

تَوْحِيدُ الْعَيْنَيْنِ
بِشَرْحِ تَفْسِيرِ الْجَلَالَيْنِ

شَرْحٌ مُوجِزٌ عَلَى تَفْسِيرِ الْجَلَالَيْنِ يَكْشِفُ دَقَائِقَهُ وَأَسْرَارَهُ

تَأْلِيفُ

أَبِي سُهَيْلٍ أَنُورَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْفَضْلِيِّ

تَقْدِيمُ

الْشَيْخِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ مَعَاذَةَ الشَّهْرِيِّ

الْمَجْلَدُ الرَّابِعُ

(من سورة الزمر إلى سورة الناس)

مَكْتَبَةُ الْإِسْلَامِ

بِئَرْبَعَةِ الْإِسْلَامِ

تَوْحِيدُ الْعَيْنَيْنِ
بِشَرْحِ تَفْسِيرِ الْجَالِينِ

٤

८

فهرسة مكتبة الملك فهد الوطنية أثناء النشر

الفضفري، أنور عبدالله بن عبدالرحمن

تنوير العينين بشرح تفسير الجلالين - ٤ أجزاء . / أنور

عبدالله بن عبدالرحمن الفضفري - ط ١ - الرياض، ١٤٤٣ هـ

۴ مج

ردمك ٣-٨٤٧٢-٠٣-٦٠٣-٩٧٨ (مجموعة)

(٤ج) ٩٧٨-٦.٣-٠٣-٨٤٧٦-١

١- القرآن - تفسير ٢- القرآن - ألفاظ أ- العنوان

۱۴۴۳/۱۲۱

ديوي ۲۲۷،۳

رقم الإيداع: ١٤٤٣/١٢١

ردمك: ٣-٨٤٧٢-٠٣-٦٠٣-٩٧٨ (مجموعة)

(٤ج) ٩٧٨ - ٦. ٣ - ٠. ٣ - ٨٤٧٦ - ١

جَمِيعُ الْحُقُوقِ مَحْفُوظَةٌ

الطبعة الأولى

١٤٤٣ هـ - ٢٠٢٢ م

مَكْتَبَةُ كِتَابِ الْحَجَّاءِ

لِلنَّشْرِ وَالتَّوْزِيْعِ

المملكة المغربية . الرباط . شارع السويدي العام . شرف النفق

الإدارة العامة للمبيعات - جمارك - ٩٦٦٥٦٧٣٣٤١٧ - ٩٦٦٥٦٥٦١٥٠٥٨ - ٠٠٢٠١١١٦٨٩٩١ - ٠٠٢٠١٠٦٩٠٥٧٥٧٣

الإسكندرية - ١٧٥ طيبة سبرنج بمسجد القديس قائل: ٠٣/٥٤٦١٥٨٣ - مبرال: ٠١١٦٨٣٣٥٥١.

القاهرة - ٦ من الدراسة متفرع من بين البطار - خلف البائع الأهر الشريف - هانف: ٧٤٧٢ - ٧٥١ - ٢/٢٠.

جَمْعُ الرِّجَالِ: ٠١١١٦٨٣٣٥٥٠ - ٠٢٠١٠٦٩٠٥٧٥٧٣ - فَاكْسُ: ٠٣٤٣٨١٥٠٩

الدكتور الهجاز: d.alhijaz@gmail.com



00966540040650



@ALEDAWAH

ALEDAWAH@GMAIL.COM

الرياض - حي الشفا - شارع ابن طولون

دَلِيلُ الْإِسْأَةِ لِلنَّشْرِ



تَوْحِيدُ الْحَنِينِ

بِشَرْحِ تَفْسِيرِ الْجَلَالِينَ

شَرْحٌ مُوجَزٌ عَلَى تَفْسِيرِ الْجَلَالِينَ يَكْشِفُ دَقَائِقَهُ وَأَسْرَارَهُ

تَأْلِيفُ

أَبِي سُهَيْلٍ أَنُورَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْفَضْفَرِيِّ

تَقْدِيمُ

الْشَيْخِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ مَعَاذَةَ الشَّهْرِيِّ

الْمَجْلَدُ الرَّابِعُ

(من سورة الزُّمَرِ إِلَى سُورَةِ النَّاسِ)

مَكْتَبَةُ كِتَابِ الْحَجَّالِينَ

دَارُ الْإِسْلَامِ وَالنَّشْرِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

٣٩- سورة الزمر^(١)

مكية^(٢)، إلا ﴿قُلْ يَعْبادِي الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ...﴾ [٥٣] الآية فمدنية،

وآياتها خمس وسبعون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

①- ﴿تَنْزِيلُ الْكِتَابِ﴾ القرآن، مبتدأ^(٣) ﴿مِنَ اللَّهِ﴾ خبره ﴿الْعَزِيزِ﴾ في ملكه ﴿الْحَكِيمِ﴾ في صنعه.

②- ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ﴾ يا محمد ﴿الْكِتَابَ بِالْحَقِّ﴾ متعلق بـ«أنزل» ﴿فَاعْبُدِ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ﴾ من الشرك، أي: موحدًا له.

③- ﴿أَلَا لِلَّهِ الدِّينُ الْخَالِصُ﴾ لا يستحقه غيره^(٤) ﴿وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ الْأَصْنَامَ أُولَٰئِكَ﴾ وهم كفار مكة، قالوا^(٥): ﴿مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَىٰ

(١) قوله: (سورة الزمر). قال القرطبي: «وتسمى سورة العُرف». اهـ. ونقله عن وهب بن منبه في قوله: «من أحب أن يعرف قضاء الله في خلقه فليقرأ سورة العرف». اهـ.

(٢) قوله: (مكية). كلها مكية في قول الحسن، وعكرمة، وعطاء، وجابر بن زيد. وعن ابن عباس: «إلا آيتين، إحداهما: ﴿اللَّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ...﴾ [٢٣]، والأخرى: ﴿قُلْ

يَعْبادِي الَّذِينَ أَسْرَفُوا﴾ [٥٣]، وقيل: إلا سبع آيات من ﴿قُلْ يَعْبادِي الَّذِينَ أَسْرَفُوا﴾ إلى آخر سبع آيات... اهـ. ذكر كله القرطبي.

(٣) قوله: (مبتدأ). ما ذكر المفسر أحد الأوجه في إعراب الآية، وذكره القرطبي وغيره، ويجوز أن يكون خبرًا لمبتدأ محذوف، أي: هذا تنزيل. قاله الفراء. ويجوز غير ذلك.

(٤) قوله: (لا يستحقه غيره). أي: فيكون الدين بمعنى العبادة. كما فسر بها ابن جرير. وروى عن قتادة: «شهادة أن لا إله إلا الله». اهـ.

(٥) قوله: (قالوا...). قدره ليكون خبرًا لـ ﴿وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ الْأَصْنَامَ﴾، فيكون جملة ﴿مَا نَعْبُدُهُمْ...﴾ في محل نصب مقولًا للمحذوف.

﴿اللَّهُ زُلْفَى﴾ قربي، مصدر بمعنى: تقريباً^(١) ﴿إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ﴾ وبين المسلمين ﴿فِي مَا هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ﴾ من أمر الدين، فيدخل المؤمنين الجنة، والكافرين النار ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ كَاذِبٌ﴾ في نسبة الولد إلى الله^(٢) ﴿كَفَّارٌ﴾ بعبادته غير الله.

④- ﴿لَوْ أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا﴾ كما قالوا^(٣): «أَتَتَّخِذُ الرَّحْمَنُ وَلَدًا» [مريم: ٨٨]، ﴿لَا ضَظْفَى مِمَّا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ﴾ واتخذة ولداً غير^(٤) من قالوا من الملائكة بنات الله، و«عَزِيزٌ أَبْنُ اللَّهِ»، و«الْمَسِيحُ أَبْنُ اللَّهِ» [التوبة: ٣٠]، ﴿سُبْحَنَهُ﴾ تنزيهاً^(٥) له عن اتخاذ الولد ﴿هُوَ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ﴾ خلقه.

⑤- ﴿خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ﴾ متعلق بـ«خَلَقَ»، ﴿يُكْوَرُ﴾ يدخل^(٦)

(١) قوله: (مصدر). يعني أنها اسم مصدر منصوب على أنها مفعول مطلق لـ«يُقَرَّبُونَ»، وهو ممنوع من الصرف لألف التانيث، وتقدمت الكلمة في سورة سبأ وص.

(٢) قوله: (في نسبة الولد). وبمثله فسر ابن جرير. وتخصيص نسبة الولد بالذكر لمناسبة الآية التالية: ﴿لَوْ أَرَادَ اللَّهُ...﴾، ولأنها مقولة كفار مكة حيث نسبوا الملائكة بناتٍ له تعالى.

(٣) قوله: (كما قالوا). حكى المفسر ثلاثة أقاويل: الأول قول المشركين، والثاني قول اليهود، والثالث قول النصارى، كما هو معلوم.

(٤) وقوله: (واتخذة ولداً غير من قالوا...). أي: لكان الأمر إليه تعالى سبحانه لا إليهم، ولكن الله سبحانه لا ينبغي له ذلك، ولا يحتاج إليه.

(٥) وقوله: (تنزيهاً). أشار إلى أن سبحانه مفعول مطلق لفعل محذوف، وقد تقدم نظيره أكثر من مرة.

(٦) قوله: (يدخل...). كما قال الضحاك: «يلقي هذا على هذا، وهذا على هذا». قال القرطبي بعد نقله عنه هذا: «وهذا على معنى التكوير في اللغة، وهو طرح الشيء بعضه على بعض،»

﴿أَيَّلَ عَلَى النَّهَارِ﴾ فيزيد ﴿وَيُكَوِّرُ النَّهَارَ﴾ يدخله ﴿عَلَى اللَّيْلِ﴾ فيزيد ﴿وَسَحَّرَ السَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلَّ يَجْرَى﴾ في فلكه ﴿لِأَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ ليوم القيامة ﴿أَلَا هُوَ الْعَزِيزُ﴾ الغالب على أمره المنتقم من أعدائه ﴿الْفَقْرُ ٥﴾ لأوليائه.

٦- ﴿خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ﴾ أي: آدم ﴿ثُمَّ جَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا﴾ حواء ﴿وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ الْأَنْعَامِ﴾ الإبل والبقرة والغنم والضأن والمعز ﴿فَمِنْهُنَّ أزْوَاجٌ﴾ من كل زوجان ذكر وأنثى كما بين في سورة الأنعام ^(١) ﴿يَخْلُقُكُمْ فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ خَلْقًا مِّنْ بَعْدِ خَلْقٍ﴾ أي: نطفًا ثم علقًا ثم مضغًا ^(٢) ﴿فِي ظُلُمَاتٍ ثَلَاثٍ﴾ هي ظلمة البطن وظلمة الرحم وظلمة المشيمة ^(٣) ﴿ذَلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَأَنَّى تُصَرِّفُونَ ٦﴾ عن عبادته إلى عبادة غيره.

٧- ﴿إِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ اللَّهَ عَنَىٰ عَنْكُمْ وَلَا يَرْضَىٰ لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ﴾ وإن أراد من بعضهم ^(٥)

= يقال: كَوَّرَ المتاع أي: ألقى بعضه على بعض، ومنه كور العمامة. اهـ. وعن قتادة: «يغشى هذا هذا، ويغشى هذا هذا». اهـ. أي: تكوير الليل على النهار تغشيته إياه حتى يذهب ضوءه، وتكوير النهار على الليل تغشيته إياه حتى يذهب ظلمته. والمعنيان متقاربان (١) قوله: (في سورة الأنعام). أي: الآية (١٤٣).

(٢) قوله: (أي: نطفًا...). كما تقدم في أول سورة الحج وأول سورة المؤمنون.

(٣) قوله: (هي ظلمة البطن...). قاله ابن عباس، وعكرمة، ومجاهد، وقتادة، والضحاك.

والمشيمة: غشاء يغطي الولد داخل الرحم يخرج مع الولادة، كما يعلم من كتب اللغة.

(٤) ﴿فَأَنَّى﴾. الفاء: استثنائية، و«أنى» بمعنى: كيف، استفهامية في محل نصب حال، وقد تقدم نظيره.

(٥) قوله: (وإن أراد...) إشارة إلى مسألة عقدية عليها أهل السنة والجماعة، وذلك أن

الكفر والمعاصي كلها بإرادته تعالى، ولكن لا يرضاها، والإيمان والطاعات بإرادته تعالى =

﴿وَأِنْ تَشْكُرُوا﴾ الله فتؤمنوا ﴿يَرْضَهُ﴾ بسكون الهاء ^(١) وضمها مع إشباع ودونه، أي: الشكر ﴿لَكُمْ وَلَا تَزِرُ﴾ نفس ^(٢) ﴿وَأَزِرُّ وَزَرَ﴾ نفس ﴿أُخْرَى﴾ أي: لا تحمله ﴿ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ مَرْجِعُكُمْ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾ ^(٣) بما في القلوب.

٨- ﴿وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ﴾ أي: الكافر ^(٣) ﴿ضُرُّدَعَارَبَهُ﴾ تضرعاً ﴿مُتَبَيِّبًا﴾ راجعاً ﴿إِلَيْهِ ثُمَّ إِذَا خَوَّلَهُ نِعْمَةً﴾ أعطاه إنعاماً ^(٤) ﴿مِّنْهُ نَسِيَ﴾ ترك ﴿مَا كَانَ

= ويرضاها، والمخالف: المعتزلة القائلون بأن الكفر والمعاصي ليست بإرادته تعالى. تعالى الله عما يقولون.

(١) قوله: (بسكون الهاء...). القراءات ثلاث:

- ١- ضم الهاء بدون صلة، أي: بدون مدها: قراءة نافع، وعاصم، وحمة، ويعقوب.
 - ٢- ضم الهاء مع الصلة: قراءة ابن كثير، وابن ذكوان، والكسائي، وابن وردان، وخلف.
 - ٣- سكون الهاء: السوسي، وابن جهم، وعن أبي عمرو، ويعقوب كذلك.
- وهاء الضمير تمد إن كانت بعد متحرك، نحو: ماله، وولده، ولا تمد إن كانت بعد ساكن، نحو: يرضاه، فههنا لما كان أصل الفعل قبل دخول الجزم: يرضى، ثم حذفت الألف للجزم، فمن لم يمد الهاء نظر إلى الأصل، ومن مدّ نظر إلى حال الجزم؛ لأن الهاء وقعت بعد متحرك في حال الجزم، وأما السكون فهي لغة. كما يعلم من البيضاوي.
- (٢) قوله: (نفس). أفاد أن ﴿وَأَزِرُّ﴾ نعت لمحذوف، وقد تقدم نظيره في السور الآتية: الأنعام الآية (١٦٤)، والإسراء الآية (١٥)، وفاطر الآية (١٨)..

(٣) قوله: (الكافر). وبه فسر القرطبي وغيره؛ لأن الصفة المذكورة هنا للكافر، وأما المؤمن فيصبر عند البلاء ويشكر عند النعماء.

(٤) قوله: (أعطاه). تفسير لـ ﴿خَوَّلَهُ﴾. يقال: خَوَّلَكَ الله الشيء، أي: ملكك إياه. قاله القرطبي.

يَدْعُوا ﴿إِلَيْهِ مِنْ قَبْلُ﴾ وهو الله، ف«مَا» في موضع «من»^(١) ﴿وَجَعَلَ لِلَّهِ أَنْدَادًا﴾ شركاء ﴿لِيُضِلَّ﴾ بفتح الياء وضمها^(٢) ﴿عَنْ سَبِيلِهِ﴾ دين الإسلام ﴿قُلْ تَمَتَّعْ بِكُفْرِكُمْ قَلِيلًا﴾ بقية أجلك ﴿إِنَّكَ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ﴾.

①- ﴿أَمَّنْ﴾ بتخفيف الميم^(٣) ﴿هُوَ قَتْنٌ﴾ قائم بوظائف الطاعات^(٤) ﴿ءَانَاءَ اللَّيْلِ﴾ ساعاته ﴿سَاجِدًا وَقَائِمًا﴾ في الصلاة ﴿يَحْذَرُ الْآخِرَةَ﴾ أي: يخاف عذابها ﴿وَيَرْجُوا رَحْمَةً﴾ جنة ﴿رَبِّهِ﴾ كمن هو عاصٍ بالكفر أو غيره^(٥)، وفي

= وقول المفسر: (إنعامًا). أفاد به أن ﴿نِعْمَةً﴾ اسم مصدر لـ«أنعم»، والمراد به هنا: المنعم به، وتقدمت هذه الكلمة «حوّلنا» في سورة الأنعام الآية (٩٤).

(١) قوله: (ف«مَا» في موضع «من») هذا وجه. والآخر أن المراد بـ«مَا» الدعاء، ذكرهما ابن جرير.

(٢) قوله: (بفتح الياء...). قرأ بالفتح: ابن كثير، وأبو عمرو، ورويس. وبالضم: الباقون.

(٣) قوله: (بتخفيف الميم). هذه قراءة نافع، وابن كثير، وحزمة. وقرأ الباقون: ﴿أَمَّنْ﴾: بتشديد الميم، أصلها: «أَمَّنْ»: «أم» المنقطعة و«من» الموصولة، وسيذكر ذلك المفسر، والهمزة للاستفهام الإنكاري. و﴿مَنْ﴾ مبتدأ على الوجهين، وخبره محذوف كما سيقرره المفسر.

(٤) قوله: (قائم...). روي عن ابن عباس: «يعني بالقنوت: الطاعة». وعن ابن عمر: «طول القيام، وقراءة القرآن».

و﴿ءَانَاءَ﴾ جمع: إني، أو إني على وزن أفعال، بقلب الهمزة الثانية ألفًا. ومعناه: الساعات، كما فسر به الحسن. وعن ابن عباس: «جوف الليل».

(٥) قوله: (كمن هو عاص). قدره ليكون خبرًا لـ﴿مَنْ﴾ الموصولة وهي مبتدأ، حذف لدلالة السياق عليه.

قراءة: «أَمْ مَنْ»، ف«أَمْ» بمعنى: بل والهمزة^(١) ﴿قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ أي: لا يستويان^(٢) كما لا يستوي العالم والجاهل ﴿إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ﴾ يتعظ ﴿أُولُوا الْأَلْبَابِ﴾ أصحاب العقول.

﴿١٠﴾ - ﴿قُلْ يٰعِبَادِ الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا رَبَّكُمْ﴾ أي: عذابه بأن تطيعوه ﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا﴾ بالطاعة ﴿حَسَنَةً﴾ هي الجنة^(٣) ﴿وَأَرْضُ اللَّهِ وَسِعَةُ﴾ فهاجروا إليها^(٤) من بين الكفار ومشاهدة المنكرات ﴿إِنَّمَا يُؤَقِّ الصَّابِرُونَ﴾ على الطاعة وما يتلون به ﴿أَجْرُهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾^(٥) بغير مكيال ولا ميزان^(٥).

﴿١١﴾ - ﴿قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ﴾ من الشرك.

﴿١٢﴾ - ﴿وَأُمِرْتُ لِأَنْ﴾ أي: بأن^(٦) ﴿أَكُونَ أَوَّلَ الْمُسْلِمِينَ﴾ من هذه الأمة.

(١) وقوله: (بمعنى: بل، والهمزة). يعني: أن «أَمْ» منقطعة.

(٢) قوله: (أي: لا يستويان). أي: لا يستوي القانت والعاصي كما لا يستوي العالم والجاهل. وفي قوله (العالم والجاهل) إشارة إلى أن الفعلين ﴿يَعْلَمُونَ﴾ ﴿لَا يَعْلَمُونَ﴾ نزلا منزلة الفعل اللازم، فلا يقدر لهما المفعول به؛ لأن المراد: المتصف بالعلم والمتصف بالجهل، كما ذكره البلاغيون.

(٣) قوله: (هي الجنة). هذا التفسير ذكره ابن جرير وغيره. وروي عن السدي: «حسنة: العافية والصحة»، وفسر بها ابن كثير حيث قال: «حسنة في دنياهم وأخراهم». اهـ.

(٤) قوله: (فهاجروا) وبذلك فسر مجاهد، فيما رواه ابن جرير، فيكون في الآية الحث على الهجرة والأمر بها.

(٥) قوله: (بغير مكيال...). قاله قتادة: «لا والله ما هناك مكيال ولا ميزان». اهـ.

(٦) قوله: (أي: بأن). يشير إلى أن اللام بمعنى: الباء، وقيل: اللام، للتعليل فيكون في الكلام محذوف، أي: وأمرت بأن أعبد الله لأن أكون... وقيل: اللام زائدة مؤكدة. و﴿أُمِرْتُ﴾ =

﴿١٣﴾ - ﴿قُلْ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾.

﴿١٤﴾ - ﴿قُلِ اللَّهُ أَغْبَدُ مُخْلِصًا لِّهِ دِينِي﴾ ﴿١٤﴾ من الشرك.

﴿١٥﴾ - ﴿فَاعْبُدُوا مَا شِئْتُمْ مِنْ دُونِهِ﴾ غيره فيه تهديد لهم ^(١) وإيذان بأنهم لا يعبدون الله تعالى ﴿قُلْ إِنَّ الْخَاسِرِينَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَأَهْلِيَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ بتخليد الأنفس ^(٢) في النار وبعدهم وصولهم إلى الحور المعدة لهم في الجنة لو آمنوا ﴿الَّذِي هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُمِينُ﴾ ﴿١٥﴾ البين.

﴿١٦﴾ - ﴿لَهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ ظُلَلٌ﴾ طباق ^(٣) ﴿مِنَ النَّارِ وَمِنْ تَحْتِهِمْ ظُلَلٌ﴾ من النار ﴿ذَلِكَ يُخَوِّفُ اللَّهَ بِهِ عِبَادَهُ﴾ أي: المؤمنين ^(٤) ليتقوه، يدل عليه ﴿يَعْبَادُ فَاتَّقُونِ﴾ ﴿١٦﴾.

= الثاني معطوف على الأول، وعبادة الله تعالى مخلصاً، وحيازة فضل الأولوية والأسبقية متغايران اعتباراً، ولذا صح هذا العطف، أفاده الزمخشري.

(١) قوله: (فيه تهديد). أي الأمر ﴿فَاعْبُدُوا﴾ للتهديد والوعيد، كما قاله القرطبي.

(٢) قوله: (بتخليد الأنفس) قال ابن عباس: «هم الكفار الذين خلقهم الله للنار، وخلق النار لهم، فزالت عنهم الدنيا وحرمت عليهم الجنة، قال الله: ﴿خَسِرَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةُ﴾ [الحج: ١١]». اهـ. ومثله عن ابن زيد، وفي كلام المفسر إشارة إلى ذلك.

(٣) قوله: (طباق...). قال القرطبي: «وهذه الآية نظير قوله تعالى: ﴿لَهُمْ مِنْ جَهَنَّمَ مِهَادٌ وَمِنْ فَوْقِهِمْ غَوَاشٍ﴾ [الأعراف: ٤١]، وقوله تعالى: ﴿يَوْمَ يَفْسَسُهُمُ الْعَذَابُ مِنْ فَوْقِهِمْ وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ﴾ [العنكبوت: ٥٥].

(٤) قوله: (أي: المؤمنين). كما قال ابن عباس: «أولياؤه». اهـ. نقله القرطبي، فيكون المراد بـ ﴿يَعْبَادُ﴾: المؤمنون. وقيل: عام في المؤمن والكافر، وقيل: خاص بالكافر. ذكر الأقوال القرطبي بدون عزو. والنون في ﴿فَاتَّقُونِ﴾: نون الوقاية، وبعدها باء المتكلم حذفت تخفيفاً.

(١٧) - ﴿وَالَّذِينَ اجْتَنَبُوا الطَّاغُوتَ﴾ (١) ﴿الْأَوْثَانَ﴾ (٢) ﴿أَنْ يَعْبُدُوهَا وَأَنَابُوا﴾ ﴿أَقْبَلُوا﴾ ﴿إِلَى اللَّهِ لَّهُمُ الْبُشْرَى﴾ بالجنة ﴿فَبَشِّرْ عِبَادِ﴾ (٣).

(١٨) - ﴿الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ﴾ وهو ما فيه فلاحهم (٣) ﴿وَأُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَاهُمُ اللَّهُ وَأُولَئِكَ هُمْ أُولُوا الْأَلْبَابِ﴾ (٤) أصحاب العقول.

(١٩) - (٤) ﴿أَفَمَنْ حَقَّ عَلَيْهِ كَلِمَةُ الْعَذَابِ﴾ أي: «لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ» [ص: ٨٥] الآية ﴿أَفَأَنْتَ تُنْقِذُ﴾ تخرج ﴿مَنْ فِي النَّارِ﴾ (٥) جواب الشرط (٥)، وأقيم فيه الظاهر مقام (٦) المضمّر، والهمزة للإنكار، والمعنى: لا تقدر على هدايته فتنقذه من النار.

(١) قوله: (الأوثان). فسر بها الضحاك، والسدي، وعن مجاهد، وابن زيد، والسدي أيضًا: الشيطان. وقد تقدم معناه في سورة البقرة الآية (٢٥٦) وغيرها.

(٢) ﴿عِبَادِ﴾. بكسر الدال، وبعدها ياء المتكلم؛ حذفت اختصارًا.

(٣) قوله: (وهو ما فيه فلاحهم). هذا لفظ جامع، يوافق ما روي عن ابن عباس، قال: «هو الرجل يسمع الحسن والقبيح، فيتحدث بالحسن، وينكف عن القبيح، فلا يتحدث به». اهـ. نقله القرطبي. وعن ابن زيد: «الآية نزلت في زيد بن عمرو بن نفيل، وأبي ذر الغفار، وسلمان الفارسي، اجتنبوا الطاغوت أن يعبدوها في الجاهلية، واتبعوا أحسن ما صار من القول إليهم». اهـ. وقال ابن كثير: «الصحيح أنها شاملة لهم ولغيرهم». اهـ.

(٤) قال القرطبي في سبب نزولها: «كان النبي ﷺ يحرص على إيمان قوم وقد سبقت لهم من الله الشقاوة، فنزلت هذه الآية». اهـ. وعن ابن عباس: «يريد أبا لهب وولده ومن تخلف من عشيرة النبي ﷺ».

(٥) قوله: (جواب الشرط). أي: جملة ﴿أَفَأَنْتَ تُنْقِذُ﴾ هذا على أن تكون ﴿مَنْ﴾ شرطية، و﴿حَقَّ عَلَيْهِ...﴾ فعل الشرط. ويصح جعل ﴿مَنْ﴾ اسمًا موصولًا مبتدأ، وخبره محذوف تقديره: أنت مخلصه، دل عليه: ﴿أَفَأَنْتَ تُنْقِذُ...﴾، كما قدره الزمخشري. والفاء عاطفة على محذوف كما تقدم نظيره.

(٦) وقوله المفسر: (أقيم فيه الظاهر). يعني: ذكر ﴿مَنْ فِي النَّارِ﴾ بدلًا من ﴿تُنْقِذُهُ﴾.

﴿٢٠﴾ - ﴿لَكِنَّ الَّذِينَ أَتَقَوْا رَبَّهُمْ﴾ بأن أطاعوه ﴿لَهُمْ عُرْفٌ مِّنْ فَوْقِهَا عُرْفٌ مَّيْنَةٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ أي: من تحت الغرف الفوقانية والتحتانية ﴿وَعَدَ اللَّهُ﴾ منصوب بفعله المقدر ^(١) ﴿لَا يَخْلِفُ اللَّهُ الْوَعْدَ﴾ ^(٢٠) وعده.

﴿٢١﴾ - ﴿أَلَمْ تَرَ﴾ تعلم ^(٢) ﴿أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَلَكَهُ يَنَبُّعٌ﴾ ^(٣) أدخله أمكنة نبع ﴿فِي الْأَرْضِ تُمْرِجُ بِهِ زَرْعًا مُّخْتَلِفًا أَلْوَنُهُ ثُمَّ يَهِيجُ﴾ ييبس ﴿فَكَرَّهَ﴾ بعد الخضرة مثلاً ﴿مُصْفَرًّا ثُمَّ يَجْعَلُهُ حُطْلًا﴾ فتاتاً ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرًا﴾ تذكيراً ﴿لِّأُولِي الْأَلْبَابِ﴾ ^(٢١) يتذكرون به لدلالته على وحدانية الله تعالى وقدرته.

﴿٢٢﴾ - ﴿أَفَمَنْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ﴾ فاهتدى ^(٤) ﴿فَهُوَ عَلَى نُورٍ مِّن رَّبِّهِ﴾ كمن ^(٥) طبع على قلبه، دل على هذا: ﴿فَوَيْلٌ﴾ كلمة عذاب ﴿لِّلْقَاسِيَةِ قُلُوبِهِمْ مِّن

(١) قوله: (بفعله المقدر...) أي: فالمعنى: وعد الله ذلك وعداً، فهو مفعول مطلق. وجملة

﴿لَهُمْ عُرْفٌ﴾ في محل رفع، خبر للاسم الموصول ﴿الَّذِينَ أَتَقَوْا﴾ وجملة ﴿مِّنْ فَوْقِهَا عُرْفٌ﴾ نعت لـ ﴿عُرْفٌ﴾، و﴿مَّيْنَةٌ﴾ و﴿تَجْرِي﴾ نعتان لـ ﴿عُرْفٌ﴾ الثانية، أو لكل منهما. والله أعلم.

(٢) قوله: (تعلم). أفاد أن الرؤية هنا علمية، وجملة «أن» وما بعدها سدت مسد المفعولين.

(٣) ﴿يَنَبُّعٌ﴾ مفردة: ينبوع. بوزن: يفعل من نبع، ذكره القرطبي. وقد تقدم نظير هذه الآيات في مواضع، مثلاً الآية (٢٤) من يونس.

(٤) قوله: (فاهتدى). يناسب ما روي عن ابن عباس: «وسع صدره للإسلام حتى ثبت فيه». اهـ. وقال السدي: «وسع صدره بالإسلام للفرح به والطمأنينة إليه». اهـ. فعلى هذا يكون هذا الشرح بعد الإسلام، وعلى قول ابن عباس: يجوز أن يكون الشرح قبل الإسلام، فاهتدى إليه، أفاد ذلك القرطبي بعد نقل القولين، وكلام المفسر يناسب قول ابن عباس، كما ذكرنا.

(٥) قوله: (كمن). قدره ليكون خبراً عن «من» الموصولة، والفاء في ﴿فَهُوَ عَلَى نُورٍ...﴾ عاطفة =

ذَكَرَ اللَّهُ ﴿٢٢﴾ أَي: عن قبول القرآن ﴿أُولَئِكَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾ ﴿٢٢﴾ بَيْنَ.

﴿٢٣﴾ - ﴿اللَّهُ نَزَلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَابًا﴾ بدل من «أَحْسَنَ»، أي: قرآنًا ﴿مُتَشَبِّهًا﴾ أي: يشبه بعضه بعضًا في النظم وغيره ^(١) ﴿مَثَانِي﴾ ثني فيه الوعد والوعيد وغيرهما ^(٢) ﴿نَقَشِعُرُّ مِنْهُ﴾ ترتعد عند ذكر وعيده ^(٣) ﴿جُلُودُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ﴾ يخافون ﴿رَبَّهُمْ ثُمَّ تَلِينُ﴾ تطمئن ﴿جُلُودُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ﴾ أي عند ذكر وعده ﴿ذَلِكَ﴾ أي: الكتاب ﴿هُدًى اللَّهُ يَهْدِي بِهِ مَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ﴾ ﴿٢٣﴾.

﴿٢٤﴾ - ﴿أَفَمَنْ يَتَّقِ﴾ يلقى ^(٤) ﴿بِوَجْهِهِ سَوْءَ الْعَذَابِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ أي: أشده

= للجملة على الجملة السابقة، وتفيد معنى التعليل؛ لأن عطف الجملة بالفاء يفيد التعليل غالبًا، والفاء في ﴿قَوْلٍ﴾ استئنافية أو الفصيحة. والله أعلم. وتقدم تفسير كلمة ﴿وَيْلٌ﴾ في مواضع. (١) (أي: يشبه بعضه). كما فسر بذلك ابن جرير وغيره، وقد تقدم في أول آل عمران: أن القرآن وصف كله بأنه متشابه، فيكون بمعنى: يشبه بعضه بعضًا في الحسن والإعجاز وغير ذلك، ووصف كله بأنه محكم، بمعنى: أنه لا يأتيه الباطل، ووصف بعضه بأنه محكم والبعض الآخر بأنه متشابه، وذلك المذكور في أول آل عمران. (٢) قوله: (ثني فيه). أي: ذكر فيه أكثر من مرة، وما ذكره من التفسير ذكره ابن جرير وغيره من المفسرين. و﴿مَثَانِي﴾ جمع مثني وصف القرآن بالجمع؛ لأن القرآن ذو أجزاء وسور وتفاصيل. نبه على ذلك في «إعراب القرآن».

روى ابن جرير عن ابن عباس، قال: قالوا: يا رسول الله لو حدثتنا؟ قال: فنزلت: ﴿اللَّهُ نَزَلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ﴾. اهـ.

(٣) قوله: (ترتعد). فسر علماء التفسير بمثله: والكلمة من الرباعي المزيد، وزنه: افعلَّل، يفعلِّل. وهذه الكلمة لم تقع في القرآن إلا ههنا.

(٤) قوله: (يُلْقَى) هذا المعنى عزاه القرطبي إلى عطاء، وابن زيد، قالوا: «يُرْمَى به مكتوفًا في =

بأن يُلقَى في النار مغلولة يده إلى عنقه كمن آمن منه بدخول الجنة^(١) ﴿وَقِيلَ لِلظَّالِمِينَ﴾ أي: كفار مكة ﴿ذُوقُوا مَا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ﴾^(٢٤) أي: جزاءه.

﴿٢٥﴾ - ﴿كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ رسلهم في إتيان العذاب ﴿فَأَنذَرْتَهُمْ أَلْعَابَ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ﴾^(٢٥) من جهة لا تخطر ببالهم.

﴿٢٦﴾ - ﴿فَأَذَاقَهُمُ اللَّهُ الْخِزْيَ﴾ الذل والهوان من المسخ والقتل وغيره ﴿فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَكْبَرُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾^(٢٦) عذابها ما كذبوا^(٢).

﴿٢٧﴾ - ﴿وَلَقَدْ ضَرَبْنَا﴾ جعلنا ﴿لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ لَعَلَّهُمْ يَنْذَكُرُونَ﴾^(٢٧) يتعظون.

﴿٢٨﴾ - ﴿قُرْءَانًا عَرَبِيًّا﴾ حال مؤكدة^(٣) ﴿غَيْرِ ذِي عِوَجٍ﴾ أي: لبس واختلاف^(٤) ﴿لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ﴾^(٢٨) الكفر.

= النار، فأول شيء تمس منه النار: وجهه. اهـ. نعوذ بالله. وقال مجاهد: «يبرّ على وجهه النار». اهـ.

(١) قوله: (كمن آمن...) قدره ليكون خبراً عن «من» الموصولة، كما في الآية السابقة.

(٢) قوله: (عذابها). مفعول به لـ ﴿يَعْلَمُونَ﴾.

وقوله: (ما كذبوا) جواب ﴿لَوْ﴾.

(٣) قوله: (حال مؤكدة). ظاهره: أن ﴿قُرْءَانًا﴾ حال، و﴿عَرَبِيًّا﴾ نعت. ولما نعت ﴿قُرْءَانًا﴾

وهو جامد بالوصف أي ﴿عَرَبِيًّا﴾ وقع حالاً. ولذا يسمى حالاً موطئة، وهي حال مؤكدة لصاحب الحال؛ لأن صاحب الحال: القرآن، وهذا تقرير الزمخشري.

(٤) قوله: (أي: لبس...). كما روي عن مجاهد: «يعني ذي لبس». اهـ. وتقدم في أول سورة الكهف.

(٢٩) - ﴿ضَرَبَ اللَّهُ﴾ للمشرك والموحد ﴿مَثَلًا رَّجُلًا﴾ بدل من «مَثَلًا»، ﴿فِيهِ شُرَكَاءُ مُتَشَكِّسُونَ﴾ متنازعون سيئة أخلاقهم ^(١) ﴿وَرَجُلًا سَلَمًا﴾ خالصًا ﴿لِرَجُلٍ هَلْ يَسْتَوِيَانِ مَثَلًا﴾ تمييز ^(٢)، أي: لا يستوي العبد لجماعة، والعبد لواحد، فإن الأول ^(٣) إذا طلب منه كل من مالكيه خدمته في وقت واحد تحير فيمن يخدمه منهم، وهذا مثل للمشرك والثاني مثل للموحد ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾ وحده ﴿بَلْ أَكْثَرُهُمْ﴾ أي: أهل مكة ﴿لَا يَعْلَمُونَ﴾ ما يصيرون إليه من العذاب فيشركون.

(٣٠) - ﴿إِنَّكَ﴾ خطاب للنبي ﷺ ﴿مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ﴾ ستموت

(١) قوله: (متنازعون سيئة...) وبه فسر ابن جرير، قال: «يقال: رجل شكس، إذا كان سيء الخلق»، وقال المبرد: «أي: متعاسرون من شكس يكشس شكسا فهو شكس». نقله القرطبي عنه.

تنبيه: هذه الكلمة لم تقع في القرآن إلا ههنا.

(٢) قوله: (تمييز) أي: ﴿مَثَلًا﴾ تمييز منصوب، وهو تمييز محوّل عن الفاعل، والمعنى: هل يستوي مثلها؟

(٣) وقوله: (فإن الأول...) بيان لهذا المثل الرائع، وكما قال القرطبي: «هذا الذي يخدم جماعة شركاء أخلاقهم مختلفة لا يلقاه رجل إلا جرّه واستخدمه، فهو يلقى منهم عناءً وتعباً ومع ذلك لا يستطيع أن يرضي واحداً منهم لكثرة الحقوق، والذي يخدم واحداً لا ينازعه فيه أحد، إذا أطاعه وحده عرف ذلك له وإن أخطأ صفح...» اهـ. باختصار. فالأول مثل الكافر، متردد ومتحير بين معبوداته المختلفة، والثاني مثل المؤمن مطمئن مع عبادة ربه الواحد البر الرحيم، وهذا ملخص ما ذكره المفسرون في معنى المثل.

(٤) نقل القرطبي عن الحسن، والفراء، والكسائي: الميّت بالتشديد: من لم يمّت وسيموت، والميت بالتخفيف من فارقه الروح، ولذلك لم تخفف هنا. اهـ.

وسيموتون، فلا شامة بالموت، نزلت لما استبطؤوا موته ﷺ.

﴿ثُمَّ إِنَّكُمْ﴾ أيها الناس فيما بينكم من المظالم ^(١) ﴿يَوْمَ الْقِيَمَةِ عِنْدَ رَبِّكُمْ
تَخْصِمُونَ﴾.



= قال القرطبي: «الآية تحتل خمسة أوجه:

أحدها: أن يكون ذلك تحذيرًا من الآخرة.

الثاني: أن يذكره حثًا على العمل.

الثالث: أن يذكره توطئة للموت.

الرابع: لئلا يختلفوا في موته كما اختلفت الأمم في غيره، حتى إن عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لما أنكر موته احتج أبو بكر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بهذه الآية.

الخامس: ليعلمه أن الله قد سَوَّى فيه بين خلقه مع تفاضلهم في غيره لتكثر فيه السلوة وتقل الحسرة. اهـ. وما ذكره المفسر يكون وجهًا آخر، ولم أره معزواً.

(١) قوله: (فيما بينكم من المظالم). كما روى ابن جرير، عن ابن عباس. يخاصم الصادق الكاذب، والمظلوم الظالم، والمهتدي الضال، والضعيف المستكبر. اهـ. وفي ذلك أحاديث.



﴿٣٢﴾ - ﴿فَمَنْ﴾ أي: لا أحد^(١) ﴿أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ عَلَى اللَّهِ﴾ بنسبة الشريك والولد إليه ﴿وَكَذَبَ بِالْصِّدْقِ﴾ بالقرآن^(٢) ﴿إِذْ جَاءَهُ الْيَسَّ فِي جَهَنَّمَ مَتَوًى﴾ مأوى ﴿لِلْكَافِرِينَ﴾ ﴿٣٣﴾ بلى.

﴿٣٣﴾ - ﴿وَالَّذِي جَاءَ بِالْصِّدْقِ﴾ هو النبي ﷺ ﴿وَصَدَّقَ بِهِ﴾ هم المؤمنون، فالذي، بمعنى الذين ﴿أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ﴾ ﴿٣٤﴾ الشرك.

﴿٣٤﴾ - ﴿لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ ذَلِكَ جَزَاءُ الْمُحْسِنِينَ﴾ ﴿٣٥﴾ لأنفسهم بإيمانهم^(٤).

﴿٣٥﴾ - ﴿يُكَفِّرَ اللَّهُ عَنْهُمْ أَسْوَأَ الَّذِي عَمِلُوا وَبِجَزَائِهِمْ أَجْرُهُمْ بِأَحْسَنِ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ ﴿٣٥﴾ أسوأ وأحسن^(٥)، بمعنى: السيء والحسن.

-
- (١) قوله: (أي: لا أحد). يعني الاستفهام بمعنى: النفي.
- (٢) قوله: (بالقرآن). فسر به ابن جرير وغيره، ورواه ابن جرير عن قتادة.
- (٣) قوله: (هو النبي ﷺ). ما ذكره المفسر من أن المراد بالذي جاء بالصدق النبي ﷺ، وب﴿وَصَدَّقَ بِهِ﴾: المؤمنون. مروي عن قتادة، وابن زيد. وهناك أقوال أخرى: فعن ابن عباس: «المراد بها رسول الله ﷺ، والمراد بالصدق: لا إله إلا الله، وعن علي: المراد بالأول رسول الله ﷺ، والثاني أبو بكر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وعن السدي: «الذي جاء بالصدق: جبريل، وصدق به: رسول الله ﷺ»، وعن مجاهد: «المراد بها المؤمنون والصدق القرآن». واختاره ابن جرير والصدق: «القرآن وشهادة أن لا إله إلا الله».
- (٤) قوله: (لأنفسهم). اللام للتقوية و(أنفسهم) مفعول به لـ ﴿الْمُحْسِنِينَ﴾ في المعنى، والباء في (إيمانهم) سببية.
- (٥) قوله: (أسوأ وأحسن...). يعني أنه لا يراد بها المفاضلة؛ لأن التكفير يقع على الصغيرة أيضًا، والجزاء يكون على كل حسنة، وقال البيضاوي: «خص الأسوأ للمبالغة فإنه إذا=

(٣٦) - ﴿أَلَيْسَ اللَّهُ بِكَافٍ عَبْدَهُ﴾ أي: النبي ﷺ^(١) بلى ﴿وَيُخَوِّفُونَكَ﴾ الخطاب له ﴿بِالَّذِينَ مِنْ دُونِهِ﴾ أي: الأصنام أن تقتله أو تخبله^(٢) ﴿وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ﴾ (٣٦).

(٣٧) - ﴿وَمَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ مُضِلٍّ﴾ أليس الله يعزّيزه ﴿غالب على أمره﴾ ذي أنفام^(٣٧) من أعدائه، بلى.

(٣٨) - ﴿وَلَيْنَ﴾ لام قسم^(٣) ﴿سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ﴾ الله قل أفرءيتم^(٤) ما تدعون ﴿تعبدون﴾ من دون الله ﴿أي: الأصنام﴾ إن أرادني

= كفر كان غيره أولى بذلك، أو للإشعار بأنهم يعدون ما وقع منهم أسوأ ذنوبهم». اهـ.
باختصار. وقال أيضاً: «ويجوز أن يكون بمعنى السيء». اهـ. كما قال المفسر، وأما أحسن، فقال: «تعدّ لهم محاسن أعمالهم بأحسنها في زيادة الأجر». اهـ. وعلى قوله يكونان بمعنى التفضيل. والله أعلم.

(١) قوله: (النبي ﷺ). وبه فسر ابن جرير وغيره، ورواه عن السدي، وهذا على قراءة ﴿عَبْدَهُ﴾: بالإنفراد: وهي قراءة الجمهور. وقرأ حمزة، والكسائي، وأبو جعفر: بصيغة الجمع: ﴿عِبَادَهُ﴾. فالمراد: الأنبياء، كما قاله ابن جرير، والقرطبي، وغيرهما.

(٢) قوله: (أي: الأصنام). كما قاله ابن جرير، ورواه عن قتادة، والسدي، وابن زيد.

(٣) قوله: (لام قسم). أي: والتقدير: والله لئن. فهنا تقدم القسم على الشرط والجواب للمتقدم، أي: للقسم وهو: ﴿لَيَقُولُنَّ﴾. وحذف جواب الشرط المتأخر واسم الجلالة ﴿اللَّهُ﴾ فاعل حذف فعله، أي: خلقهن.

(٤) ﴿اللَّهُ قُلْ أَفَرَأَيْتُمْ﴾. الهمزة: استفهامية، والفاء عاطفة على محذوف، أو استئنافية، و«أرأيتم» مع الهمزة: «أرأيتم» بمعنى: أخبروني له ثلاثة مفاعيل: الأول: ياء المتكلم. والثاني: ﴿مَا تَدْعُونَ﴾، أي: «ما» الموصولة، والثالث: جملة ﴿هَلْ هُنَّ كَشَفَتْ ضُرُوزَ﴾، =

اللَّهُ بِضُرِّهِ هَلْ هُنَّ كَاشِفَاتُ ضُرِّهِ ﴿٢٠﴾ لَا ﴿٢١﴾ أَوْ أَرَادَنِي بِرَحْمَةٍ هَلْ هِيَ مُمَسِّكَةٌ رَحْمَتُهُ ﴿٢٢﴾ لا^(١)، وفي قراءة: بالإضافة فيها^(٢) ﴿قُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ عَلَيْهِ يَتَوَكَّلُ الْمُتَوَكِّلُونَ﴾^(٣٨) يثق الواثقون.

﴿٢٩﴾ - ﴿قُلْ يَتَقَوَّمُوا عَلَىٰ مَكَانِكُمْ﴾ حالتكم^(٣) ﴿إِنِّي عَمِلْتُ﴾ على حالتي ﴿فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ﴾^(٣٩).

﴿٤٠﴾ - ﴿مَنْ﴾ موصولة مفعول العلم^(٤) ﴿يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَيَحِلُّ﴾ ينزل ﴿عَلَيْهِ عَذَابٌ مُّهِيمٌ﴾^(٤٠) دائم هو عذاب النار. وقد أخزاهم الله ببدر^(٥).

﴿٤١﴾ - ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ لِلنَّاسِ بِالْحَقِّ﴾ متعلق بـ«أنزل» ﴿فَمَنِ اهْتَدَىٰ فَلِنَفْسِهِ﴾ اهتداؤه ﴿وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ﴾^(٤١) فتجبرهم على الهدى.

= جواب الشرط: ﴿إِنْ أَرَادَنِي اللَّهُ...﴾ محذوف تقديره: فهل هن كاشفات ضره، حذف لدلالة المذكور عليه.

(١) وقول المفسر: (لا) في الموضعين؛ قدره ليكون جواب الاستفهام.

(٢) (وفي قراءة: ...) قرأ أبو عمرو، ويعقوب: بتنوين «كاشفات»، «ممسكات»، ونصب ما بعدها على المفعولية. والباقون: بإضافتهما وجر ما بعدهما.

وفي الآية إجابة لتهديدهم وتخويفهم بأصنامهم كما يعلم من كلام ابن جرير.

(٣) قوله: (حالتكم). قال مجاهد: «على ناحيتكم»، وتقدم في الأنعام (١٣٥).

(٤) قوله: (مفعول العلم). أي: مفعول به لـ ﴿تَعْلَمُونَ﴾ في الآية السابقة، فتكون في محل نصب، وصلة الموصول الجملة ﴿يَأْتِيهِ...﴾.

(٥) قوله: (وقد أخزاهم). فيه إشارة إلى أن المراد بـ﴿عَذَابٌ يُخْزِيهِ﴾ عذاب الدنيا. كما صرح به القرطبي.

﴿٤٢﴾ - ﴿اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا﴾^(١) أي: يتوفاها وقت النوم^(٢) ﴿فَيُمْسِكُ الَّتِي قَضَىٰ عَلَيْهَا الْمَوْتَ وَيُرْسِلُ الْأُخْرَىٰ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ أي: وقت موتها. والمرسلة^(٣) نفس التمييز تبقى بدونها نفس الحياة، بخلاف العكس^(٤) ﴿إِنَّ فِي ذَلِكََ﴾ المذكور ﴿لَآيَتٍ﴾ دلالات ﴿لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ﴾^(٥)، فيعلمون أن القادر على ذلك قادر على البعث، وقريش لم يتفكروا في ذلك.

﴿٤٣﴾ - ﴿أَمِرٌ﴾ بل^(٥) ﴿اتَّخَذُوا مِن دُونِ اللَّهِ﴾ أي: الأصنام آلهة^(٦) ﴿شُفَعَاءَ﴾

(١) قوله: (يتوفى). أفاد بالتقدير أن ﴿الَّتِي﴾ معطوف على ﴿الْأَنفُسَ﴾.
(٢) وقوله: (أي: يتوفاها وقت النوم). أفاد أن الجار والمجرور ﴿فِي مَنَامِهَا﴾ متعلق بـ﴿يَتَوَفَّى﴾.
(٣) وقوله: (والمرسلة...). يعني: أن النفس المرسلة التي قال الله تعالى عنها: ﴿وَيُرْسِلُ الْأُخْرَىٰ﴾ هي نفس التمييز، لا نفس الحياة. فللحيوان نفسان، نفس الحياة، ونفس التمييز، فعند النوم تقبض نفس التمييز ثم ترسل، وتبقى نفس الحياة. وهذا الذي ذكره المفسر قريب مما نقله القرطبي عن ابن عباس، والزجاج، وابن الأنباري. قال ابن عباس: «في ابن آدم نفس وروح، بينهما مثل شعاع الشمس؛ فالنفس التي بها العقل والتمييز، والروح التي بها النفس والتحريك، فإذا نام العبد قبض الله نفسه ولم يقبض روحه». اهـ. وروى ابن جرير عن سعيد بن جبير، والسدي، وعزا القرطبي إلى ابن عباس وغيره أيضًا ما حاصله: «أن أرواح الأحياء والأموات تلتقي في المنام فتتعارف ما شاء الله منها، فإذا أراد جميعها الرجوع إلى الأجساد أمسك الله أرواح الأموات عنده، وأرسل أرواح الأحياء إلى أجسادها». اهـ. فهذا تفسير آخر للآية.

(٤) وقول المفسر: (بخلاف العكس). أي: لا تبقى نفس التمييز بدون نفس الحياة، وذلك واضح.

(٥) قوله: (بل). أشار إلى أن ﴿أَمِرٌ﴾ منقطعة، بدون معنى الاستفهام.

(٦) وقوله: (آلهة...). أشار به إلى حذف موصوف، فـ﴿شُفَعَاءَ﴾ نعت لهذا المقدر. وهو المفعول الثاني لـ﴿اتَّخَذَ﴾.

عند الله بزعمتهم ﴿قُلْ لَهُمْ﴾ ﴿أ﴾ يشفعون^(١) ﴿وَلَوْ كَانُوا لَا يَمْلِكُونَ شَيْئًا﴾ من الشفاعة وغيرها ﴿وَلَا يَعْلَمُونَ﴾ ﴿٤٣﴾ أنكم تعبدون ولا غير ذلك؟ لا^(٢).

﴿٤٤﴾ - ﴿قُلْ لِلَّهِ الشَّفَعَةُ جَمِيعًا﴾ أي: هو مختص بها، فلا يشفع أحد إلا بإذنه ﴿لَهُ، مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ ﴿٤٤﴾.

﴿٤٥﴾ - ﴿وَإِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَحْدَهُ﴾ أي: دون آلهتهم ﴿أَشْمَأَزَّتْ﴾ نفرت وانقبضت^(٣) ﴿قُلُوبُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَإِذَا ذُكِرَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ﴾ أي: الأصنام ﴿إِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ﴾ ﴿٤٥﴾^(٤).

﴿٤٦﴾ - ﴿قُلِ اللَّهُمَّ﴾ بمعنى: يا الله^(٥) ﴿فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ مبدعها ﴿عَلِيمَ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ﴾ ما غاب وما شوهد ﴿أَنْتَ تَحْكُمُ بَيْنَ عِبَادِكَ فِي مَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ﴾ ﴿٤٦﴾ من أمر الدين، اهديني لما اختلفوا فيه من الحق^(٦).

(١) قوله: (يشفعون). قدره ليعطف عليه جملة ﴿وَلَوْ كَانُوا﴾.

(٢) وقوله: (لا). قدره ليكون جواب الاستفهام الإنكاري.

(٣) قوله: (نفرت...) . فسر به السدي، وقتادة، و(انقبضت) فسر به ابن عباس، ومجاهد، وهما متقاربان. وهذا الفعل «اشمأز» بوزن: افعأل، ملحق بالرباعي المزيد من الثلاثي والهمزة فيه زائدة ولم تقع الكلمة في القرآن إلا في هذا الموضع.

(٤) ﴿إِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ﴾. «إِذَا» هنا فجائية، قامت مقام فاء الجواب؛ لأن جواب الشرط إذا كانت جملة اسمية تربط بالفاء أو «إذا» الفجائية، وقد تجتمعان، والتفصيل في ذلك ذكرناه في «الثلاثيات» وشرحها.

(٥) قوله: (بمعنى: يا الله). أي: فالميم المشددة عوض عن حرف النداء، وتقدم في آل عمران.

(٦) قوله: (اهديني). فيه إشارة إلى ما رواه مسلم في «صحيحه» عن أبي سلمة بن عبدالرحمن قال: سألت عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: بأي شيء كان رسول الله ﷺ يفتح صلاته إذا قام من الليل؟ قالت رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: كان رسول الله ﷺ إذا قام من الليل افتتح صلاته: «اللهم رب =

﴿٤٧﴾ - (١) ﴿وَلَوْ أَنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وَمِثْلَهُ مَعَهُ لَافْتَدَوْا بِهِ مِنْ سُوءِ

الْعَذَابِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَبَدَأَ ﴿ظَهَرَ﴾ لَهُمْ مِنْ اللَّهِ مَا لَمْ يَكُونُوا يَحْتَسِبُونَ ﴿٤٧﴾ يظنون.

﴿٤٨﴾ - ﴿وَبَدَأَ لَهُمْ سَيِّئَاتُ مَا كَسَبُوا وَحَاقَ ﴿نَزَلَ﴾ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ

يَسْتَهْزِءُونَ ﴿٤٨﴾ أي: العذاب.

﴿٤٩﴾ - ﴿فَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ﴾ الجنس (٢) ﴿ضُرُّ دَعَانَا ثُمَّ إِذَا حَوْلَنَهُ﴾ أعطينا

﴿نِعْمَةً﴾ إِنْعَامًا (٣) ﴿مِمَّا قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَىٰ عِلْمٍ﴾ من الله بأني له أهل (٤) ﴿بَلْ

= جبريل وميكائيل وإسرافيل، فاطر السموات والأرض، عالم الغيب والشهادة، أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون، اهدي لما اختلف فيه من الحق بإذنك إنك تهدي من تشاء إلى صراط مستقيم». اهـ. [٥٣٤ / ٢].

تنبية: ﴿فَاطِرَ السَّمَوَاتِ﴾ منصوب بحذف حرف النداء عند الخليل، وسيبويه، ولفظ ﴿اللَّهُمَّ﴾ لا يوصف، فلا يجوز رفع ما بعده على أنه نعت، وذبح المبرد، والزجاج إلى جواز نعته فيجوز فيه الرفع عندهم. ولكن ﴿فَاطِرَ﴾ يتعين نصبه لكونه مضافاً.

(١) تقدم نظير هذه الآية في المائدة (٣٦) وغيرها.

(٢) قوله: (الجنس...). أشار إلى أن «أل» في ﴿الْإِنْسَانَ﴾ جنسية، وليست استغراقية أو عهدية، قال البيضاوي: «ويدل على أن «أل» للجنس قوله تعالى: ﴿وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾». وقال البيضاوي: «إخبار عن الجنس بما يغلب فيه». اهـ، ولا مانع أن تكون عهدية إشارة إلى الكفار، كما فسر بذلك المفسر في قوله تعالى: ﴿فَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضُرٌّ﴾ الآية [٨].

(٣) وقول المفسر: (إنعاماً). أشار به إلى أن ﴿نِعْمَةً﴾ هنا اسم مصدر «أنعم»، وظاهره أنه مفعول مطلق. ويمكن أن يراد بالنعمة المنعم به، فتكون مفعولاً به، كما أعرب بذلك الدرويش في «إعراب القرآن». وتقدم نظير الآية في هذه السورة الآية (٨).

(٤) قوله: (من الله...) هكذا فسر ابن جرير، وعن قتادة: «على علم عندي بوجوه المكاسب»، وعنه أيضاً: «بخير عندي...». وقيل نحو ذلك.

هِيَ: أي: القولة^(١) ﴿فَتَنَّهُ﴾ بلية يبتلى بها العبد ﴿وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ ﴿٤٩﴾
أن التحويل استدراج وامتحان.

﴿٥٠﴾ - ﴿قَدْ قَالَمَا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ من الأمم كفارون وقومه الراضين بها^(٢)
﴿فَمَا أَغْنَى عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ ﴿٥٠﴾.

﴿٥١﴾ - ﴿فَأَصَابَهُمْ سَيِّئَاتُ مَا كَسَبُوا﴾ أي: جزاؤها ﴿وَالَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْ هَؤُلَاءِ﴾
أي: قريش ﴿سَيُصِيبُهُمْ سَيِّئَاتُ مَا كَسَبُوا وَمَا هُمْ بِمُعْجِزِينَ﴾ ﴿٥١﴾ بفائتين عذابنا،
فحقطوا سبع سنين ثم وسع عليهم^(٣).

﴿٥٢﴾ - ﴿أَوَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ﴾ يوسعه ﴿لِمَنْ يَشَاءُ﴾ امتحاناً
﴿وَيَقْدِرُ﴾ يضيقه لمن يشاء ابتلاء ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ ﴿٥٢﴾ به.

﴿٥٣﴾ - ﴿قُلْ يَاعِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنِطُوا﴾ بكسر النون وفتحها^(٤)،

(١) قوله: (أي: القولة...). رجع المفسر الضمير إلى هذه المقالة. ورجع ابن جرير، والقرطبي،
والبيضاوي، وغيرهم إلى النعمة المذكورة، وذلك أظهر، وعلى كل حال لا خفاء في المعنى.

(٢) قوله: (كفارون). إشارة إلى قوله ﴿إِنَّمَا أَوْفَيْتُهُ عَلَى عَمْرٍاءِ﴾ [القصص: ٧٨].

وقول المفسر: (وقومه الراضين...). توجيه لصيغة الجمع ﴿الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾؛ لأن ذلك
قاله قارون، وقومه لما رضوا بذلك فكأنهم كلهم قالوا. مع أنه لا مانع أن قد قالها غير
قارون من بعض الأمم السابقة كما يشير لذلك كلام القرطبي.

(٣) قوله: (فحقطوا...). ذكره البيضاوي، ورواه مسلم (٤/ ٢١٥٥).

(٤) قوله: (بكسر النون...). قرأ أبو عمرو، والكسائي، ويعقوب، وخلف: بكسر النون.

فيكون من باب: ضرب، يضرب. والباقون: بفتحها، فيكون من باب: علم يعلم.
تنبيه: اختلف فيمن نزلت هذه الآية، فروى ابن جرير عدة أقوال في ذلك، وأقواها ما
رواه الشيخان وغيرهما عن ابن عباس: «أن ناساً من أهل الشرك كانوا قد قتلوا فأكثرُوا» =

وقرئ بضمها^(١)، تياسوا ﴿مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا﴾ لمن تاب من الشرك^(٢) ﴿إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ﴾.

﴿٥٤﴾ - ﴿وَأَنِيبُوا﴾ ارجعوا ﴿إِلَىٰ رَبِّكُمْ وَأَسْلِمُوا﴾ أخلصوا العمل^(٣) ﴿لَهُ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُمْ الْعَذَابُ ثُمَّ لَا تُنصَرُونَ﴾ بمنعه إن لم تتوبوا^(٤).
﴿٥٥﴾ - ﴿وَاتَّبِعُوا أَحْسَنَ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ هو القرآن^(٥) ﴿مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُمْ الْعَذَابُ بَغْتَةً وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ﴾ قبل إتيانه بوقته.

= وزنوا فأكثرُوا، فأتوا محمداً ﷺ فقالوا: إن الذي تقوله وتدعو إليه حسن لو تخبرنا أن لما عملنا كفارة فنزل: ﴿وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ...﴾ [الفرقان: ٦٨] الآية، ونزل: ﴿قُلْ يَتَّبِعُوا آلَ إِبْرَاهِيمَ الَّذِينَ أَحْسَنُوا...﴾ الآية. اهـ. باختصار. [«فتح الباري» (٨/ ٤١١)، مسلم (١/ ١١٣)]، واختار ابن جرير، وابن كثير: «أن الآية عامة، وهي دعوة لجميع العصاة من الكفرة وغيرهم إلى التوبة والإنابة». اهـ.

(١) وقوله: (وقرئ بضمها). أي: من باب: نصر ينصر، وهذه قراءة شاذة كما أشار إلى ذلك بقوله: (قرئ).

(٢) قوله: (لمن تاب من الشرك). كما قال ابن كثير: «ولا يصح حمل هذه الآية على غير توبة؛ لأن الشرك لا يغفر لمن لم يتب منه». اهـ.

(٣) قوله: (أخلصوا...). كما قال ابن جرير: «واخضعوا له بالطاعة والإقرار بالدين الحنيفي». اهـ.

(٤) وقوله: (بمنعه...). أي: بمنع العذاب، متعلق بـ ﴿لَا تُنصَرُونَ﴾.

(٥) قوله: (هو القرآن). فسر به القرطبي، وعزاه إلى ابن زيد، قال: «أنزل الله كتب التوراة والإنجيل والזبور ثم أنزل القرآن، وأمر باتباعه، فهو الأحسن وهو المعجز». اهـ. وقال ابن جرير: «أحسن ما أنزل: ما أمر به من الطاعات، بخلاف ما نهى عنه من المعاصي؛ فهي أقبحه»، ورواه عن السدي قال: «ما أمرتم به في الكتاب». اهـ.

﴿٥٦﴾ - فبادروا قبل ^(١) ﴿أَنْ تَقُولَ نَفْسٌ بِحَسْرَتٍ﴾ أصله: يا حسرتي، أي: ندامتي
﴿عَلَى مَا فَرَطْتُ فِي جَنْبِ اللَّهِ﴾ أي: طاعته ^(٢) ﴿وَلِنْ﴾ مخففة من الثقيلة، أي:
وإني ^(٣) ﴿كُنْتُ لِمَنْ السَّخِرِينَ﴾ ^(٥٦) بدينه وكتابه.

﴿٥٧﴾ - ﴿أَوْ تَقُولَ لَوْ أَنَّ اللَّهَ هَدَانِي﴾ بالطاعة فاهتديت ﴿لَكُنْتُ مِنَ
الْمُتَّقِينَ﴾ ^(٥٧) عذابه.

﴿٥٨﴾ - ﴿أَوْ تَقُولَ حِينَ تَرَى الْعَذَابَ لَوْ أَنَّ لِي كَرَّةً﴾ رجعة إلى الدنيا
﴿فَأَكُونُ﴾ ^(٤) مِنَ الْمُحْسِنِينَ ^(٥٨) المؤمنين، فيقال له من قِبَلِ الله:

﴿٥٩﴾ - ﴿بَلَىٰ ۖ قَدْ جَاءَ تَكَءَايَاتِي﴾ القرآن ^(٦)، وهو سبب الهداية ﴿فَكَذَّبْتَ بِهَا
وَأَسْتَكْبَرْتَ﴾ تكبرت ^(٧) عن الإيمان بها ﴿وَكُنْتَ مِنَ الْكَافِرِينَ﴾ ^(٥٩).

﴿٦٠﴾ - ﴿وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ تَرَى الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى اللَّهِ﴾ بنسبة الشريك والولد إليه

(١) قوله: (فبادروا). بهذا التقدير يكون ﴿أَنْ تَقُولَ﴾ مصدرًا مقدرًا الظرفية، المتعلقة بالمحذوف،

أي: قبل قول نفس، وقدره بعض المعربين مفعولًا لأجله، أي: كراهة أن تقولوا.

(٢) قوله: (طاعته). وبذلك فسر ابن جرير، والحسن. وقال مجاهد: «في أمر الله».

(٣) قوله: (إني). توضيح للمراد، وإلا ف«إن» المخففة تهمل كثيرًا، فلا حاجة إلى تقدير الاسم.

(٤) ﴿فَأَكُونُ﴾ منصوب بـ«أن» مضمرة وجوبًا؛ لأنها بعد فاء الجوابية المسبوقه بالطلب،
وهو هنا التمني بـ﴿لَوْ﴾.

(٥) ﴿بَلَىٰ﴾ نقل القرطبي عن الزجاج أن ﴿بَلَىٰ﴾ جواب النفي، وليس في الكلام هنا نفي،

ولكن معنى «لو أن الله هداني» ما هداني، فجاء ﴿بَلَىٰ﴾. اهـ. ملخصًا.

(٦) وقوله: (القرآن). كما فسر القرطبي. وقال ابن جرير: «حججي من الرسل والكتاب». اهـ.

باختصار.

(٧) قوله: (تكبرت). أفاد أن «استكبر» خالٍ من معنى الطلب.

﴿وَجُوهُهُمْ مُسْوَدَّةٌ﴾^(١) أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى ﴿مَاوًى﴾ ﴿لَلْمُتَكَبِّرِينَ﴾^(٢٠) عن الإيمان؟ بلى.

﴿٦١﴾ - ﴿وَيُنَجِّي اللَّهُ﴾ من جهنم ﴿الَّذِينَ اتَّقَوْا﴾ الشرك ﴿بِمَقَازَتِهِمْ﴾ أي: بمكان فوزهم^(٢) من الجنة بأن يجعلوا فيه ﴿لَا يَمَسُّهُمْ السُّوءُ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾^(٦١).
 ﴿٦٢﴾ - ﴿اللَّهُ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ﴾^(٦٢) متصرف فيه كيف يشاء^(٣).

﴿٦٣﴾ - ﴿لَهُ مَقَالِيدُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ أي: مفاتيح^(٤) خزائنها من المطر والنبات وغيرهما ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا يَكِيدُ اللَّهُ﴾ القرآن ﴿أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾^(٦٣) متصل بقوله: «وَيُنَجِّي اللَّهُ الَّذِينَ اتَّقَوْا» الخ، وما بينهما اعتراض^(٥).

(١) جملة ﴿وَجُوهُهُمْ مُسْوَدَّةٌ﴾ في موضع نصب حال إن كانت الرؤية بصرية، ومفعول ثان إن كانت علمية، ذكره الزمخشري وغيره.

(٢) قوله: (بمكان فوزهم). على هذا تكون «مفاضة» ظرفاً، والمراد به الجنة. وأكثر المفسرين جعلوه مصدرًا ميميًا، والمعنى: بسبب فوزهم. قال ابن كثير: «بما سبق لهم من السعادة عند الله». اهـ. ابن جرير: «يعني: بفوزهم»، وعن ابن زيد: «بأعمالهم»، وعلى هذا يكون من إطلاق السبب على المسبب كما أشار له البيضاوي.

(٣) هذه الآية استدلت بها وبنحوها أهل السنة على أن أفعال العباد مخلوقة لله تعالى؛ لأنها داخلة في ﴿كُلِّ شَيْءٍ﴾، والمخالف فيه المعتزلة والقدرية.

(٤) قوله: (أي: مفاتيح...). قاله ابن عباس، وقتادة، وابن زيد بألفاظ متقاربة. وهو جمع «مقلاد»، أو «مقليد»، بمعنى: المفتاح.

(٥) قوله: (وما بينهما). يعني: ﴿اللَّهُ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ﴾ إلى ﴿لَهُ مَقَالِيدُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ الآية. معترضة بين ذكر حال المؤمنين وحال الكفار.

﴿٦٤﴾ - ﴿قُلْ أَفَعَيَّرَ اللَّهُ تَأْمُرُونِي أَعْبُدُ أَيُّهَا الْجَاهِلُونَ﴾ ﴿٦٤﴾ «غير» منصوب بـ «أَعْبُدُ» ^(١) المعمول لـ «تَأْمُرُونِي»، بنون واحدة وبنونين بإدغام وفك ^(٢).

﴿٦٥﴾ - ﴿وَلَقَدْ أَوْحَىٰ إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ﴾ والله ^(٣) ﴿لَيْنَ أَشْرَكَتَ﴾ يا محمد فرضاً ﴿يَحْبِطَنَّ عَمَلُكَ وَلَتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ ﴿٦٥﴾.

﴿٦٦﴾ - ﴿بَلِ اللَّهِ﴾ وحده ﴿فَاعْبُدْ وَكُنْ مِنَ الشَّاكِرِينَ﴾ ﴿٦٦﴾ إنعامه عليك.

﴿٦٧﴾ - ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ﴾ ما عرفوه حق معرفته ^(٤)، أو ما عظموه حق

(١) قوله: («غير» منصوب...): أي: «غير» مفعول مقدم لـ «أَعْبُدُ»، وجملة «أَعْبُدُ» في تأويل مصدر مفعول ثانٍ لـ «تَأْمُرُونِي»، والمفعول الأول: ياء المتكلم. وتكون الاستفهام داخلية على «تَأْمُرُونِي». والمعنى: أفتأمروني بعبادة غير الله، والفاء عاطفة على محذوف، وهنا أول «أَعْبُدُ» مصدرًا بدون حرف مصدري، وهذا كثير، كما في «سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ءَأَنْذَرْتَهُمْ» [البقرة: ٦]، أي: إنذارك، وكما في قول طرفة: «أَلَا أَيُّهَا الزَّاجِرِيُّ أَحْضَرُ الْوَعَى» أي: حضور الوعى. وقولهم: «تسمع بالمعيدي خير من أن تراه» أي: سماعك. وهذا الوجه الذي ذكره المفسر واضح وسهل، ذكره البيضاوي وغيره مع أوجه أخرى.

(٢) قوله: (بنون واحدة...): بيان للقراءات، وهي أربع:

١- بنون واحدة مع فتح الياء: «تَأْمُرُونِي»: نافع، وأبو جعفر.

٢- بنونين مع الإدغام وفتح الياء: «تَأْمُرُونِي»: ابن كثير.

٣- بنونين بلا إدغام وسكون الياء: «تَأْمُرُونِي»: ابن عامر.

٤- بنونين مع الإدغام وسكون الياء: «تَأْمُرُونِي»: الباقون.

النون الأولى: علامة الرفع، والثانية: نون الوقاية، وكل الأوجه جائزة كما بينه النحاة.

(٣) قوله: (والله). قدره لإفادة أن جملة «لَيْنَ» جواب القسم، واللام دالة عليه.

(٤) قوله: (ما عرفوه...). وبمثله فسر ابن جرير وغيره. قال ابن عباس: «هم الكفار الذين لم يؤمنوا بقدرة الله عليهم». اهـ. وقال السدي: «ما عظموه حق تعظيمه». اهـ. وقد مضى =

تعظيمه حين أشركوا به غيره ﴿وَالْأَرْضُ جَمِيعًا﴾ حال، أي: السبع ﴿قَبَضَتْهُ﴾ أي: مقبوضة له ^(١)، أي: في ملكه وتصرفه ^(٢) ﴿يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَالسَّمَوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ﴾ مجموعات ﴿بِإِمِينِهِ﴾ بقدرته ﴿سُبْحَنَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ معه.
 ﴿وَنُفِخَ فِي الصُّورِ﴾ النفخة الأولى ^(٣) ﴿فَصَعَقَ﴾ مات ^(٤) ﴿مَنْ فِي السَّمَوَاتِ﴾

= نحو هذا في سورة الأنعام، واختلاف المفسرين هناك هل هو في الكفار أو اليهود، الآية (٩١).

(١) قوله: (مقبوضة...) أفاد أن المصدر: قبضه بمعنى: اسم المفعول.

(٢) وقوله: (في ملكه وتصرفه)، وقوله: (بقدرته) تفسيرًا لـ ﴿بِإِمِينِهِ﴾، في كل ذلك تأويل للآية عن ظاهرها، وقد مشى على ذلك القرطبي والبيضاوي وغيرهما. وقد ورد في الأحاديث الصحيحة ما يدل على ظاهر هذه الآية، ففي البخاري عن ابن مسعود رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قال: جاء خبر من الأحرار على رسول الله ﷺ فقال: يا محمد، إنا نجد الله عزَّ وجلَّ يجعل السموات على أصبع، والأرضيين على أصبع، والشجر على أصبع، والماء والثرى على أصبع، وسائر الخلق على أصبع، فيقول: أنا الملك، فضحك رسول الله ﷺ حتى بدت نواجذه، تصديقًا لقول الخبر، ثم قرأ رسول الله ﷺ: ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ﴾ الآية. [فتح الباري: (٨/٤١٢)].

وفي «صحيح مسلم» عن أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «يقبض الله تعالى الأرض ويطوي السماء بيمينه، ثم يقول: أنا الملك، أين ملوك الأرض؟». [٢١٤٨/٤]. وروى ابن جرير عن ابن عباس، قال: «ما السموات السبع والأرضون السبع في يد الله إلا كخردلة في يد أحدكم». اهـ. وعلماء السلف أجروا الآية على ظاهرها بدون التعرض للكيفية والتفصيل كسائر الصفات.

(٣) قوله: (النفخة الأولى). قاله ابن جرير وغيره، كما ورد في حديث رواه ابن جرير عن أبي هريرة.

(٤) وقوله: (مات). كذا قاله ابن جرير، ورواه عن السدي، وفسر ابن كثير أن النفخة هي الثانية، =

وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ ﴿١﴾ من الحور^(١) والولدان وغيرهما ﴿ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرَىٰ فَإِذَا هُمْ﴾ أي: جميع الخلائق الموتى ﴿فَيَا مِّنظُرُونَ﴾ ﴿٦٨﴾ ينتظرون ما يفعل بهم.

﴿١١﴾ - ﴿وَأَشْرَقَتِ الْأَرْضُ﴾ أضاءت ﴿بِنُورِ رَبِّهَا﴾ حين يتجلى الله لفصل القضاء^(٢) ﴿وَوُضِعَ الْكِتَابُ﴾ كتاب الأعمال للحساب ﴿وَجَاءَ بِالنَّبِيِّينَ وَالشُّهَدَاءِ﴾ أي: بمحمد ﷺ وأمثه يشهدون للرسول بالبلاغ ﴿وَقُضِيَ بَيْنَهُم بِالْحَقِّ﴾ أي: العدل ﴿وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾ ﴿٦٩﴾ شيئاً.

﴿٧٠﴾ - ﴿وَوُفِّيَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ﴾ أي: جزاءه^(٤) ﴿وَهُوَ أَعْلَمُ﴾ عالم ﴿بِمَا يَفْعَلُونَ﴾ ﴿٧١﴾ فلا يحتاج إلى شاهد.

= وذلك بناءً على ترجيحه أن النفخة تكون ثلاثة؛ نفخة الفزع، ونفخة الصعق، ونفخة البعث. والمفسر - كما عليه الجمهور - أن النفخة مرتان.

(١) وقوله: (من الحور...). وذكر المفسر في سورة النمل: جبريل وميكائيل وإسرافيل وملك الموت. وقيل: الشهداء، وتقدم عزو الأقوال هناك: الآية (٨٧).

فائدة: ذكر العلماء أن ثمانية أشياء لا تفنى بل هي مخلوقة للأبد، وهن: العرش والكرسي واللوح والقلم والجنة والنار والروح - الأرواح - وعجب الذنب. اهـ. قال بعضهم:

ثمانية حكم البقاء يعمها من الخلق والباقون في حيز العدم

هي: العرش والكرسي، نار وجنة وعجب وأرواح كذا اللوح والقلم

(٢) قوله: (حين يتجلى...). قاله ابن جرير، وابن كثير وغيرهما. ونقل القرطبي عن ابن

عباس: «النور المذكور ههنا ليس من نور الشمس والقمر، بل هو نور يخلقه الله فيضيء به الأرض». اهـ.

(٣) قوله: (أي: بمحمد ﷺ...). تفسير للشهداء، قال ابن جرير: «يعني بالشهداء: أمة محمد ﷺ». اهـ. وتقدم في سورة النساء الآية (٤١) وغيرها.

(٤) قوله: (أي: جزاءه). أشار به إلى تقدير مضاف.

﴿٧١﴾ - ﴿وَسِيقَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ بعنف ^(١) ﴿إِلَىٰ جَهَنَّمَ زُرًّا﴾ جماعات متفرقة
 ﴿حَتَّىٰ إِذَا جَاءُوهَا فَتَحَتْ أَبْوَابُهَا﴾ جواب ﴿إِذَا﴾ ^(٢) ﴿وَقَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا أَلَمْ يَأْتِكُمْ
 رُسُلٌ مِنْكُمْ يَتْلُونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِ رَبِّكُمْ﴾ القرآن وغيره ﴿وَنَذِرُونَكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ
 هَذَا قَالُوا بَلَىٰ وَلَكِنْ حَقَّتْ كَلِمَةُ الْعَذَابِ﴾ أي: «لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ» [الأعراف: ١٨] الآية
 ﴿عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ ﴿٧١﴾.

﴿٧٢﴾ - ﴿قِيلَ ادْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ﴾ مقدرين الخلود ^(٣) ﴿فِيهَا فِئَئِسَ
 مَثْوًى﴾ مأوى ﴿الْمُتَكَبِّرِينَ﴾ ﴿٧٢﴾ جهنم ^(٤).

﴿٧٣﴾ - ﴿وَسِيقَ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ﴾ بلطف ﴿إِلَى الْجَنَّةِ زُرًّا﴾ ^(٥) ﴿حَتَّىٰ إِذَا
 جَاءُوهَا وَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا﴾ الواو فيه للحال ^(٦) بتقدير قد ﴿وَقَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا سَلَامٌ

(١) قوله: (بعنف). ذكره المفسرون، وروى ذلك ابن جرير عن ابن زيد. وكما قال تعالى:
 ﴿يَوْمَ يَدْعُوكَ إِلَىٰ تَارِ جَهَنَّمَ دَعَا﴾ ﴿١٣﴾ [الطور: ١٣]. والزمر: جمع زمرة: الجماعة. وبها
 سميت السورة.

(٢) قوله: (جواب ﴿إِذَا﴾). يعني جملة: ﴿فُتِحَتْ أَبْوَابُهَا﴾.

(٣) قوله: (مقدرين). أفاد أن ﴿خَالِدِينَ﴾ حال مقدرة. وهي التي يكون حصولها بعد
 حصول العامل كما تقدم.

(٤) وقوله: (جهنم). مخصوص بالذم، وأبواب جهنم سبعة - أعادنا الله منها - كما تقدم في الحجر.

(٥) ﴿زُرًّا﴾. قال ابن كثير: «أي: جماعة بعد جماعة: المقربون ثم الأبرار ثم الذين يلونهم ثم الذين
 يلونهم كل طائفة مع من يناسبهم». اهـ. وأورد ابن كثير أحاديث في كيفية دخولهم الجنة.

(٦) قوله: (الواو فيه للحال...). وقيل: للعطف، وتقدير «قد» إذا كانت للحال؛ لأن الجملة
 المبدوءة بالماضي إذا كانت حالاً وجب دخول «قد» عليها إما لفظاً وإما تقديراً. وقد
 تقدم ذلك. وإذا كانت عاطفة فلا يحتاج إلى «قد»، وعلى كلا التقديرين يكون جواب =

عَلَيْكُمْ طِبْتُمْ ﴿٧٣﴾ ﴿فَادْخُلُوهَا خَالِدِينَ﴾ ﴿٧٣﴾ ﴿مَقْدَرِينَ الْخُلُودَ فِيهَا، وَجَوَابَ﴾
 «إِذَا» مقدر، أي: دخلوها وسوقهم وفتح الأبواب قبل مجيئهم تكرمة لهم،
 وسوق الكفار وفتح أبواب جهنم عند مجيئهم ليبقى حرها إليه إهانة لهم.

﴿٧٤﴾ - ﴿وَقَالُوا﴾ عطف على دخولها المقدر ﴿الْحَكْمُ لِلَّهِ الَّذِي صَدَقْنَا وَعَدَهُ﴾ ﴿بِالْجَنَّةِ﴾ ﴿وَأَوْزَنَّا الْأَرْضَ﴾ أي: أرض الجنة^(١) ﴿نَنْبَوُا﴾ ﴿نَزَلَ﴾ ﴿مِنْ﴾
 الْجَنَّةِ حَيْثُ نَشَاءُ ﴿لَأَنْهَا كُلُّهَا لَا يَخْتَارُ فِيهَا مَكَانٌ عَلَى مَكَانٍ﴾ ﴿فَنَعَمَ أَجْرُ﴾
 الْعَمَلِينَ ﴿٧٤﴾ ﴿الْجَنَّةِ﴾.

﴿٧٥﴾ - ﴿وَتَرَى الْمَلَائِكَةَ حَافِينَ﴾ ﴿حَالٍ﴾ ﴿مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ﴾ ﴿مِنْ كُلِّ جَانِبٍ مِنْهُ﴾
 ﴿يُسَبِّحُونَ﴾ ﴿حَالٍ مِنْ ضَمِيرٍ «حَافِينَ»﴾^(٢) ﴿يَحْمَدُونَ﴾ ﴿مَلَابِسِينَ لِلْحَمْدِ، أَيْ﴾
 يَقُولُونَ: سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ^(٣) ﴿وَقُضِيَ بَيْنَهُمْ﴾ ﴿بَيْنَ جَمِيعِ الْخَلَائِقِ﴾ ﴿بِالْحَقِّ﴾ ﴿أَيْ﴾:

= ﴿إِذَا﴾ محذوفًا، تقديره: دخلوها كما قدر المفسر. وعزاه القرطبي إلى الزجاج، والمبرد.
 ونقل القرطبي عن أبي بكر بن عياش: «الواو هنا واو الثمانية؛ لأن أبواب الجنة ثمانية»،
 وتقدم الكلام عن واو الثمانية في تفسير سورة الكهف، وبين المفسر النقطة في فتح أبواب
 الجنة قبل مجيئهم وفتح أبواب النار عند قدومهم بقوله: (وسوقهم...)، ومعنى كلامه واضح.
 (١) قوله: (أرض الجنة). فالمراد بالأرض هنا الجنة، وعليه أكثر المفسرين، ورواه ابن جرير
 عن قتادة، والسدي، وابن زيد، وفسر به. وقول المفسر: (الجنة) مخصوص بالمدح.

(٢) قوله: (حال من ضمير «حَافِينَ»): فيكون حالًا متداخلة، ويحتمل كونه حالًا من
 الملائكة فيكون حالًا مترادفة. الحال المتداخلة: كون الحال من ضمير الحال الأولى،
 والمترادفة: كون الحالين من صاحب حال واحد. وقد بينا الفرق بينهما في «الثنائيات».

(٣) قوله: (أي: يقولون). وقال القرطبي: «أي: يصلون حول العرش شكرًا لربهم»، وقاله
 ابن جرير أيضًا.

العدل، فيدخل المؤمنون الجنة والكافرون النار ﴿وَقِيلَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ (٧٥) ختم استقرار الفريقين بالحمد من الملائكة^(١).



(١) قوله: (ختم...). قال قتادة: «فتح أول الخلق بالحمد لله فقال: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ [الأنعام: ١]، وختم بالحمد فقال: ﴿وَقُضِيَ بَيْنَهُم بِالْحَقِّ وَقِيلَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ (٧٥)». قال القرطبي: «تلزم الاقتداء به والأخذ في ابتداء كل أمر بحمده وخاتمته بحمده». اهـ. أي: فيكون هذا الحمد من الله تعالى، وقيل: هذا الحمد من الملائكة. نقله القرطبي.

٤٠- سورة غافر^(١)

مكية^(٢)، إِلَّا آتِي ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ...﴾ [٥٦-٥٧]، فمدينيتان،

وآياتها خمس وثمانون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

١- ﴿حَمَّ ١﴾ الله أعلم بمراده به.

٢- ﴿تَنْزِيلَ الْكِتَابِ﴾ القرآن، مبتدأ^(٣) ﴿مَنْ اللَّهِ﴾ خبره ﴿الْعَزِيزِ﴾ في ملكه

﴿الْعَلِيمِ ٢﴾ بخلقه.

٣- ﴿غَافِرِ الذَّنْبِ﴾ للمؤمنين^(٤) ﴿وَقَابِلِ التَّوْبِ﴾ لهم، مصدر^(٥) ﴿شَدِيدِ الْعِقَابِ﴾

للكافرين، أي: مشدده ﴿ذِي الطُّوْلِ﴾ أي: الإنعام الواسع^(٦)، وهو موصوف^(٧)

(١) (غافر). وتسمى سورة الطُّوْل، وسورة المؤمن كما يعلم من القرطبي.

(٢) قوله: (مكية). كلها مكية في قول الحسن، وعطاء، وعكرمة، وجابر. وقال ابن عباس،

وقتادة: «إِلَّا آتَيْنِ، وهما: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ...﴾»، وهذا الذي ذكره المفسر.

(٣) قوله: (مبتدأ) هذا أحد الأوجه، وقيل: خبر لمبتدأ محذوف.

(٤) قوله: (للمؤمنين...) ما فسر به لعله مقتبس مما روي عن ابن عباس، قال: ﴿غَافِرِ

الذَّنْبِ﴾ لمن قال: لا إله إلا الله، ﴿وَقَابِلِ التَّوْبِ﴾ من قال: لا إله إلا الله، ﴿شَدِيدِ الْعِقَابِ﴾

من لم يقل: لا إله إلا الله. اهـ. نقله القرطبي.

(٥) وقوله: (مصدر). أي: ﴿التَّوْبِ﴾ مصدر «تاب، يتوب».

(٦) قوله: (أي: الإنعام) قال ابن عباس: «ذي السعة والغنى»، وقتادة: «ذي النعم»، وقد

تقدمت كلمة «الطول» في سورة النساء الآية (٢٥).

(٧) قوله: (وهو موصوف). أشار المفسر بهذا الكلام إلى أن الإضافة في ﴿غَافِرِ الذَّنْبِ وَقَابِلِ

التَّوْبِ شَدِيدِ الْعِقَابِ﴾ إضافة معنوية؛ لأن اسم الفاعل هنا بمعنى: الدوام، لا بمعنى: =

على الدوام بكل من هذه الصفات، بإضافة المشتق^(١) منها للتعريف كالأخيرة^(٢)
﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ إِلَيْهِ الْمَصِيرُ﴾^(٣) المرجع.

﴿٤﴾ - ﴿مَا يَجْدُلُ فِي آيَاتِ اللَّهِ﴾ القرآن ﴿إِلَّا الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ من أهل مكة ﴿فَلَا يَغْرُوكَ قُلُوبُهُمْ فِي الْيَدِ﴾^(٤) للمعاش سالمين، فإن عاقبتهم النار.

﴿٥﴾ - ﴿كَذَبَتْ قُلُوبُهُمْ قَوْمٌ نُوْحٌ وَالْأَحْزَابُ﴾ كعاد وثمود وغيرهما ﴿مِنْ بَعْدِهِمْ وَهَمَّتْ كُلُّ أُمَّةٍ بِرُسُولِهِمْ لِيَأْخُذُوهُ﴾ يقتلوه^(٣) ﴿وَجَدَلُوا يَأْبِطِلَ لِيُدْحِضُوا﴾ يزيلوا ﴿بِهِ الْحَقَّ فَآخَذْنَاهُمْ﴾ بالعقاب ﴿فَكَيْفَ كَانَ عِقَابِ﴾^(٥) ﴿٥﴾ لهم أي هو واقع موقعه.

﴿٦﴾ - ﴿وَكَذَلِكَ حَقَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ﴾ أي: ﴿لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ﴾ [الأعراف: ١٨] الآية
﴿عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّهُمْ أَصْحَابُ النَّارِ﴾^(٦) بدل من كلمة.

﴿٧﴾ - ﴿الَّذِينَ يَمْجُلُونَ الْعَرْشَ﴾^(٥) مبتدأ ﴿وَمَنْ حَوْلَهُ﴾ عطف عليه ﴿يُسَبِّحُونَ﴾

= الحال أو الاستقبال فقط، ولذا وقع كل منهما نعتاً للمعرفة، كما تقدم في ﴿مَلِكٍ يَوْمَ الدِّينِ﴾^(٦)، فقوله: (من هذه الصفات) أي: المغفرة وقبول التوبة وشديد العقاب.

(١) وقوله: (إضافة المشتق منها) أي: تلك الصفات، والمشتق: غافر، قابل، شديد.

(٢) وقوله: (كالأخيرة). الكاف للتنظير، أي: كما أن الأخيرة وهي: ﴿ذِي الطَّلَوِّ﴾ للتعريف

بلا إشكال. ونقل القرطبي عن الزجاج: «أن ﴿غَافِرِ الذَّنْبِ﴾ بدل»، أي: بناءً على أن الإضافة لفظية.

(٣) قوله: (ليقتلوه). وبه فسر ابن جرير وغيره، ورواه عن قتادة. وروي عن السدي أيضًا.

(٤) ﴿عِقَابِ﴾ بكسر الباء، مضاف إلى ياء المتكلم، حذفت تخفيفًا.

(٥) ﴿الَّذِينَ يَمْجُلُونَ الْعَرْشَ﴾ هم أربعة في قول ابن كثير، ونقل عن شهر بن حوشب: «حملة العرش ثمانية». اهـ. ومن حوله من الملائكة: الكروبيون.

خبره ﴿بِحَمْدِ رَبِّهِمْ﴾ ملابسین للحمد، أي يقولون: سبحان الله وبحمده
﴿وَيُؤْمِنُونَ بِهِ﴾ تعالى ببصائرهم، أي: يصدقون بوحدانيته ﴿وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ
ءَامَنُوا﴾ يقولون: ﴿رَبَّنَا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَّحْمَةً وَعِلْمًا﴾ أي: وسعت^(١)
رحمتك كل شيء وعلمك كل شيء ﴿فَاغْفِرْ لِلَّذِينَ تَابُوا﴾ من الشرك ﴿وَاتَّبَعُوا
سَبِيلَكَ﴾ دين الإسلام ﴿وَقِهِمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ﴾ النار.

﴿٨﴾-^(٢) ﴿رَبَّنَا وَأَدْخِلْهُمْ جَنَّاتٍ عَدْنٍ﴾ إقامة ﴿الَّتِي وَعَدْتَهُمْ وَمَنْ صَلَحَ﴾
عطف على «هم» في «وَأَدْخِلْهُمْ»، أو في «وَعَدْتَهُمْ» ﴿مِنْ ءَابَائِهِمْ وَأَزْوَاجِهِمْ
وُدُّرَيْتِهِمْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ في صناعه.

﴿٩﴾- ﴿وَقِهِمْ^(٣) السَّعَاتِ﴾ أي: عذابها ﴿وَمَنْ نَقِ^(٤) السَّعَاتِ يَوْمَئِذٍ﴾

(١) قوله: (أي: وسعت...) أفاد به أن ﴿رَّحْمَةً وَعِلْمًا﴾ تميزان محوّلان عن الفاعل.

(٢) قال ابن كثير في تفسير هذه الآية: «أي: اجمع بينهم وبينهم لتقر بذلك أعينهم بالاجتماع
في منازل متجاوزة، كما قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَأَتَّبَعْنَاهُمْ دُرَيْتَهُمْ يَأْتِيَنِ الْخَفَاءَ يَوْمَ دُرَيْتِهِمْ وَمَا
أَلْتَمَهُمْ مِنْ عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ﴾ [الطور: ٢١]، أي: ساوينا بين الكل في المنزلة لتقر بذلك
أعينهم، وما نقصنا العالي حتى يساوي الداني، بل رفعنا ناقص العمل فساوينا به بكثير
العمل تفضلاً منا ومنة». اهـ.

ونقل عن سعيد بن جبير قال: «إن المؤمن إذا دخل الجنة سأل عن أبيه وابنه وأخيه أين
هم؟ فيقال: إنهم لم يبلغوا طبقتك في العمل، فيقول: إني إنما عملت لي ولهم، فيلحقون
به في الدرجة، ثم تلا سعيد بن جبير هذه الآية: ﴿رَبَّنَا وَأَدْخِلْهُمْ جَنَّاتٍ عَدْنٍ...﴾ الآية.

(٣) ﴿وَقِهِمْ﴾ ثلاث كلمات بل أربع، بل خمس، الواو العاطفة، و«قِ»: فعل أمر من: وقى،
يقي، وفاعله الضمير المستتر، و«هم» المفعول به. والميم للجماعة، فتكون خمس كلمات.

(٤) ﴿وَمَنْ نَقِ﴾. تق: فعل مضارع مجزوم بحذف الياء بصيغة الخطاب. و«مَنْ» شرطية =

يوم القيامة ﴿فَقَدْ رَحِمْنَهُ. وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ (١).

﴿١٠﴾ - ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يُنَادُونَ﴾ من قبل (١) الملائكة، وهم يمقتون أنفسهم (٢) عند دخولهم النار ﴿لَمَقْتُ اللَّهِ﴾ إياكم ﴿أَكْبَرُ مِنْ مَقَتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ إِذْ تُدْعَوْنَ﴾ في الدنيا ﴿إِلَى الْإِيمَنِ فَتَكْفُرُونَ﴾ (١٠).

﴿١١﴾ - ﴿قَالُوا رَبَّنَا آمَنَّا أَثْنَيْنِ﴾ إِمَاتَيْنِ (٣) ﴿وَأَحْيَيْتَنَا أَثْنَتَيْنِ﴾ إحياءتين؛ لأنهم نطفًا أموات فأحيوا، ثم أميتوا ثم أحيوا للبعث ﴿فَاعْتَرَفْنَا بِذُنُوبِنَا﴾ بكفرنا بالبعث ﴿فَهَلْ إِلَى خُرُوجٍ﴾ من النار والرجوع إلى الدنيا لنطيع ربنا ﴿مِنْ سَبِيلٍ﴾ (١١) طريق؟ وجوابهم: لا.

= جازمة في محل رفع مبتدأ وجملة ﴿نَقَى﴾ في محل رفع خبر وجملة ﴿فَقَدْ رَحِمْنَهُ﴾ في محل جزم جواب الشرط، وذلك واضح.

(١) قوله: (من قبل). بكسر القاف أي: من جهة، أي: القائل لهم هذا هم الملائكة.
(٢) وقوله: (وهم يمقتون...). روى ذلك عن مجاهد، وقتادة، وابن زيد، وذكره المفسرون، قال قتادة: «لمقت الله أهل الضلالة حين عرض عليهم الإيمان في الدنيا فتركوه وأبوا أن يقبلوا، أكبر مما مقتوا أنفسهم حين عاينوا عذاب الله يوم القيامة»، فيكون التعبير بالمضارع ﴿تُدْعَوْنَ﴾ و﴿تَكْفُرُونَ﴾ لحكاية الحال؛ لأن ذلك كان في الدنيا.
(٣) قوله: (إِمَاتَتَيْنِ). أفاد أن اثنتين مفعول مطلق، اسم العدد نائب عن المصدر، في الموضعين، وما ذكر المفسر من الإِمَاتَتَيْنِ والإِحياءَيْنِ، مرويًا عن ابن عباس وغيره. وذلك كما قال تعالى: ﴿كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ أَمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمَيِّتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ [البقرة: ٢٨]، كما روي عن ابن عباس، والضحاك، وقال السدي: «أميتوا في الدنيا ثم أحيوا في قبورهم، فسللوا أو خوطبوا ثم أميتوا في قبورهم ثم أحيوا في الآخرة». كما في ابن جرير، فهذا تفسير آخر.

﴿١٢﴾ - ﴿ذَلِكُمْ﴾ أي: العذاب الذي أنتم فيه ﴿بِأَنَّهُ﴾ أي: بسبب أنه في الدنيا ﴿إِذَا دُعِيَ اللَّهُ وَحْدَهُ كَفَرْتُمْ﴾ بتوحيده ﴿وَإِنْ يُشْرَكَ بِهِ﴾ يجعل له شريك ﴿تُؤْمِنُوا﴾ تُصَدِّقُوا بالإشراك^(١) ﴿فَالْحُكْمُ﴾ في تعذيبكم ﴿لِلَّهِ الْعَلِيِّ﴾ على خلقه ﴿الْكَبِيرِ﴾ ﴿١٢﴾ العظيم.

﴿١٣﴾ - ﴿٢﴾ ﴿هُوَ الَّذِي يُرِيكُمْ آيَاتِهِ﴾ دلائل توحيده ﴿وَيُنَزِّلُ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ رِزْقًا﴾ بالمطر^(٣) ﴿وَمَا يَذْكُرُ﴾ يتعظ ﴿إِلَّا مَنْ يُنِيبُ﴾ ﴿١٣﴾ يرجع عن الشرك. ﴿١٤﴾ - ﴿فَادْعُوا اللَّهَ﴾ اعبدوه ﴿مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ﴾ من الشرك ﴿وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ﴾ ﴿١٤﴾ إخلاصكم فيه^(٤).

﴿١٥﴾ - ﴿رَفِيعُ الدَّرَجَاتِ﴾ أي: الله عظيم الصفات^(٥)، أو رافع درجات

(١) قوله: (تُصَدِّقُوا بالإشراك). أفاد به أن المراد بالإيمان هنا التصديق بالشرك، وليس الإيمان بالله. والهاء في ﴿إِنَّهُ﴾ ضمير الشأن اسم «إن». وجملة ﴿إِذَا...﴾ في محل رفع خبرها. تنبيه: جيء بـ ﴿إِذَا﴾ والفعل الماضي في جانب التوحيد ﴿إِذَا دُعِيَ اللَّهُ﴾ وبـ ﴿إِنْ﴾ والمضارع في جانب الشرك ﴿وَإِنْ يُشْرَكَ بِهِ﴾ ولعل ذلك؛ لأن التوحيد والدعوة إليه محقق وأمر حق ودواعيه متوفرة. والشرك زاهق وباطل، لا مبرر له. والله أعلم.

(٢) هذه الآية مستأنفة، وليست من كلام الملائكة.

(٣) قوله: (بالمطر). فيه إشارة إلى أن إطلاق الرزق هنا من المجاز المرسل، حيث أطلق المسبب وأريد السبب، وهو المطر.

(٤) قوله: (إخلاصهم). مفعول به لـ ﴿كَرِهَ﴾.

(٥) قوله: (عظيم الصفات). فسر به القرطبي ولم يعزه، ونقل عن ابن عباس، والكلبي، وابن جبير: «رفيع السماوات السبع»، وعن يحيى بن عبد السلام: «هو رفعة درجة أوليائه في الجنة». اهـ. وقال ابن كثير: «هذا إخبار عن عظمتهم وارتفاع عرشه العظيم العالي على =

المؤمنين في الجنة ﴿ذُو الْعَرْشِ﴾ خالقه ^(١) ﴿يُلْقِي الرُّوحَ﴾ الوحي ^(٢) ﴿مِنْ أَمْرِهِ﴾ أي: قوله ^(٣) ﴿عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ لِنُنْذِرَ﴾ يخوِّف الملقى عليه الناس ^(٤) ﴿يَوْمَ التَّلَاقِ﴾ ^(٥) بحذف الياء وإثباتها ^(٥)، يوم القيامة ^(٦)؛ لتلاقي أهل السماء والأرض والعابد والمعبود والظالم والمظلوم فيه.

﴿يَوْمَ هُمْ بَرْزُورٌ﴾ ^(٧) خارجون من قبورهم ﴿لَا يَخْفَى عَلَى اللَّهِ مِنْهُمْ شَيْءٌ لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ﴾ يقوله تعالى ^(٨)، ويحيب نفسه ﴿لِلَّهِ الْوَحْدُ الْقَهَّارِ﴾ ^(٩) أي: لخالقه.

= جميع مخلوقاته، وقال نقلاً عن غير واحد من العلماء: «أن عرشه تعالى من ياقوتة حمراء، اتساع ما بين قطريه مسيرة خمسين ألف سنة، وارتفاعه عن الأرض السابعة مسيرة خمسين ألف سنة». اهـ. وتفسير ابن كثير يناسب قوله تعالى: ﴿ذُو الْعَرْشِ﴾.

(١) قوله: (خالقه). أي: ليس محتاجاً إليه، بل هو خالقه، ومستوٍ عليه كما يليق به تعالى.

(٢) قوله: (الوحي). به فسر ابن جرير، ورواه عن قتادة، وقال ابن زيد، والضحاك: «القرآن».

(٣) قوله: (قوله...). وبه فسر القرطبي وغيره.

(٤) قوله: (الملقى إليه). أي: النبي.

قوله: (الناس). مفعول به ﴿يُنْذِرُ﴾.

(٥) قوله: (بحذف الياء...). بإثبات الياء: ﴿التَّلَاقِ﴾: قرأ ابن كثير، ويعقوب. وبه قرأ ورش،

وابن وردان وصلاً. والباقون: بدون الياء. كما في قوله تعالى: ﴿الْمُتَعَالِ﴾ [الرعد: ٩].

وحذف الياء عند الوقف على الأسماء المنقوصة التي فيها «أل» لغة فصيحة، كما تقدم هناك.

(٦) وقوله: (يوم القيامة). أفاد أن ﴿يَوْمَ التَّلَاقِ﴾ من أسماء يوم القيامة، قاله ابن عباس،

ووجه التسمية قاله المفسر. قال ابن زيد: «يوم تتلاقى العباد». اهـ.

(٧) ﴿يَوْمَ﴾. بدل من ﴿يَوْمَ﴾ الأول، وهو مضاف. والجملة التي بعدها في محل جر مضاف إليه.

(٨) وقوله: (يقوله تعالى). وبذلك فسر ابن جرير. ونقله القرطبي عن الحسن، ونقل عن ابن

مسعود، قال: «يحشر الناس على أرض بيضاء مثل الفضة لم يعص الله جلّ وعزّ عليها =

(١٧) ﴿الْيَوْمَ تُجْزَىٰ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ لَا ظُلْمَ الْيَوْمَ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾ (١٧) يحاسب جميع الخلق في قدر نصف نهار من أيام الدنيا لحديث بذلك^(١).

(١٨) ﴿وَأَنْذَرَهُمْ يَوْمَ الْأَزْفَةِ﴾ يوم القيامة^(٢) من أزف الرحيل إذا قرب ﴿إِذِ الْقُلُوبُ تَرْتَفَعُ خَوْفًا﴾^(٣) ﴿لَدَى﴾ عند ﴿الْحَنَاجِرِ كَظِيمٍ﴾ ممتلئين غمًا، حال من ﴿الْقُلُوبُ﴾ عوملت بالجمع بالياء والنون معاملة أصحابها ﴿مَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ حَيْمٍ﴾ حب ﴿وَلَا شَفِيعٌ يُطَاعُ﴾^(١٨) لا مفهوم للوصف^(٤)، إذ لا شفيع لهم أصلاً: «فَمَا لَنَا مِنْ شَفِيعِينَ» [الشعراء: ١٠٠]، أوله مفهوم بناءً على زعمهم أن لهم شفعاء، أي: لو شفّعوا فرضاً لم يقبلوا.

= فيؤمر منادٍ ينادي: ﴿لَمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ﴾، فيقول العباد مؤمنهم وكافرهم: ﴿لِلَّهِ الْوَحْدُ الْقَهَّارُ﴾. اهـ. وهذا تفسير آخر.

(١) قوله: (لحديث بذلك). تقدم في سورة الفرقان (٢٤).

(٢) قوله: (يوم القيامة). قاله عامة المفسرين. وقرأ ابن زيد مستدلاً عليه قوله تعالى: ﴿أَرَأَيْتِ الْأَزْفَةَ﴾ [القيامة: ٥٧]. فيكون من أسماء يوم القيامة.

(٣) قوله: (ترتفع). قدره ليكون عاملاً في الظرف ﴿لَدَى﴾ وفي الحال ﴿كَظِيمٍ﴾، وبمثله فسر ابن جرير، ونقله عن قتادة، والسدي. قال قتادة: «قد وقعت القلوب في الحناجر من المخافة فلا هي تخرج ولا تعود إلى أمكنتها». اهـ. وتقدم مثله في تفسير قوله تعالى: ﴿وَأَقْبَدَ لَهُمْ هَوَاءً﴾^(١٣) [إبراهيم: ٤٣]، الحناجر: جمع حنجرة، الحلقوم.

(٤) قوله: (لا مفهوم...). أي: ليس للوصف في ﴿شَفِيعٌ يُطَاعُ﴾ مفهوم مخالفة، ولو وجد لكان المعنى: ليس لهم شفيع يطاع، ولا مانع أن يكون لهم شفيع غير مطاع، وهذا ليس مراداً؛ لأنه لا شفيع لهم أصلاً، وهذا احتمال، والاحتمال الثاني: أن له مفهومًا، ولكن ليس في الحقيقة بل على زعمهم من أن ألهتهم شفعاء، كما قال المفسر، والله أعلم.

﴿١٩﴾ - ﴿يَعْلَمُ﴾ أي: الله ﴿خَائِنَةَ الْأَعْيُنِ﴾ بمسارقتها النظر إلى محرم ^(١) ﴿وَمَا تَخْفَى الصُّدُورُ﴾ ﴿١٩﴾ القلوب.

﴿٢٠﴾ - ﴿وَاللَّهُ يَقْضِي بِالْحَقِّ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ﴾ يعبدون، أي: كفار مكة بالياء والتاء ^(٢) ﴿مِنْ دُونِهِ﴾ وهم الأصنام ﴿لَا يَقْضُونَ شَيْئًا﴾ فكيف يكونون شركاء الله ﴿إِنَّ اللَّهَ هُوَ السَّمِيعُ﴾ لأقوالهم ﴿الْبَصِيرُ﴾ ^(٣) بأفعالهم.

﴿٢١﴾ - ﴿أَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ كَانُوا مِنْ قَبْلِهِمْ كَانُوا هُمْ أَشَدَّ مِنْهُمْ﴾ ^(٤) وفي قراءة: «مِنْكُمْ» ^(٥) ﴿قُوَّةً وَءَاثَارًا فِي الْأَرْضِ﴾ من مصانع وقصور ﴿فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ﴾ أهلكهم ﴿يَذُوبُهُمْ وَمَا كَانَ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَاقٍ﴾ ^(٦) عذابه ^(٧).

﴿٢٢﴾ - ﴿ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانَتْ تَأْتِيهِمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ﴾ بالمعجزات الظاهرات ﴿فَكَفَرُوا فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ إِنَّهُ قَوِيٌّ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ ^(٨).

﴿٢٣﴾ - ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُّبِينٍ﴾ ^(٩) برهان بين ظاهر.

﴿٢٤﴾ - ﴿إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَهَمَانَ وَفَكَرُوا فَقَالُوا﴾ هو ^(١٠) ﴿سَجِرٌ كَذَّابٌ﴾ ^(١١).

(١) قوله: (بمسارقتها...) أي: نظر الأعين إلى ما نهى الله عنه. وقاله مجاهد.

و﴿خَائِنَةَ﴾ إما نعت لمحدوف، أي: النظرة الخائنة، أو مصدر بمعنى: خيانة. ذكرهما البيضاوي.

(٢) قوله: (بالياء والتاء...) قرأ نافع، وهشام: ﴿تَدْعُونَ﴾: خطاباً. والباقون: بالياء.

(٣) ﴿كَانُوا هُمْ﴾. ﴿هُمْ﴾: ضمير الفصل، لا محل له من الإعراب، و﴿أَشَدَّ﴾: خبر «كان» منصوب.

(٤) قوله: (وفي قراءة...) قرأ ابن عامر: ﴿مِنْكُمْ﴾. والباقون: ﴿مِنْهُمْ﴾.

(٥) قوله: (عذابه) مفعول به لـ ﴿وَاقٍ﴾.

(٦) قوله: (هو) أفاد أن ﴿سَجِرٌ﴾ خبر لمبتدأ محذوف، ففي الكلام إيجاز حذف.

﴿٥٥﴾ - ﴿فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِالْحَقِّ﴾ بالصدق ^(١) ﴿مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا اقْتُلُوا ^(٢) أَبْنَاءَ الَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَهُ، وَأَسْتَحْيُوا﴾ استبقوا ﴿نِسَاءَهُمْ وَمَا كَيْدُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ﴾ ^(٣) هلاك.

﴿٥٦﴾ - ﴿وَقَالَ فِرْعَوْنُ ذُرِّيَّتِي ^(٣) أَقْتُلْ مُوسَى﴾ لأنهم ^(٤) كانوا يكفونه عن قتله ﴿وَلْيَدْعُ رَبَّهُ﴾ ليمنعه مني ﴿إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُبَدِّلَ دِينَكُمْ﴾ من عبادتكم إياي ^(٥) فتتبعونه ﴿وَأَنْ يُظْهِرَ فِي الْأَرْضِ الْفَسَادَ﴾ ^(٦) من قتل وغيره. وفي قراءة ^(٦): «أَوْ»،

(١) قوله: (بالصدق). فسر به الحق؛ لأن الصدق موافقة الكلام للواقع والحق ما وافق الواقع كلامًا كان أو غيره. وتقدم في مواضع.

(٢) ﴿اقْتُلُوا﴾. نقل القرطبي عن قتادة: «هذا قتل غير القتل الأول؛ لأن فرعون كان أمسك عن قتل الولدان بعد ولادة موسى، فلما بعث الله موسى أعاد القتل على بني إسرائيل عقوبة لهم فيمتنع الإنسان من الإيمان، ولثلا يكثر جمعهم، فيعتضدوا بالذكور من أولادهم، فشغلهم الله عن ذلك بما أنزل عليهم من أنواع العذاب؛ كالصفادع والقمل والدم والطوفان إلى أن خرجوا من مصر فأغرقهم الله». اهـ.

(٣) ﴿ذُرِّيَّتِي﴾: فعل أمر مبني على حذف النون، والنون فيه نون الوقاية، والواو ضمير الجمع فاعل، وماضيه «وَذَرَّ» نحو: وَعَدَ، ولكن لم يستعمل منه الماضي. و﴿اقْتُلْ﴾ مجزوم؛ لأنه جواب الأمر.

(٤) وقوله: (لأنهم...). قاله البيضاوي.

(٥) قوله: (من عبادتكم إياي...) بيان لـ ﴿دِينَكُمْ﴾.

(٦) قوله: (وفي قراءة...). القراءات هنا أربع:

١- ﴿وَأَنْ﴾ بالواو، ﴿يُظْهِرَ﴾: بضم الياء: قراءة نافع، وأبي عمرو، وأبي جعفر.

٢- ﴿وَأَنْ يُظْهِرَ... الْفَسَادَ﴾: بفتح الياء، ورفع ﴿الْفَسَادَ﴾ على الفاعل: قراءة ابن كثير،

=

وابن عامر.

وفي أخرى: بفتح الياء والهاء وضم الدال.

﴿٢٧﴾ - ﴿وَقَالَ مُوسَى﴾ لقومه، وقد سمع ذلك ﴿إِنِّي عَدْتُ بِرَبِّي وَرَبِّكُمْ مِّنْ كُلِّ مُتَكَبِّرٍ لَا يُؤْمِنُ يَوْمَ الْحِسَابِ﴾ ﴿٢٧﴾.

﴿٢٨﴾ - ﴿وَقَالَ رَجُلٌ مُُّؤْمِنٌ مِّنْ آلِ فِرْعَوْنَ﴾ قيل: هو ابن عمه ^(١) ﴿يَكْفُرُ بِإِيمَانِهِ﴾ أَنْفَتُلُونَ رَجُلًا أَنْ ﴿أَي: لَأَنْ﴾ يَقُولَ رَبِّيَ اللَّهُ وَقَدْ جَاءَكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ ﴿بالمعجزات الظاهرات﴾ مِّنْ رَبِّكُمْ وَإِنْ يَكُ كَذِبًا فَعَلَيْهِ كَذِبُهُ ﴿أي: ضرر كذبه﴾ وَإِنْ يَكُ صَادِقًا يُصِيبْكُمْ بَعْضُ الَّذِي يَعِدُكُمْ ﴿به من العذاب عاجلاً﴾ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ ﴿مُشْرِكٌ﴾ ﴿كَذَّابٌ﴾ ^(٢) مفتر.

٣ = ﴿أَوْ أَنْ يَظْهَرَ... أَلْفَسَادٌ﴾: بـ«أو» وفتح الياء ورفع ﴿أَلْفَسَادٌ﴾: قراءة شعبة، وحمزة، والكسائي، وخلف.

٤ - ﴿أَوْ أَنْ يَظْهَرَ... أَلْفَسَادٌ﴾: بـ«أو» وضم الياء ونصب ﴿أَلْفَسَادٌ﴾: قراءة حفص، ويعقوب. وهذه الأربع تعلم من كلام المفسر إجمالاً.

(١) قوله: (قيل: هو ابن عمه). رواه ابن جرير عن السدي، واختاره، فيفيد أنه كان من قوم فرعون، وليس إسرائيلياً، ويكون الجار والمجرور ﴿مِّنْ آلِ فِرْعَوْنَ﴾ نعتاً ثانياً لـ ﴿رَجُلٌ﴾، وجملة ﴿يَكْفُرُ﴾ نعتاً ثالثاً. وقدم الجار والمجرور ﴿مِّنْ آلِ فِرْعَوْنَ﴾؛ لأنه لو تأخر لأوهم تعلقه بـ ﴿يَكْفُرُ﴾، وليس مراداً. كما نبه على ذلك البلاغيون. واختلف في اسم ذلك الرجل، فقيل: حبيب، وقيل: شمعان، وقيل: حزقيل، وقيل غير ذلك. والله أعلم. ذكر الأقوال القرطبي.

(٢) قوله: (مُشْرِكٌ). فسر به قتادة، قال: «مُشْرِكٌ أسرف على نفسه بالشرك»، وعن السدي: «المُسْرِفُ صاحب الدم»، واختار ابن جرير شمولها؛ لأن الشرك من الإسراف، وسفك الدم من الإسراف، وقد اجتمعا في فرعون. اهـ. ملخصاً.

(٢٩) - ﴿يَقَوْمِ لَكُمْ الْمُلْكُ الْيَوْمَ ظَهَرِينَ﴾ غالبين، حال ﴿فِي الْأَرْضِ﴾ أرض مصر^(١) ﴿فَمَنْ يَنْصُرُنَا مِنْ بَأْسِ اللَّهِ﴾ عذابه إن قتلتم أوليائه ﴿إِنْ جَاءَنَا﴾ أي: لا ناصر لنا ﴿قَالَ فِرْعَوْنُ مَا أُرِيكُمْ إِلَّا مَا أَرَى﴾ أي: ما أشير عليكم إلا بما أشير به على نفسي، وهو قتل موسى^(٢) ﴿وَمَا أَهْدِيكُمْ إِلَّا سَبِيلَ الرَّشَادِ﴾ طريق الصواب.

(٣٠) - ﴿وَقَالَ الَّذِي ءَامَنَ يَقَوْمِ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ مِثْلَ يَوْمِ الْأَحْزَابِ﴾ أي: يوم حزب بعد حزب.

(٣١) - ﴿مِثْلَ دَابِّ قَوْمِ نُوحٍ﴾ و﴿عَادٍ وَثَمُودَ وَالَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ﴾ «مِثْلَ» بدل من «مِثْلَ» قبله، أي: مثل جزاء عادة من كفر قبلكم من تعذيبهم في الدنيا ﴿وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِلْعِبَادِ﴾.

(١) قوله: (أرض مصر). وبه فسر ابن جرير، فتكون «أل» فيها عهدية.

(٢) قوله: (وهو قتل موسى). كما قال ابن جرير: «يقول: وما أدعوكم إلا إلى طريق الحق والصواب في أمر موسى وقتله، فإنكم إن لم تقتلوه بدل دينكم وأظهر في أرضكم الفساد». اهـ.

فائدة: في «صحيح البخاري» من حديث عبدالله بن عمرو بن العاص يصف أشد ما صنعه المشركون برسول الله ﷺ قال: بينا رسول الله ﷺ بفناء الكعبة إذ أقبل عقبة بن أبي معيط، فأخذ بمنكب رسول الله ﷺ ولوى ثوبه في عنقه به خنقاً شديداً، فأقبل أبو بكر فأخذ بمنكبه ودفع عن رسول الله ﷺ، وقال: «أتقتلون رجلاً أن يقول: ربي الله وقد جاءكم بالبينات من ربكم» [فتح الباري (٨/٤١٦)]. وحكاه القرطبي.

(٣) ﴿مِثْلَ دَابِّ قَوْمِ نُوحٍ﴾. ﴿مِثْلَ﴾ مضاف إلى ﴿دَابِّ﴾، وهو إلى ﴿قَوْمٍ﴾ وهو إلى ﴿نُوحٍ﴾.

وهذا يبطل قول من قال: إن تتابع الإضافات مخل بالفصاحة، وكما في ﴿ذِكْرُ رَحْمَتِ رَبِّكَ﴾ [مريم: ٢]. وتقدم التنبيه على ذلك هناك.

﴿٣٢﴾ - ﴿وَيَقَوْمٍ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ يَوْمَ النَّادِ﴾ ﴿٣٢﴾ بحذف الياء وإثباتها^(١)، أي: يوم القيامة يكثر فيه^(٢) نداء أصحاب الجنة أصحاب النار وبالعكس، والنداء بالسعادة لأهلها وبالشقاوة لأهلها وغير ذلك.

﴿٣٣﴾ - ﴿يَوْمَ تُولَوْنَ مُدْبِرِينَ﴾ عن موقف الحساب إلى النار^(٣) ﴿مَا لَكُمْ مِنَ اللَّهِ﴾ أي: من عذابه ﴿وَمِنْ عَاصِرٍ﴾ مانع ﴿وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ﴾ ﴿٣٣﴾.

﴿٣٤﴾ - ﴿وَلَقَدْ جَاءَكُمْ يُوسُفُ مِنْ قَبْلُ﴾ أي: قبل موسى، وهو يوسف^(٥)

(١) قوله: (بحذف الياء...)، قراءتان، كما في ﴿النَّادِ﴾ [الآية: ١٥] من هذه السورة. وعلى القراءتين هو مصدر: تنادى، يتنادى، تفاعل من النداء.

(٢) وقوله: (يكثر فيه...)، بيان لوجه التسمية بيوم النداء، روي عن قتادة: «ينادي فيه أهل الجنة أهل النار، وأهل النار أهل الجنة»، كما في سورة الأعراف (٤٤، ٥٠)، وكذا النداء لأهل السعادة والشقاوة، كما ثبت كل ذلك، وذكره القرطبي وغيره. فيكون هذا من أسماء يوم القيامة.

(٣) قوله: (عن موقف الحساب). هذا مروى عن قتادة. وروى ابن جرير، عن أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ حديثاً طويلاً فيه بيان أهوال يوم القيامة، وفيه: يأمر الله إسرافيل بالنفخة الأولى، فرج الأرض بأهلها رجاً فتكون كالسفينة المرتعة في البحر تضربها الأمواج تكفاً بأهلها.... ويولي الناس مدبرين ينادي بعضهم بعضاً...». باختصار. وعلى هذا يكون المراد بالتنادي: نداء بعضهم بعضاً لمشاهدة أهوال يوم القيامة، أي: الفرع، والمراد بالتولي: توليهم لشدة الفرع، والله أعلم. وكلام ابن جرير يفيد اختيار هذا المعنى.

(٤) هذه الآية من تمام وعظ مؤمن آل فرعون.

(٥) قوله: (وهو يوسف بن يعقوب...)، هذا القول عزاه القرطبي إلى ابن جريج، وبه فسر ابن كثير وغيره.

بن يعقوب في قول، عَمَّرَ^(١) إلى زمن موسى، أو يوسف^(٢) بن إبراهيم بن يوسف بن يعقوب في قول. ﴿بِالْبَيِّنَاتِ﴾ بالمعجزات الظاهرات ﴿فَمَا زِلْتُمْ فِي سَكِّ مَمَّا جَاءَكُمْ بِهِ حَقٌّ إِذَا هَلَكَ قُلْتُمْ﴾ من غير برهان ﴿لَنْ يَبْعَثَ اللَّهُ مِنْ بَعْدِهِ رَسُولًا﴾ أي: فلن تزالوا كافرين بيوسف وغيره ﴿كَذَلِكَ﴾ أي: مثل إضلالكم ﴿يُضِلُّ اللَّهُ مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ﴾ مشرك ﴿مُرْتَابٌ﴾^(٣) شاك فيما شهدت به البيّنات. ﴿الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ﴾ معجزاته، مبتدأ^(٤) ﴿يَغْيِرُ سُلْطَنَ﴾ برهان ﴿أَتَهُمْ كِبَرٌ﴾ جداهم^(٥)، خبر المبتدأ ﴿مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ الَّذِينَ

(١) قوله: (عَمَّرَ). يعني: عَمَّرَ فرعون الذي كان بزمان يوسف عَلَيْهِ السَّلَامُ إلى زمن موسى عَلَيْهِ السَّلَامُ. قاله وهب بن منبه، وقال غيره: بل هما شخصان، كما يقتضيه كلام ابن كثير. وظاهر كلام المفسر أن يوسف بن يعقوب عَلَيْهِمَا السَّلَامُ عَمَّرَ إلى زمان موسى عَلَيْهِ السَّلَامُ، وليس بمراد، ولا صحيح.

(٢) قوله: (أو يوسف...). يعني يوسف المذكور في هذه الآية ليس يوسف بن يعقوب النبي المشهور بل حفيده، وهو يوسف بن إبراهيم ابن يوسف بن يعقوب. قاله ابن عباس، ولكن نقل القرطبي عنه: «يوسف بن افرائيم بن يوسف بن يعقوب».

(٣) قوله: (مبتدأ). يعني الاسم الموصول ﴿الَّذِينَ﴾ مبتدأ، وليس وصفًا لما قبله. وظاهره أن هذا ابتداء خطاب من الله تعالى. وقيل: هذا من تمام كلام مؤمن آل فرعون. ذكر الوجهين القرطبي بدون عزو، وعلى الوجه الثاني يصح كون ﴿الَّذِينَ﴾ نعتًا لما قبله، أو بدلًا منه كما أعرب بذلك.

(٤) قوله: (جداهم). توضيح للمراد. وهو في المعنى المخصوص بالذم، وفاعل ﴿كِبَرٌ﴾: ضمير مستتر، و﴿مَقْتًا﴾: تمييز مفسر للضمير، فيكون هذا من أسلوب الذم، ويحتمل كون (جداهم) فاعلاً لـ ﴿كِبَرٌ﴾، و﴿مَقْتًا﴾ تمييز محمول عن الفاعل، والمعنى: كبر مقت جداهم. فلا يكون الكلام من أسلوب الذم. والله أعلم.

ءَامَنُوا كَذَلِكَ ۖ أَي: مثل إضلالهم ﴿يَطْبَعُ﴾ يختم ﴿اللَّهُ﴾ بالضلال ﴿عَلَى كُلِّ قَلْبٍ مُتَكَبِّرٍ جَبَّارٍ﴾ ﴿٣٥﴾ بتنوين «قَلْبٍ» ودونه ^(١)، ومتى تكبر القلب ^(٢) تكبر صاحبه وبالعكس، و«كُلِّ» ^(٣) على القراءتين لعموم الضلال جميع القلب لا لعموم القلوب.

﴿٣٦﴾ - ﴿وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَنْهَكُنْ أَبْنِي لِي صِرَاحًا﴾ بناءً عاليًا ^(٤) ﴿لَعَلِّي أَتْلُعُ﴾
الْأَسْبَبَ ﴿٣٦﴾.

﴿٣٧﴾ - ﴿أَسْبَبَ السَّمَوَاتِ﴾ طرقها الموصلة إليها ^(٥) ﴿فَأُطْلِعُ﴾ بالرفع عطفاً على «أَتْلُعُ» ^(٦)، وبالنصب جواباً لـ «أَبْنِي»، ﴿إِلَى إِلَهٍ مُّوسَى وَإِنِّي لِأُظَنُّهُ﴾ أَي:

(١) قوله: (بتنوين «قَلْبٍ»...). قرأ بالتنوين: أبو عمرو، وابن ذكوان. وبالإضافة: الباقون.

(٢) وقوله: (ومتى تكبر القلب...). توضيح للمعنى على التنوين، أي: على التنوين يكون

﴿مُتَكَبِّرٍ﴾ نعتاً للقلب. وتكبر القلب يلزمه تكبر صاحبه، ويكون في الكلام مجاز عقلي،

أو مجاز مرسل حيث أسند التكبر إلى الجزء، أي: القلب ويراد به الكل.

(٣) وقوله: (و«كُلِّ»... إلخ). يعني أن معنى الآية: ختم جميع أنحاء القلب، أي: الختم

عليه كاملاً، وليس المراد أن المتكبر له أكثر من قلب فيختم عليها، وذلك واضح؛ لأن

الله تعالى لم يجعل لأحد قلبين في جوفه. كما تقدم في سورة الأحزاب.

(٤) قوله: (بناءً عاليًا). كما تقدم في القصص.

(٥) قوله: (طرقها...). فسر به السدّي، وقال قتادة: «أبواب السموات»، وعن ابن عباس:

«منزل السماء». اهـ. وكل ذلك متلازمة.

(٦) قوله: (بالرفع). قرأ حفص: بالنصب. والباقون: بالرفع. ووجهها كما قال المفسر. فالرفع

على أن الفاء عاطفة، وما بعدها معطوف على «أَتْلُعُ»، والنصب على أن الفاء جوابية،

جواب للأمر «أَبْنِي»، و«فَأُطْلِعُ» منصوب بـ «أَنْ» مضمرة وجوباً، وقيل: جواب

لـ «لَعَلِّي» على ما هو قول الكوفيين من جواز نصب المضارع بإضمار «أَنْ» بعد «لعل».

﴿كَذِبًا﴾ في أن له إلهًا غيري، قال فرعون ذلك تمويهًا^(١) ﴿وَكَذَلِكَ زَيْنَ لِفِرْعَوْنَ سُوءُ عَمَلِهِ وَصَدَّ عَنِ السَّبِيلِ﴾ طريق الهدى، بفتح الصاد وضمها^(٢) ﴿وَمَا كَيْدُ فِرْعَوْنَ إِلَّا فِي تَبَابٍ﴾ خسار.

﴿٣٨﴾ - ﴿وَقَالَ الَّذِينَ ءَامَنَ يَنْقُومُ اتَّبِعُونِي﴾ بإثبات الياء وحذفها^(٣) ﴿أَهْدِكُمْ سَبِيلَ الرَّشَادِ﴾ تقدم^(٤).

﴿٣٩﴾ - ﴿يَنْقُومُ إِنَّمَا هَذِهِ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا مَتَّعٌ﴾ تمتع يزول ﴿وَإِنَّ الْآخِرَةَ هِيَ دَارُ الْفَكَارِ﴾.

﴿٤٠﴾ - ﴿مَنْ عَمِلَ سَيِّئَةً فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلَهَا وَمَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِّنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنْفَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَٰئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ﴾ بضم الياء وفتح الحاء^(٥) وبالعكس ﴿رَزَقُونَهَا فِيهَا بَغِيرٌ حِسَابٍ﴾ رزقًا واسعًا بلا تبعة.

﴿٤١﴾ - ﴿وَيَنْقُومُ مَا لِيَ أَدْعُوكُمْ إِلَى النَّجْوَةِ وَتَدْعُونَنِي إِلَى النَّارِ﴾.

(١) قوله: (تمويهًا). أي: تعمية على قومه وإقناعًا لهم.

(٢) قوله: (بفتح الصاد...). قرأ نافع، وابن كثير، وأبو عمرو، وابن عامر، وأبو جعفر:

بصيغة المبني للفاعل: ﴿وَصَدَّ﴾. والباقون: بصيغة المبني للمفعول ﴿وَصَدَّ﴾.

(٣) قوله: (بإثبات الياء...). قرأ ابن كثير، ويعقوب: بإثبات الياء وصلًا ووقفًا. وأبو عمرو،

وأبو جعفر، وقالون: وصلًا. والباقون: بحذف الياء.

(٤) قوله: (تقدم). أي نظير هذه الجملة. فقد تقدم حكاية عن قول فرعون: ﴿وَمَا أَهْدِيكُمْ

إِلَّا سَبِيلَ الرَّشَادِ﴾ [غافر: ٢٩]، لكن ذلك كان من قول فرعون، وهنا من كلام

المؤمن، فالمراد بسبيل الرشاد في الموضعين مختلف، كما هو واضح.

(٥) قوله: (بضم الياء...). قرأ به ابن كثير، وأبو عمرو، وشعبة، وأبو جعفر، ويعقوب.

والباقون: ﴿يَدْخُلُونَ﴾: بفتح الياء.

- ﴿٤٢﴾ - ﴿تَدْعُونِي لِأَكْفُرَ بِاللَّهِ وَأُشْرِكَ بِهِ مَا لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ وَأَنَا أَدْعُوكُمْ إِلَى الْعَزِيزِ﴾ الغالب على أمره ﴿الْفَقْرِ﴾ ﴿٤٢﴾ لمن تاب.
- ﴿٤٣﴾ - ﴿لَا جَرَمَ﴾ حقاً ^(١) ﴿أَنَّمَا تَدْعُونِي إِلَيْهِ﴾ لأعبده ﴿لَيْسَ لَهُ دَعْوَةٌ﴾ أي: استجابة دعوة ^(٢) ﴿فِي الدُّنْيَا وَلَا فِي الْآخِرَةِ وَأَنْ مَرَدْنَا﴾ مرجعنا ﴿إِلَى اللَّهِ وَأَنَّ الْمُسْرِفِينَ﴾ الكافرين ^(٣) ﴿هُمْ أَصْحَابُ النَّارِ﴾.
- ﴿٤٤﴾ - ﴿فَسَتَذْكُرُونَ﴾ إذا عايتم العذاب ﴿مَا أَقُولَ لَكُمْ وَأُفَوِّضُ أُمُورِي إِلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ﴾ ﴿٤٤﴾ قال ذلك لما توعده ^(٤) بمخالفة دينهم.
- ﴿٤٥﴾ - ﴿فَوَقَّعَهُ اللَّهُ﴾ ^(٥) سَيِّئَاتٍ مَا مَكْرُوهٌ ﴿بِهِ مِنَ الْقَتْلِ﴾ ﴿وَحَاقَ﴾ نزل ﴿بِئْسَ الْفِرْعَوْنُ﴾ قومه معه ﴿سُوءُ الْعَذَابِ﴾ ﴿٤٥﴾ الغرق.
- ﴿٤٦﴾ - ثم ﴿النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا﴾ يحرقون بها ﴿عُدْوًا وَعَشِيًّا﴾ صباحاً ومساءً ^(٦) ﴿وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ﴾ يقال: ﴿ادْخُلُوا﴾ يا ﴿ءَالِ فِرْعَوْنَ﴾ وفي
-
- (١) قوله: (حقاً). سبق الكلام عليه في سورة هود، الآية (٢٢).
- (٢) قوله: (أي: استجابة...). عزا القرطبي هذا التفسير إلى الزجاج، وقال ابن جرير: «ليس له دعاء في الدنيا ولا في الآخرة؛ لأنه جحد لا ينطق ولا يعلم شيئاً». اهـ. وروى نحوه عن مجاهد، وقتادة. و«ما» في ﴿أَنَّمَا﴾ اسم موصول.
- (٣) قوله: (الكافرين). هذا المعنى مروى عن قتادة. وقال مجاهد: «السفاكون للدماء».
- (٤) قوله: (لما توعده). أي: هددوه. قال القرطبي: «قيل: هذا يدل على أنهم أرادوا قتله». اهـ. ونقل مقاتل: «هرب هذا المؤمن إلى الجبل فلم يقدروا عليه». اهـ.
- (٥) ﴿فَوَقَّعَهُ اللَّهُ﴾ روى ابن جرير عن قتادة، قال: «وكان قبلياً من قوم فرعون فجاء مع موسى عَلَيْهِ السَّلَامُ». اهـ.
- (٦) قوله: (صباحاً ومساءً) أي: ما دامت الدنيا، كما قال مجاهد، ومقاتل، وعكرمة وغيرهم. =

قراءة: بفتح الهمزة وكسر الخاء^(١)، أمر للملائكة ﴿أَشَدَّ الْعَذَابِ﴾^(٢) عذاب جهنم.

﴿٤٧﴾ - ﴿وَ﴾ اذكر ﴿إِذْ يَتَحَاوَرُونَ﴾ يتخاصم الكفار ﴿فِي النَّارِ﴾ فيقول الضعفتوا للذين استكبروا إنا كنا لكم تبعا ﴿جمع تابع﴾^(٣) ﴿فَهَلْ أَنْتُمْ مُغْنُونَ﴾ دافعون ﴿عَنَّْا نَصِيبًا﴾ جزءا ﴿مِّنَ النَّارِ﴾^(٤).

﴿٤٨﴾ - ﴿قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا﴾ إنا كل فيهما إنا لله قد حكم بين العباد ﴿٤٨﴾ فادخل المؤمنين الجنة والكافرين النار.

﴿٤٩﴾ - ﴿وَقَالَ الَّذِينَ فِي النَّارِ لِخَزَنَةِ جَهَنَّمَ ادْعُوا رَبَّكُمْ يُخَفِّفْ عَنَّا يَوْمًا﴾ أي: قدر يوم ﴿مِّنَ الْعَذَابِ﴾^(٥).

﴿٥٠﴾ - ﴿قَالُوا﴾ أي: الحزنة تهكمًا^(٦) ﴿أَوَلَمْ تَكُنْ تَأْتِيكُمْ رُسُلُكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ﴾^(٧)

= وهذه الآية مما تدل على عذاب القبر؛ لأن عذاب الآخرة ذكر بعده بقوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ تَقُومُ

السَّاعَةُ أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ﴾^(٨)، كما في القرطبي. والمعتزلة أنكروا عذاب القبر.

(١) قوله: (وفي قراءة...). قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وابن عامر، وشعبة: ﴿أَدْخُلُوا﴾: أمر

من الثلاثي المجرد. والباقون: ﴿أَدْخِلُوا﴾: بفتح الهمزة وكسر الخاء، أمر من الإدخال.

(٢) قوله: (جمع تابع). أي: كخدم جمع خادم، قال القرطبي: «ويستعمل مفردًا وجمعًا في قول

البصريين، وعند الكوفيين اسم جمع لا واحد له». اهـ.

(٣) قوله: (تهكمًا)، أي: هذه إجابة تهكم واستحقار، قال ابن كثير: «لما أجابهم الله بقوله

﴿قَالَ لَنُخْسِفَنَّ فِيهَا وَلَا تَكْلُمُونَ﴾^(٩) [المؤمنون: ١٠٨]: استغاثوا بخزنة جهنم أن يدعوا الله

لهم أن يخفف عنهم ولو يومًا واحدًا، فأجابوهم بما ذكر هنا». اهـ. ملخصًا.

(٤) ﴿أَوَلَمْ تَكُنْ﴾. الهمزة للاستفهام، والواو عاطفة على مقدر، و﴿تَكُنْ﴾: فعل مضارع

مجزوم، وعلامة جزمه السكون على النون المحذوفة تخفيفًا. واسمه: ضمير مستتر عائد =

بالمعجزات الظاهرات ﴿قَالُوا بَلَىٰ﴾ أي: فكفروا بهم ﴿قَالُوا فَادْعُوهُمْ﴾ أنتم، فإننا لا نشفع للكافرين، قال تعالى: ﴿وَمَا دُعُوا إِلَّا فِي ضَلَالٍ﴾ انعدام^(١).
 ﴿٥١﴾ - ﴿إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ ءَامَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهَادُ﴾ جمع شاهد^(٢)، وهم الملائكة^(٣) يشهدون للرسول بالبلاغ وعلى الكفار بالتكذيب.

- = إلى ﴿رُسُلَكُمْ﴾ و﴿رُسُلَكُمْ﴾ فاعل لـ «تأتي» فقد تنازع فيه الفعلان: «تَكُ» و«تَأْتِي».
 فنجعله فاعلاً لـ «تأتي»، واسم ﴿تَكُ﴾ ضمير مستتر يعود إليه، هذا على اختيار البصريين.
 ويجوز إعمال ﴿تَكُ﴾ فيه فيكون اسماً له، وفاعل «تأتي» ضمير مستتر يعود إليه على اختيار الكوفيين. وجملة ﴿تَأْتِيَكُمْ﴾ خبرها، ويمكن أن نجعل اسم ﴿تَكُ﴾ ضمير القصة، فلا يكون من أسلوب التنازع. والله أعلم.
- (١) قوله: (انعدام). أي: ذهاب فلا يتقبل، كما يعلم من ابن كثير.
- (٢) قوله: (جمع شاهد). أي: كصاحب وأصحاب. قاله الزجاج فيما نقله القرطبي. وعن النحاس: «جمع فاعل على أفعال سماعي، ولا يقاس عليه». اهـ. ملخصاً.
- (٣) وقول المفسر: (وهم الملائكة). قاله مجاهد، والسدي، قال ابن جرير ما حاصله: «إن قيل: إن من الأنبياء من قُتلوا كزكريا، فما معنى قوله تعالى: ﴿إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ ءَامَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا...﴾؟ فالجواب: أن نصر الله للأنبياء قد يكون بإعلائهم وغلبيتهم، كسليمان ودَاود ومحمد ﷺ، وقد يكون بإهلاك العدو، كنوح وموسى وهود وصالح. وقد يكون بتسليط العدو على من عادى الأنبياء ولو بعد قتلهم نبيهم كتسليط بختنصر على اليهود الذين قتلوا يحيى عَلَيْهِ السَّلَام». اهـ. ملخصاً، وروى عن السدي: «قال في تفسير هذه الآية: قد كانت الأنبياء والمؤمنون يُقتلون في الدنيا وهم منصورون، وذلك أن تلك الأمم التي تفعل ذلك بالأنبياء والمؤمنين لا تذهب حتى يبعث الله قومًا فينتصر بهم لأولئك الذين قتلوا منهم». اهـ.

﴿٥٢﴾ - ﴿يَوْمَ لَا يَنْفَعُ بِالْيَأْ وَالنَّاءِ﴾^(١) ﴿الظَّالِمِينَ مَعَذِرَتُهُمْ﴾ عذرهم لو اعتذروا
﴿وَلَهُمُ اللَّعْنَةُ﴾ أي: البعد من الرحمة ﴿وَلَهُمْ سُوءُ الدَّارِ﴾^(٥٢) الآخرة، أي:
شدة عذابها.

﴿٥٣﴾ - ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْهُدَى﴾ التوراة والمعجزات ﴿وَأَوْزَنَّا بَيْنَ إِسْرَءِيلَ﴾
من بعد موسى ﴿أَلَكِتَبَ﴾^(٥٣) التوراة.

﴿٥٤﴾ - ﴿هُدًى﴾ هاديًا ﴿وَذَكَرَى لِأُولَى الْأَلْبَبِ﴾^(٥٤) تذكرة لأصحاب
العقول.

﴿٥٥﴾ - ﴿فَاصْبِرْ﴾ يا محمد ﴿إِنِّي وَعَدَ اللَّهُ﴾ بنصر أوليائه ﴿حَقٌّ﴾ أنت ومن
تبعك منهم ﴿وَأَسْتَغْفِرُ لَذُنُوبِكَ﴾ ليستن بك^(٢) ﴿وَسَيَحْ﴾ صلّ متلبسًا ﴿بِمُحَمَّدٍ﴾
رَبِّكَ بِالْعَشِيِّ وهو من بعد الزوال ﴿وَالْإِبْكَرِ﴾^(٥٥) الصلوات الخمس^(٣).

﴿٥٦﴾ - ﴿إِنَّ الَّذِي يَجْدِلُوكَ فِي آيَاتِ اللَّهِ﴾ القرآن ﴿بِغَيْرِ سُلْطَانٍ﴾ برهان

(١) قوله: (بالياء والتاء). قرأ نافع، وعاصم، وحزمة، والكسائي، وخلف: بالياء. والباقون: بالتاء.

و«معذرة» مصدر ميمي أشار إليه المفسر بقوله: (عذرهم). و﴿يَوْمَ﴾ بدل مما قبله.

(٢) قوله: (ليستن بك). وذلك لأن النبي ﷺ وكذا سائر الأنبياء لهم العصمة، فاستغفاره

ﷺ ليستن به، وأيضًا الاستغفار ذُكر له فوائده، ولا يحتاج إلى سبق معصية.

(٣) قوله: (الصلوات الخمس). لم أجد من فسر بالصلوات الخمس من أئمة التفسير

المشهورين، وعلى هذا التفسير تدخل في العشي: الظهر والعصر والمغرب والعشاء، وفي

الإبكار: الفجر..

ونقل القرطبي عن الحسن، وقتادة: «يعني صلاة الفجر وصلاة العصر». اهـ. وعن

الحسن أيضًا: «هي صلاة كانت بمكة قبل أن تفرض الصلوات الخمس ركعتان غداة

وركعتان عشية، فيكون هذا مما نسخ». اهـ. والله أعلم.

﴿أَتَنَّهُمْ إِن﴾ ما ﴿فِي صُدُورِهِمْ إِلَّا كِبْرٌ﴾ تكبر وطمع أن يعلوا عليك ﴿مَا هُمْ بِبَلِغِيهِ﴾ ^(١) فَاسْتَعِذْ ﴿مِنْ شَرِّهِمْ﴾ بِاللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ ﴿لَأَقْوَاهُم﴾ **﴿الْبَصِيرُ﴾** ﴿٥٦﴾ بأحوالهم.

﴿٥٧﴾ - ونزل في منكري البعث: ﴿لَخَلَقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ ابتداء ^(٢) ﴿أَكْبَرُ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ﴾ مرة ثانية ^(٣)، وهي الإعادة ﴿وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ﴾ أي: الكفار ﴿لَا يَعْلَمُونَ﴾ **﴿٥٧﴾** ذلك، فهم كالأعمى ^(٤) ومن يعلمه كالبصير.

﴿٥٨﴾ - ﴿وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ﴾ لا ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ وهو المحسن ^(٥) ﴿وَلَا الْمُسَوِّءُ﴾ فيه زيادة لا ﴿قَلِيلًا مَا يَنْذَكُرُونَ﴾ **﴿٥٨﴾** يتعظون، بالياء والتاء ^(٦)، أي: تذكرهم قليل جدًا.

(١) ﴿مَا هُمْ بِبَلِغِيهِ﴾. أي: ليسوا ببالغي ذلك العلو والكبر؛ لأن الله مذمهم أو ليس في صدورهم إلا كبر بسبب حسدهم عليك في النبوة، وما هم ببالغي تلك المنزلة؛ لأن الله يعطيها من يشاء، وكلا الوجهين يعلم من ابن جرير. والمراد بـ﴿الَّذِينَ﴾ هنا: المشركون، وقيل: اليهود، وعلى هذا تكون الآية مدنية، كما تقدم في أول السورة، وذكر الوجهين القرطبي.

(٢) قوله: (ابتداء). أي: من غير مثال سابق.

(٣) وقوله: (مرة ثانية). هذا المعنى عزا القرطبي إلى يحيى بن سلام، قال: «هو احتجاج على منكري البعث، أي: هما أكبر من إعادة خلق الناس، فلم يعتقدوا عجزها عنها؟».

(٤) قوله: (فهم كالأعمى). بيان لارتباط هذه الآية بالآية التالية.

(٥) قوله: (وهو المحسن). أفاد أن الآية تكون بمثابة أن يقال: ولا المحسن والمسيء.

(٦) قوله: (بالياء والتاء...). قرأ بالياء: نافع، وابن كثير، وأبو عمرو، وابن عامر، وأبو جعفر، ويعقوب. والباقون: بالتاء.

﴿٩٩﴾ - ﴿إِنَّ السَّاعَةَ لَآيِيَّةٌ لَا رَيْبَ﴾ شك ﴿فِيهَا وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ ﴿٩٩﴾ بها.

﴿١٠٠﴾ - ﴿وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ﴾ أي: اعبدوني أثبكم^(١) بقرينة: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ﴾ بفتح الياء وضم الخاء^(٢) وبالعكس ﴿جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ﴾ ﴿١٠٠﴾ صاغرين.

﴿١١﴾ - ﴿اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ أَلِيلَ لَتَسْكُنُوا فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا﴾ إسناد الإبصار إليه مجازي^(٣)؛ لأنه يبصر فيه ﴿إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ﴾ ﴿١١﴾ الله، فلا يؤمنون.

﴿١٢﴾ - ﴿ذَلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ خَلِقُ كُلِّ شَيْءٍ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَآَنَى تُؤْفَكُونَ﴾ ﴿١٢﴾^(٤)

= و﴿قِيلَ﴾ منصوب على أنه مفعول مطلق، و﴿مَا﴾ مزيدة للتوكيد. وتقدم نظيره في سورة البقرة الآية (٨٨) وغيرها.

(١) قوله: (اعبدوني أثبكم). هذا المعنى عزاه القرطبي إلى أكثر المفسرين، وروى ابن جرير عن ابن عباس، قال: «وحدوني أغفر لكم». وعن النعمان بن بشير قال: قال رسول الله ﷺ: «الدعاء هو العبادة»، وقرأ رسول الله ﷺ: ﴿وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ...﴾. ورواه الترمذي. وفي كلام المفسر إشارة إلى ذلك حيث قال: (بقرينة ما بعده) أي قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ...﴾.

(٢) قوله: (بفتح الياء...). قرأ ابن كثير، وشعبة، وأبو جعفر، ورويس: ﴿سَيَدْخُلُونَ﴾: بضم الياء، على صيغة المبني للمفعول. والباقون: ﴿سَيَدْخُلُونَ﴾: بفتح الياء على صيغة المبني للفاعل.

(٣) قوله: (مجازي..). أي: فيكون من المجاز العقلي، من إسناد العامل إلى الزمان.

(٤) ﴿فَآَنَى تُؤْفَكُونَ﴾: أنى: اسم استفهام في محل نصب حال.

فكيف تصرفون عن الإيمان مع قيام البرهان.

﴿١٣﴾ - ﴿كَذَلِكَ يُؤْفَكُ﴾ أي: مثل أْفَكِ هؤلاء أْفَكِ^(١) ﴿الَّذِينَ كَانُوا يَتَّيَنَّتْ

اللَّهُ﴾ معجزاته ﴿يَجْحَدُونَ﴾ ﴿١٣﴾.

﴿١٤﴾ - ﴿اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ قَرَارًا وَالسَّمَاءَ بَنَاءً﴾ ﴿سَقَفًا﴾ ﴿وَصَوَّرَكُمُ

فَأَحْسَنَ صُورَكُمْ﴾ ﴿وَرَزَقَكُم مِّنَ الطَّيِّبَاتِ﴾ ﴿ذَلِكَمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ﴾ ﴿فَتَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ ﴿١٤﴾.

﴿١٥﴾ - ﴿هُوَ الْحَيُّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَادْعُوهُ﴾ ﴿اعْبُدُوهُ﴾ ﴿مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ﴾ ﴿مِنَ

الشرك﴾ ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ ﴿١٥﴾.

﴿١٦﴾ - ﴿قُلْ إِنِّي نُهَيْتُ أَنْ أَعْبُدَ الَّذِينَ تَدْعُونَ﴾ ﴿تَعْبُدُونَ﴾ ﴿مِن دُونِ اللَّهِ لَمَّا جَاءَنِي

الْبَيِّنَاتُ﴾ ﴿دلائل التوحيد﴾ ﴿مِن رَّبِّي وَأُمِرْتُ أَنْ أُسْلِمَ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ ﴿١٦﴾.

﴿١٧﴾ - ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِّن رُّابٍ﴾ ﴿بَخَلَقَ أَيُّكُمْ آدَمَ مِنْهُ﴾ ﴿ثُمَّ مِّن نُّطْفَةٍ﴾ ﴿مَنِي

﴿ثُمَّ مِّن عَلَقَةٍ﴾ ﴿دَمٍ غَلِيظٍ﴾ ﴿ثُمَّ يُخْرِجُكُمْ طِفْلًا﴾ ﴿بمعنى: أطفالاً﴾^(٢) ﴿ثُمَّ﴾

﴿يَبْقِيكُمْ﴾^(٣) ﴿لِتَبْلُغُوا أَشَدَّكُمْ﴾ ﴿تكامل قوتكم من الثلاثين سنة إلى الأربعين

(١) قوله: (أي: مثل أْفَكِ...). «أْفَكِ» الأول بفتح الهمزة مصدر، والثاني: أْفَكِ بضم الهمزة

فعل ماض مبني للمفعول، تفسير لـ ﴿تُؤَفَّكُونَ﴾، ويفيد أنه بمعنى الماضي، و﴿الَّذِينَ﴾ نائب فاعل.

و﴿كَذَلِكَ﴾ الجار والمجرور في محل نصب مفعول مطلق نعت للمصدر المحذوف.

(٢) قوله: (بمعنى: أطفالاً). كما تقدم في تفسير سورة النور الآية (٣١).

(٣) قوله: (يبقيكم). أفاد به أن ﴿لِتَبْلُغُوا﴾ تعليل لمحذوف، كذا قدره البياضوي. وتقدم

شرح لفظ «أشد» في سورة الأنعام الآية (١٥٢).

﴿ثُمَّ لَتَكُونُوا شُيُوخًا﴾ بضم الشين وكسرها^(١) ﴿وَمِنْكُمْ مَّنْ يُؤَوِّقُ مِنْ قَبْلُ﴾ أي: قبل الأشد والشيخوخة، فعل ذلك بكم لتعيشوا^(٢) ﴿وَلِتَبْلُغُوا أَجَلًا مُّسَمًّى﴾ وقتًا محدودًا ﴿وَلَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ دلائل التوحيد، فتؤمنون.

﴿٦٨﴾ - ﴿هُوَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ فَإِذَا فُضِّحَ أَمْرًا﴾ أراد^(٣) إيجاد شيء ﴿فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ بضم النون وفتحها^(٤)، بتقدير «أن»، أي: يوجد^(٥) عقب الإرادة التي هي^(٦) معنى القول المذكور.

(١) قوله: (بضم الشين...). قرأ ابن كثير، وابن ذكوان، وشعبة، وحمزة، والكسائي: بكسر الشين: ﴿شُيُوخًا﴾. والباقون: بضمها: ﴿شُيُوخًا﴾. ووجه الكسر مناسبة الياء. وكلاهما جمع شيخ، كقلب وقلوب، وإنما كسر لأجل مناسبة الياء، كما أفاده القرطبي.

فائدة: قال القرطبي: «والشيخ من جاوز أربعين سنة». اهـ.

(٢) قوله: (فعل ذلك...). قدره ليعطف عليه: ﴿لِتَبْلُغُوا﴾، فهو معطوف على مقدر كما ذكره المعربون.

(٣) قوله: (أراد...). أفاد أن القضاء هنا بمعنى: إرادة الإيجاد كما فسر بما يفيد ابن جرير وغيره.

(٤) وقوله: (بضم النون...). قرأ ابن عامر: بنصب ﴿فَيَكُونُ﴾، وهو المراد بفتح النون، على إضمان «أن» كما قال المفسر. والباقون: برفع: ﴿فَيَكُونُ﴾، وهو المراد بضم النون، على أن الفاء عاطفة والفعل معطوف على ﴿يَقُولُ﴾، أو استئنافية، وقد تقدم نظيره.

(٥) وقوله: (أي: يوجد...). أفاد أن «يكون» هنا تامة.

(٦) وقوله: (التي هي...). يعني: أن المراد بقول ﴿كُنْ﴾ تعلق الإرادة بإيجاده، وإن لم يوجد لفظ ﴿كُنْ﴾، كما يفيد قول ابن جرير: ﴿فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ﴾ يعني: للذي يريد تكوينه: كن، فيكون ما أراد تكوينه موجودًا بغير معاناة ولا كلفة مؤنة. اهـ. وتقدم ذلك في سورة البقرة الآية (١١٧) وغيرها.

﴿٦٩﴾ - ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَجْعَلُونَ فِي عَابِتِ اللَّهِ﴾ القرآن ﴿أَنَّى﴾ كيف ﴿يَصْرَفُونَ﴾ ﴿٦٩﴾ عن الإيمان^(١).

﴿٧٠﴾ - ﴿الَّذِينَ كَذَبُوا بِالْكِتَابِ﴾ القرآن ﴿وَبِمَا أَرْسَلْنَا بِهِ رُسُلَنَا﴾ من التوحيد والبعث وهم كفار مكة ﴿فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ﴾ ﴿٧٠﴾ عقوبة تكذيبهم.

﴿٧١﴾ - ﴿إِذْ الْأَغْلُلُ فِيَّ اعْتَقَتْهُمْ﴾ ﴿إِذْ﴾ بمعنى: إذا^(٢) ﴿وَالسَّلَاسِلُ﴾ عطف^(٣) على «الْأَغْلُلُ»، فتكون في الأعناق أو مبتدأ خبره محذوف، أي: في أرجلهم أو خبره ﴿يُسْحَبُونَ﴾ ﴿٧١﴾ أي: يجرون بها.

﴿٧٢﴾ - ﴿فِي الْحَمِيمِ﴾ أي: جهنم ﴿ثُمَّ فِي النَّارِ يُسْجَرُونَ﴾ ﴿٧٢﴾ يوقدون.

﴿٧٣﴾ - ﴿ثُمَّ قِيلَ لَهُمْ﴾ تبكيئاً^(٤) ﴿أَيْنَ مَا كُنْتُمْ تُشْرِكُونَ﴾ ﴿٧٣﴾.

﴿٧٤﴾ - ﴿مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ معه، وهي الأصنام ﴿قَالُوا ضَلُّوا﴾ غابوا ﴿عَنَّا﴾ فلا نراهم ﴿بَلْ لَمْ تَكُنْ نَدْعُوا مِنْ قَبْلُ شَيْئًا﴾ أنكروا عبادتهم إياها^(٥)، ثم أحضرت،

(١) قوله: (عن الإيمان). صريح في أن هذه الآية نزلت في المشركين، وقاله ابن زيد. وصوبه ابن جرير، وروي عن ابن سيرين أنها نزلت في القدرية. وعزاه القرطبي إلى أكثر المفسرين، واستدل ابن جرير على ترجيح قول ابن زيد بقوله تعالى: ﴿الَّذِينَ كَذَبُوا بِالْكِتَابِ﴾ الآية التالية، وكما صرح المفسر: (وهم كفار مكة).

(٢) قوله: ﴿إِذْ﴾ بمعنى: إذا. يعني بمعنى المستقبل، و«إِذْ» في الأصل للماضي و«إِذَا» للمضارع. وقد بينا وجوه الاتفاق والافتراق بينهما في «الثنائيات».

(٣) قوله: (عطف...). ذكر المفسر ثلاثة أوجه في إعراب ﴿وَالسَّلَاسِلُ﴾، كما هو واضح من عبارته.

(٤) قوله: (تبكيئاً) أي: قطعاً للحجة.

(٥) وقوله: (أنكروا...). قاله ابن كثير بدليل قوله تعالى: ﴿ثُمَّ لَمْ تَكُنْ فِتْنَتُهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا

وَاللَّهُ رَبُّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ﴾ [الأنعام: ٢٣]. اهـ. وقال القرطبي: «ليس هذا إنكاراً لعبادة =

قال تعالى: ﴿إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ﴾ [الأنبياء: ٩٨]، أي: وقودها ﴿كَذَلِكَ﴾ أي: مثل إضلال هؤلاء المكذبين ﴿يُضِلُّ اللَّهُ الْكَافِرِينَ﴾ ﴿٧٦﴾.

﴿٧٥﴾ - ويقال لهم أيضًا: ﴿ذَلِكُمْ﴾ العذاب ﴿يَمَا كُنْتُمْ تَفْرَحُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ﴾ من الإشراك وإنكار البعث ﴿وَيَمَا كُنْتُمْ تَمْرَحُونَ﴾ ﴿٧٥﴾ تتوسعون في الفرح^(١).

﴿٧٦﴾ - ﴿أَدْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا فِئَسَ مَثْوًى﴾ مأوى ﴿الْمُتَكَبِّرِينَ﴾ ﴿٧٦﴾.

﴿٧٧﴾ - ﴿فَاصْبِرْ^(٢) إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ﴾ بعداهم ﴿حَقٌّ فَكَيْمَا نُرِيَنَّكَ﴾ فيه «إن» الشرطية^(٣) مدغمة و«ما» زائدة تؤكد معنى الشرط أول الفعل، والنون تؤكد آخره ﴿بَعْضَ الَّذِي نَعْلَمُهُمْ﴾ به من العذاب في حياتك، وجواب الشرط محذوف،

= الأصنام، بل اعتراف بأن عبادتهم الأصنام كانت باطلة. اهـ. والأول أوضح كما تدل عليه الآية.

(١) قوله تعالى: ﴿تَفْرَحُونَ﴾، ﴿تَمْرَحُونَ﴾ من الجناس، ويسمى الجناس المضارع، وهو اختلاف الكلمتين بحرفين متقاربين في المخرج، وهما هنا: الفاء والميم. روى ابن جرير عن ابن عباس، قال: «الفرح والمرح: الفخر والخيلاء، والعمل في الأرض بالخطيئة، وكان ذلك في الشرك، وهو مثل قوله لقارون: ﴿إِذْ قَالَ لَهُ قَوْمُهُ لَا تَفْرَحْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ﴾ [القصص: ٧٦]، وذلك في الشرك. اهـ.

(٢) الفاء في ﴿فَاصْبِرْ﴾ الفاء الفصيحة، كأنه قيل: إن حصل منهم ما حصل من الإيذاء فاصبر، وفي ﴿فَكَيْمَا﴾ عاطفة للجملة على ما قبلها أو استئنافية.

(٣) وقوله: (فيه «إن» الشرطية... أي: «إِذَا» ههنا: «إن» الشرطية المدغمة في «ما» المزيدة المؤكدة، كما في قوله تعالى: ﴿فَكَيْمَا تَرِينَ...﴾ [مریم: ٢٦]، وغيره، فههنا مؤكدان: مؤكد في أول الفعل وهو: «ما»، ومؤكد في آخره وهو: النون، كما في نظائره. وهذا مراد المفسر بقوله: (مؤكدة معنى الشرط أول الفعل... آخره). كما هو واضح.

أي: فذاك ﴿أَوْ تَوَفَّيْنَاكَ﴾ أي: قبل تعذيبهم ﴿فَالَيْتَنَا يُرْجَعُونَ﴾ ﴿٧٧﴾ فنعذبهم أشد العذاب، فالجواب ^(١) المذكور للمعطوف فقط.

﴿٧٨﴾ - ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِّن قَبْلِكَ مِنْهُمْ مَّن قَصَصْنَا عَلَيْكَ وَمِنْهُمْ مَّن لَّمْ نَقْصُصْ عَلَيْكَ﴾ روي أنه تعالى ^(٢) بعث ثمانية ألف نبي؛ أربعة آلاف نبي من بني إسرائيل وأربعة آلاف من سائر الناس ﴿وَمَا كَانَ لِرُسُولٍ﴾ منهم ﴿أَنْ يَأْتِيَ بَيِّنَاتٍ إِلَّا يَأْذِنَ اللَّهُ﴾ لأنهم عبيد مربوبون ﴿فَإِذَا جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ﴾ بنزول العذاب على الكفار ﴿فُضِيَ﴾ بين الرسل ومكذبيها ﴿بِالْحَقِّ وَخَسِرَ هُنَالِكَ الْمُبْطِلُونَ﴾ ﴿٧٨﴾ أي: ظهر القضاء ^(٣) والخسران للناس، وهم خاسرون في كل وقت قبل ذلك.

﴿٧٩﴾ - ﴿اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَنْعَامَ﴾ قيل ^(٤): الإبل خاصة هنا، والظاهر:

(١) قوله: (فالجواب...) يعني ان الجواب ﴿فَالَيْتَنَا يُرْجَعُونَ﴾ للمعطوف وهو ﴿أَوْ تَوَفَّيْنَاكَ﴾؛ لأن المعنى: فإن وقع العذاب في حياتك - كما وقع في بدر - فذاك، وإلا بل إذا توفيت فإنهم سيعذبون في الآخرة ولابد، كما يشير إلى ذلك كلام المعربين، وكلام المفسرين كابن جرير.

(٢) قوله: (روي...) رواه ابن جرير عن أنس بن مالك. وتقدم ذكر ذلك في تفسير سورة النساء (١٦٤).

(٣) قوله: (أي: ظهر القضاء...) أفاد أن المراد بـ ﴿فُضِيَ﴾ ظهور قضائه، وليس تجدد القضاء؛ لأن القضاء سابق، وهم لم يزالوا في خسران بعد نزول العذاب وقبلها. أعادنا الله منهم ومن شيمهم.

(٤) قوله: (قيل:...) هذا القول عزاه القرطبي إلى الزجاج، ووجه ذلك ذكر الركوب، فالبقر والغنم لا يركب. ولكن ابن جرير وغيره من المفسرين أجرى الأنعام على عمومها؛ لأن الله تعالى قال: ﴿لَتَرْكَبُنَّ مِنْهَا﴾ بـ «من» التبعية، فبعضها يركب وبعضها يؤكل، =

والبقر والغنم ﴿لِتَرْكَبُوا مِنْهَا وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ﴾ (٧٨).

(٨٠) - ﴿وَلَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ﴾ من الدر والنسل والوبر والصوف ﴿وَلِتَبْلُغُوا عَلَيْهَا حَاجَةً فِي صُدُورِكُمْ﴾ هي حمل الأثقال إلى البلاد^(١) ﴿وَعَلَيْهَا﴾ في البر ﴿وَعَلَى الْفُلْكِ﴾ السفن في البحر ﴿تُحْمَلُونَ﴾ (٨٠).

(٨١) - ﴿وَيُرِيكُمْ آيَاتِهِ فَآيَ آيَاتِ اللَّهِ﴾ أي: الدالة على وحدانيته ﴿تُنَكِّرُونَ﴾ (٨١) استفهام توبيخ. وتذكير «أي» أشهر من تأنيته^(٢).

= وعلى هذا يراد بالأنعام كل حيوان منتفع به بالركوب أو الأكل، كالخيل والحمير، وعليه جرى ابن جرير، فيكون بعضها للركوب وبعضها للأكل. اهـ. وإذا أريد به الإبل والبقر والغنم خاصة فمعنى التبعض بالنسبة إلى الأكل أي: لحمها وما ذبح بطريقة شرعية، لا الميتة وما في معناها. أو كما قال البيضاوي: «فإن من جنسها ما يؤكل كالغنم، ومنها ما يؤكل ويركب كالإبل والبقرة». اهـ. ولعل المراد بركوب البقر في كلام البيضاوي، الركوب في العجلة التي تجرها البقرة، لا ركوب ظهرها؛ لأنها لم تخلق لذلك، والله أعلم. روى البخاري عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال: «بيننا رجل ركب على بقرة التفتت إليه فقالت: لم أُخلق لهذا، خلقت للحراثة...». الحديث [٢١٩٩]، كتاب المزارعة].

(١) وقول المفسر: (وهي حمل الأثقال). رواه ابن جرير عن قتادة.

(٢) قوله: (وتذكير ﴿آيَ﴾) يعني: أن ﴿آيَ﴾ الاستفهامية يقال فيها أيّ بدون التاء، سواء أضيفت إلى المذكر أم إلى المؤنث، هذا هو الغالب، وقد تؤنث بإلحاق التاء فيقال: آية، فههنا أضيفت إلى المؤنث ﴿آيَاتِ﴾، بدون إلحاق التاء، وهذا الحكم في «أي» إذا لم تكن وصلة لنداء ما فيه «أل»، أما إذا كانت وصلة لنداء ما فيه «أل» فتلحق التاء في المؤنث، تقول: يا أيها الرجل، ويا أيتها المرأة. قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ﴾ (٢٧) [الفجر: ٢٧].

﴿٨٢﴾ - ﴿أَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ كَانُوا أَكْثَرَ مِمَّنْ وَأَشَدَّ قُوَّةً وَءِثَارًا فِي الْأَرْضِ﴾ من مصانع وقصور ﴿فَمَا أَغْنَى عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ ﴿٨٢﴾.

﴿٨٣﴾ - ﴿فَلَمَّا جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ﴾ المعجزات الظاهرات ﴿فَرِحُوا﴾ أي: الكفار ﴿بِمَا عِنْدَهُمْ﴾ أي: الرسل^(١) ﴿مِنَ الْعِلْمِ﴾ فرح استهزاء وضحك منكبين له ﴿وَحَافَ﴾ نزل ﴿بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ﴾ ﴿٨٣﴾ أي: العذاب. ﴿٨٤﴾ - ﴿فَلَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا﴾ أي: شدة عذابنا ﴿قَالُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَحْدَهُ وَكَفَرْنَا بِمَا كُنَّا بِهِ مُشْرِكِينَ﴾ ﴿٨٤﴾.

﴿٨٥﴾ - ﴿فَلَمْ يَكُ يَنْفَعُهُمْ﴾^(٢) ﴿إِيمَانُهُمْ لَمَّا رَأَوْا بَأْسًا سُنَّتَ اللَّهُ﴾ نصبه على المصدر^(٣)

(١) قوله: (أي: الرسل). على هذا يعود الضمير «هم» إلى الرسل، والمعنى: فرح الكفار بعلم الرسل وهداهم، فرح استهزاء وسخرية. وقيل: فرح الكفار بما عندهم من علم الدنيا أو باعتقاداتهم الفاسدة، وسمى هذا علماً بناءً على زعمهم تهكماً بهم، ذكر الوجهين البيضاوي، والقرطبي، وزاد القرطبي وجهاً ثالثاً، أي: فرح الرسل بما عندهم من العلم الذي أتوه من إنجائهم مع المؤمنين وإهلاك الكفار، وهذا الفرح فرح استبشار وشكر، والله أعلم. وعزا القرطبي القول الثاني إلى مجاهد، قال: «إن الذين فرحوا بما عندهم من العلم قالوا: نحن أعلم منهم، لن نعذب ولن نبعث». اهـ.

(٢) ﴿فَلَمْ يَكُ يَنْفَعُهُمْ﴾. الفاء عاطفة، و﴿يَكُ﴾: فعل مضارع مجزوم، وعلامة جزمه السكون على النون المحذوفة تخفيفاً، واسم ﴿يَكُ﴾: الضمير المستتر، وهو ضمير الشأن، وجملة ﴿يَنْفَعُهُمْ إِيْمَانُهُمْ﴾ في محل نصب خبرها. ويمكن إعراب الآية كما تقدم في ﴿أَوَلَمْ تَكُ تَأْتِيكُمْ﴾ الآية (٥٠)، من هذه السورة، والله أعلم.

(٣) قوله: (نصبه). أي: فهو مفعول مطلق لفعل محذوف.

بفعل مقدر من لفظه ﴿الَّتِي قَدْ خَلَتْ فِي عِبَادِهِ﴾ في الأمم أن لا ينفعهم الإيمان^(١)
وقت نزول العذاب ﴿وَخَسِرَ هُنَالِكَ الْكَافِرُونَ﴾^(٨٥) تبين خسراهم لكل أحد^(٢)،
وهم خاسرون في كل وقت قبل ذلك.



(١) وقوله: (أن لا ينفعهم...) تفسير لـ ﴿سُنَّتَ اللَّهِ﴾ قال ابن كثير: «هذا حكم الله في جميع من
تاب عند معاينة العذاب أنه لا يقبل ولذا جاء في الحديث: «إن الله تعالى يقبل توبة العبد
ما لم يغرغر». اهـ. [ابن ماجه (٢/ ١٤٢٠)].

(٢) قوله: (تبين خسراهم) كما تقدم في الآية (٧٨) من هذه السورة.

٤١- سورة فصلت أو حم السجدة

مكية^(١)، وآياتها أربع وخمسون أو ثلاث وخمسون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

①- ﴿حَمْدُ ①﴾ الله أعلم بمراده به.

②- ﴿تَنْزِيلُ مِنَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ②﴾ مبتدأ^(٢).

③- ﴿كَتَبُ ③﴾ خبره ﴿فُصِّلَتْ آيَاتُهُ﴾ بينت بالأحكام والقصص والمواعظ

﴿قُرْءَانًا عَرَبِيًّا ④﴾ حال من «كَتَبُ» بصفته^(٣) ﴿لِقَوْمٍ ⑤﴾ متعلق بـ«فُصِّلَتْ»، ﴿يَعْلَمُونَ ⑥﴾ يفهمون ذلك، وهم العرب^(٤).

④- ﴿بَشِيرًا ④﴾ صفة «قُرْءَانًا»^(٥) ﴿وَنَذِيرًا فَاعْرَضَ أَكْثَرُهُمْ فَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ ⑤﴾

سماع قبول.

(١) قوله: (مكية). أي: كلها، ولم أجد خلافاً في ذلك.

(٢) قوله: (مبتدأ). هذا أحد الأوجه الإعرابية، عزاه القرطبي إلى الزجاج، وقال: «وهذا قول البصريين»، ويجوز كونه خبراً لمبتدأ محذوف.

(٣) قوله: (حال من «كَتَبُ» ...) هذا أحد الأوجه، وعن الأخفش: «نصب على المدح»، وقيل: مفعول به لفعل محذوف، نحو: اذكر، وقيل غير ذلك. كما في القرطبي. وتقدم مثله في أول سورة يوسف وغيرها.

(٤) قوله: (وهم العرب). كما قال ابن جرير: «لقوم يعلمون اللسان العربي». اهـ. وعن الضحاك: «لقوم يعلمون أنه منزل من عند الله»، وعن مجاهد: «لقوم يعلمون أنه إله واحد في التوراة والإنجيل». اهـ.

(٥) قوله: (صفة «قُرْءَانًا») وقيل: حال من «آيَاتُهُ»، كما في القرطبي. ولعل تذكير الحال ﴿بَشِيرًا وَنَذِيرًا﴾ باعتبار أن الآيات بمعنى: القرآن أو المنزل أو كلام الله. والله أعلم.

﴿٥﴾ - ﴿وَقَالُوا﴾ للنبي ﴿قُلُوبُنَا فِي أَكِنَّةٍ﴾ أغطية ﴿مِمَّا نَدْعُونَكَ إِلَيْهِ وَفِي آذَانِنَا وَقْرٌ﴾ ثقل ﴿وَمِنْ بَيْنِنَا وَبَيْنِكَ حِجَابٌ﴾ خلاف في الدين ^(١) ﴿فَاعْمَلْ﴾ على دينك ﴿إِنَّا عَمِلُنَا﴾ ﴿٥﴾ على ديننا.

﴿٦﴾ - ﴿قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَىٰ أَنَّمَا إِلَهُ الْكَوْكَبِ إِلَهُ وَاحِدٌ فَاستَقِيمُوا إِلَيْهِ﴾ بالإيمان والطاعة ﴿وَأَسْتَغْفِرُكُمْ وَيُذِلُّ﴾ كلمة عذاب ﴿لِلْمُشْرِكِينَ﴾ ﴿٦﴾.

﴿٧﴾ - ﴿الَّذِينَ لَا يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ﴾ ^(٢) وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ ﴿تَأْكِيدُ﴾ ﴿كَافِرُونَ﴾ ﴿٧﴾.

﴿٨﴾ - ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ﴾ ﴿٨﴾ مقطوع ^(٣).

﴿٩﴾ - ﴿قُلْ أَيْنَكُمْ﴾ بتحقيق الهمزة الثانية ^(٤) وتسهيلها وإدخال ألف بينها

(١) قوله: (خلاف في الدين). فسر به القرطبي، وعزاه إلى الفراء وغيره، وبمثله فسر ابن جرير، قال: «يقولون ومن بيننا وبينك يا محمد ساتر لا نجتمع من أجله نحن وأنت، فیری بعضنا بعضاً، وذلك الحجاب هو اختلافهم في الدين». اهـ. وكلمة ﴿أَكِنَّةٍ﴾ سبقت في سورة الأنعام (٢٥) وغيرها.

(٢) ﴿الَّذِينَ لَا يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ﴾ أي: لا يقرون بها ولا يؤمنون بها. قاله قتادة، وقال الضحاك، ومقاتل: «لا يتصدقون ولا ينفقون في الطاعة». اهـ. وهما متقاربان، وعن ابن عباس، وعكرمة: «لا يشهدون أن لا إله إلا الله»، واختار ابن جرير الأول، قال: «لأنه الأشهر من معنى الزكاة، وكان أهل الردة بعد نبي الله قالوا: أما الصلاة فنصلي، وأما الزكاة فوالله لا تغصب أموالنا، فقال أبو بكر: والله لا أفرق بين شيء جمع الله بينه، والله لو منعوني عقلاً بما فرض الله ورسوله لقاتلناهم عليه». اهـ. وهذه الآية مما استدل به جمهور الأصوليين على أن الكفار مخاطبون بالفروع، والخلاف في ذلك مع الحنفية، وهو مفصل في كتب الأصول. وكلمة «ويل» تقدمت في مواضع.

(٣) ﴿مَمْنُونٍ﴾. اسم مفعول من: مَنْ بمعنى: قطع، يقال: مَنَّْ الحبل، أي: قطعه. وهذه الكلمة وقعت في القرآن في أربعة مواضع؛ هنا، وفي سورة القلم والانشقاق والتين.

(٤) قوله: (بتحقيق الهمزة...). ذكر أربع قراءات:

بوجهيها وبين الأولى ﴿لَتَكْفُرُونَ بِالَّذِي خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ﴾ الأحد والاثنين^(١) ﴿وَيَجْعَلُونَ لَهُ أُنْدَادًا﴾ شركاء ﴿ذَلِكَ رَبُّ﴾ أي: مالك ﴿الْعَالَمِينَ﴾^(٢) جمع عالم، وهو ما سوى الله، وجميع لاختلاف أنواعه بالياء والنون تغليبا للعقلاء.

﴿وَجَعَلَ﴾ مستأنف^(٣)، ولا يجوز عطفه على صلة «الذي»، للفواصل الأجنبية ﴿فِيهَا رَوَسَى﴾ جبلا ثوابت ﴿مِنْ فَوْقَهَا وَتَرَكَ فِيهَا﴾ بكثرة المياه والزروع والضرع^(٤) ﴿وَقَدَّرَ﴾ قسم ﴿فِيهَا أَقْوَاتَهَا﴾ للناس والبهائم^(٥) ﴿فِي﴾

= ١ - تسهيل الهزمة الثانية مع الإدخال: قالون، أبو عمرو، أبو جعفر.

٢ - التسهيل بدون إدخال: ورش، وابن كثير، ورويس.

٣ - والباقون: بالتحقيق بدون إدخال.

٤ - ولهشام: التسهيل وتركه مع الإدخال.

فقول المفسر: (بوجهيها). أي: وهما التحقيق والتسهيل. ولو قال: وتركه، أي ترك الإدخال لكان أوضح؛ لأن ترك الإدخال قراءة الجمهور.

(١) قوله: (الأحد والاثنين). كما روي عن ابن عباس وغيره، وفسر كذلك ابن جرير وغيره من المفسرين. وتفسير ﴿الْعَالَمِينَ﴾ مضى في سورة الفاتحة.

(٢) قوله: (مستأنف). هذا رأي بعض النحاة، كأبي البقاء على ما ذكره الدرويش. واختار أنه

معطوف على ﴿خَلَقَ﴾ أي: صلة الموصول، و﴿وَيَجْعَلُونَ﴾ معطوف على ﴿لَتَكْفُرُونَ﴾، في مثابة الجملة المعترضة بين المعطوف ﴿وَجَعَلَ﴾ والمعطوف عليه ﴿خَلَقَ﴾. وقول المفسر:

(على صلة «الذي») وهي جملة ﴿خَلَقَ﴾، والأجنبي بمعنى: غير المعمول.

(٣) قوله: (بكثرة المياه...). هذه أمثلة لما فيها من البركة. قال ابن جرير: «جعلها دائمة الخير لأهلها». والمراد بالضرع الدواب التي تحلب. من إطلاق الجزء وإرادة الكل، مجازا مرسلًا.

(٤) قوله: (للناس والبهائم). وبنحو ذلك قاله ابن زيد، والسدي، والحسن. وروي في ذلك بعض التفاصيل، ورجح ابن جرير عموم الآية، أي: أنه تعالى قدر في الأرض أقوات أهلها وذلك ما يقوتهم من الغذاء ويصلحهم من المعاش... الخ. اهـ.

تمام^(١) ﴿أَرْبَعَةَ أَيَّامٍ﴾ أي: الجعل، وما ذكر معه في يوم الثلاثاء والأربعاء ﴿سَوَاءً﴾ منصوب على المصدر^(٢)، أي: استوت الأربعة استواء لا تزيد ولا تنقص ﴿لِلسَّائِلِينَ﴾^(٣) عن خلق الأرض بما فيها.

﴿ثُمَّ أَسْتَوَى﴾ قصد^(٤) ﴿إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ﴾ بخار مرتفع ﴿فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ آتِيَا﴾ إلى مرادي منكما^(٥) ﴿طَوَّعًا أَوْ كَرْهًا﴾ في موضع حال، أي: طائعتين أو مكرهتين ﴿قَالَتَا أَتَيْنَا﴾ بمن فينا ﴿طَائِعِينَ﴾^(٦) فيه تغليب^(٧) المذكر العاقل أو نزلتا لخطابهما منزلته^(٨).

(١) قوله: ﴿ثُمَّ﴾ (تمام). أفاد بهذا التقدير: أن مجموع الأيام أربعة، من الأحد إلى الأربعاء، كما ورد بذلك الحديث عن ابن عباس وغيره.

(٢) قوله: (على مصدر...). أي: مفعول مطلق لفعل محذوف، وقيل: حال من ﴿أَرْبَعَةَ﴾، وهي وإن كانت نكرة لكنها تخصصت بالإضافة إلى ﴿أَيَّامٍ﴾، والنكرة تقع صاحب حال إذا تخصصت أو تعممت كالمتبداً.

(٣) قوله: (قصد) كما تقدم في سورة البقرة الآية (٢٩).

(٤) قوله: (إلى مرادي منكما). روى ابن جرير عن ابن عباس، قال: «قال الله للسموات: اطلعي شمسي وقمري واطلعي نجومى، وقال للأرض: شققي أنهارك وأخرجي ثمارك، فقالتا: أعطينا طائعين». اهـ، على هذا يكون هذا بعد خلقهما، وقيل: قول الله تعالى لهما بمعنى الأمر التسخيري، والتكويني، أي: كونا، فكانتا، وعلى هذا يكون هذا قبل خلقهما. وذكرهما القرطبي وعزا الأول إلى الجمهور، وعلى هذا يكون قولهما: أتينا طائعين قولاً حقيقياً.

(٥) قوله: (فيه تغليب). أي: في صيغة الجمع المذكر السالم في ﴿طَائِعِينَ﴾. فإن جمع المذكر السالم إنما يطرد في علم المذكر أو وصفه على شروط ذكرها النحاة. فهنا غلب المذكر العاقل وجيء بصيغتهم، والمراد هم وغيرهم. ولذلك قدر المفسر: (بمن فينا).

(٦) وقوله: (أو نزلتا...). هذا توجيه آخر لصيغة الجمع المذكر السالم، وهو أن السماء والأرض =

﴿١٢﴾ - ﴿فَقَضْنَهُنَّ﴾ الضمير يرجع إلى «السَّمَاءِ»؛ لأنها في معنى الجمع الآلية إليه^(١)، أي: صيرها ﴿سَبْعَ سَمَوَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ﴾ الخميس والجمعة^(٢) فرغ منها في آخر ساعة منه، وفيها خلق آدم ولذلك لم يقل هنا: سواء، ووافق ما هنا آيات خلق السموات والأرض في ستة أيام ﴿وَأَوْحَى فِي كُلِّ سَمَاءٍ أَمْرَهَا﴾ الذي أمر به من فيها^(٣) من الطاعة والعبادة ﴿وَرَزَيْنَا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصْبِيحٍ﴾ بنجوم ﴿وَحِفْظًا﴾ منصوب بفعله المقدّر^(٤)، أي: حفظناها من استراق الشياطين^(٥) السمع، بالشهب^(٦) ﴿ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ﴾ في ملكه ﴿الْعَلِيمِ﴾^(٧) بخلقه.

﴿١٣﴾ - ﴿فَإِنْ أَعْرَضُوا﴾ أي: كفار مكة عن الإيمان بعد هذا البيان ﴿فَقُلْ أَنْذَرْتُكُمْ﴾ خوفكم ﴿صَعِيقَةً مِثْلَ صَعِيقَةِ عَادٍ وَثَمُودَ﴾^(٨) أي: عذابًا يهلككم^(٩) مثل الذي أهلكهم.

= لما تكلمتا نزلتا منزلة العقلاء، وذكرهما ابن جرير، فعلى هذا يكون المراد بـ﴿قَالَتَا﴾: السماء والأرض، دون مراعاة من فيهما من العقلاء وغيرهم.

(١) قوله: (لأنها...). أي: لأن السماء في معنى الجمع، أي: السموات؛ لأن السماء تصير سبع سموات. وقد تقدم نظير هذه العبارة في سورة البقرة.
(٢) قوله: (الخميس والجمعة). كما تقدم في سورة الأعراف الآية (٥٤)، وتقدم هناك بعض التفاصيل.

(٣) قوله: (الذي أمر به فيها). كما قال مجاهد: «ما أمر الله به وأراد»، وكما قاله ابن جرير: «وألقي في كل سماء من السموات السبع ما أراد من الخلق». اهـ.

(٤) قوله: (منصوب بفعله). أي: فهو مفعول مطلق لفعل محذوف، وأجاز الزخشري كونه مفعولاً لأجله معطوفاً على المصدر المعلوم من ﴿وَرَزَيْنَا﴾ كأن المعنى: خلقنا النجوم للزينة والحفظ.

(٥) قوله: (من استراق الشياطين). كما تقدم في الصفات وغيرها.

(٦) وقوله: (بالشهب). متعلق بـ(حفظنا) المقدّر.

(٧) قوله: (عذاباً). فسرت الصاعقة هنا بالعذاب في قول قتادة، وبه فسر القرطبي، وقال =

﴿١٤﴾ - ﴿إِذْ جَاءَتْهُمْ الرُّسُلُ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ﴾ أي: مقبلين عليهم ومدبرين عنهم فكفروا، كما سيأتي، والإهلاك في زمنه فقط ^(١) ﴿أَنْ﴾ أي: بأن ﴿لَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ قَالُوا لَوْ شَاءَ رَبُّنَا لَأَنْزَلَ﴾ علينا ﴿مَلَكًا فَإِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ﴾ على زعمكم ﴿كَافِرُونَ﴾ ^(١٤).

﴿١٥﴾ - ﴿فَأَمَّا عَادٌ فَاسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَقَالُوا﴾ لما خوفوا بالعذاب ﴿مَنْ أَشَدُّ مَنَاوَةٌ﴾ أي: لا أحد، كان أحدهم يقلع ^(٢) الصخرة العظيمة من الجبل يجعلها حيث يشاء ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا﴾ يعلموا ^(٣) ﴿أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَهُمْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَكَانُوا بِآيَاتِنَا﴾ المعجزات ﴿بِجَحْدُونَ﴾ ^(١٥).

﴿١٦﴾ - ﴿فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْصَرًا﴾ باردة شديدة الصوت بلا مطر ^(٤) ﴿فِي﴾

= البيضاوي: «عذاب شديد الوقع كأنه صاعقة». اهـ. وقال ابن جرير: «الصاعقة: كل ما أفسد الشيء وغيره عن هيئته، وقيل في هذا الموضع عنى بها وقعة من الله وعذاب». اهـ. (١) قوله: (والإهلاك...). يعني: أن الإهلاك كان في زمن الكفر، لا زمن مجيء الرسل بدون كفرهم. ومراد المفسر بهذا التوجيه لتقديره: فكفروا، فأفاد أن ﴿إِذْ جَاءَتْهُمْ﴾ وإن كان ظرفاً لإهلاكهم لكن يقيّد ذلك بأنهم كفروا، كما هو واضح.

(٢) قوله: (كان أحدهم...). ذكره البيضاوي بـ(قيل). وقد تقدم في الأعراف ما نقل عن ابن عباس أن طول أحدهم كان مائة ذراع، وطول قصارهم كان ستين ذراعاً، فلا غرابة أن أحدهم يستطيع ذلك.

(٣) قوله: (يعلموا). أفاد أن الرؤية هنا علمية، و«أنّ» ومعمولها سدت مسدّ مفعولها.

(٤) قوله: (باردة...). قال البيضاوي: «باردة تهلك بشدة بردها، من الصر، وهو البرد الذي يصرّ أي: يجمع، أو شديدة الصوت في هبوبها من الصرير». اهـ. ففي كلام المفسر جمع بين الاحتمالين، وقد روى كذلك عن السدي، قال: «باردة ذات الصوت». اهـ.

أَيَّامٍ نَّحْسَاتٍ ﴿١﴾ بكسر الحاء وسكونها^(١)، مشؤومات عليهم ﴿لِنُذِيقَهُمْ عَذَابَ الْخِزْيِ﴾ الذل ﴿فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَخْزَىٰ﴾ أشد ﴿وَهُمْ لَا يُصْرُونَ﴾^(١١) بمنعه عنهم.

﴿١٧﴾ - ﴿وَأَمَّا ثَمُودُ فَهَدَيْنَاهُمْ﴾ بيَّنا لهم طريق الهدى^(٢) ﴿فَاسْتَجَبُوا أَلْعَمَىٰ﴾ اختاروا الكفر^(٣) ﴿عَلَى الْهَدَىٰ فَاخَذْتَهُمْ صَيعَةً الْعَذَابِ أَلُونِ﴾ المهين^(٤) ﴿بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾^(١٧).

﴿١٨﴾ - ﴿وَنَجَّيْنَا﴾ منها ﴿الَّذِينَ ءَامَنُوا وَكَانُوا يَنْقُونَ﴾^(١٨) الله.

﴿١٩﴾ - ﴿وَ﴾ اذكر ﴿يَوْمَ يُحْشَرُ﴾ بالياء والنون^(٥) المفتوحة وضم الشين وفتح

(١) قوله: (بكسر الحاء...). قرأ بالسكون: نافع، وابن كثير، وأبو عمرو، ويعقوب. وبالكسر: الباقون. قال البيضاوي ما حاصله: «النحسات» أي: بالكسر جمع نحسة، والسكون جمع نحسٍ إما تخفيفاً، أو هو مصدر وُصف به. والنحس: نقيض السعد. اهـ. وفسره مجاهد: «مشؤومات»، كما قال المفسر، قال القرطبي: «كان آخر شوال من يوم الأربعاء إلى يوم الأربعاء». اهـ. ونقل عن ابن عباس: «ما عذب قوم إلا في يوم الأربعاء». اهـ. هذا وقد تقدم في مواضع أخبار عاد ونسبهم ومساكنهم.

(٢) قوله: (بيننا لهم). أشار به إلى أن المراد بالهداية هنا هداية إرشاد وبيان، لا هداية توفيق وإيصال، وذلك واضح، وتقدم في الفاتحة بيان إطلاق الهداية على المعنيين.

(٣) قوله: (الكفر). أشار به إلى أن العمى هنا مجاز.

(٤) قوله: (المهين). أفاد أن الهون اسم مصدر أطلق بمعنى اسم الفاعل، قال القرطبي: «الهون بمعنى: الهوان».

(٥) قوله: (بالياء والنون...). قرأ نافع، ويعقوب: بالنون على صيغة المبني للفاعل ونصب ﴿أَعْدَاءُ﴾ على المفعولية. وهذا المراد بقول المفسر: (وفتح الهمزة). وقرأ الباقون: بالياء على صيغة المبني للمفعول ورفع ﴿أَعْدَاءُ﴾ على أنه نائب فاعل.

الهمزة ﴿أَعْدَاءُ اللَّهِ إِلَى النَّارِ فَهُمْ يُوزَعُونَ﴾ ﴿١٩﴾ يساقون^(١).

﴿٢٠﴾ - ﴿حَتَّىٰ إِذَا مَا﴾ زائدة^(٢) ﴿جَاءَوهَا شَهِدَ عَلَيْهِمْ سَمْعُهُمْ وَأَبْصَرُهُمْ وَقُلُودُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ ﴿٢٠﴾.

﴿٢١﴾ - ﴿٣﴾ ﴿وَقَالُوا لِمَ لُجُودُهُمْ لِمَ شَهِدْتُمْ عَلَيْنَا قَالُوا أَنْطَقَنَا اللَّهُ الَّذِي أَنْطَقَ كُلَّ شَيْءٍ﴾ أي: أراد نطقه ﴿وَهُوَ خَلَقَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ ﴿٢١﴾ قيل: هو من كلام الجلود^(٤)،

(١) قوله: (يساقون). كما قال القرطبي: «يساقون ويدفعون إلى جهنم». قال قتادة، والسدي: «يحبس أولهم على آخرهم حتى يجتمعوا». اهـ. وقد مضى ذكر هذه الكلمة في سورة النمل (١٧)، وقال المفسر هناك: (يجمعون ثم يساقون). ولعله اكتفى هنا بالمعنى الذي يؤول إليه أمرهم، وهو سَوْقُهُمْ إلى جهنم. أعاذنا الله منها.

(٢) قوله: (زائدة). وقد ذكرنا أن «ما» بعد «إذا» تكون زائدة أبداً، فتفيد التوكيد؛ لأن كل زائد يفيد التوكيد، وسبب كونها زائدة بعد «إذا» أن «إذا» واجبة الإضافة إلى الجملة، فلا يمكن جعل «ما» مصدرية أو غيرها لثلاث تلزم إضافة «إذا» إلى المفرد، وقد تقدم ذكر ذلك.

(٣) المراد بالجلود هنا الجلود بأعيانها في قول أكثر المفسرين، واختاره ابن جرير، وروى عن السدي، وغيره: «المراد بها هنا الفروج»، وذكر القرطبي شاهداً من بيتٍ على إطلاقها بهذا المعنى، لكن هذا الإطلاق نادر، ثم قد ثبت في أحاديث تكلم أعضاء بني آدم، وأول ما يتكلم من الآدمي فخذه وكفه، كما رواه ابن جرير، وغيره مرفوعاً، وفي حديث مسلم، عن أنس...: «فيختم على فيه وتكلم أركانه بما كان يعمل، فيقول: بعداً لكنَّ وسحقاً، عنك كنت أجادل». اهـ [مسلم (٣/٢٢٨٠)]. وعن أبي هريرة لمسلم: «... فيختم على فيه، ويقال لفخذه ولحمه وعظامه انطقي فتنتطق فخذه ولحمه وعظامه بعمله، وذلك ليعذر من نفسه، وذلك المنافق، وذلك الذي سخط الله عليه». اهـ.

(٤) قوله: (قيل: هو...). يعني: أن الجملة ﴿وَهُوَ خَلَقَكُمْ...﴾ يحتمل كونها من كلام الجلود، وكونها مستأنفة من كلام الله، ذكرهما القرطبي وغيره، وفسر ابن جرير على أنها من كلام الله.

وقيل: هو من كلام الله تعالى كالذي بعده، وموقعه^(١) قريب مما قبله بأن القادر على إنشاءكم ابتداء وإعادةكم بعد الموت أحياء قادر على إنطاق جلودكم وأعضائكم.

﴿وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَرُونَ﴾^(٢) عند ارتكابكم الفواحش من ﴿أَنْ يَشْهَدَ عَلَيْكُمْ سَمْعُكُمْ وَلَا أَبْصَرُكُمْ وَلَا جُلُودُكُمْ﴾ لأنكم لم توقنوا بالبعث ﴿وَلَكِنْ ظَنَنْتُمْ﴾ عند استتاركم ﴿أَنَّ اللَّهَ لَا يَعْلَمُ كَثِيرًا مِمَّا تَعْمَلُونَ﴾^(٣).

﴿وَذَلِكُمْ﴾ مبتدأ ﴿ظَنُّكُمْ﴾ بدل منه^(٣) ﴿الَّذِي ظَنَنْتُمْ بِرَبِّكُمْ﴾ نعت، والخبر: ﴿أَزْدَنْكُمْ﴾ أي: أهلككم ﴿فَأَصْبَحْتُمْ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾^(٤).

﴿فَإِنْ يَصْبِرُوا﴾ على العذاب ﴿فَالنَّارُ مَوَى﴾ مأوى ﴿لَهُمْ وَإِنْ يَسْتَعْتِبُوا﴾ يطلبوا العتبي، أي: الرضا^(٤) ﴿فَمَا هُمْ مِنَ الْمُعْتَبِينَ﴾^(٥) المرضيين.

(١) قوله: (وموقعه...) يعني: أن مضمون هذه الجملة متوافق لمضمون ما قبلها، أي: ﴿أَنْطَقَنَا اللَّهُ الَّذِي أَنْطَقَ كُلَّ شَيْءٍ﴾، كأنه يشير إلى ترجع كونها من كلام الجلود.

(٢) ﴿وَمَا كُنْتُمْ...﴾. يحتمل كونه من كلام الجوارح، وعليه فسر ابن كثير، وكونه من كلام الله وعلى ذلك جرى ابن جرير. وكلام المفسر يشير إلى الوجهين حيث قال في الآية السابقة: (كالذي بعده). أي: الوجهان جاريان في الذي بعده، وهو: هذه الآية. ومعنى الآية -كما يعلم من البيضاوي-: ما كنتم تستترون عن شهادة أعضائكم عند ارتكاب المعاصي، وإنما تستترون عن أعين الناس مخافة الفضاحة، وذلك لأنكم لا تعتقدون بالبعث ولا شهادة الأعضاء. فقول المفسر: (عند استتاركم)، أي: عن أعين الناس. و﴿تَسْتَرُونَ﴾ فسر السدي: «تستخفون»، ومجاهد: «تتقون»، وقتادة: «تظنون»، وكل هذه متلازمة كما يظهر عند التأمل. وقول المفسر: (من...) أفاد حذف حرف الجر وهو مطرد مع «أن» و«أن»، كما تقدم مرارًا.

(٣) قوله: (بدل منه). ويجوز كونه الخبر فيكون جملة ﴿أَزْدَنْكُمْ﴾ خبرًا ثانيًا.

(٤) قوله: (أي: الرضا). قال القرطبي: «يقال: أعتبني فلان: إذا عاد إلى مسرتي راجعًا عن لإساءة -يعني: أعتب بمعنى: أزال العتب، فالإفعال لمعنى الإزالة- واستعتبته فأعتبني =

﴿٥٥﴾ - ﴿وَقَيَّضْنَا﴾ سبينا ﴿لَهُمْ قُرْآنًا﴾ من الشياطين ^(١) ﴿فَزَيَّنُوا لَهُمْ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ﴾ من أمر الدنيا ^(٢) واتباع الشهوات ﴿وَمَا خَلَفَهُمْ﴾ من أمر الآخرة بقولهم: لا بعث ولا حساب ﴿وَحَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ﴾ بالعذاب وهو: «لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ» [الأعراف: ١٨] الآية ﴿فِي﴾ جملة ^(٣) ﴿أَمْرٍ قَدْ خَلَتْ﴾ هلكت ﴿مِنْ قَبْلِهِمْ مِّنَ الْجِنِّ وَالْإِنسِ إِنَّهُمْ كَانُوا خَاسِرِينَ﴾ ^(٤).

﴿٥٦﴾ - ^(٤) ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ عند قراءة النبي ﷺ ﴿لَا تَسْمَعُوا لِهَذَا الْقُرْآنِ وَالْغَوْا فِيهِ﴾ اثتوا باللفظ ^(٥) ونحوه، وصيحووا في زمن قراءته ﴿لَعَلَّكُمْ تَغْلِبُونَ﴾ ^(٦) فيسكت عن القراءة.

= أي: استرضيته فأرضاني، فمعنى: ﴿سَتَعْتَبُوهَا﴾، أي: يطلبوا الرضا، فلم ينفعهم ذلك، بل لا بد لهم من النار». اهـ. فعلم أن المفسر جرى على هذا. وأصل العتبي: الرجوع، وروعي هنا معنى الرجوع أي: إلى ما يحبون، كما قال ابن جرير: «يقول: وإن يسألوا العتبي وهي الرجعة لهم إلى الذي يحبون». اهـ. وكذا في البيضاوي.

(١) قوله: (من الشياطين). كما قاله مجاهد، والسدي.
(٢) قوله: (من أمر الدنيا...) (أمر الآخرة...). وبذلك فسر ابن جرير، وروى عن السدي.
(٣) قوله: ﴿فِي﴾ جملة. أشار إلى تقدير المضاف، والجار والمجرور ﴿فِي أَمْرٍ﴾ في محل نصب حال من الضمير المجرور في ﴿عَلَيْهِمْ﴾.

(٤) قال القرطبي في مناسبة هذه الآية: «لما أخبر تعالى عن كفر قوم هود وصالح وغيرهم أخبر عن المشركين وأنهم كذبوا القرآن...». اهـ.

(٥) قوله: (اثتوا...). الغوا: أمر من: لغى يلغى، بوزن رضي يرضى. قال ابن عباس: «قال أبو جهل: إذا قرأ محمد فصيحوا في وجهه حتى لا يدري ما يقول». اهـ. وقال مجاهد: «المعنى: والغوا فيه بالمكاء والتصفيق والتخليط في المنطق حتى يصير لغوا». اهـ. وعن قتادة: «اجحدوا به وأنكروه وعادوه، قال: هذا قول مشركي العرب». اهـ. وكل الأقوال متلازمة.

﴿٢٧﴾ - قال تعالى فيهم: ﴿فَلَنُذِيقَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا عَذَابًا شَدِيدًا﴾^(١) وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَسْوَأَ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٢٧﴾ أي: أقبح جزاء عملهم^(٢).

﴿٢٨﴾ - ﴿ذَلِكَ﴾ العذاب الشديد وأسوأ الجزاء ﴿جَزَاءُ أَعْدَاءِ اللَّهِ﴾ بتحقيق الهمزة الثانية وإبدالها واواً^(٣) ﴿النَّارُ﴾ عطف بيان للجزاء المخبر به عن «ذَلِكَ»^(٤) ﴿لَهُمْ فِيهَا دَارُ الْمُخْلَدِ﴾ أي: إقامة لا انتقال منها ﴿جَزَاءُ﴾ منصوب على المصدر^(٥) بفعله المقدر ﴿بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾ القرآن ﴿يَمْحُذُونَ﴾^(٦).

﴿٢٩﴾ - ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ في النار ﴿رَبَّنَا أَرْنَا الَّذِينَ آصَلَانَا مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ﴾ أي: إبليس وقابيل^(٦) سَنَّا الكفر والقتل ﴿نَجْعَلُهُمَا تَحْتَ أَفْدَانِنَا﴾ في النار

(١) العذاب الشديد: إما بمعنى الدائم أو العذاب في جميع أجزائهم، ذكرهما القرطبي.

(٢) قوله: (أي: أقبح...) أشار المفسر إلى تقدير مضاف: (جزاء).

(٣) قوله: (بتحقيق الهمزة...) قرأ نافع، وابن كثير، وأبو عمرو، وأبو جعفر، ورويس:

بإبدال الهمزة الثانية - أي: همزة ﴿أَعْدَاءِ﴾ الأولى - واواً. والباقون: بتحقيقها.

(٤) قوله: (المخبر به عن ذلك). يعني: أن ﴿ذَلِكَ﴾ مبتدأ، و﴿جَزَاءُ﴾ خبر، و﴿النَّارُ﴾ عطف

بيان لـ ﴿جَزَاءُ﴾. ويجوز كونه بدلاً منه، بل هو أولى؛ لأن ﴿النَّارُ﴾ مؤنثة، و﴿جَزَاءُ﴾ مذكر.

وعطف البيان يتبع في التذكير والتأنيث كما يتبع في الإعراب والتعريف والتكثير والإفراد

وفرعه، كالنعت الحقيقي. ويجوز كون ﴿النَّارُ﴾ بدلاً من ﴿ذَلِكَ﴾، أو مبتدأ خبره الجملة

التي بعده، والله أعلم.

(٥) قوله: (منصوب على المصدر). أي: على أنه مفعول مطلق لفعل محذوف، ويجوز إعرابه حالاً.

(٦) قوله: (أي: إبليس وقابيل...) تفسير لـ ﴿الَّذِينَ آصَلَانَا﴾ وهذا التفسير رواه ابن جرير عن

عليّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بطرق، وعن قتادة. وعزاه القرطبي إلى ابن عباس، وابن مسعود وغيرهما، وقال:

«وقيل هو على الجنس وبني على التثنية لاختلاف الجنس». اهـ. وكذا فسر ابن جرير =

﴿لِيَكُونَا مِنَ الْأَسْفَلِينَ﴾ (٢٩) أي: أشد عذاباً مِنَّا^(١).

(٣٠) - ﴿إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَمُوا﴾ على التوحيد وغيره^(٢) مما وجب عليهم ﴿تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ﴾ عند الموت^(٣) ﴿أَنْ﴾ بأن^(٤) ﴿لَا تَخَافُوا﴾ من الموت وما بعده^(٥) ﴿وَلَا تَحْزَنُوا﴾ على ما خلفتم من أهل وولد، فنحن نخلفكم فيه ﴿وَابْشِرُوا بِالْجَنَّةِ الَّتِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ﴾ (٣٠).

= بالمعنى العام، ثم روي المعنى الأول عن علي، وقتادة. ومن هنا يعلم أن ما يذكره بعض القصاص والوعاظ من أن المراد بـ﴿الَّذِينَ أَضَلَّانَا﴾ الأبوان إذا أهملتا تربية الأولاد حتى دخلوا النار، فهذا لا أصل له فيما أعلم.

(١) قوله: (أي: أشد عذاباً) قال ابن جرير: «لأن أبواب جهنم بعضها أسفل من بعض وكل ما أسفل منها فهو أشد على أهله». اهـ.

(٢) قوله: (على التوحيد...). تفسير الاستقامة بالتوحيد جاء عن أنس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مرفوعاً، وعن أبي بكر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وعن مجاهد، والسدي، وعكرمة، وغيرهم رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ، وبالطاعة روي عن عُمر، وابن عباس، وقتادة، وابن زيد، والطاعة تلازم التوحيد، فالمفسر مشى على المعنى الشامل للتوحيد والطاعة، جمعاً بين التفسيرين؛ لأنها متلازمان، فلا توحيد إلا ومعه طاعة، ولا طاعة إلا بتوحيد.

(٣) قوله: (عند الموت). قاله مجاهد، والسدي، وابن زيد. ونقل القرطبي عن مقاتل، وقتادة: «إذا قاموا من قبورهم للبعث». فهذا تفسير آخر.

(٤) وقوله: (بأن). بتقدير الباء تكون ﴿أَنْ﴾ مصدرية. ويجوز كونها تفسيرية؛ لأن ﴿تَتَنَزَّلُ﴾ متضمن معنى القول. كما يجوز كونها مخففة. ذكر الاحتمالات الدرويش في «إعراب القرآن».

(٥) وقوله: (من الموت وما بعده). قاله السدي، ومجاهد. قال السدي: «لا تخافوا ما أمامكم ولا تحزنوا على ما بعدكم»، وقال مجاهد: «لا تخافوا ما تقدمون عليه من أمر الآخرة، ولا تحزنوا على ما خلفتم من دنياكم من أهل وولد فإننا نخلفكم في ذلك كله». اهـ. ابن جرير، وروى عن ابن عباس: «كل ذلك في الآخرة».

(٣١) - ﴿نَحْنُ أَوْلِيَائُكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ أي: نحفظكم فيها^(١) ﴿وَفِي الْآخِرَةِ﴾ أي: نكون معكم فيها حتى تدخلوا الجنة ﴿وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَشْتَهُى أَنْفُسُكُمْ وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَدْعُونَ﴾^(٣١) تطلبون.

(٣٢) - ﴿نُزُلًا﴾ رزقاً مهيأً، منصوب^(٢) بـ «جعل» مقدراً ﴿وَمِنْ غَفُورٍ رَحِيمٍ﴾^(٣٢) أي: الله.

(٣٣) - ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ﴾ أي: لا أحد^(٣) أحسن ﴿قَوْلًا مِّمَّنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ﴾ بالتوحيد ﴿وَعَمِلَ صَالِحًا وَقَالَ إِنِّي مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾^(٣٣).

(٣٤) - ﴿وَلَا تَسْتَوِ الْحَسَنَةُ وَلَا السَّيِّئَةُ﴾ في جزئياتها^(٤)؛ لأن بعضهما فوق

(١) قوله: (أي: نحفظكم فيها). كما قال ابن جرير، وروى عن السدي، قال: «نحن الحفظة الذين كنا معكم في الدنيا ونحن أولياؤكم في الآخرة». اهـ. وكما فسر به المفسر.

(٢) قوله: (منصوب) أي: مفعول ثانٍ لـ «جعل» المحذوف، والنزل: ما أعد للضيف، وهذا أحد الأوجه، ويجوز كونه حالاً من ﴿مَاتَدْعُونَ﴾ كما يجوز كونه جمع نازل، فيكون حالاً من الواو في ﴿تَدْعُونَ﴾ ويكون ﴿وَمِنْ غَفُورٍ رَحِيمٍ﴾ متعلقاً بما تعلق به الجار والمجرور: ﴿فِيهَا﴾، والمعنى: كائن فيها ما يدعون من غفور رحيم، وعلى كونه مفعولاً ثانياً لـ «جعل» المقدر أو حالاً من ﴿مَا﴾ يكون ﴿وَمِنْ غَفُورٍ رَحِيمٍ﴾ نعتاً له، أي: نزلاً كائناً من غفور رحيم. والله أعلم.

(٣) قوله: (أي: لا أحد...). أفاد أن الاستفهام للنفي.

(٤) قوله: (في جزئياتها). يعني: أن الحسنات لا تستوي بعضها بعضاً، بل هي مراتب وكذلك السيئات لا يستوي بعضها بعضاً، بل هي درجات، كما هو معلوم. فتكون الآية مقارنة بين خصال الحسنات وكذا بين خصال السيئات، لا المقارنة بين الحسنة والسيئة. ولعله أخذ هذا المعنى من قوله تعالى: ﴿أَدْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾ على معنى بالخصلة التي هي أحسن، أي: بأحسن ما يمكن دفعها به من الحسنات. ذكره البيضاوي وجهاً. ولكن أكثر المفسرين =

بعض ﴿أَدْفَعُ﴾ السيئة ﴿بِأَلْتِي﴾ أي: بالخصلة التي ﴿هِيَ أَحْسَنُ﴾ كالغضب بالصبر^(١) والجهل بالحلم والإساءة بالعفو ﴿فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ﴾^(٢٤) أي: فيصير عدوك كالصديق القريب في محبته إذا فعلت ذلك. ف«الَّذِي» مبتدأ، و«كَأَنَّهُ» الخبر، و«إِذَا» ظرف لمعنى التشبيه^(٢).

﴿٢٥﴾ - ﴿وَمَا يُلْقِيهَا﴾ أي: يؤتى الخصلة التي هي أحسن ﴿إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا وَمَا يُلْقِيهَا إِلَّا لِأَذْرٍ حَظٍ﴾ ثواب ﴿عَظِيمٍ﴾^(٣).

= على أن هذه الآية في المقارنة بين الحسنة والسيئة. قال ابن كثير: «قوله تعالى: ﴿وَلَا تَسْتَوِ الْحَسَنَةُ وَلَا السَّيِّئَةُ﴾ أي: فرق عظيم بين هذه وهذه». اهـ. وقال القرطبي: «أي: لا يستوي ما أنت عليه من التوحيد وما المشركون عليه من الشرك». قال ابن عباس: «الحسنة: لا إله إلا الله، والسيئة: الشرك». اهـ. إلى آخر ما قاله. وعلى هذا يكون المراد بـ﴿أَحْسَنُ﴾ أي: الحسنة. كما قال البيضاوي أولاً: «ادفع السيئة حيث اعترضتك بالتي هي أحسن منها وهي الحسنة على أن المراد بالأحسن الزائد مطلقاً». اهـ. يعني: ليس المراد بالأحسن المفاضلة. اهـ.

(١) وقول المفسر: (كالغضب بالصبر...) إلخ. يفيد أنه اختار هذا المعنى، وإن كان قوله (في جزئياتها) يوهم اختيار المعنى الآخر أي: أن الأحسن على معنى المفاضلة والمعنى: بأحسن الحسنات، والله أعلم.

(٢) قوله: (و﴿إِذَا﴾ ظرف لمعنى التشبيه). أي: فيكون المعنى: يكون العدوّ مشابهاً للولي عند ذلك. وما ذكره المفسر من أن «إِذَا» ظرف هو على أن «إِذَا» الفجائية اسم، والجمهور أنها حرف. وتفيد معنى الظرفية من معنى المفاجأة، ف«إِذَا» هنا للمفاجأة، و﴿الَّذِي﴾: مبتدأ، و«كَأَنَّهُ»: الجملة خبر، كما قال المفسر. وأما «إِذَا» الظرفية الشرطية فتضاف إلى الجملة الفعلية فقط.

(٣) قوله: (ثواب ﴿عَظِيمٍ﴾). قال ابن عباس، وقتادة: «الجنة».

﴿٣٦﴾ - ﴿وَأَمَّا﴾ فيه إدغام نون «إن» الشرطية في «ما» الزائدة ﴿يَنْزَعَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْعٌ﴾ أي: يصرفك عن الخصلة وغيرها من الخير صارف^(١) ﴿فَأَسْتَعِذُّ بِاللَّهِ﴾ جواب الشرط، وجواب الأمر^(٢) محذوف، أي: يدفعه عنك ﴿إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ﴾ للقول ﴿الْعَلِيمُ﴾^(٣) بالفعل.

﴿٣٧﴾ - ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ لَا سَجْدُوا لِلشَّمْسِ وَلَا لِلْقَمَرِ وَاسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَهُنَّ﴾ أي: الآيات الأربع ﴿إِنْ كُنْتُمْ إِتَابَةُ تَعْبُدُونَ﴾^(٤) ﴿٣٧﴾. ﴿٣٨﴾ - ﴿فَإِنْ أَسْتَكْبَرُوا﴾ عن السجود لله وحده ﴿فَالَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ﴾ أي: فالملائكة ﴿يُسَبِّحُونَ﴾ يصلون ﴿لَهُ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَهُمْ لَا يَسْأَمُونَ﴾^(٥) ﴿٣٨﴾ لا يملون^(٦). ﴿٣٩﴾ - ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ﴾^(٧) أَنْكَ تَرَى الْأَرْضَ خَاشِعَةً ﴿يَابِسَةً﴾^(٨) لا نبات فيها ﴿فَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ﴾ تحركت ﴿وَرَبَّتْ﴾ انتفخت وعلت^(٩) ﴿إِنَّ الَّذِي آخَاها لَمَجِي الْمَوْتِ إِنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾^(١٠) ﴿٣٩﴾.

(١) قوله: (صارف). قال السدي: «وسوسة النفس»، وقال ابن زيد: «غضب»، وقد تقدم مثل هذه الآية في آخر الأعراف.

(٢) قوله: (وجواب الأمر:...). أي: ﴿فَأَسْتَعِذُّ﴾.

(٣) هذه الآية موضع سجود التلاوة، واختلف في موضع السجود؛ فعند المالكية في ﴿تَعْبُدُونَ﴾^(١١)، وعند الأئمة الثلاثة في ﴿لَا يَسْأَمُونَ﴾^(١٢)، كما ثبت عن ابن عباس، وعمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ. أفاده القرطبي.

(٤) ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ﴾. أي: على قدرته على نشر الموتى من بعد بلاها وإعادتها هيئتها كما كانت. قاله ابن جرير.

(٥) قوله: (يابسة). كما قال السدي: «يابسة متهشمة».

(٦) وقوله: (تحركت). و(انتفخت، وعلت). كما فسر كذلك ابن جرير، ورواه عن السدي، وغيره.

﴿٤٠﴾ - ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُلْحِدُونَ﴾ من أَلْحَدَ وَلَحَدَ ^(١) ﴿فِي آيَاتِنَا﴾ القرآن بالتكذيب ^(٢) لَا يَخْفَوْنَ عَلَيْنَا ﴿فَنَجَازِيهِمْ﴾ أَفَنَ يُلْقَى فِي النَّارِ خَيْرٌ أَمْ مَن يَأْتِي ءَامَنًا يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿٤١﴾ ﴿تَهْدِيدٌ لَهُمْ﴾ ^(٣).

﴿٤١﴾ - ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالذِّكْرِ﴾ القرآن ﴿لَمَّا جَاءَهُمْ﴾ نَجَازِيهِمْ ^(٤) ﴿وَلَئِنَّهُ لَكُنْتُ عَزِيزٌ﴾ ﴿٤١﴾ منيع.

﴿٤٢﴾ - ﴿لَا يَأْتِيهِ الْبُطْلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ﴾ أي: ليس قبله ^(٥) كتاب يكذبه ولا بعده ﴿تَنْزِيلٌ مِنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ﴾ ﴿٤٢﴾ أي: الله المحمود في أمره ^(٦).

(١) قوله: (من أَلْحَدَ وَلَحَدَ) يشير إلى القراءتين، فقرأ حمزة: ﴿يُلْحِدُونَ﴾: من الثلاثي المجرد. والباقون: ﴿يُلْحِدُونَ﴾: من المزيد مضارع: أَلْحَدَ. وهما لغتان. واللحد: الميل. ومنه اللحد في القبر؛ لأنه أميل إلى ناحية منه. قاله القرطبي.

(٢) قوله: (بالتكذيب). بيان للمراد بالإلحاد هنا فتكون الباء للتصوير أو السببية، وبه فسر قتادة، وعن السدي: «يشاقون»، وعن مجاهد: «المكاء وما ذكره معه»، قال ابن جرير بعد نقل التفاسير فيه: «كل هذه الأقوال قريبات المعاني، والأولى التعميم». اهـ. ملخصاً.

(٣) قوله: (تهديد). أي: الأمر في ﴿أَعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ﴾ وما بعده للتهديد.

(٤) قوله: (نجازيهم). قدره ليكون خبراً لـ ﴿إِنَّ﴾، وهذا ظاهر. وقدّر غير ذلك أيضاً، وما ذكره المفسر واضح، والواو في ﴿وَلَئِنَّهُ﴾ حالية.

(٥) قوله: (أي: ليس قبله). هذا المعنى عزاه القرطبي إلى الكلبي، وذكره البيضاوي وجهاً، وعن السدي، وقاتدة: «الباطل: الشيطان، والمعنى: لا يستطيع أن يغير ولا يزيد ولا ينقص». اهـ.

(٦) قوله: (المحمود...). فسرهُ بمعنى اسم المفعول؛ لأنه اللائق في مقام المدح وإن كان «فعل» يأتي بمعنى اسم الفاعل، لكنه لا يناسب هنا. وقد تقدم التنبيه على مثله في مواضع، مثلاً في سورة لقمان الآية (٢٦).

﴿٤٣﴾ - ﴿مَا يُقَالُ لَكَ﴾ من التكذيب ﴿إِلَّا﴾ مثل ^(١) ﴿مَا قَدْ قِيلَ لِلرُّسُلِ مِنْ قَبْلِكَ﴾ إِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرٍ ﴿لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ وَذُو عِقَابٍ أَلِيمٍ ﴿٤٣﴾ ﴿لِلْكَافِرِينَ﴾.

﴿٤٤﴾ - ﴿وَلَوْ جَعَلْنَاهُ﴾ ^(٢) أي: الذكر ﴿قُرْءَانًا أَعْجَمِيًّا لَقَالُوا لَوْلَا﴾ هَلَّا ^(٣) ﴿فُصِّلَتْ﴾ بينت ﴿ءَايَاتُهُ﴾ حتى نفهمها ﴿أ﴾ قرآن ^(٤) ﴿أَعْجَمِيٌّ﴾ و ﴿نَبِيٍّ﴾ عَكْرِيثٌ ﴿استفهام إنكارٍ منهم، بتحقيق الهمزة الثانية^(٥) وقلبها ألفاً بإشباع ودونه ﴿قُلْ هُوَ

(١) قوله: (مثل) أفاد تقدير مضاف، فيكون الكلام من باب الإيجاز بالحذف.

(٢) «جعل» هنا بمعنى: صيّر، فلها مفعولان: الهاء و﴿قُرْءَانًا﴾.

(٣) وقوله: (هَلَّا). أشار به إلى أن ﴿لَوْلَا﴾ تحضيضية، وليست امتناعية، كما هو واضح.

(٤) وقوله: (قرآن)، و(نبي). أفاد بالتقدير أن كلاً من ﴿أَعْجَمِيٌّ﴾ و﴿عَكْرِيثٌ﴾ نعت لمحذوف،

وهذا التفسير الذي ذكره مروى عن سعيد بن جبير، والسدي، ومجاهد. ومعنى ﴿قُرْءَانًا

أَعْجَمِيًّا﴾: أي: بلغة غير العرب. قاله القرطبي. قال القرطبي: «العجمي: الذي ليس من

العرب فصيحاً كان أو غير فصيح، والأعجمي: الذي لا يفصح من العرب أو العجم،

فالأعجم ضد الفصيح، وهو الذي لا يبين كلامه». اهـ. وقال: «فالنسبة إلى الأعجم أكد

في البيان».

(٥) قوله: (بتحقيق...). القراءات أربع:

١ - بتحقيق الهمزة الأولى وتسهيل الثانية مع إدخال ألف بينهما: قراءة قالون، وأبي

عمرو، وأبي جعفر.

٢ - بتحقيق الأولى وتسهيل الثانية بلا إدخال: ابن كثير، وابن ذكوان، وحفص، ورويس.

٣ - إسقاط الأولى وتحقيق الثانية: هشام.

٤ - تحقيقهما بدون إدخال: الباقون.

ولورش وجهان: كحفص وإبدال الثانية ألفاً مع مدّ، فقول المفسر: (وقلبها ألفاً بإشباع

ودونه) فيه إبهام، ولعل المراد بقلبها ألفاً تسهيلها. والله أعلم.

لِلَّذِينَ ءَامَنُوا هُدًى ﴿١﴾ مِنَ الضَّلَالَةِ ﴿وَشِفَاءٌ﴾ مِنَ الْجَهْلِ ﴿١﴾ ﴿وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ فِي ءَاذَانِهِمْ وَقْرٌ﴾ ثَقُلَ فَلَا يَسْمَعُونَهُ ﴿وَهُوَ عَلَيْهِمْ عَمًى﴾ فَلَا يَفْهَمُونَهُ ﴿أُولَٰئِكَ يُنَادَوْنَ مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ﴾ ﴿٤٤﴾ أَي: هُم كَالْمَنَادَى مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ لَا يَسْمَعُ وَلَا يَفْهَمُ مَا يُنَادَى بِهِ.

﴿٤٥﴾ - ﴿٢﴾ ﴿وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ﴾ التَّوْرَةَ ﴿فَاخْتَلَفَ فِيهِ﴾ بِالتَّصْدِيقِ وَالتَّكْذِيبِ كَالْقُرْآنِ ﴿وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ﴾ بِتَأْخِيرِ الْحِسَابِ وَالْجَزَاءِ لِلْخَلَائِقِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ﴿لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ﴾ فِي الدُّنْيَا فِيمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ ﴿٣﴾ ﴿وَإِنَّهُمْ﴾ أَي: الْمَكْذِبِينَ بِهِ ﴿لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مُرِيبٍ﴾ ﴿٤٥﴾ مَوْقِعٍ فِي الرِّبَا.

﴿٤٦﴾ - ﴿مَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ﴾ عَمِلَ ﴿وَمَنْ أَسَاءَ فَلَعَلَّهَا﴾ أَي: فَضُرَّرَ إِسَاءَتُهُ عَلَى نَفْسِهِ ﴿وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِّلْعَبِيدِ﴾ ﴿٤٦﴾ أَي: بِذِي ظُلْمٍ ﴿٤﴾ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ﴾ [النساء: ٤٠].



-
- (١) قوله: (من الجهل). وكذا القرآن شفاء من كل داء، كما تقدم في سورة يونس (٥٧) وغيرها.
- (٢) هذه الآية تسلية للنبي ﷺ. قاله القرطبي.
- (٣) قوله: (فيما اختلفوا فيه). ظاهر كلامه أن الآية في أهل الكتاب كما هو ظاهر كلام ابن جرير، ونقل القرطبي عن الكلبي أنها في هذه الأمة، قال: «ولولا أن الله أخر عذاب هذه الأمة إلى يوم القيامة لأتاهم العذاب كما فعل بغيرهم من الأمم». وسياق الآية تدل على الأول.
- (٤) قوله: (أي: بذى ظلم). أشار به إلى أن «ظلام» هنا بوزن «فعال» للنسبة لا للمبالغة، كما يقال: تمار وبقال، لصاحب التمر والبقل؛ لأنه لو كان للمبالغة لأوهم وجود أصل الظلم، وهو منفي لقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ﴾. وتقدم في سورة آل عمران (١٨٢) وغيرها.



﴿٤٧﴾ - ﴿إِلَيْهِ يُرْدُّ عِلْمُ السَّاعَةِ﴾ متى تكون، لا يعلمها غيره ﴿وَمَا تَخْرُجُ مِنْ ثَمَرَةٍ﴾ وفي قراءة^(١): «ثَمَرَتٍ»، ﴿مِنْ أَكْمَامِهَا﴾ أوعيتها، جمع كِمٍّ^(٢) بكسر الكاف إلا بعلمه^(٣) ﴿وَمَا تَحْمِلُ مِنْ أُنْثَى وَلَا تَضَعُ إِلَّا بِعِلْمِهِ وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ أَيْنَ شُرَكَائِيَ قَالُوا أَدْنَتْكَ﴾ أعلمناك^(٤) الآن ﴿مَا مِنَّا مِنْ شَهِيدٍ﴾^(٥) أي: شاهد بأن لك شريكًا.

﴿٤٨﴾ - ﴿وَضَلَّ﴾ غاب ﴿عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَدْعُونَ﴾ يعبدون ﴿مِنْ قَبْلُ﴾ في الدنيا من الأصنام ﴿وَوَضُّوْا﴾ أيقنوا ﴿مَا لَهُمْ مِنْ نَجِيصٍ﴾^(٦) مهرب من العذاب. والنفي في الموضعين^(٥) معلق عن العمل، وجملة النفي سدت مسد المفعولين.

(١) قوله: (وفي قراءة:...). قرأ بصيغة الجمع: نافع، وابن عامر، وحفص، وأبو جعفر. وبصيغة الأفراد: الباقون.

(٢) قوله: (جمع كِمٍّ). قاله البيضاوي وغيره.

(٣) وقول المفسر: (إلا بعلمه). قدره لزيادة التوضيح.

(٤) قوله: (أعلمناك). قاله ابن عباس.

(٥) قوله: (والنفي في الموضعين). والموضعان: ﴿أَدْنَتْكَ مَا مِنَّا مِنْ شَهِيدٍ﴾^(٦)، و﴿وَضُّوْا مَا لَهُمْ مِنْ نَجِيصٍ﴾^(٧)، فـ﴿أَدْنَتْكَ﴾ بمعنى: أعلمناك له ثلاثة مفاعيل، و﴿مَا﴾ النافية بعده علقت عن عمله في المفعول الثاني والثالث. وكذلك ﴿وَضُّوْا﴾ له مفعولان، و﴿مَا﴾ النافية بعده علقت.

والتعليق كما في علم النحو: إبطال العمل لفظاً فقط، وسببه توسط ما له الصدارة بين أفعال القلوب وبين معمولها. وأما الإلغاء فهو إبطال العمل لفظاً وتقديراً، وسببه تأخر الفعل عن معمولين أو توسطه بينهما. وهما يختصان بأفعال القلوب، والفرق بينهما من وجهين:

١ - التعليق إبطال العمل لفظاً أما الإلغاء فإبطاله لفظاً ومحلاً.

٢ - التعليق حكمه الوجوب، والإلغاء حكمه الجواز، كما هو مفصل في النحو.

﴿٤١﴾ - ﴿لَا يَسْتَمُ الْإِنْسَانُ مِنْ دُعَاءِ الْخَيْرِ﴾ أي: لا يزال يسأل ربه المال والصحة وغيرهما^(١) ﴿وَإِنْ مَسَّهُ الشَّرُّ﴾ الفقر والشدة ﴿فَيَتَوَسَّسُ قَنُوطٌ﴾^(٢) من رحمة الله، وهذا وما بعده في الكافرين^(٣).

﴿٥٠﴾ - ﴿وَلَيْنَ﴾ لام قسم^(٤) ﴿أَذَقْتُهُ﴾ آتيته ﴿رَحْمَةً﴾ غنى وصحة ﴿مِنَّا﴾ مِنْ بَعْدِ ضَرَاءَ شدة وبلاء ﴿مَسَّتُهُ لِيَقُولَنَّ هَذَا لِي﴾ أي: بعلمي^(٥) ﴿وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً وَلَيْنَ﴾ لام قسم ﴿رُجِعْتُ إِلَى رَبِّي إِنْ لِي عِنْدَهُ لِلْحُسْنَى﴾ أي: الجنة^(٦) ﴿فَلْتُنَبِّئِ الَّذِينَ كَفَرُوا بِمَا عَمِلُوا وَلَنُذِيقَهُمْ مِنْ عَذَابٍ غَلِيظٍ﴾^(٧) شديد، واللام في الفعلين لام قسم.

﴿٥١﴾ - ﴿وَإِذَا أَنْعَمْنَا عَلَى الْإِنْسَانِ﴾ الجنس^(٨) ﴿أَغْرَضَ﴾ عن الشكر ﴿وَنَاءَ﴾

-
- (١) قوله: (المال والصحة...). كما فسر كذلك ابن جرير وغيره.
- (٢) قوله: (وهذا وما بعده...). أي: في جنس الكفار. وقد فسر السدي الإنسان بالكافر، وقيل: الوليد بن المغيرة، وقيل: عتبة، وشيبة، ذكر ذلك القرطبي بلا عزو، فتكون «أل» عهدية.
- (٣) قوله: (لام قسم). أي: دالة على القسم المحذوف، واجتمع القسم والشرط، فالجواب للمتقدم وهو القسم. وجوابه: ﴿لِيَقُولَنَّ﴾، وكذا قوله فيما يأتي.
- (٤) قوله: (بعلمي). قاله مجاهد. وبمثله فسرهُ العلماء.
- (٥) قوله: (الجنة). وبه فسر القرطبي. وقال ابن جرير: «الغنى»، ورواه عن السدي يعني: ولئن كان هناك معاد فإن لي هناك الحسنَى كما في الدنيا. يتمنى على الله بدون عمل. كما يعلم من ابن كثير. وجملة ﴿إِنْ لِي عِنْدَهُ لِلْحُسْنَى﴾ جواب القسم دلّ على جواب الشرط.
- (٦) قوله: (الجنس). لعل المراد جنس الكافر، كما في الآية السابقة، وعن ابن عباس: «عتبة وشيبة وأمّية بن خلف».

بِحَاجَتِهِ ﴿ ثَنَى عِطْفَهُ مَتَبَخَّرًا. وفي قراءة^(١): بِتَقْدِيمِ الْهَمْزَةِ ﴿وَلِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ فَذُو دُعَاءٍ عَرِيضٍ ﴿٥١﴾ كثير.

﴿٥٢﴾ - ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ^(٢) إِنْ كَانَ ﴿ أَي: الْقُرْآنُ ﴿ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ﴾ كَمَا قَالَ النَّبِيُّ ﷺ، ﴿ثُمَّ كَفَرْتُمْ بِهِ مِنْ ﴿ أَي: لَا أَحَدٌ^(٣) ﴿ أَضَلُّ مِمَّنْ هُوَ فِي شِقَاقٍ ﴾ خِلَاف ﴿بَعِيدٍ ﴿٥٣﴾ عَنْ الْحَقِّ أَوْ قَعٌ^(٤) هَذَا مَوْقِعٌ: مِنْكُمْ بَيِّنَاتٌ لِحَالِهِمْ.

﴿٥٤﴾ - ﴿سَرُّيَهُمْ ءَايَاتِنَا فِي الْأَفَاقِ ﴿ أَقْطَارِ السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ^(٥) مِنْ النِّيرَاتِ وَالنَّبَاتِ وَالْأَشْجَارِ ﴿ وَفِي أَنْفُسِهِمْ ﴾ مِنْ لَطِيفِ الصَّنْعَةِ وَبَدِيعِ الْحِكْمَةِ ﴿ حَتَّى يَبَيِّنَ لَهُمْ أَنَّهُ ﴾ أَي: الْقُرْآنُ ﴿ الْحَقُّ ﴾ الْمُنْزَلُ مِنَ اللَّهِ بِالْبَعْثِ وَالْحِسَابِ وَالْعِقَابِ فَيَعْقِبُونَ عَلَى كُفْرِهِمْ بِهِ وَبِالْجَائِي بِهِ ﴿أَوَلَمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ ﴾ فَاعِلٌ «يَكْفِ»^(٦)،

(١) قوله: (وفي قراءة:...) قرأ ابن ذكوان، وأبو جعفر: «وَنَاءً». والباقون: «وَنَاءً». والمفسر هنا مشى على الأول، وهو نادر، وعادته الاعتماد على قراءة أبي عمرو كثيرًا. وهما بمعنى. و«نَاءً» مقلوب «نأى».

(٢) «أَرَأَيْتُمْ». بمعنى: أخبروني على ما تقدم في سورة الأنعام الآية (٤٠) وغيرها. ومفعوله الثاني محذوف، تقديره: أنفسكم. والمفعول الثالث: جملة الاستفهام «مَنْ أَضَلُّ...».

(٣) وأشار المفسر بقوله: (أي: لا أحد) إلى أن الاستفهام للإنكار.

(٤) قوله: (أوقع...) أي: هذا من استعمال الاسم الظاهر مكان الضمير لنكتة بلاغية.

(٥) قوله: (أقطار السموات... إلخ). وبمثله فسر ابن زيد. وقال السدي: «هي ما يفتح الله تعالى للنبي ﷺ من الآفاق ومختلف القرى»، و﴿وَفِي أَنْفُسِهِمْ﴾ فتح مكة. واختاره ابن جرير؛ لأن ذلك هو المستقبل الذي دل عليه ﴿سَرُّيَهُمْ﴾. وأما الآيات الكونية فلم يزالوا يرونها.

(٦) قوله: (فاعل «يَكْفِ»). يعني: أَنْ «بَرَبِّكَ» فاعِلٌ «يَكْفِ»، دخل عليه الباء الزائدة =

﴿أَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾ (٥٣) بدل منه، أي: أولم يكفهم في صدقك أن ربك لا يغيب عنه شيء ما.

﴿٥٤﴾ - ﴿أَلَا إِنَّهُمْ فِي مَرِيبَةٍ﴾ شك ﴿مِّن لَّقَاءِ رَبِّهِمْ﴾ لأنكارهم البعث ﴿أَلَا إِنََّّهُ﴾ تعالى ﴿بِكُلِّ شَيْءٍ مُحِيطٌ﴾ (٥٤) علماً وقدره^(١)، فيجازيهم بكفرهم.



= المؤكدة، وجملة ﴿أَنَّهُ...﴾ في محل رفع بدل اشتغال من ﴿بِرَبِّكَ﴾. ومفعول ﴿يَكْفٍ﴾ محذوف، أي: يكفهم. وكذا أعربه القرطبي وغيره. وتقدمت مسألة زيادة الباء في فاعل: «كفى» مراراً.

(١) قوله: (علماً وقدره). تمييز محول عن الفاعل، أي: أحاط علمه وقدرته. والله أعلم.

٤٢- سورة الشورى

مكية^(١)، إلا الآيات من ﴿قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ...﴾ الآيات الأربع فمدنية،

وآياتها ثلاث وخمسون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

①- ﴿حَمْدٌ﴾.

②- ﴿عَسَىٰ﴾ الله أعلم بمراده به.

③- ﴿كَذَٰلِكَ﴾ أي: مثل ذلك الإيحاء ﴿يُوحِي إِلَيْكَ وَ﴾ أَوْحَىٰ^(٢) ﴿إِلَى الَّذِينَ

مِنْ قَبْلِكَ اللَّهُ﴾ فاعل الإيحاء ﴿الْعَزِيزُ﴾ في ملكه ﴿الْحَكِيمُ﴾^(٣) في صنعه.

④- ﴿لَهُ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ ملكًا وخلقًا وعبيدًا^(٣) ﴿وَهُوَ الْعَلِيُّ﴾

على خلقه ﴿الْعَظِيمُ﴾^(٤) الكبير.

⑤- ﴿تَكَادُ﴾ بالتاء والياء^(٤) ﴿السَّمٰوٰتِ يَنْفَطِرْنَ﴾ بالنون^(٥)، وفي قراءة:

(١) قوله: (مكية). مكية كلها في قول الحسن، وعكرمة، وعطاء، وجابر، وإلا أربع آيات

منها: ﴿قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا...﴾ الآيات في قول ابن عباس. وعلى ذلك جرى المفسر.

(٢) قوله: (أَوْحَى). قدره لأن الإيحاء إلى الذين من قبله ﷺ قد مضى. وعلى هذا التقدير يكون

من عطف الجملة. والجار والمجرور ﴿كَذَٰلِكَ﴾ في محل نصب مفعول مطلق، ويمكن

جعل الكاف اسمية في محل نصب مفعولًا مطلقًا، مضافة لما بعدها، والله أعلم.

(٣) قوله: (ملكًا وخلقًا...). مرّ بنا أنها تمييز للنسبة.

(٤) قوله: (بالتاء والياء). قرأ نافع، والكسائي: بالياء. والباقون: بالتاء.

(٥) وقوله: (بالنون). قرأ بالنون: ﴿يَنْفَطِرْنَ﴾ من باب الانفعال: أبو عمرو، وشعبة،

ويعقوب. وبالتاء: ﴿يَنْفَطَرْنَ﴾ من باب التفعّل: الباكون.

بالتاء والتشديد ﴿مِنْ قَوْفِهِنَّ﴾ أي: تنشق كل واحدة فوق التي تليها من عظمة الله تعالى ^(١) ﴿وَالْمَلَكَةُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ﴾ أي: ملاسین للحمد ﴿وَيَسْتَغْفِرُونَ لِمَنْ فِي الْأَرْضِ﴾ من المؤمنين ﴿أَلَا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَفُورُ﴾ لأوليائه ﴿الرَّحِيمُ﴾ بهم. ﴿٦﴾ - ﴿وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ﴾ أي: الأصنام ﴿أَوْلِيَاءَ اللَّهُ حَفِظْتُ﴾ مُحْصِي ^(٢) ﴿عَلَيْهِمْ﴾ ليجازيهم ﴿وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ﴾ ^(٣) تحصل المطلوب منهم «إِنَّ عَلَيْكَ إِلَّا الْبَلَعُ» [الشورى: ٤٨].

﴿٧﴾ - ﴿وَكَذَلِكَ﴾ أي: مثل ذلك الإيحاء ﴿أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لِنُنْذِرَ﴾ تخوف ﴿أُمَّ الْقُرَىٰ وَمَنْ حَوْلَهَا﴾ أي: أهل مكة وسائر الناس ^(٤) ﴿وَنُنْذِرَ﴾ الناس ^(٥) ﴿يَوْمَ﴾

(١) قوله: (من عظمة الله). وبذلك فسر ابن جرير وغيره، ورواه ابن جرير عن ابن عباس، وقتادة، والضحاك.

(٢) قوله: (محصى). اسم فاعل من الإحصاء، وبمثله فسر ابن جرير، قال: «يحصي عليهم أفعالهم، ويحفظ أعمالهم؛ ليجازيهم بها يوم القيامة جزاءهم». اهـ.

(٣) قوله: ﴿إِنَّ عَلَيْكَ إِلَّا الْبَلَعُ﴾ جزء آية، ذكرها المفسر تقوية لمعنى: ﴿وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ﴾.

(٤) قوله: (أهل مكة). أفاد تقدير مضاف، أي: لتنذر أهل أم القرى، وأم القرى من أساء مكة، وبها فسرهما أئمة التفسير. قال القرطبي: «سميت أم القرى؛ لأن الأرض دحيت من تحتها». اهـ. وقال ابن كثير: «لشرفها على سائر البلاد».

وقوله: (وسائر الناس). تفسير لـ ﴿وَمَنْ حَوْلَهَا﴾، فالمراد به كل الناس، كما فسر بذلك العلماء، قال ابن جرير: «ومن حول أم القرى من سائر الناس»، وقال القرطبي: «من سائر الخلق». اهـ.

(٥) قوله: (الناس). قدره ليكون المفعول الأول، و﴿يَوْمَ الْجَمْعِ﴾ المفعول الثاني لـ ﴿وَنُنْذِرَ﴾ وليس ظرفاً، كما هو واضح.

الْجَمْعُ ﴿٧﴾ أَي: يوم القيامة تجمع فيه الخلائق ^(١) ﴿لَا رَيْبَ﴾ شك ﴿فِيهِ فَرِيقٌ﴾ منهم
﴿فِي الْجَنَّةِ وَفَرِيقٌ فِي السَّعِيرِ﴾ ﴿٧﴾ النار.

﴿٨﴾ - ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَهُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً﴾ أَي: على دين واحد، وهو الإسلام ^(٢)
﴿وَلَكِنْ يُدْخِلُ مَنْ يَشَاءُ فِي رَحْمَتِهِ وَالظَّالِمُونَ﴾ الكافرون ﴿مَا لَهُمْ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا
نَصِيرٍ﴾ ﴿٨﴾ يدفع عنهم العذاب.

﴿٩﴾ - ﴿أَمْ آتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ﴾ أَي: الأصنام ﴿أَوْلِيَاءَ﴾ ﴿أَمْ﴾ منقطعة ^(٣)، بمعنى: بل
التي للانتقال، والهمزة للإنكار، أي: ليس ^(٤) المتخذون أولياء ﴿فَاللَّهُ هُوَ الْوَلِيُّ﴾ أَي:
الناصر للمؤمنين، والفاء لمجرد العطف ^(٥) ﴿وَهُوَ يُحْيِي الْمَوْتَى وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ ﴿٩﴾.

(١) وقوله: (تجمع فيه...). أشار به إلى وجه تسمية يوم القيامة بيوم الجمع، وهذا أحد أسماء
يوم القيامة.

(٢) قوله: (وهو الإسلام). وبمثله فسر ابن جرير. ونقل القرطبي عن الضحاك: «أهل دين
واحد، أهل ضلالة أو أهل هدى». اهـ.

(٣) قوله: (منقطعة). قد سبق لها نظائر، والمنقطعة هي التي لم تسبق بهمزة التسوية أو التعيين،
وإذا سبقت بإحدى الهمزتين فهي متصلة عاطفة، والمنقطعة تفيد معنى الإضراب،
وتتضمن أيضاً معنى الاستفهام غالباً، كما أفاد المفسر، فقوله: (والهمزة) بالجر عطفاً على
للانتقال، أو على قوله: (بل).

(٤) وقوله: (أي: ليس...). توضيح لمعنى الإنكار.

(٥) قوله: (والفاء لمجرد العطف). فيه ردّ على الزمخشري حيث جعل الفاء الفصيحة، أي:
داخلة على جواب شرط مقدر، كأنه قيل: إذا أرادوا ولياً بحق، فالله هو الولي. وقال أبو حيان
وغيره من المعربين: «الفاء لمجرد عطف الجملة، ولا حاجة إلى تقدير شرط». وعلى ذلك مشى
المفسر، ويترتب على هذا عطف الجملة الخبرية على الإنشائية، أي: ﴿أَمْ آتَّخَذُوا...﴾؛ لأنها
استفهامية، ولكن لما كان الاستفهام للإنكار رجع المعنى إلى الخبر، أي: النفي، كما أشار =

﴿١٠﴾ - ﴿وَمَا أَخْلَقْتُمْ﴾ مع الكفار^(١) ﴿فِيهِ مِنْ شَيْءٍ﴾ من الدين وغيره ﴿فَحُكْمُهُ﴾ مردود ﴿إِلَى اللَّهِ﴾ يوم القيامة^(٢) يفصل بينكم، قل لهم: ﴿ذَلِكُمْ اللَّهُ رَبِّي عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ﴾ ﴿١٠﴾ أرجع.

﴿١١﴾ - ﴿فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ مبدعها ﴿جَعَلَ لَكُم مِّنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا﴾ حيث خلق حواء من ضلع آدم^(٣) ﴿وَمِنَ الْأَنْعَامِ أَزْوَاجًا﴾ ذكورا وإناثا ﴿يَذَرُوكُمْ﴾

= المفسر إليه بقوله: (أي: ليس المتخذون أولياء). فتكون جملة خبرية، عطفت عليها ما بعدها. والله أعلم.

ثم العطف بالفاء يفيد معنى التعليل، فكأن المعنى: ليسوا أولياء؛ لأن الله هو الولي دون غيره. والله أعلم.

(١) قوله: (مع الكفار). هذا الخطاب من الله للمؤمنين على ما فسر ابن جرير، وابن كثير. وقال القرطبي: «هذا حكاية قول رسول الله ﷺ للمؤمنين، أي: ما خالفكم فيه الكفار من أهل الكتاب والمشركين من أمر الدين فقولوا لهم: حكمه إلى الله لا إليكم... وقد حكم أن الدين هو الإسلام لا غيره». اهـ. وكلام القرطبي يقتضي أيضًا أن المراد بهذا الاختلاف: الاختلاف مع الكفار وأهل الكتاب كما تفيد عبارة المفسر، ولكن كلام ابن كثير يقتضي العموم في كل اختلاف، مع المشركين أو غيرهم. قال ابن كثير: «أي: مهما اختلفتم فيه من الأمور، وهذا عام في جميع الأشياء ﴿فَحُكْمُهُ إِلَى اللَّهِ﴾ أي: هو الحاكم فيه بكتابه وسنة نبيه ﷺ، كقوله تعالى: ﴿فَإِنْ نَنْزَعْنَاهُ فِي شَيْءٍ قُرْآنَهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ﴾ [النساء: ٥٩]». اهـ.

(٢) قوله: (يوم القيامة). وهذا المعنى أي: حكمه مردود إليه يوم القيامة لم أره معزواً، ولكن يقرب ما روى ابن جرير عن مجاهد، قال: قال ابن عمرو في حديثه: «فهو يحكم فيه». اهـ. وقول ابن جرير: «يقول: فإن الله هو الذي يقضي بينكم ويفصل فيه الحكم». اهـ.

(٣) قوله: (حيث خلق حواء...). كما تقدم في أول سورة النساء. وبذلك فسر هنا ابن جرير وغيره.

بالمعجمة، يخلقكم^(١) ﴿فِيهِ﴾ في الجعل المذكور^(٢)، أي: يكثركم بسببه بالتوالد، والضمير للأناسي والأنعام^(٣) بالتغليب ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ الكاف زائدة^(٤)؛ لأنه تعالى لا مثل له ﴿وَهُوَ السَّمِيعُ﴾ لما يقال ﴿الْبَصِيرُ﴾^(٥) لما يفعل.

﴿لَهُ، مَقَالِيدُ السَّمَكَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ أي: مفاتيح^(٥) خزائنها من المطر والنبات وغيرهما ﴿يَبْسُطُ الرِّزْقَ﴾ يوسعه ﴿لَمَن يَشَاءُ﴾ امتحاناً ﴿وَيَقْدِرُ﴾ يضيقه لمن يشاء ابتلاء ﴿إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾.

﴿شَرَعَ لَكُم مِّنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا﴾ هو أول أنبياء الشريعة

(١) قوله: (يخلقكم). روي عن السدي، وبنحوه عن مجاهد، وغيره. وقال قتادة: «يعيشكم فيه»، وهما متقاربان.

(٢) وقوله: (في الجعل...). بيان لمرجع الضمير في ﴿فِيهِ﴾، و«في» للسببية كما وضعه المفسر. وذكره القرطبي وغيره.

(٣) وقوله: (والضمير للأناسي...). أي: ضمير الخطاب «كم».

(٤) قوله: (الكاف زائدة). أي: مؤكدة؛ لأن المعنى: ليس مثله شيء، وقيل: «مثل» هو الزائد المؤكد، ذكرهما ابن جرير. وعزا القول الثاني القرطبي إلى ثعلب. وقال البلاغيون: ليس واحد منهما زائداً بل الكلام كناية عن نفي المثل. والكناية أبلغ.

تنبيه: ﴿ذَلِكَ﴾ مبتدأ، و﴿اللَّهُ﴾ خبر أول، و﴿رَبِّي﴾ خبر ثان، وجملة ﴿عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ...﴾ خبر ثان، و﴿فَاطَرُ السَّمَكَاتِ...﴾ خبر رابع، وجملة ﴿جَعَلَ لَكُم...﴾ خبر خامس، وجملة ﴿يَذَرُوكُم...﴾ خبر سادس، وجملة ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ...﴾ خبر سابع، وجملة ﴿لَهُ، مَقَالِيدُ...﴾ خبر ثامن، وجملة ﴿يَبْسُطُ الرِّزْقَ...﴾ خبر تاسع، و﴿إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ الجملة خبر عاشر. ذكره الدرويش في «إعراب القرآن»، ويحتمل غير ذلك.

(٥) قوله: (أي: مفاتيح...). كما تقدم في سورة الزمر (٦٣).

﴿وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ﴾^(١) وَلَا تُفَرِّقُوا فِيهِ ﴿هذا هو المشروع الموصى به والموحي إلى محمد ﷺ، وهو التوحيد﴾^(٢) ﴿كَبُرَ عَظَمٌ عَلَى الْمُشْرِكِينَ مَا نَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ﴾ من التوحيد ﴿اللَّهُ يَجْتَبِي إِلَيْهِ﴾ إلى التوحيد^(٣) ﴿مَنْ يَشَأْ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مِنْ يُنِيبُ﴾^(١٣) ﴿يُقْبَلُ إِلَى طَاعَتِهِ.﴾^(١٤) - ﴿وَمَا تَفَرَّقُوا﴾ أي: أهل الأديان في الدين^(٤) بأن وحد بعض وكفر

(١) ﴿أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ﴾. ﴿أَنْ﴾: إما تفسيرية لتقدم معنى القول، وهو: وصى، أو مصدرية، والمصدر المؤول إما في محل رفع خبر لمبتدأ محذوف، أي: وهو إقامة الدين. أو في محل نصب بدلاً من ﴿مَا﴾، أو في محل جر بدلاً من ﴿الدِّينَ﴾.

(٢) قوله: (وهو التوحيد). أي: توحيد الله تعالى وسائر المعتقدات، دون الشرائع العملية فهي مختلفة، قال تعالى: ﴿لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا﴾ [المائدة: ٤٨].

وفيه إشارة إلى أنه ليس في هذه الآية دلالة على أن شرع من قبلنا شرع لنا، كما عليه الشافعية، وهي مسألة أصولية مختلف فيها، وحاصلها: أن ما ثبت شرعاً لمن قبلنا إن أقره شرعنا فهو حجة، وإن نفاه شرعنا فليس بحجة، وإن وجدناه في كتبهم فكذلك ليس بحجة، وكل ذلك محل اتفاق، وتبقى صورة رابعة: وذلك إذا أخبر به الشارع ولم يقر ولم ينكر فهل يحتاج به في شرعنا؟ فعند الجمهور: نعم، والأصح عند الشافعية: لا، وذكر الأصوليون لذلك أمثلة، منها: مشروعية خلع النعلين عند دخول الوادي المقدس، وإبرار اليمين بالضرب بالضغث وغير ذلك. ويراجع كتب الأصول للتفصيل.

(٣) قوله: (إلى التوحيد). بيان لمرجع الضمير -الهاء- وقال ابن جرير: «الله يصطفي إليه من يشاء من خلقه ويختار لنفسه، فالضمير عائد إلى الاسم الكريم».

(٤) قوله: (أهل الأديان). بمثله ورد عن ابن عباس في رواية، وفي أخرى: هم المشركون؛ فالمشركون كانوا يتمنون أن يبعث نبي كما تقدم في سورة فاطر (٤٢)، وكذا أهل الكتاب كانوا يتمنون بعثة النبي، فالمشركون قالوا: لم خص بالنبوة؟ وأهل الكتاب حسدوه، كما ذكر ذلك القرطبي.

بعض ﴿إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ﴾ بالتوحيد ﴿بَقِيًّا﴾ من الكافرين ﴿بَيْنَهُمْ﴾
 وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ ﴿بِتَأْخِيرِ الْجَزَاءِ﴾ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى ﴿يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾^(١)
 ﴿لَقَضَىٰ بَيْنَهُمْ﴾ بتعذيب الكافرين في الدنيا ﴿وَلِإِنَّ الَّذِينَ أُورِثُوا الْكِتَابَ مِنْ
 بَعْدِهِمْ﴾^(٢) وهم اليهود والنصارى ﴿لَفِي شَكٍّ مِنْهُ﴾ من محمد ﷺ^(٣)
 مُرِيبٌ ﴿١٤﴾ موقع في الريبة.

﴿١٥﴾ - ﴿فَلِذَٰلِكَ﴾ التوحيد^(٤) ﴿فَادْعُ﴾ يا محمد الناس ﴿وَأَسْتَقِمَّ﴾ عليه
 ﴿كَمَا أَمَرْتُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ﴾ في تركه ﴿وَقُلْ ءَامَنْتُ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنْ كِتَابٍ﴾^(٥)
 وَأَمَرْتُ لِأَعْدِلَ ﴿أَي: بَأْنَ أَعْدِلُ﴾^(٦) ﴿بَيْنَكُمْ﴾ في الحكم ﴿اللَّهُ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ لَنَا
 أَعْمَلُنَا وَلَكُمْ أَعْمَلُكُمْ﴾ فكل يُجَازَىٰ بعمله ﴿لَا حُجَّةَ﴾ خصومة^(٧) ﴿بَيْنَنَا

(١) قوله: (يوم القيامة). كما قاله ابن جرير، ورواه عن السدي، وفسر به القرطبي وغيره.

(٢) ﴿مِنْ بَعْدِهِمْ﴾. أي: بعد المختلفين في الحق، كما قاله ابن جرير وغيره.

(٣) قوله: (من محمد ﷺ). وقال ابن جرير: «من الذي وصَّى الله به نوحًا»، وقال القرطبي

وجهاً: «﴿وَلِإِنَّ الَّذِينَ أُورِثُوا الْكِتَابَ﴾: قريش، ﴿مِنْ بَعْدِهِمْ﴾ أي: من بعد اليهود

والنصارى، ﴿لَفِي شَكٍّ مِنْهُ﴾، أي: من محمد ﷺ أو القرآن»، وما ذكره المفسر صحيح

في نفسه؛ لأن اليهود والنصارى لفي شك من محمد ﷺ في ظاهر حالهم.

(٤) قوله: (التوحيد). أي: الذي وصَّى الله به الأنبياء، فاللام بمعنى: «إلى».

(٥) ﴿مِنْ كِتَابٍ﴾. أي: أي كتاب كان، كما في ابن جرير.

(٦) قوله: (بأن أعدل). أي: إن اللام بمعنى: الباء. والعدل بمعناه الشامل لكل شيء. وعن

ابن عباس، وأبي العالية: «لأسوي بينكم في الدين فأؤمن بكل كتاب وبكل

رسوله». اهـ. والأول أشمل، وبه فسر ابن جرير.

(٧) قوله: (خصومة) وبذلك فسر ابن جرير، ورواه عن مجاهد، وابن زيد.

وَيَنْتَكُمُ ﴿ هَذَا قَبْلَ أَنْ يُؤْمَرَ بِالْجِهَادِ ^(١) ﴿ اللَّهُ يَجْمَعُ بَيْنَنَا ﴾ فِي الْمَعَادِ لِفَصْلِ الْقَضَاءِ
﴿ وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ ^(١٥) ﴾ الْمَرْجِعُ.

﴿ ١٦ ﴾ - ﴿ وَالَّذِينَ يُجَاجِرُونَ ﴾ فِي دِينِ ﴿ اللَّهِ ﴾ نَبِيَّ ^(٢) ﴿ مِنْ بَعْدِ مَا
أَسْخِجِبَ لَهُ ﴾ بِالْإِيمَانِ ^(٤)؛ لظهور معجزاته، وهم اليهود ^(٥) ﴿ جُنْهُمُ دَاحِضَةٌ ﴾
بَاطِلَةٌ ﴿ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ ﴾ ^(١٦).

﴿ ١٧ ﴾ - ﴿ اللَّهُ الَّذِي أَنْزَلَ الْكِتَابَ ﴾ الْقُرْآنَ ﴿ بِالْحَقِّ ﴾ مُتَعَلِّقٌ بِ﴿ أَنْزَلَ ﴾ ﴿ وَالْمِيزَانَ ﴾
الْعَدْلِ ^(٦) ﴿ وَمَا يُدْرِيكَ ﴾ يَعْلَمُكَ ﴿ لَعَلَّ السَّاعَةَ ﴾ أَي: إِتْيَانَهَا ^(٧) ﴿ قَرِيبٌ ﴾ ^(١٧).

(١) قوله: (قَبْلَ أَنْ يُؤْمَرَ بِالْجِهَادِ). يعني: فتكون منسوخة، نقل القرطبي ذلك عن ابن عباس، ومجاهد، قالوا: «الخطاب لليهود ثم نسخ بقوله تعالى: ﴿ قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ... ﴾ [التوبة: ٢٩]».

(٢) قوله: (﴿ فِي ﴾ دِينِ ﴿ اللَّهِ ﴾) أفاد تقدير مضاف.

(٣) وقوله: (نَبِيَّ). مفعول به لـ ﴿ يُجَاجِرُونَ ﴾.

(٤) وقوله: (بِالْإِيمَانِ). متعلق بـ ﴿ أَسْخِجِبَ ﴾. والباء للتصوير أو للسببية.

(٥) قوله: (وهم اليهود). أي: الآية نزلت فيهم. رواه ابن جرير، عن ابن عباس وغيره. وفي رواية عن قتادة: «هم اليهود والنصارى، حاجوا أصحاب النبي ﷺ، فقالوا: كتابنا قبل كتابكم ونبينا قبل نبيكم ونحن أولى بالله منكم». اهـ. وفسر القرطبي على أن الآية في المشركين ويناسب ذلك كون الآية مكية.

(٦) قوله: (العدل). وبذلك فسر ابن جرير وغيره. ورواه ابن جرير عن مجاهد، وكتادة، وعزاه القرطبي إلى ابن عباس، وأكثر المفسرين. وإطلاق الميزان على العدل يكون من باب المجاز المرسل؛ لأن الميزان آلة الإنصاف والعدل. كما يعلم من كلام القرطبي.

(٧) قوله: (أي: إِتْيَانَهَا...). قدره لأن ﴿ قَرِيبٌ ﴾ لفظ مذكور وقع خبراً عن الساعة التي هي =

و«لَعَلَّ» مُعَلَّقٌ لِلْفِعْلِ^(١) عن العمل وما بعده سد مسد المفعولين.

﴿١٨﴾ - ﴿يَسْتَعْجِلُ بِهَا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِهَا﴾ يقولون متى تأتي، ظناً منهم أنها غير آتية ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مُشْفِقُونَ﴾ خائفون ﴿مِنْهَا وَيَعْلَمُونَ أَنَّهَا الْحَقُّ أَلا إِنَّ الَّذِينَ يُمَارُونَ﴾ يجادلون ﴿فِي السَّاعَةِ لَفِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ﴾^(١٨).

﴿١٩﴾ - ﴿اللَّهُ أَطِيفٌ بِعِبَادِهِ﴾ برّهم وفاجرهم حيث لم يهلكهم جوعاً بمعاصيهم ﴿يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ﴾ من كلّ منهم^(٢) ما يشاء ﴿وَهُوَ الْقَوِيُّ﴾ على مراده ﴿الْعَزِيزُ﴾^(١٩) الغالب على أمره.

﴿٢٠﴾ - ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ﴾ بعمله ﴿حَرْثَ الْآخِرَةِ﴾ أي: كسبها^(٣)، وهو الثواب

= مؤنثة، فوجه المفسر بأنه يقدر مضاف مذكر، أي: إتيان الساعة قريب. وعزا القرطبي نحو هذا التوجيه إلى الزجاج، وحكى عن الكسائي قال: ﴿قَرِيبٌ﴾ نعت ينعت به المذكر والمؤنث والجمع بمعنى ولفظ واحد. اهـ. أي: لأن «فعليل» من أوزان المصدر، فكما يطلق المصدر على الواحد وغيره والمذكر والمؤنث فكذلك ما وازنه. وقد تقدم ذكر معاني «فعليل» في سورة البقرة الآية (٢٦٧) وغيرها.

(١) قوله: (معلق للفعل). والفعل «يدرّي» وله ثلاثة مفاعيل: الأول: كاف الخطاب. والثاني والثالث سدّ مسدهما: جملة ﴿لَعَلَّ السَّاعَةَ...﴾، فالمراد بالمفعولين في كلام المفسر: الثاني والثالث.

(٢) قوله: (من كلّ منهم). أي: من يشاء من كلّ من البر والفاجر يرزقهم ما يشاء، فكل شيء تحت مشيئته.

(٣) قوله: (كسبها). كما قال القرطبي: «الحرث: العمل والكسب»، قال: «والمعنى أي: من طلب بما رزقناه حرثاً لآخرته فأدّى حقوق الله وأنفق في إعزاز الدين فإنما نعطيهِ ثواب ذلك للواحد عشر إلى سبعمائة فأكثر». اهـ.

﴿نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ﴾ بالتضعيف فيه، الحسنة إلى العشرة وأكثر ﴿وَمَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا﴾ بلا تضعيفٍ ما قسم له ^(١) ﴿وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ نَصيبٍ﴾ ^(٢).

١١- ﴿أَمْ﴾ بل ^(٢) ﴿لَهُمْ﴾ لكفار مكة ﴿شُرَكَاءُ﴾ هم شياطينهم ﴿شَرَعُوا﴾ أي: الشركاء ﴿لَهُمْ﴾ للكفار ﴿مِنَ الدِّينِ﴾ الفاسد ﴿مَا لَمْ يَأْذَنْ بِهِ اللَّهُ﴾ كالشرك وإنكار البعث ﴿وَلَوْلَا كَلِمَةُ الْفَصْلِ﴾ أي: القضاء السابق ^(٣) بأن الجزاء في يوم القيامة ﴿لَقَضَىٰ بَيْنَهُمْ﴾ وبين المؤمنين بالتعذيب لهم في الدنيا ﴿وَإِنَّ الظَّالِمِينَ﴾ الكافرين ﴿لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ ^(٤) مؤلم.

١٢- ﴿تَرَى الظَّالِمِينَ﴾ يوم القيامة ﴿مُشْفِقِينَ﴾ خائفين ﴿مِمَّا كَسَبُوا﴾ في الدنيا من السيئات أن يجازوا عليها ^(٤) ﴿وَهُوَ﴾ أي: الجزاء عليها ﴿وَاقِعٌ بِهِمْ﴾ يوم القيامة لا محالة ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فِي

(١) قوله: (ما قسم له). مفعول ثانٍ لـ ﴿نُؤْتِهِ﴾. نقل القرطبي عن قتادة في معنى هذه الآية، قال: «إن الله يعطي بنية الآخرة ما شاء من أمر الدنيا، ولا يعطي على نية الدنيا إلا الدنيا». اهـ. وعلى هذا يكون معنى نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ، أي: نعطة الدنيا مع الآخرة، وهذا تفسير آخر، والتفسير المشهور كما فسر به ابن جرير وغيره، أن معناه نَزِدْ لَهُ مِنْ ثَوَابِ الْآخِرَةِ مِنْ عَشْرَةِ أَضْعَافٍ إِلَى سَبْعِمِائَةٍ فَأَكْثَرَ، كما مشى على ذلك المفسر.

(٢) قوله: (بل). أفاد ﴿أَمْ﴾ منقطعة.

(٣) قوله: (أي: القضاء السابق) قال ابن جرير: «يقول تعالى ذكره: ولولا السابق من الله في أنه لا يعجل لهم العذاب في الدنيا وأنه مضى من قبيله أنه مؤخرون بالعقوبة إلى قيام الساعة لفرغ من الحكم بينكم وبينهم بتعجيله العذاب لهم في الدنيا ولكن لهم في الآخرة من العذاب الأليم». اهـ.

(٤) قوله: (أن يجازوا). بدل اشتغال من «السيئات».

رَوْضَاتِ الْجَنَاتِ ﴿ أَنْزَهَا ^(١) بالنسبة إلى من دونهم ﴿ لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ ﴾ ﴿٢٢﴾ .

﴿٢٣﴾ - ﴿ ذَلِكَ الَّذِي يُبَشِّرُ ﴾ من البشارة ^(٢)، مخففاً ومثقلاً، به ^(٣) ﴿ اللَّهُ عِبَادَهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ ﴾ أي: على تبليغ الرسالة ﴿ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى ﴾ استثناء منقطع، أي: لكن أسألكم أن تودوا قرابتي التي هي قرابتكم أيضاً، فإن له في كل بطن من قريش قرابة ^(٤) ﴿ وَمَنْ يَقْرَفْ ﴾ يكتسب ﴿ حَسَنَةً ﴾

(١) قوله: (أنزها). أي: أكثرها نزهة؛ لأن الروضات جمع روضة، والروضة: الموضع النيرة، الكثيرة الخضرة. كما في القرطبي.

(٢) قوله: (من البشارة). إشارة إلى القراءتين؛ فقرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وحمة، والكسائي: ﴿ يُبَشِّرُ ﴾ على وزن «ينصُر» من البشارة. وقرأ الباقون: ﴿ يُبَشِّرُ ﴾ من التبشير. ومعناها واحد، وهذا معنى قوله: (مخففاً ومثقلاً).

(٣) وقوله: (به). قدره ليكون عائداً إلى الاسم الموصول ﴿ الَّذِي ﴾ فهنا حذف العائد المجرور بالحرف بدون شروط الحذف المفصلة في علم النحو، وذلك لوضوح المعنى، ويجوز حذف العائد المجرور بدون شروط الحذف عند وضوح المعنى، كما ذكره الخضري في حاشيته على ابن عقيل. وشروط حذف العائد المجرور بحرف كما ذكره النحاة: أن يكون الاسم الموصول مجروراً بمثل ذلك الحرف، لفظاً ومعنى ومتعلقاً، نحو: سلم على الذي سلمت، أي: عليه ومُرَّ بالذي مررت، أي: به. وقد مرت المسألة في سورة طه (١٥) وغيرها. وفي بعض النسخ لا يوجد (به).

(٤) قوله: (فإن له في كل بطن). كما روى ابن جرير عن أبي مالك في هذه الآية قال: كان رسول الله ﷺ من بني هاشم وأمه من بني زهرة وأم أبيه من بني مخزوم فقال: احفظوني في قرابتي، وعن قتادة: «إن الله تعالى أمر محمداً ﷺ ألا يسأل الناس على هذا القرآن أجراً إلا أن يصلوا ما بينه وبينهم من القرابة، وكل بطون قريش قد ولدته، وبينه وبينهم قرابة». اهـ. على هذا يكون المراد بالقربى: قرابة النبي ﷺ. وروى ابن جرير عن الحسن: «المراد: التقرب إلى الله والتودد إليه بالعمل الصالح...». فهو تفسير آخر.

طاعة ﴿نَزَدَ لَهُ فِيهَا حُسْنًا﴾ بتضعيفها ﴿إِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ﴾ للذنوب ﴿شُكُورٌ﴾ (٢٣) للقليل: فيضاعفه.

(٢٤) - ﴿أَمْ﴾ بل (١) ﴿يَقُولُونَ أَفَرَأَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا﴾ بنسبة القرآن إلى الله تعالى ﴿إِنْ يَشَاءِ اللَّهُ يَخْتِمْ﴾ يربط (٢) ﴿عَلَى قَلْبِكَ﴾ بالصبر على أذاهم بهذا القول وغيره وقد فعل ﴿وَمَنْعَ اللَّهِ أَبْطَلَ﴾ الذي قالوه ﴿وَمُحَقُّ الْحَقِّ﴾ يثبته ﴿بِكَلِمَتِهِ﴾ المنزلة على نبيه ﴿إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾ (٢٤) بما في القلوب.

(٢٥) - ﴿وَهُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ﴾ منهم (٣) ﴿وَيَعْفُو عَنِ السَّيِّئَاتِ﴾ المتاب عنها (٤) ﴿وَيَعْلَمُ مَا يَقْعُلُونَ﴾ (٢٥) بالياء والتاء (٥).

(١) قوله: (بل). أشار إلى أن ﴿أَمْ﴾ منقطعة، كما تقدم نظيره.
(٢) قوله: (يربط). أي: يثبت قلبك بالصبر على أذاهم، وهذا المعنى قد عزاه القرطبي إلى مجاهد، وقتادة، قال: «إن يشأ الله يربط على قلبك بالصبر على أذاهم حتى لا يدخل قلبك مشقة من قولهم». اهـ. وقول المفسر: (وقد فعل): أي: قد فعل الله ذلك، حيث ثبتته ﷺ. وروى ابن جرير عن قتادة في معنى هذه الآية: «إن يشأ الله يطبع على قلبك فينسيك القرآن، أي: أنه لو افترى عليه محمد ﷺ لفعل به ذلك، فحيث لم يفعل ذلك دل على أن القرآن منزل من عند الله وليس مفترى. و﴿وَمَنْعَ﴾ مرفوع حذفت الواو تخفيفاً، والواو استئنافية.

(٣) قوله: (منهم). أفاد أن ﴿عَنْ﴾ بمعنى: «من».
(٤) قوله: (المتاب عنها). كما قال ابن جرير: «وهي معاصيه التي تاب منها». ولكن العاصي بدون توبة يكون تحت مشيئة الله تعالى؛ إما أن يعفو عنه، أو يعذبه ثم يخرج به من النار ويدخله الجنة، ولا يخلد في النار. كما تقرر عند أهل السنة والجماعة.

(٥) قوله: (بالياء والتاء). قرأ بالتاء: ﴿نَعْلُوكَ﴾: حفص، وحزمة، والكسائي، وخلف. وبالياء: الباكون.

﴿وَيَسْتَجِيبُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ يجيبهم إلى ما يسألون^(١)
﴿وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ ؕ وَالْكَافِرُونَ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ﴾.

﴿٢٧﴾-^(٢) ﴿وَلَوْ بَسَطَ اللَّهُ الرِّزْقَ لِعِبَادِهِ﴾ جميعهم ﴿لَبَغَوْا﴾ جميعهم، أي: طغوا
﴿فِي الْأَرْضِ وَلَكِنْ يُنْزِلُ﴾ بالتخفيف وضده^(٣)، من الأرزاق ﴿يَقْدِرُ مَا يَشَاءُ﴾ فيسقطها
لبعض عباده دون بعض. وينشأ عن البسط البغي ﴿إِنَّهُ بِعِبَادِهِ خَبِيرٌ بَصِيرٌ﴾.

﴿٢٨﴾- ﴿وَهُوَ الَّذِي يُنْزِلُ الْغَيْثَ﴾ المطر^(٤) ﴿مِنْ بَعْدِ مَا قَنَطُوا﴾ يسئوا من
نزوله ﴿وَيَنْشُرُ رَحْمَتَهُ﴾ يبسط مطره^(٥) ﴿وَهُوَ أَوَّلِيُّ﴾ المحسن للمؤمنين

(١) قوله: (يجيبهم). أفاد أن الاستفعال هنا خالٍ عن معنى الطلب.

(٢) روى ابن جرير عن عمرو بن الحرث: أن هذه الآية نزلت في أهل الصفة تمنوا سعة الدنيا. ونقل القرطبي عن خباب بن الارت قال: فينا نزلت، نظرنا إلى أموال بني النضير وقريظة وبني قينقاع فتمنيناها فنزلت. اهـ. وعن ابن عباس: «بغيمهم: طلبهم منزلة بعد منزلة ودابة بعد دابة ومركباً بعد مركب وملبساً بعد ملابس». اهـ. وقيل: لو جعلناهم سواء في المال لما انقاد بعضهم لبعض ولتعطلت الصنائع. اهـ.

(٣) قوله: (بالتخفيف...). قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، ويعقوب: بالتخفيف: ﴿يُنْزِلُ﴾ من الإنزال، وغيرهم: بالتشديد: ﴿يُنْزِلُ﴾ من التنزيل.

(٤) قوله: (المطر). نقل القرطبي عن الماوردي: «أن الغيث ما كان نافعاً في وقته، والمطر قد يكون نافعاً وضاراً في وقته وغير وقته». اهـ. وعلى هذا فالغيث أخص من المطر. و﴿يُنْزِلُ﴾ هنا أيضاً بالتخفيف من الإنزال وهي قراءة الجمهور. وقرأ نافع، وابن عامر، وعاصم، وأبو جعفر: ﴿يُنْزِلُ﴾: بالتشديد من التنزيل.

(٥) قوله: (مطره). فسر الرحمة بالمطر، وبنحوه فسر ابن جرير، وعزاه القرطبي إلى السدي.

ونقل عن المهدوي: «الرحمة هنا ظهور الشمس بعد المطر».

﴿الْحَمِيدُ﴾ (٢٨) المحمود عندهم^(١).

(٢٩) - ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَ﴿مَا بَثَّ﴾ فرق ونشر
﴿فِيهَا مِنْ دَابَّةٍ﴾ هي ما يدب^(٣) على الأرض من الناس وغيرهم ﴿وَهُوَ عَلَى
جَمْعِهِمْ﴾ للحشر ﴿إِذَا يَشَاءُ قَدِيرٌ﴾ (٢٩) في الضمير^(٤) تغليب العاقل على غيره.
(٣٠) - ﴿وَمَا أَصَابَكُمْ﴾ خطاب للمؤمنين^(٥) ﴿مِنْ مُصِيبَةٍ﴾ بلية وشدة ﴿فِيمَا
كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ﴾ أي: كسبتم من الذنوب، وعبر بالأيدي^(٦)؛ لأن أكثر الأفعال تزاوَل
بها ﴿وَيَعْقُوا عَنْ كَثِيرٍ﴾ (٣٠) منها فلا يجازي عليه، وهو تعالى أكرم من أن يثني الجزاء
في الآخرة، وأما غير المذنبين فما يصيبهم في الدنيا لرفع درجاتهم في الآخرة.

(١) قوله: (المحمود). تقدم تفسيره في سورة لقمان وغيرها.

(٢) قوله: (خلق). قدره ليفيد أن ﴿مَا بَثَّ﴾ معطوف على ﴿السَّمَوَاتِ﴾.

(٣) وقوله: (هي ما يدب...). أفاد به أن المراد بالدابة هنا المعنى اللغوي، فدخل فيها الإنس
وغيرهم. قال مجاهد: «الناس والملائكة».

(٤) قوله: (في الضمير). يعني في قوله ﴿عَلَى جَمْعِهِمْ﴾؛ فالضمير «هم» يستعمل للعقلاء وهنا
أريد به العقلاء وغيرهم تغليبا.

(٥) قوله: (خطاب للمؤمنين). يفيد ما رواه ابن جرير عن ابن عباس، قال: «يعجل للمؤمنين
عقوبتهم بذنوبهم، ولا يؤاخذونه بها في الآخرة». اهـ. ونقل القرطبي عن علي رضي الله عنه
قال: «ألا أخبركم بأفضل آية في كتاب الله حدثنا بها النبي ﷺ: ﴿وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ
مُصِيبَةٍ﴾ الآية «يا علي، ما أصابكم من مرض أو عقوبة أو بلاء في الدنيا فيما كسبت
أيديكم، والله أكرم من أن يثني عليكم العقوبة في الآخرة، وما عفا عنه في الدنيا فالله
أحلم من أن يعاقب به بعد عفو». اهـ. وإلى هذا أشار المفسر.

(٦) وقوله: (وعبر بالأيدي). أشار به إلى أن في الكلام مجازاً مرسلًا.

﴿٣١﴾ - ﴿وَمَا أَنْتُمْ﴾ يا مشركون ^(١) ﴿بِمُعْجِزِينَ﴾ الله هرباً ﴿فِي الْأَرْضِ﴾ فتفوتونه
 ﴿وَمَا لَكُمْ مِّنْ دُونِ اللَّهِ﴾ أي: غيره ﴿مِن وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ﴾ ^(٢) يدفع عذابه عنكم.
 ﴿٣٢﴾ - ﴿وَمِنَ آيَاتِهِ الْجَوَارِ﴾ السفن ^(٣) ﴿فِي الْبَحْرِ كَالْأَعْلَامِ﴾ ^(٤) كالجبال في العظم.
 ﴿٣٣﴾ - ﴿إِن يَشَأْ يُسْكِنِ الرِّيحَ فَيَظْلَلْنَ﴾ يصرن ^(٥) ﴿رَوَاكِدَ﴾ ثوابت لا تجري
 ﴿عَلَى ظُهُورِهِنَّ﴾ ^(٦) فِي ذَلِكَ لَا يَنْتَرِكُنَّ لِكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ ^(٧) هو المؤمن يصبر في الشدة، ويشكر
 في الرخاء.

﴿٣٤﴾ - ﴿أَوْ يُوقِعْهُنَّ﴾ عطف على «يُسْكِنِ»، أي: يغرقهن ^(٨) بعصف الريح
 بأهلهن ﴿يَمَّا كَسَبُوا﴾ أي: أهلهن من الذنوب ﴿وَيَعْفُ عَنْ كَثِيرٍ﴾ ^(٩) منها فلا
 يغرق أهله.

﴿٣٥﴾ - ﴿وَيَعْلَمُ﴾ بالرفع ^(١٠): مستأنف، وبالنصب: معطوف على تعليل مقدر،

-
- (١) قوله: (يا مشركون). أفاد أن هذا الخطاب للمشركين بخلاف الخطاب في الآية السابقة.
 (٢) قوله: (السفن). أي: الجواري جمع جارية، وهي السفينة، سميت جارية؛ لأنها تجري في
 الماء، وسميت الشابة جارية؛ لأنها يجري فيها ماء الشباب، ذكر ذلك القرطبي. الجواري
 بالياء: قرأ نافع، وأبو عمرو، وأبو جعفر وصلاً. وفي الخالين: ابن كثير، ويعقوب:
 بحذف الياء «الجوار»، قرأ الباقون وصلاً ووقفاً، والحذف للتخفيف.
 (٣) قوله: (يصرن). أفاد به أن «ظل» هنا بمعنى: صار، فليس فيه تقييد بوقت النهار، وقد
 سبق مراراً أنه يستعمل بمرادفة صار: كان، أصبح، أمسى، أضحى، ظل.
 (٤) قوله: (أي: يغرقهن). بنحوه فسر عامة المفسرين، قال السدي: «يغرقهن»، وابن عباس،
 ومجاهد: «يهلكهن». و«يَعْفُ» بالجزم بحذف الواو عطفًا على جواب الشرط.
 (٥) قوله: (بالرفع...). قرأ بالرفع: ﴿وَيَعْلَمُ﴾: نافع، وابن عامر، وأبو جعفر. وبالنصب:
 ﴿وَيَعْلَمُ﴾: الباقون. ووجهها بينه المفسر. ويحتمل كون النصب بـ«أن» مضمرة على أن =

أي: يغرقهم لينتقم منهم ويعلم ﴿الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِنَا مَا لَهُمْ مِنْ مَّحِصٍ﴾ (٣٥) مهرّب من العذاب، وجملة النفي^(١) سدت مسد مفعولي «يَعْلَمَ»، والنفي معلق عن العمل^(٢).

﴿٣٦﴾ - ﴿فَمَا أُوتِيتُمْ﴾ خطاب للمؤمنين وغيرهم^(٣) ﴿مِنْ شَيْءٍ﴾ من أثاث الدنيا ﴿فَنَنْعُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا﴾ يتمتع به فيها ثم يزول ﴿وَمَا عِنْدَ اللَّهِ﴾ من الثواب ﴿خَيْرٌ وَأَبْقَى لِلَّذِينَ آمَنُوا وَعَلَىٰ رَيْبٍ مِّنْهُم مَّا كَانُوا يَكُونُونَ﴾ (٣٦) ويعطف عليه^(٤):

﴿٣٧﴾ - ﴿وَالَّذِينَ يَجْنِبُونَ كَبِيرَ الْأَلَامِ وَالْفَوَاحِشِ﴾ موجبات الحدود^(٥)، من عطف

= الواو للمعية، نحو قوله تعالى: ﴿وَيَعْلَمُ الْقَصِيرِينَ﴾ [آل عمران: ١٤٢]، وعزاه القرطبي إلى الزجاج، واكتفى بتقديم الجزم على الواو، وإلا فلاكثر أن إضمار «أن» بعد واو المعية يكون بشرط تقدم نفي أو طلب. والله أعلم.

(١) قوله: (وجملة النفي...). يعني قوله ﴿مَا لَهُمْ مِنْ مَّحِصٍ﴾ (٣٥).

(٢) قوله: (والنفي معلق...). ومن المشهور عند النحاة: التعليق والإلغاء، وهما نوعان من إبطال العمل، مختصان بأفعال القلوب، فالإلغاء: إبطال العمل لفظاً وتقديراً بسبب تأخر العامل أو توسطه، وحكمه الجواز. والتعليق: إبطال العمل لفظاً، لا تقديراً بسبب وقوع ما له صدر الكلام بعد الفعل، كأدوات النفي ولام الابتداء وحكمه: الوجوب، فهنا النفي معلق لعمل ﴿يَعْلَمَ﴾؛ فجملة النفي في محل نصب سدت مسد مفعولي ﴿يَعْلَمَ﴾، وإلى ذلك أشار المفسر. وسبق ذكر هذه المسألة، مثلاً: الشورى (٤٨).

(٣) قوله: (خطاب للمؤمنين وغيرهم). كما هو ظاهر كلام ابن جرير حيث فسر: «فما أعطيتهم أيها الناس من شيء...». وقال القرطبي: «الخطاب للمشرّكين». اهـ. والفاء هنا استئنافية.

(٤) قوله: (يعطف عليه). يعني على ﴿لِلَّذِينَ آمَنُوا﴾ الآية التالية.

(٥) قوله: (موجبات الحدود). تفسير للفواحش، وهذا القول عزاه القرطبي إلى مقاتل.

البعض على الكل ﴿وَإِذَا مَا عَصَبُوا هُمْ يَغْفِرُونَ﴾ (٣٧) يتجاوزون.

﴿٣٨﴾ - ﴿وَالَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ﴾ أجابوه^(١) إلى ما دعاهم إليه من التوحيد والعبادة ﴿وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ﴾ أداموها ﴿وَأَمَرُهُمْ﴾ الذي يبدو لهم ﴿شُورَى﴾^(٢) يَنْهَاهُمْ ﴿يَتَشَاوِرُونَ فِيهِ وَلَا يَعَجَلُونَ﴾ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ ﴿أَعْطَيْنَاهُمْ﴾ يَفْقَهُونَ ﴿٣٨﴾ في طاعة الله. ومن ذكر صنف^(٣):

﴿٣٩﴾ - ﴿وَالَّذِينَ إِذَا أَصَابَهُمُ الْبَغْيُ﴾ الظلم ﴿هُمْ يَنْصَرُونَ﴾ صنف^(٤). أي:

= ونقل عن ابن عباس، والسدي: «الفواحش: الزنى». وعلى كلا القولين يكون من عطف الخاص على العام. وهو المراد بقول المفسر: (عطف البعض على الكل).

(١) قوله: (أجابوه). أفاد أن الاستفعال خالٍ من معنى الطلب هنا.

(٢) ﴿شُورَى﴾ مصدر شاورته، أي: اسم مصدر لـ «شاور».

(٣) قوله: (ومن ذكر صنف...). يعني: أن الله تعالى ذكر هنا صنفين للمؤمنين؛ صنف

يعفون عن الظالم، فبدأ بذكرهم في قوله ﴿وَإِذَا مَا عَصَبُوا هُمْ يَغْفِرُونَ﴾ (٣٧)، وصنف

ينتصرون من ظالمهم، ويبن حد الانتصار بقوله ﴿وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا﴾، ذكر ذلك

القرطبي، وعزاه إلى العلماء، فقول المفسر: (ومن ذكر صنف...) إشارة إلى الصنف

الأول، وفيه إشارة إلى أن الصنف الثاني مذكور في الآية التالية.

روى ابن جرير عن ابن زيد: «أن قوله تعالى ﴿وَالَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ...﴾ الآية في

الأنصار»، ونقله القرطبي عن النقاش، قال: «فكانت الأنصار قبل قدوم النبي ﷺ

إليهم إذا أرادوا أمراً تشاوروا فيه ثم عملوا عليه، فمدحهم الله تعالى به». اهـ.

وظاهر كلام ابن جرير يقتضي أن الآية التالية تشمل كل متتصر بحق ممن بغى عليهم

وليست لطائفة معينة، وروى ما يقتضي ذلك عن السدي.

(٤) قوله: (صنف). أي: هؤلاء المنتصرون الصنف الثاني.

فائدة: نقل القرطبي هنا كلاماً عن ابن العربي، حاصله: «أن الله تعالى مدح الانتقام

ومدح العفو، فاحتمل أن يكون أحدهما رافعاً للآخر، يعني نسخاً، واحتمل كون ذلك =

ينتقمون ممن ظلمهم بمثل ظلمه، كما قال تعالى:

﴿٤٠﴾ - ﴿وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِّثْلُهَا﴾ سميت الثانية سيئة^(١) لمشابتها للأولى في الصورة، وهذا ظاهر فيما يقتض فيه من الجراحات، قال بعضهم^(٢): وإذا قال له: أخزأك الله، فيجيبه: أخزأك الله ﴿فَمَنْ عَفَا﴾ عن ظالمه ﴿وَأَصْلَحَ﴾ الودّ بينه وبين المغفور عنه ﴿فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ﴾ أي: إن الله يأجره لا محالة ﴿إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ﴾ ﴿٤١﴾ أي: البادئين بالظلم^(٣)، فيترتب عليهم عقابه.

﴿٤١﴾ - ﴿وَلَمَنِ أَنْصَرَ بَعْدَ ظُلْمِهِ﴾ أي: ظلم الظالم إياه^(٤) ﴿فَأُولَئِكَ مَا عَلَيْهِمْ مِّن سَبِيلٍ﴾ ﴿٤٢﴾ مؤاخذه.

﴿٤٢﴾ - ﴿إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَظْلِمُونَ النَّاسَ وَيَبْعُونَ﴾ يعلنون ﴿فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ﴾ بالمعاصي^(٥) ﴿أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ ﴿٤٣﴾ مؤلم.

= راجعاً إلى حالين، فإذا كان الباغي معلناً بالفجور وقحاً فالانتقام أفضل، وإن كان البغي زلةً ممن يعترف ذلك، ويسأل المغفرة فالعفو أفضل. اهـ. ملخصاً.

(١) قوله: (سميت الثانية...) يعني سمي جزاء السيئة سيئة، وهذا الأسلوب يسمى عند البلاغيين «مشاكلة».

(٢) قوله: (قال بعضهم:...) روى ابن جرير ذلك عن أبي نجیح، ويفيد المفسر بذلك، أن المائلة شاملة للسبب والنتيجة، وليست منحصرة في الجراحات، وإن كانت ظاهرة فيها، وقد نص فقهاء الشافعية أن للمسبوب أن يسبّ بمثل ما سبّ، كما في «فتح المعين»، وروى ذلك ابن جرير عن السدي.

(٣) قوله: (البادئين). نقل القرطبي نحوه عن سعيد بن جبیر، ويكون هذا احترازاً عن الانتقام من الظالم بمثل فعله، فلا يكون مذموماً.

(٤) قوله: (أي: ظلم الظالم إياه). أفاد به أن ﴿ظَلَمَهُ﴾ مصدر مضاف إلى المفعول به.

(٥) قوله: (بالمعاصي). تفسير للبغي في الأرض، وعزاه القرطبي إلى مقاتل، وعزا إلى أكثر العلماء: أن البغي هو البغي في النفوس والأموال.

﴿٤٣﴾ - ﴿وَلَمَن صَبَرَ﴾ فلم ينتصر ﴿وَعَفَرَ﴾ تجاوز ﴿إِنَّ ذَلِكَ﴾ الصبر والتجاوز
﴿لَمِنَ عَزْمِ الْأُمُورِ﴾ ﴿٤٣﴾ أي: معزوماتها^(١)، بمعنى: المطلوبات شرعاً^(٢).

﴿٤٤﴾ - ﴿وَمَن يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِن وَلِيٍّ مِّنْ بَعْدِهِ﴾ أي: أحد يلي هدايته بعد إضلال
الله إياه ﴿وَتَرَى الظَّالِمِينَ لَمَّا رَأَوْا الْعَذَابَ يَقُولُونَ هَلْ إِلَىٰ مَرَدٍّ﴾ إلى الدنيا^(٣) ﴿مِّنْ
سَبِيلٍ﴾ ﴿٤٤﴾ طريق.

﴿٤٥﴾ - ﴿وَتَرَنَّهُمْ يُعْرِضُونَ عَلَيْهَا﴾ أي: على النار^(٤) ﴿خَشِيعَةً﴾ خائفين
متواضعين ﴿مِنَ الذَّلِيلِ يَنْظُرُونَ﴾ إليها ﴿مِنْ طَرَفٍ خَفِيِّ﴾ ضعيف النظر مسارقة^(٥)،

(١) قوله: (معزوماتها). أفاد أن المصدر عزم بمعنى: اسم المفعول، وإضافته من إضافة
الصفة إلى الموصوف.

(٢) وقوله: (بمعنى: المطلوبات شرعاً:...). كما قال ابن جرير: «لن عزم الأمور التي ندب
إليها عباده وعزم عليهم العمل به». اهـ.

(٣) قوله: (إلى الدنيا). كما قال القرطبي: «يطلبون أن يردوا إلى الدنيا ليعملوا بطاعة الله فلا
يجابون إلى ذلك». اهـ.

(٤) قوله: (أي: على النار). أفاد أن الضمير «ها» عائد إلى النار التي دل عليها العذاب
المذكور في الآية السابقة، ويمكن عوده إلى العذاب ولكن أنث باعتبار معنى العذاب؛
لأنه النار. أعادنا الله منها.

قال القرطبي ما حاصله: «قيل إن المراد جميع المشركين يعرضون على جهنم عند
الانطلاق إليها»، وعزاه إلى الأكثرين، وقيل: المشركون تعرض عليهم ذنوبهم في
قبورهم ويعرضون على النار في قبورهم. وعزاه إلى أبي الحجاج.

(٥) قوله: (ضعيف النظر، مسارقة). روى ابن جرير عن ابن عباس، ومجاهد في معنى ﴿طَرَفٍ
خَفِيٍّ﴾، أي: ذليل. وعن قتادة، والسدي: «يسارقون النظر». اهـ. ففي كلام المفسر جمع =

و«مِنْ» ابتدائية أو بمعنى: الباء ﴿وَقَالَ الَّذِينَ ءَامَنُوا^(١) إِنَّ الْخَاسِرِينَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَأَهْلِيَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ بتخليدهم في النار وعدم وصولهم إلى الحور المعدة لهم في الجنة لو آمنوا، والموصول خبر «إِنَّ»^(٢)، ﴿أَلَا إِنَّ الظَّالِمِينَ﴾ الكافرين ﴿فِي عَذَابٍ مُّقِيمٍ^(٣)﴾ دائم، هو من مقول الله تعالى^(٣).

﴿٤٦﴾ - ﴿وَمَا كَانَتْ لَهُمْ مِنْ أَوْلِيَاءَ يَنْصُرُونَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ أي: غيره يدفع عذابه عنهم ﴿وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ سَبِيلٍ﴾^(٤٦) طريق إلى الحق في الدنيا وإلى الجنة في الآخرة.

﴿٤٧﴾ - ﴿أَسْتَجِيبُوا لِرَبِّكُمْ﴾ أجيبوه^(٤) بالتوحيد والعبادة ﴿مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ﴾ هو يوم القيامة ﴿لَا مَرَدَّ لَهُ مِنْ اللَّهِ﴾ أي: أنه إذا أتى به لا يردّه ﴿مَا لَكُمْ مِنْ مَلْجَأٍ﴾ تلجأون إليه ﴿يَوْمَئِذٍ وَمَا لَكُمْ مِنْ نَكِيرٍ﴾^(٤٧) إنكار لذنوبكم. ﴿٤٨﴾ - ﴿فَإِنْ أَعْرَضُوا﴾ عن الإجابة ﴿فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِظًا﴾ تحفظ أعمالهم بأن

= بين القولين، ورجح ابن جرير الأول، ويقرب منه ما قاله القرطبي: «أي: لا يرفعون أبصارهم للنظر رفعا تاما؛ لأنهم ناكسو الرؤوس». اهـ.

(١) وقوله تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ ءَامَنُوا...﴾. قال القرطبي: «أي: يقول المؤمنون في الجنة لما عاينوا ما حلّ بالكفار...». اهـ.

(٢) وقوله: (والموصول...). يعني: أن الاسم الموصول ﴿الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ﴾ خبر ﴿إِنَّ﴾، وليس نعتا لـ ﴿الْخَاسِرِينَ﴾.

(٣) قوله: (هو من مقول الله). أي: جملة ﴿أَلَا إِنَّ الظَّالِمِينَ...﴾ من مقول الله، كذا فسر ابن جرير. وقال القرطبي: «يجوز أن يكون هذا من مقول المؤمنين، ويجوز أن يكون ابتداء من الله تعالى». اهـ.

(٤) قوله: (أجيبوه). أفاد أن الاستفعال هنا خالٍ عن معنى الطلب.

توافق المطلوب منهم^(١) ﴿إِنْ﴾ ما^(٢) ﴿عَلَيْكَ إِلَّا أَلْبَلَعُ﴾ وهذا قبل الأمر بالجهاد^(٣) ﴿وَإِنَّا إِذَا أَذَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنَّا رَحْمَةً﴾ نعمة^(٤) كالغنى والصحة ﴿فَرِحَ بِهَا وَإِنْ تُصِيبُهُمُ﴾ الضمير للإنسان باعتبار الجنس ﴿سَكِينَةً﴾ بلاء ﴿بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ﴾ أي: قدموه، وعبر بالأيدي^(٥)؛ لأن أكثر الأفعال تزاوُل بها ﴿فَإِنَّ الْإِنْسَانَ كَفُورٌ﴾^(٦) للنعمة.

﴿٤٩﴾ - ﴿لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ يَهَبُ لِمَن يَشَاءُ﴾^(١) من

(١) قوله: (بأن توافق...) أي: توافق أعمالهم المطلوب منهم من الإيمان والعبادة، أي: لست مؤكلاً بهم لا تفارقهم دون أن يؤمنوا، أي: ليس لك إكراههم على الإيمان، كذا أوضحه القرطبي في وجه، أو المعنى: حفيظاً عليهم حتى تحاسبهم عليها.

(٢) وقوله: (ما) أفاد أن ﴿إِنْ﴾ هنا نافية، يدل على ذلك وجود إلا بعدها.

(٣) وقوله: (وهذا قبل الأمر بالجهاد). لأن هذه السورة مكية. ونقل القرطبي كونها منسوخة بقليل.

(٤) قوله: (نعمة). فسر الرحمة هنا بالنعمة؛ لأن المراد بالرحمة هنا: الرحمة المتعدية لقوله تعالى: ﴿إِذَا أَذَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنَّا رَحْمَةً﴾.

(٥) وقوله: (وعبر بالأيدي). أفاد أن في الكلام مجازاً مرسلًا، حيث أطلق الجزء وأريد الكل. فائدتان: الأولى: ذكر في الجملة الشرطية الأولى ﴿إِذَا﴾، وفي الثانية ﴿إِنْ﴾؛ لأن إذاقة الرحمة محققة من حيث إنها الأصل والعادة، بخلاف إصابة البلية. ومعلوم عند أهل البلاغة: إذا كان وجود الشرط محققاً تستعمل «إذا»، وإذا كان غير محقق تستعمل «إن». الثانية: هذه الحالة المذكورة مختصة بالمجرمين، لكن أسندت إلى جنس الإنسان لغلبة المجرمين واندراجهم فيه. أفادها البيضاوي.

(٦) قوله تعالى: ﴿يَهَبُ لِمَن يَشَاءُ...﴾ بدل بعض من ﴿يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ﴾، وقدّم الإناث؛ لأنها أكثر أو لإفادة أن الواقع ما يتعلق به مشيئة الله، لا مشيئة الإنسان، أو لتطبيب قلوب آبائهن، أو للمحافظة على الفواصل، ولذا عرّف الذكور أو غير ذلك من الفوائد التي يعلمها الله، أشار إلى تلك الفوائد البيضاوي.

الأولاد ﴿إِنشَاءً وَهَبَ لِمَن يَشَاءُ الذَّكَورَ﴾ ١٠٦.

١٠٧- ﴿أَوْ يُزَوِّجُهُمْ﴾ أي: يجعلهم ﴿ذَكَرًا وَإِنشَاءً وَجَعَلَ مَن يَشَاءُ عَقِيمًا﴾ فلا يلد ولا يولد له ﴿إِنَّهُ عَلِيمٌ﴾ بما يخلق ﴿قَدِيرٌ﴾ ١٠٨ على ما يشاء.

١٠٨- ﴿وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُلِمَهُ اللَّهُ إِلَّا﴾ أن يوحى إليه ١٠٩ ﴿وَحْيًا﴾ في المنام أو بإلهام ﴿أَوْ﴾ إلا ﴿مِن وَرَآئِ حِجَابٍ﴾ بأن يسمعه كلامه ١١٠ ولا يراه كما وقع لموسى عَلَيْهِ السَّلَام ﴿أَوْ﴾ إلا أن ١١١ ﴿يُرْسِلَ رَسُولًا﴾ ملكًا كجبريل ١١٢ ﴿فَيُوحِي﴾ الرسول إلى المرسل إليه، أي: يكلمه ﴿بِأَذْنِهِ﴾ أي: الله ﴿مَا يَشَاءُ﴾ الله ﴿إِنَّهُ عَلِيمٌ﴾ عن صفات المحدثين ١١٣ ﴿حَكِيمٌ﴾ ١١٤ في صنعه.

= فائدة: في هذه الآية ما يسمّى بالتقسيم في علم البديع، وهو: أن يستوفي ذكر أقسام الشيء، فالإنسان منحصر في تلك الأقسام المذكورة من حيث الأولاد، وهذا أحد معاني التقسيم.

(١) قوله: (أن يوحى). أفاد به أن ﴿وَحْيًا﴾ مفعول مطلق لفعل محذوف.

(٢) قوله: (بأن يسمعه كلامه...). وبمثله فسر ابن جرير، وفي كلام المفسر إثبات أن كلام الله تعالى مسموع، والذي سمعه موسى عَلَيْهِ السَّلَام هو كلامه تعالى حقيقة.

(٣) قوله: (إلا أن). أفاد أن ﴿يُرْسِلَ﴾ منصوب بـ«أن» مضمرة، وهذا الإضمار من الجائز، وليس من الواجب كما يعلم من كتب النحو. فلا إضمار أن جوازًا موضعان: بعد اللام الجارة، وبعد عاطفٍ على اسمٍ خالصٍ. وهو هنا معطوف على ﴿وَحْيًا﴾. وهو الاسم الخالص، أي: الذي لم يكن في تأويل فعل. وجملة ﴿فَيُوحِي﴾ معطوفة، والفعل منصوب بالعطف على ﴿يُرْسِلَ﴾، وذلك واضح.

(٤) قوله: (كجبريل). الكاف للاستقصاء؛ لأن جبريل عَلَيْهِ السَّلَام هو الموكل بالوحي.

(٥) قوله: (عن صفات المحدثين). أي: فالعلو معنوي، قال ابن جرير: «ذو علو على كل شيء وارتفاع عليه». اهـ. وعلى هذا يكون العلو بالذات أيضًا.

=

﴿٥٢﴾ - ﴿وَكَذَلِكَ﴾ أي: مثل إيحائنا إلى غيرك من الرسل ^(١) ﴿أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ﴾ يا محمد ﴿رُوحًا﴾ هو القرآن به تحيا القلوب ^(٢) ﴿مَنْ أَمَرْنَا﴾ الذي نوحيه إليك ﴿مَا كُنْتَ تَدْرِي﴾ تعرف قبل الوحي إليك ﴿مَا أَلَكِتُبُ﴾ القرآن ﴿وَلَا أَلَايَمُنُ﴾ أي: شرائعه ومعاله ^(٣)، والنفي معلق عن العمل ^(٤)، وما بعده سد مسد المفعولين

= ومعنى الاستقضاء: أن تدخل الكاف على مثال لا ثاني له. وقد وضعنا معاني الكاف الثمانية في كتاب «الثنائيات» وشرحه.

(١) قوله: (أي: مثل إيحائنا). كما قال ابن جرير: «وكما نوحى في سائر رسلنا كذلك أوحينا إليك يا محمد هذا القرآن». اهـ. والجار والمجرور في محل نصب مفعول مطلق، كما تقدم في أول هذه السورة.

(٢) قوله: (هو القرآن). تفسير الروح هنا بالقرآن عزاه القرطبي إلى الضحاك، قال: «وهو قول مالك بن دينار، وسماه روحًا لأن فيه حياةً من موت الجهل». اهـ. وعن ابن عباس: «النبوة»، والحسن، وقتادة: «رحمة»، السدي: «وحياً».

(٣) قوله: (شرائعه). أي: فالمراد بالإيمان هنا الشرائع وتفصيل الأحكام، وعزا القرطبي هذا القول إلى الثعلبي وجماعة من العلماء. والقرطبي بعد ما نقل اختلاف العلماء في أنه ﷺ هل كان متعبداً بدين قبل البعثة، قال: «والذي يقطع به أنه عَلَيْهِ السَّلَامُ لم يكن منسوباً إلى واحدٍ من الأنبياء نسبة تقتضي أن يكون واحداً من أمته ومخاطباً بكل شريعته، بل شريعته مستقلة بنفسها مفتحة من عند الله الحاكم، وأنه كان مؤمناً بالله عز وجل، ولا سجد لصنم ولا أشرك بالله، ولا زنى، ولا شرب الخمر، ولا شهد السامر، ولا حضر حلف المطر، ولا حلف المطيين، بل نزه الله وصانه عن ذلك». اهـ.

وعلى هذا يكون المراد بالإيمان ههنا شرائع الدين، وليس التوحيد بالله وإلى ذلك أشار المفسر بقوله: (أي: شرائعه ومعاله).

(٤) قوله: (والنفي...). مراده بالنفي قوله تعالى ﴿مَا أَلَكِتُبُ﴾ ولعله سبق قلم، لأن ﴿مَا﴾ هنا استفهامية، وهي معلقة لـ ﴿تَدْرِي﴾ عن عمل النصب للمفعولين. وجملة الاستفهام =

﴿وَلَكِنْ جَعَلْنَاهُ﴾ أي: الروح أو الكتاب ﴿نُورًا تَهْدِي بِهِ مَن نَّشَاءُ مِّنْ عِبَادِنَا وَإِنَّكَ لَتَهْدِي﴾
تدعو^(١) بالوحي إليك ﴿إِلَى صِرَاطٍ﴾ طريق ﴿مُسْتَقِيمٍ﴾^(٥٢) دين الإسلام.
﴿٥٢﴾ - ﴿صِرَاطَ اللَّهِ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ ملكًا وخلقًا وعبيدًا^(٢)
﴿أَلَا إِلَى اللَّهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ﴾^(٥٣) ترجع^(٣).



= سدت مسدّهما، وإلى ذلك أشار المفسر بقوله: (وما بعده سد مسد المفعولين). أي:
مفعولي ﴿تَدْرِي﴾.

(١) قوله: (تدعو)، أشار به إلى أن المراد بالهداية هنا هداية إرشاد ودعوة، كما أن المراد بها في
قوله تعالى: ﴿إِنَّكَ لَتَهْدِي مَن أَحْبَبْتَ﴾ [القصص: ٥٦]، هداية التوفيق والوصول إلى
الحق. فلا تعارض بين الآيتين.

(٢) قوله: (ملكًا...). منصوبات على التمييز، وقد سبق نظير ذلك.

(٣) قوله: (ترجع). أفاد أن ﴿تَصِيرُ﴾ هنا تامة، بمعنى: ترجع، و﴿الْأُمُورُ﴾ فاعلها.

٤٣- سورة الزخرف

مكية^(١)، وقيل^(٢): **إِلَّا آيَةً ﴿وَسَلَّ مَنْ أَرْسَلْنَا﴾** [٤٥]، فمدنية،

وآياتها تسع وثمانون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

①- ﴿حَمَّ ①﴾ الله أعلم بمراده به.

②- ﴿وَالْكِتَابِ ②﴾ القرآن ﴿الْمُيِّنِ ③﴾ المظهر طريق الهدى وما يحتاج إليه من الشريعة.

③- ﴿إِنَّا جَعَلْنَاهُ ④﴾ أوجدنا الكتاب^(٣) ﴿قُرْءَانًا عَرَبِيًّا ⑤﴾ بلغة العرب ﴿لَعَلَّكُمْ ⑥﴾ يا أهل مكة ﴿تَعْقِلُونَ ⑦﴾ تفهمون معانيه.

④- ﴿وَإِنَّهُ ⑧﴾ مثبت^(٤) ﴿فِي أُمِّ الْكِتَابِ ⑨﴾ أصل الكتاب، أي: اللوح المحفوظ^(٥)

(١) قوله: (مكية). قال القرطبي: «بالإجماع».

(٢) وقوله: (وقيل...). هذا الاستثناء عزاه القرطبي إلى مقاتل.

(٣) قوله: (أوجدنا). بمعنى: صيّرنا، لا بمعنى: خلقنا؛ لأن القرآن غير مخلوق، و«جعل» هنا متعد إلى مفعولين، فهو بمعنى: صيّر، وفسر ابن جرير: «أنزلناه»، والقرطبي: «سميناه ووصفناه»، وعن السدي: «أنزلناه»، والزجاج، وسفيان الثوري: «بيّناه...»، كما ذكره القرطبي. وكل هذه المعاني متلازمة ومتقاربة، وكلها تفيد أن «جعل» هنا متعد إلى المفعولين، وقد سبق أن ذكرنا أن «جعل» له أربع استعمالات: بمعنى «صيّر» و«ظن» فله مفعولان، وبمعنى: خلق، فله مفعول واحد، وبمعنى: شرع، فله اسم مرفوع وخبر منصوب وخبره يكون فعلاً مضارعاً. راجع سورة البقرة الآية (٢٢).

(٤) قوله: (مثبت). أفاد أن الجار والمجرور ﴿فِي أُمِّ الْكِتَابِ ⑨﴾ خبر «إِنَّ»، ومتعلق بالمحذوف.

(٥) وقوله: (اللوحة المحفوظ...). كما فسر به ابن كثير، والقرطبي وغيرهما. وعزاه ابن كثير إلى ابن عباس، ومجاهد.

﴿لَدَيْنَا﴾ بدل^(١)، عندنا^(٢) ﴿لَعَلِّي﴾ على الكتب قبله^(٣) ﴿حَكِيمٌ﴾ ﴿٤﴾ ذو
حكمة بالغة.

﴿٥﴾ - ﴿أَفَنْصَرِبُ﴾^(٤) نمسك ﴿عَنْكُمُ الذِّكْرَ﴾ القرآن^(٥) ﴿صَفْحًا﴾
إمساكًا، فلا تؤمرون ولا تنهون لأجل^(٦) ﴿أَنْ كُنْتُمْ قَوْمًا مُّسْرِفِينَ﴾
مشركين؟ لا^(٧).

﴿٦﴾ - ﴿وَكَمْ أَرْسَلْنَا مِنْ نَبِيٍّ فِي الْأَوَّلِينَ﴾^(٦) ﴿٨﴾.

(١) قوله: (بدل). يعني ﴿لَدَيْنَا﴾ بدل من الجار والمجرور ﴿فِي أُرِّ الْكِتَابِ﴾.
(٢) وقوله: (عندنا). تفسير لـ ﴿لَدَيْنَا﴾. ومشى المفسر على أن ﴿فِي أُرِّ الْكِتَابِ﴾ خبر «إن»،
و﴿لَدَيْنَا﴾ بدل، و﴿لَعَلِّي﴾ خبر ثان، و﴿حَكِيمٌ﴾ خبر ثالث، كما أعرب كذلك في
«إعراب القرآن». واستشكل ذلك بعض المعربين بأن فيه تقديم خبر «إن» المجرد عن
اللام على المقترن بها، ومن لم يجز ذلك أعرب ﴿لَعَلِّي﴾ خبر «إن»، و﴿فِي أُرِّ الْكِتَابِ﴾
و﴿لَدَيْنَا﴾ حالًا.

(٣) قوله: (على الكتب قبله). أشار به إلى أن العلوّ هنا معنويّ، وكذا إذا فسر بأنه رفيع عن
ينال فيبدل.

(٤) ﴿أَفَنْصَرِبُ﴾: الهمزة: للاستفهام الإنكاري، والفاء: عاطفة على محذوف، كما تقدم نظير
ذلك.

(٥) قوله: (القرآن). تفسير لـ ﴿الذِّكْرَ﴾، وبه فسر القرطبي، وعزاه إلى الضحاك وغيره.

وعن مجاهد، والسدي، وأبي صالح: «﴿الذِّكْرَ﴾: العذاب»، واختاره ابن جرير.

(٦) وقوله: (لأجل) أفاد أن حرف التعليل محذوف، وحذف حرف الجرّ مطرد مع «أن»
و«أنّ»، كما تقدم مرارًا.

(٧) وقوله: (لا). جواب للاستفهام، مقدر.

(٨) ﴿وَكَمْ أَرْسَلْنَا﴾. ﴿وَكَمْ﴾: هنا خبرية في محل نصب مفعول مقدم لـ ﴿أَرْسَلْنَا﴾.

﴿٧﴾ - ﴿وَمَا كَانَ﴾ ^(١) ﴿يَأْتِيهِمْ﴾ أتاهم ﴿مِّن نَّيِّبٍ إِلَّا كَأَنُوبِهِ يَسْتَهْزِءُونَ﴾ ﴿٧﴾ كاستهزاء قومك بك وهذا تسلية له ﷺ.

﴿٨﴾ - ﴿فَأَهْلَكْنَا أَشَدَّ مِنْهُمْ﴾ من قومك ^(٢) ﴿بَطْشًا﴾ قوة ﴿وَمَضَى﴾ سبق في الآيات ﴿مَثَلُ الْأَوَّلِينَ﴾ ﴿٨﴾ صفتهم في الإهلاك. فعاقبة قومك كذلك ^(٣).

﴿٩﴾ - ﴿وَلَيْنَ﴾ لام قسم ^(٤) ﴿سَأَلْنَهُمْ مَّنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ﴾ حذف منه ^(٥) نون الرفع لتوالي النونات، وواو الضمير لالتقاء الساكنين ﴿خَلَقَهُنَّ﴾ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ ﴿٩﴾ آخر جوابهم ^(٦)، أي: الله ذو العزة والعلم، زاد تعالى:

(١) قوله: (كان)، و(أتاهم). أشار بالتقدير إلى أن هنا حكاية الحال الماضية حيث أتى بالمضارع، والمعنى على الماضي. ولا توجد لفظة (كان) في بعض النسخ.

(٢) قوله: (من قومك) أشار به إلى أن ضمير الغائب «هم» راجع إلى المشركين المخاطبين في قوله ﴿أَفَنَضْرِبُ عَنْكُمُ الذِّكْرَ...﴾ فيكون فيه نوع التفات.

(٣) قوله: (فعاقبة قومك...) أي: فليتوقعوا أن تنزل بهم عقوبة كما نزلت في الأولين، كما يعلم من ابن جرير.

(٤) قوله: (لام قسم...) أي: دالة على قسم، فقد اجتمع هنا القسم والشرط، والجواب للمتقدم، وهو القسم، والجواب: ﴿لَيَقُولُنَّ﴾ ولذا أكد بالنون، وقد تقدم نظير ذلك مرارًا.

(٥) قوله: (حذف منه). توضيح لمسألة صرفية، وهي واضحة، وتقدمت، فأصل الفعل: يقولون، حذفت نون الرفع وواو الضمير، فالفعل هنا مرفوع بثبوت النون المحذوفة تخفيفًا. وفاعله: الواو المحذوفة.

(٦) قوله: (آخر جوابهم). يعني: أن جوابهم انتهى بـ ﴿الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ﴾ وما بعده كلام الله تعالى، وليس من جوابهم، ويدل لذلك أنه قال: ﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ﴾ بضمير الخطاب ولو كان من كلامهم لقليل: الذي جعل لنا الأرض... كما ذكره القرطبي.

- ﴿١٠﴾ - ﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مَهْدًا﴾ فراشًا كالمهد للصبي^(١) ﴿وَجَعَلَ لَكُم فِيهَا سُبُلًا﴾ طرقًا ﴿لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾ ﴿١٠﴾ إلى مقاصدكم في أسفاركم.
- ﴿١١﴾ - ﴿وَالَّذِي نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً يَقْدَرُ﴾ أي: بقدر حاجتكم إليه^(٢)، ولم ينزله طوفانًا ﴿فَأَنْشَرْنَا﴾ أحيينا ﴿يَهُ﴾ بلدةً مَيِّتًا كَذَلِكَ ﴿أي: مثل هذا الإحياء﴾ ﴿تُخْرِجُونَ﴾ ﴿١١﴾ من قبوركم أحياء.
- ﴿١٢﴾ - ﴿وَالَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ﴾ الأصناف^(٣) ﴿كُلَّهَا وَجَعَلَ لَكُم مِّنَ الْفُلْكِ﴾ السفن ﴿وَالْأَنْعَامِ﴾ كالإبل^(٤) ﴿مَا تَرْكَبُونَ﴾ ﴿١٢﴾ حذف العائد اختصارًا^(٥). وهو

(١) قوله: (كالمهد). أفاد أن في الكلام تشبيهًا بليغًا.

(٢) قوله: (بقدر حاجتكم إليه). كما قال ابن جرير: «بمقدار حاجتكم إليه، فلم يجعله كالطوفان فيكون عذابًا كالذي أنزل على قوم نوح، ولا جعله قليلًا، لا يثبت به النبات والزرع من قلته، ولكنه جعله غيثًا مغيثًا...» اهـ.

(٣) قوله: (الأصناف). وبه فسر سعيد بن جبير، ذكره القرطبي، وعن الحسن: «الشتاء والصيف، والليل والنهار، والسموات والأرض، والشمس والأرض، والجنة والنار»، وقيل: أزواج الحيوان من ذكر وأنثى. وقيل: ما ينقلب فيه الإنسان من خير وشر، وإيمان وكفر، ونفع وضر، وفقر وغنى، وصحة وسقم. كما في القرطبي. ولا مانع أن يراد كل ذلك، فكل ذلك موجود، والله أعلم.

(٤) وقوله: (كالإبل). الكاف للاستقصاء؛ لأن الإبل هو الذي يركب، والبقر لا يركب، نقله القرطبي عن أبي معاذ وصححه. لما في «الصحيح» قال ﷺ: «بينما رجل راكب بقرة إذ قالت له: لم أخلق لهذا، إنما خلقت للحرث»، فقال النبي ﷺ: «أمنت بذلك أنا وأبو بكر وعمر». اهـ. [البخاري (٢١٩٩)]. وتقدم ذكر هذا الحديث.

(٥) قوله: (حذف العائد...). أي: العائد إلى الاسم الموصول: ﴿مَا﴾ وحذف العائد جائز بتفاصيل ذكرها النحاة. والتقدير هنا: «تركبونه».

مجرور في الأول، أي: فيه، منصوب في الثاني^(١).

﴿١٣﴾ - ﴿لَسْتَوُوا﴾ لتستقروا ﴿عَلَى ظُهُورِهِ﴾ ذكر الضمير^(٢)، وجمع الظهر نظراً للفظ «مَا» ومعناها ﴿ثُمَّ تَذْكُرُوا نِعْمَةَ رَبِّكُمْ إِذَا اسْتَوَيْتُمْ عَلَيْهِ وَتَقُولُوا سُبْحَنَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَذَا وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ﴾ مطيقين.

﴿١٤﴾ - ﴿وَإِنَّا إِلَىٰ رَبِّنَا لَمُنْقَلِبُونَ﴾ لمنصرفون.

﴿١٥﴾ - ﴿وَجَعَلُوا لَهُ مِنْ عِبَادِهِ جُزْءًا﴾^(٣) حيث قالوا: الملائكة بنات الله؛ لأن الولد جزء من الوالد، والملائكة من عباد الله تعالى ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ﴾ القائل ذلك^(٤) ﴿لَكَفُورٌ مُّبِينٌ﴾ بين ظاهر الكفر.

(١) قوله: (وهو مجرور في الأول). يعني: العائد مجرور بـ«في» بالنسبة إلى الفلك، يقال: ركب في الفلك، ومنصوب بالنسبة إلى الأنعام؛ لأنه يقال: ركب البعير، ولا يقال: في البعير؛ لأن الركوب على ظهره، بخلاف السفينة.

(٢) قوله: (ذكر الضمير...) بتشديد الكاف، أي: جيء بالضمير المذكور في ﴿ظُهُورِهِ﴾؛ لأنه عائد لـ﴿مَا﴾، وجمع ظهور باعتبار معناه؛ لأن ﴿مَا﴾ واقع على الأنعام، وإن كان المراد به الإبل. تنبيه: ثبت في دعاء السفر ﴿سُبْحَنَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا...﴾ إلى ﴿...لَمُنْقَلِبُونَ﴾^(١٤). فيشرع أن تقرأ إذا استوى الراكب على الراحلة، مع أدعية أخرى ثبتت عن النبي ﷺ.

(٣) قوله تعالى: ﴿وَجَعَلُوا﴾ «جعل» هنا بمعنى: ظن، واعتقد، له مفعولان، الأول: ﴿جُزْءًا﴾، والثاني الجار والمجرور: ﴿لَهُ﴾.

هذه الآية استنكار على المشركين الذين اعتقدوا أن الملائكة بنات الله تعالى: كما يفيد ما رواه ابن جرير عن مجاهد.

(٤) قوله: (القائل ذلك). فتكون «أل» في ﴿الْإِنْسَانَ﴾ للعهد، أو للجنس باعتبار ذلك القائل.

﴿١٦﴾ - ﴿أَم﴾ بمعنى همزة الإنكار^(١)، والقول مقدر، أي: أتقولون ﴿أَتَحَدَّ مِمَّا يَخْلُقُ بَنَاتٍ﴾ لنفسه ﴿وَأَصْفَنَكُمْ﴾ أخلصكم ﴿يَا بَلَسِينَ﴾ ﴿١٦﴾ اللازم من قولكم السابق، فهو من جملة المنكر^(٢).

﴿١٧﴾ - ﴿وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُمْ بِمَا صَرَبَ لِلرَّحْمَنِ مَثَلًا﴾^(٣) جعل له شبهًا بنسبة البنات إليه؛ لأن الولد يشبه الوالد، والمعنى: إذا أخبر أحدهم بالبنات تولد له ﴿ظَلَّ﴾ صار^(٤) ﴿وَجْهَهُ مُسْوَدًّا﴾ متغيرًا تغير مغتم ﴿وَهُوَ كَظِيمٌ﴾ ﴿١٧﴾ ممتلئ غمًا، فكيف ينسب البنات إليه؟ تعالى عن ذلك.

﴿١٨﴾ - ﴿أَوْ﴾ همزة الإنكار وواو العطف بجملة^(٥)، أي: يجعلون لله ﴿مَنْ

(١) قوله: (بمعنى: همزة...). يعني أن ﴿أَم﴾ هنا منقطعة، تتضمن معنى الاستفهام الإنكاري، أو المراد أن الهمزة في ﴿أَم﴾ للاستفهام الإنكاري، والميم مزيدة، كما ذكره القرطبي، وعزا ذلك إلى أبي عبيدة، كما في شرح فخر الدين قباوة، وعلى هذا يكون تقدير القول موافقة لما في بعض الآيات كقوله تعالى: ﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَيْنَاهُ﴾ [يونس: ٣٨]، والأقرب أن ﴿أَم﴾ هنا كلمة مستقلة منقطعة تتضمن معنى الاستفهام الإنكاري التعجبي.

(٢) قوله: (فهو من جملة...). أي: قوله ﴿وَأَصْفَنَكُمْ﴾ من جملة ما استنكر عليهم، أي: جعلوا لله تعالى ما يكرهون من البنات، وجعلوا لأنفسهم ما يحبون من الذكور.

(٣) ﴿وَإِذَا بُشِّرَ...﴾. من تمام الاستنكار عليهم، كما أشار إليه البيضاوي حيث قال: «حيث لم يقتنعوا بأن جعلوا له جزءًا حتى جعلوا له من مخلوقاته أجزاءً أحسن مما اختير لهم وأبغض الأشياء لهم، بحيث إذا بشر أحدهم بها اشتد غمه به». اهـ.

(٤) قوله: (صار). أفاد أن ﴿ظَلَّ﴾ هنا بمعنى: صار، فليس فيه معنى الاتصاف بالنهار.

وتأتي خمسة أفعال بمعنى «صار»: كان، أصبح، أمسى، أضحى، ظل. وقد تقدم.

(٥) قوله: (همزة الإنكار). يعني أن الهمزة في ﴿أَوْ﴾ للاستفهام الإنكاري، والواو لعطف =

يُنشَأُ فِي الْحَلِيَّةِ ﴿الرَبْنَةُ﴾ وَهُوَ فِي الْخَصَامِ عَيْرٌ مُبِينٌ ﴿١٨﴾ ﴿مَظْهَرُ الْحُجَّةِ لَضَعْفِهِ عَنْهَا بِالْأَنُوثَةِ﴾.

﴿١٩﴾ - ﴿وَجَعَلُوا^(١) الْمَلَكِيَّةَ الَّذِينَ هُمْ عَبْدُ الرَّحْمَنِ إِنْتًا أَشْهَدُوا﴾ أَحْضَرُوا ﴿خَلَقَهُمْ سَتَكُنُّ شَهَدَتُهُمْ﴾ بِأَنَّهُمْ إِنَاثٌ ﴿وَسُئِلُونَ^(٢)﴾ عَنْهَا فِي الْآخِرَةِ فَيَتَرْتَبُ عَلَيْهِمُ الْعِقَابُ.

﴿٢٠﴾ - ﴿وَقَالُوا لَوْ شَاءَ الرَّحْمَنُ مَا عَبَدْنَاهُمْ﴾ أَيُّ: الْمَلَائِكَةُ^(٣)، فَعِبَادَتُنَا إِيَّاهُمْ بِمَشِيئَتِهِ، فَهُوَ رَاضٍ بِهَا، قَالَ تَعَالَى: ﴿تَالَهُمْ بِذَلِكَ﴾ الْمَقُولُ مِنَ الرِّضَا بِعِبَادَتِهَا ﴿مَنْ عَلِمَ إِنَّ﴾ مَا ﴿هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ﴾^(٤) يَكْذِبُونَ فِيهِ، فَيَتَرْتَبُ عَلَيْهِمُ الْعِقَابُ بِهِ.

= جملة مقدرة على جملة مقدرة أخرى، أي: أَيْتَعِدُونَ أَوْ يَكْذِبُونَ وَيَجْعَلُونَ اللَّهُ مِنْ يَنْشَأُ فِي الْحَلِيَّةِ، وَيَجُوزُ كَوْنُ الْوَاوِ هُنَا اسْتِثْنَاءً، فَلَا يَحْتَاجُ لَتَقْدِيرِ فِعْلِ مَعْطُوفٍ عَلَيْهِ، وَعَلَى كُلِّ تَقْدِيرٍ يَكُونُ ﴿مَنْ﴾ مَفْعُولًا بِهِ لِفِعْلِ مَحْذُوفٍ، أَيُّ: مَفْعُولًا أَوَّلًا لـ ﴿يَجْعَلُونَ﴾ وَالْمَفْعُولُ الثَّانِي: (لِلَّهِ). وَ﴿مَنْ يُنْشَأُ فِي الْحَلِيَّةِ﴾ كِنَايَةٌ عَنِ الْإِنْتَى، كَمَا رَوَى عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَغَيْرِهِ.

(١) قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَجَعَلُوا﴾. جَعَلَ هُنَا بِمَعْنَى: اعْتَقَدَ، فَلَهُ مَفْعُولَانِ، الْأَوَّلُ: ﴿الْمَلَكِيَّةَ﴾، وَالثَّانِي: ﴿إِنْتًا﴾، وَالاسْمُ الْمَوْصُولُ ﴿الَّذِينَ﴾ نَعْتَ لـ ﴿الْمَلَكِيَّةَ﴾. كَمَا ذَكَرْنَا فِي أَوَّلِ هَذِهِ السُّورَةِ وَمَوَاضِعَ أُخْرَى.

(٢) قَوْلُهُ: (أَيُّ: الْمَلَائِكَةُ). بَيَّانٌ لِمَرْجِعِ الضَّمِيرِ، فَكَانُوا يَعْبُدُونَ الْأَصْنَامَ الَّتِي عَمِلَتْ بِصُورَةِ الْمَلَائِكَةِ عَلَى زَعْمِهِمْ، كَمَا يَعْلَمُ مِنْ ابْنِ كَثِيرٍ، وَقَوْلُهُمْ هَذَا كَانَ عَلَى سَبِيلِ الْاسْتِهْزَاءِ وَالسَّخَرَةِ، وَهَذَا مِنْهُمْ كَلِمَةٌ حَقٌّ أُرِيدَ بِهَا بَاطِلٌ؛ لِأَنَّ كُلَّ شَيْءٍ مِنَ الْإِيمَانِ وَالْكَفْرِ وَغَيْرِهِمَا بِإِرَادَتِهِ تَعَالَى، وَلَا يَصِحُّ الْاِحْتِجَاجُ بِهَا عَلَى وَقُوعِ الْمُنْكَرِ؛ لِأَنَّ الْإِنْسَانَ مَأْمُورَ بِالْإِيمَانِ وَالْعَمَلِ، وَاللَّهُ يَرْضَى بِهِ وَمَنْهِيٌّ عَنِ الْكَفْرِ وَالْمَعَاصِي، وَاللَّهُ كَارِهِ ذَلِكَ، وَإِنْ كَانَ وَقُوعُهَا بِإِرَادَتِهِ. أَشَارَ إِلَى ذَلِكَ الْقُرْطُبِيُّ.

(١١) - ﴿أَمْ أَلَيْسَ لَكُمْ كِتَابٌ مِّن قَبْلِهِ﴾ ^(١) أي: القرآن بعبادة غير الله ﴿فَهُمْ بِهِءُ مُسْتَمْسِكُونَ﴾ ^(١١) أي: لم يقع ذلك.

(١٢) - ﴿بَلْ قَالُوا إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ﴾ ^(٢) ﴿وَإِنَّا﴾ ^(٣) ﴿عَلَىٰ ءَاثَرِهِمْ مُّهْتَدُونَ﴾ ^(٢٢) بهم، وكانوا يعبدون غير الله.

(١٣) - ﴿وَكَذَٰلِكَ﴾ ^(٤) ﴿مَا أَرْسَلْنَا مِن قَبْلِكَ فِي قَرْيَةٍ مِّن نَّذِيرٍ إِلَّا قَالَ مُتْرَفُوهَا﴾ ^(٢٣) ﴿مُتَنَعِمُونَ﴾ مثل قول قومك ﴿وَإِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ﴾ ^(٢٤) ﴿وَإِنَّا عَلَىٰ ءَاثَرِهِمْ مُّقْتَدُونَ﴾ ^(٢٣) متبعون.

(١٤) - ﴿قُلْ﴾ ^(٥) ﴿أَمْ﴾ ^(٦) ﴿تَتَّبِعُونَ ذَٰلِكَ﴾ ^(٦) ﴿وَلَوْ جِئْتَكُمْ بِآهَدَىٰ مِمَّا وَجَدْتُمْ عَلَيْهِ ءَابَاءُكُمْ قَالُوا إِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِءُ﴾ ^(٢٤) ﴿كَفِرُونَ﴾ ^(٢٤) قال تعالى تخويفاً لهم:

(١٥) - ﴿فَأَنقَمْنَا مِنْهُمْ﴾ ^(٢٥) ﴿أَي: من المكذبين للرسل قبلك﴾ ^(٢٥) ﴿فَأَنظَرَكِيْفَ كَانَ

(١) ﴿أَمْ أَلَيْسَ لَكُمْ﴾ ^(١) ﴿أَمْ﴾ ^(١): هنا منقطعة متضمنة معنى الاستفهام الإنكاري، كما أشار المفسر إلى ذلك بقوله: (أي: لم يقع ذلك).

(٢) قوله: (ملة). وبها فسر مجاهد. وعن ابن عباس، وقتادة، والسدي: «دين»، وهو بمعنى: ملة.

(٣) وقوله: (ماشون). قدره ليتعلق به الجار والمجرور: ﴿عَلَىٰ ءَاثَرِهِمْ﴾، وعلى هذا يكون ﴿مُّهْتَدُونَ﴾ خبراً ثانياً، ويصح تعلق الجار والمجرور بـ ﴿مُّهْتَدُونَ﴾.

(٤) قوله تعالى: ﴿وَكَذَٰلِكَ﴾. في هذه الآية تسلية وتعزية للنبي ﷺ كما يعلم مما نقله القرطبي عن مقاتل.

(٥) قوله تعالى: ﴿قُلْ﴾. بصيغة الأمر، على قراءة الجمهور. وقرأ أبو عمرو، وحفص: بصيغة الماضي: ﴿قَالَ﴾.

(٦) قوله: (أتتبعون) قدر الفعل ليعطف عليه جملة ﴿وَلَوْ جِئْتُمْ﴾.

عَقِبَهُ الْمُكَذِّبِينَ ﴿١٥﴾ ﴿١﴾.

﴿١٦﴾ - ﴿و﴾ اذكر ﴿إِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ إِنَّنِي بَرَاءٌ﴾ أي: بريء ﴿مِمَّا تَعْبُدُونَ﴾ ﴿١٦﴾.

﴿١٧﴾ - ﴿إِلَّا الَّذِي فَطَرَنِي﴾ ﴿٣﴾ خلقتني ﴿فَإِنَّهُ سَيِّدِي﴾ يرشدني لدينه.

﴿١٨﴾ - ﴿وَجَعَلَهَا﴾ ﴿٤﴾ أي: كلمة التوحيد المفهومة من قوله: ﴿إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَى رَبِّي سَيِّدِي﴾ ﴿١٩﴾ [الصفات: ٩٩]، ﴿كَلِمَةً بَاقِيَةً فِي عَقِبِهِ﴾ ذريته ^(٥)، فلا يزال ^(٦) فيهم من يوحد

(١) ﴿كَيْفَ﴾. اسم استفهام في محل نصب خبر ﴿كَانَ﴾، وهو معلق للفعل ﴿انْظُرْ﴾ عن العمل في المفعول، فجملة ﴿كَانَ﴾ تسد مسده.

(٢) قوله: (أي: بريء). أفاد أن ﴿بَرَاءً﴾ مصدر بمعنى: اسم الفاعل، أي: الصفة المشبهة، والبراء يستعمل للواحد وغيره والمذكر والمؤنث؛ لأنه مصدر كما ذكره القرطبي.

(٣) ﴿إِلَّا الَّذِي فَطَرَنِي﴾. الاستثناء متصل؛ لأنهم كانوا عبدوا الله مع آلهتهم. قاله القرطبي. ونقل عن قتادة: «كانوا يقولون: الله ربنا مع عبادة الأوثان»، وعلى هذا «ما» الموصولة تعم أولي العلم وغيرهم. ويحتمل كون الاستثناء منقطعاً على أن «ما» خاص بغير أولي العلم. أشار إلى ذلك البيضاوي.

(٤) قوله تعالى: ﴿وَجَعَلَهَا﴾. الضمير المستتر في «جعل» راجع لله عَزَّوَجَلَّ، والضمير المتصل «ها» راجع إلى الكلمة المعلومة من قوله: ﴿إِلَّا الَّذِي فَطَرَنِي﴾، أو نحو ذلك من الآيات كما أشار المفسر: ﴿إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَى رَبِّي...﴾ الآية (٩٩) من الصفات، كما يعلم من القرطبي، وروى ابن جرير عن مجاهد، وقتادة تفسير الضمير بـ«شهادة أن لا إله إلا الله»، ويحتمل رجوع الضمير المستتر في «جعل» إلى إبراهيم كما ذكره البيضاوي.

(٥) قوله: (ذريته). فسر بذلك أئمة التفسير، كمجاهد، وابن زيد، وغيرهما، وعن السدي، قال: «في عقب إبراهيم عَلَيْهِ السَّلَام: آل محمد ﷺ».

(٦) وقوله: (فلا يزال...). نقل القرطبي ذلك عن قتادة، وبنحوه فسر ابن جرير.

الله ﴿لَعَلَّهُمْ﴾ أي: أهل مكة ^(١) ﴿يَرْجِعُونَ﴾ ﴿٢٨﴾ عما هم عليه إلى دين إبراهيم أبيهم.
 ﴿٢٩﴾ - ﴿بَلْ مَتَّعْتُ هَؤُلَاءَ﴾ المشركين ﴿وَأَبَاءَهُمْ﴾ ولم أعاجلهم بالعقوبة ^(٢)
 ﴿حَتَّىٰ جَاءَهُمُ الْحَقُّ﴾ القرآن ^(٣) ﴿وَرَسُولٌ مُّبِينٌ﴾ ﴿٣١﴾ مظهر لهم الأحكام الشرعية،
 وهو محمد ﷺ.

﴿٣٠﴾ - ﴿وَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ﴾ القرآن ^(٤) ﴿قَالُوا هَذَا سِحْرٌ وَإِنَّا بِهِ كَافِرُونَ﴾ ﴿٣٠﴾.
 ﴿٣١﴾ - ﴿قَالُوا لَوْلَا﴾ هَلَّا ^(٥) ﴿نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَىٰ رَجُلٍ مِّنَ أَهْلِ﴾ ﴿الْقُرَيْتَيْنِ﴾ ^(٦)
 من آية منهما ﴿عَظِيمٍ﴾ ﴿٣١﴾ أي: الوليد بن المغيرة بمكة، أو عروة بن مسعود
 الثقفي بالطائف ^(٧).

-
- (١) قوله: (أهل مكة). ظاهر كلام ابن جرير وغيره: «لعل من كفر يرجع من أهل مكة وغيرهم». قال البيضاوي: «يرجع من أشرك بدعاء من وحّد». اهـ.
- (٢) قوله: (ولم أعاجلهم...). وبذلك فسر ابن جرير.
- (٣) وقوله: (القرآن). فسر به ابن جرير. وقيل: محمد ﷺ، كما فسر به القرطبي. وعلى هذا يكون ﴿وَرَسُولٌ مُّبِينٌ﴾ ﴿٣١﴾ من عطف التفسير.
- (٤) قوله: (القرآن). فسر به ابن جرير، والقرطبي وغيرهما.
- (٥) قوله: (هَلَّا). أشار به إلى أن ﴿لَوْلَا﴾ هنا تحضيضية، ولذا دخلت على الفعل.
- (٦) قوله: (أهل). أشار به إلى تقدير مضاف، وقيل: التقدير: إحدى القريتين. ومألفها واحد.
- (٧) قوله: (الوليد بن المغيرة...). اتفق المفسرون على أن المراد بـ﴿الْقُرَيْتَيْنِ﴾: مكة والطائف. واختلف المراد بالرجلين؛ فقال قتادة: «الوليد بن المغيرة بن عبد الله عم أبي جهل بمكة، وعروة بن مسعود الثقفي من الطائف»، وعلى هذا جرى المفسر. روى ابن جرير عن قتادة، قال: «قال الوليد بن المغيرة: لو كان ما يقول محمد حقاً أنزل عليّ هذا أو على ابن مسعود الثقفي». اهـ.
- وعن ابن زيد، قال: «كان أحد العظيمين: عروة بن مسعود الثقفي، كان عظيم أهل الطائف». اهـ. وعن مجاهد: «عتبة بن ربيعة من أهل مكة، وابن عبد ياليل من أهل الطائف»، =

﴿٣٢﴾ - ﴿أَمْ يَقْسِمُونَ رَحْمَتَ رَبِّكَ﴾ النبوة^(١) ﴿نَحْنُ قَسَمْنَا بَيْنَهُمْ مَعِيشَتَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ فجعلنا بعضهم غنياً وبعضهم فقيراً ﴿وَرَفَعْنَا بَعْضَهُمْ﴾ بالغنى^(٢) ﴿فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِّيَتَّخِذَ بَعْضُهُمُ الْغَنِيَّ﴾ بعضاً ﴿الْفَقِيرَ﴾ سُخْرِيًّا ﴿مُسَخَّرًا فِي الْعَمَلِ لَهُ بِالْأَجْرَةِ﴾^(٣)، والياء للنسب^(٤)، وقرئ بكسر السين^(٥) ﴿وَرَحِمْتُ رَبِّكَ﴾ أي: الجنة ﴿خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُونَ﴾ في الدنيا.

﴿٣٣﴾ - ﴿وَلَوْلَا أَنْ يَكُونَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً﴾^(٦) على الكفر^(٧) ﴿لَجَعَلْنَا لِمَنْ

= وعن السدي: «الوليد بن المغيرة من مكة، وكنانة بن عبد بن عمرو من أهل الطائف»، واختار ابن جرير ألا يعين، فيحتمل كون مرادهم أي واحد من عطاء مكة والطائف.
(١) قوله: (النبوة). كما فسر به القرطبي وغيره.

(٢) قوله: (بالغنى). قال ابن جرير: «بل جعلنا هذا غنياً وهذا فقيراً، وهذا مالكاً وهذا مملوكاً». اهـ.

(٣) قوله: (مسخرًا في العمل). ذكر نحوه السدي، وابن زيد، وقال الضحاك، وقتادة: «ليملك بعضهم بعضاً». اهـ.

(٤) قوله: (الياء للنسب). ظاهره أنه نسبة إلى السخرة، أي: العمل بلا أجر أو إلى السخري بضم السين أو كسرهما بمعنى: القهر والتكليف بالعمل. لا إلى السخرية التي هي بمعنى: الاستهزاء، كما يعلم من «إعراب القرآن» للدرويش.

(٥) قوله: (وقرئ). وهي شاذة، قراءة ابن محيصن، ومجاهد، كما في القرطبي. وأشار المفسر إلى الشذوذ بقوله: (وقرئ).

(٦) قوله تعالى: ﴿وَلَوْلَا أَنْ يَكُونَ...﴾. ﴿لَوْلَا﴾: هنا امتناعية شرطية، والمصدر المؤول من ﴿أَنْ يَكُونَ﴾: مبتدأ مرفوع، والخبر محذوف، أي: كائن، والتقدير: ولولا كون الناس أمة واحدة حاصل، أو كائن... ومعلوم أن من مواضع حذف الخبر وجوباً: بعد «لولا» الامتناعية.
(٧) قوله: (على الكفر). كما روي عن ابن عباس وغيره. وقيل: اجتماعهم على حب الدنيا، وترك طلب الآخرة، روي عن ابن زيد.

يَكْفُرُ بِالرَّحْمَنِ لِيُوتِيَهُمْ ﴿١﴾ بدل من «لَمَنْ» ﴿١﴾ سَقْفًا ﴿٢﴾ بفتح السين وسكون القاف وبضمهما جمعاً ﴿٢﴾ مِّنْ فِضَّةٍ وَمَعَارِجَ ﴿٣﴾ كالدرج من فضة ﴿٣﴾ عَلَيْنَا يَظْهَرُونَ ﴿٣٣﴾ يعلون إلى السطح.

﴿٣٤﴾ - ﴿وَلِيُوتِيَهُمْ أَبْوَابًا﴾ من فضة ﴿و﴾ جعلنا لهم ﴿سُرُرًا﴾ من فضة، جمع سرير ﴿عَلَيْنَا يَتَكُونُ﴾ ﴿٣٤﴾.

﴿٣٥﴾ - ﴿وَزُخْرَفًا﴾ ذهباً ﴿٤﴾، المعنى ﴿٥﴾: لولا خوف الكفر على المؤمن من إعطاء الكافر ما ذكر لأعطيناه ذلك لقلّة خطر الدنيا عندنا، وعدم حظه في الآخرة في

(١) قوله: (بدل...) أي: بتكرار حرف الجر، وقيل: اللام في ﴿لِيُوتِيَهُمْ﴾ بمعنى: على، متعلق بـ ﴿سَقْفًا﴾، أي: سقفاً على بيوتهم. ذكره ابن جرير، نقلاً عن بعض الكوفيين.
(٢) قوله: (بفتح السين...) أي: ﴿سَقْفًا﴾: بصيغة الإفراد: قرأ بها ابن كثير، وأبو عمرو، وأبو جعفر. وقرأ الباقر: بالضميتين: ﴿سُقْفًا﴾: بصيغة الجمع.
(٣) قوله: (كالدرج...) بفتحتين تفسير المعارج، وهو جمع معراج، وهو السُّلَّم. كما ذكره القرطبي.

وقوله: (من فضة). كما روي عن ابن عباس، وابن زيد.

(٤) قوله: (ذهباً). فسر به ابن عباس، وقتادة، والسدي.

(٥) قوله: (المعنى...) وبنحو ذلك فسر أئمة التفسير. قال القرطبي: «قال العلماء: ذكر حقارة الدنيا وقلّة خطرها، وأنها عنده من الهوان بحيث كان يجعل بيوت الكفرة ودرجها ذهباً وفضة لولا غلبة حب الدنيا على القلوب، فيحمل ذلك على الكفر، قال الحسن: «لولا أن يكفر الناس جميعاً بسبب ميلهم إلى الدنيا وتركهم الآخرة لأعطيناهم في الدنيا ما وصفناه، لهوان الدنيا عند الله عَزَّ وَجَلَّ»، وعلى هذا أكثر المفسرين ابن عباس، والسدي، وغيرهم». اهـ. كلام القرطبي. ولا يخفى أن في الآية إجابة ورداً على قول الكفار: ﴿لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِّنَ الْفَرِيقَيْنِ عَظِيمٍ﴾ ﴿٢١﴾ بأبلغ وجه، كما يظهر بالتأمل.

النعيم ﴿وَأَن﴾ مخففة من الثقيلة^(١) ﴿كُلُّ ذَلِكَ لَمَّا﴾ بالتخفيف فـ«ما» زائدة، وبالتشديد بمعنى: إلا، فـ«إِن» نافية ﴿مَتَّعُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا﴾ يتمتع به فيها ثم يزول ﴿وَالْآخِرَةُ﴾ الجنة ﴿عِنْدَ رَبِّكَ لِلْمُتَّقِينَ﴾^(٢٥).

﴿٣٦﴾ - ﴿وَمَن يَعِشْ﴾ يعرض^(٢) ﴿عَن ذِكْرِ الرَّحْمَنِ﴾ أي: القرآن ﴿تُقِصَّ﴾ نسبب ﴿لَهُ شَيْطَانًا فَهُوَ لِقَارِيُنُّ﴾^(٣٦) لا يفارقه^(٣).

﴿٣٧﴾ - ﴿وَلَا تَهَمُّ﴾ أي: الشياطين ﴿يَصُدُّوهُمْ﴾ أي: العاشين ﴿عَنِ السَّبِيلِ﴾ أي: طريق الهدى ﴿وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُم مُّهْتَدُونَ﴾^(٣٧) في الجمع رعاية معنى «مَن»^(٤).

(١) قوله: (مخففة). ذكر لـ﴿إِن﴾ وجهين: إما مخففة من الثقيلة فهي حرف تأكيد مهملة، و«ما» مخففة مزيدة. واللام فارقة، أو ﴿إِن﴾ نافية و﴿لَمَّا﴾ مشددة بمعنى: إلا. وقرأ بتشديد الميم: ﴿لَمَّا﴾: عاصم، وحمة، وهشام في رواية. فتكون ﴿إِن﴾ نافية. وبتخفيف الميم ﴿لَمَّا﴾: الباقون، ورواية عن هشام. فتكون ﴿إِن﴾ مخففة من الثقيلة، و«ما» مزيدة. ومن المعلوم أن «إِن» المخففة عملها قليل، وإهمالها كثير، وإذا أهملت وجبت اللام فارقة بينها وبين «إِن» النافية.

(٢) قوله: (يعرض). من عشا، يعيش عنه، أعرض، كما في «المختار». والوصف: عاشٍ، يقال: عشوت إلى كذا، إذا قصدته، وعشوت عن كذا، إذا أعرضت عنه. أما عشي يعيشى - من باب رضي يرضى - فمعناه: عمي، والوصف: أعشى، وقيل: العشا: سوء البصر، ويقال منه: عشي يعيشى أو عشا يعيشو، كما يعلم من «المختار»، وعلى كل حال يفيد اللفظ معنى الإعراض.

(٣) قوله: (لا يفارقه). قيل: في الدنيا يمنعه من الحلال ويبعثه على الحرام، وينهاه عن الطاعة ويأمر بالعصية. وعزي هذا القول لابن عباس. ذكر ذلك القرطبي. وهذا ظاهر كلام المفسر. وقيل: في الآخرة إذا قام من قبره، وعزي إلى سعيد بن جبير. ويؤيد الأول الآية التالية (٣٧).

(٤) قوله: (في الجمع...). أي: في الإتيان بصيغة الجمع في ﴿يَصُدُّوهُمْ﴾ و﴿يَحْسَبُونَ﴾ رعاية لمعنى ﴿مَن﴾ في ﴿وَمَن يَعِشْ﴾؛ لأن المراد الجنس.

﴿٣٨﴾ - ﴿حَتَّىٰ إِذَا جَاءَنَا﴾ العاشي بقرينه^(١) يوم القيامة ﴿قَالَ﴾ له: ﴿يَا﴾ للتنبيه ﴿لَيْتَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ بَعْدَ الْمَشْرِقَيْنِ﴾ أي: مثل بعد^(٢) ما بين المشرق والمغرب ﴿فِيئْسَ الْقَرِينُ﴾ ﴿٣٨﴾ أنت لي.

﴿٣٩﴾ - قال تعالى: ﴿وَلَن يَفْعَعَكُمُ﴾ أي: العاشين تمنىكم وندمكم ﴿أَلْيَوْمَ إِذ ظَلَمْتُمْ﴾ أي: تبين لكم ظلمكم بالإشراك في الدنيا ﴿أَنْتُمْ﴾ مع قرنائكم ﴿فِي الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ﴾ ﴿٣٩﴾ علة^(٣) بتقدير اللام لعدم النفع، و«إذ» بدل من «أليوم». ﴿٤٠﴾ - ﴿أَفَأَنْتَ تُسْمِعُ الصُّمَّ أَوْ تَهْدِي الْأَعْمَىٰ وَمَنْ كَانَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾ ﴿٤٠﴾ يين، أي: فهم لا يؤمنون^(٤).

(١) قوله: (العاشي بقرينه). هذا على قراءة: ﴿جَاءَنَا﴾: بدون ألف التنئية: قرأ بها عاصم، وأبو عمر، والكسائي، ويعقوب، وخلف. وقرأ الباقون: مع ألف التنئية: ﴿جَاءَنَا﴾، أي: العاشي والقرين.

(٢) قوله: (أي: مثل بعد...). أفاد أمرين؛ الأول: تقدير مضاف: (مثل)، والثاني: أن ﴿الْمَشْرِقَيْنِ﴾ من باب التغليب كالقمرين، والأبوين، والمراد: المشرق والمغرب، وبذلك فسر ابن جرير، وقيل: مشرق الشتاء ومشرق الصيف، فيكون تنئية حقيقة، وعزي إلى مقاتل، كما في القرطبي.

(٣) قوله: (علة...). يعني قوله تعالى: ﴿أَنْتُمْ﴾ بفتح الهمزة، بتقدير لام التعليل: لأنكم... وهو تعليل لعدم النفع.

(٤) قوله: (أي: فهم لا يؤمنون). فيه إشارة إلى أن الاستفهام بمعنى: النفي. والفاء إما عاطفة على مقدر أو للاستئناف، كما تقدم نظائرها.

فائدة: في هذه الآية تسلية للنبي ﷺ، وفيها رد على القدرية وأن الهداية وضدها بقدر الله تعالى. أفاده القرطبي.

- (٤١) - ﴿فَإِمَّا﴾ فيه إدغام^(١) نون «إن» الشرطية في «ما» الزائدة ﴿نَذْهَبَنَّ بِكَ﴾ بأن نُمِيتَكَ^(٢) قبل تعذيبهم ﴿فَإِنَّا مِنْهُمْ مُنْقِمُونَ﴾^(٣) في الآخرة.
- (٤٢) - ﴿أَوْ نُرِيتَكَ﴾^(٣) في حياتك ﴿الَّذِي وَعَدْتَهُمْ﴾ به من العذاب ﴿فَإِنَّا عَلَيْنَا﴾ على عذابهم ﴿مُقْتَدِرُونَ﴾^(٤) قادرون.
- (٤٣) - ﴿فَاسْتَمْسِكْ بِالَّذِي أُوحِيَ إِلَيْكَ﴾ أي: القرآن ﴿إِنَّكَ عَلَى صِرَاطٍ﴾ طريق ﴿مُسْتَقِيمٍ﴾^(٥).
- (٤٤) - ﴿وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ﴾ لشرف^(٤) ﴿لَكَ وَلِقَوْمِكَ﴾ لنزوله بلغتهم ﴿وَسَوْفَ تَسْأَلُونَ﴾^(٥) عن القيام بحقه.

(١) قوله: (فيه إدغام...). أي: فأصله: فإن ما، كما في قوله تعالى: ﴿فَإِمَّا تَرِينَ...﴾، كما تقدم في سورة مريم [٢٦].

(٢) قوله: (بأن نُمِيتَكَ) بضم النون من الإمامة، تفسير لـ ﴿نَذْهَبَنَّ بِكَ﴾، وبمثل ذلك فسر البيضاوي. وفسره القرطبي: «بإخراجه من مكة، أي: من أذى المشركين».

(٣) ﴿أَوْ نُرِيتَكَ﴾. نقل القرطبي عن ابن عباس: «قد أراه الله ذلك يوم بدر». اهـ.

الخلاصة: هاتان الآيتان في أهل الشرك، إما ينتقمهم الله في حياته ﷺ، أو يعذبهم في الآخرة، قال القرطبي: «وعلى هذا أكثر المفسرين»، وعن الحسن، وفتادة: «إنهما في أهل الإسلام؛ فقد ابتليت هذه الأمة بشدة ولكن لم يُرها الله لنبيه في حياته، ولم ير إلا ما تقرر به عينه، ولم يكن نبي إلا قد رأى في أمته العقوبة»، هذا خلاصة ما روي عن فتادة وغيره، ورجح ابن جرير التفسير الأول؛ لأن الآيات في سياق الخطاب مع المشركين، وليست في أهل الإسلام.

(٤) قوله: (لشرف). وبه فسر ابن جرير، ورواه عن ابن عباس وغيره. والمراد بالقوم: قيل: قریش، كما هو ظاهر كلام المفسر، وعزي إلى مجاهد. وقيل: من اتبعه من أمته، وعزي إلى فتادة، والحسن، ورجحه القرطبي.

﴿٤٥﴾ - ﴿وَسَلِّ مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا أَجَعَلْنَا مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ﴾ أي: غيره
 ﴿ءَالِهَةً يُعْبَدُونَ﴾ ﴿٤٥﴾، قيل^(١): هو على ظاهره، بأن جمع له الرسل ليلة الإسراء،
 وقيل: المراد أمم من أي أهل الكتابين، ولم يسأل على واحد من القولين؛ لأن
 المراد من الأمر بالسؤال التقرير لمشركي قريش أنه لم يأت رسول من الله ولا
 كتاب بعبادة غير الله.

(١) قوله: (قيل: ...). ذكر المفسر تفسيرين في معنى هذه الآية:

الأول: أنه جمع له الرسل ليلة الإسراء وأمر أن يسألهم... وهذا القول رواه ابن جرير،
 عن ابن زيد، ونقله القرطبي عن ابن عباس، وابن زيد، قالوا: «لما أسري برسول الله ﷺ
 من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى بعث الله له آدم، ومن وُلد من المرسلين، وجبريل
 مع النبي ﷺ، فأذن جبريل عَلَيْهِ السَّلَامُ وأقام الصلاة، ثم قال: يا محمد، تقدّم فصلٌ بهم،
 فلما فرغ رسول الله ﷺ قال له جبريل: سل يا محمد، من أرسلنا من قبلك من رسلنا
 أجعلنا من دون الرحمن آلهة يعبدون، فقال رسول الله ﷺ: «لا أسأل قد اكتفيت». اهـ.
 قال ابن عباس: «وكانوا سبعين نبياً منهم إبراهيم، وموسى، وعيسى عَلَيْهِمُ السَّلَامُ، فلم
 يسألهم؛ لأنه كان أعلم بالله منهم». ذكر ذلك القرطبي وعلى هذا يكون ﴿مِنْ﴾ في ﴿مِنْ﴾
 رُسُلِنَا للتبعيض.

(والقول الثاني): المراد أمم من أرسلنا، أي: أهل الكتابين التوراة والإنجيل. هذا
 القول رواه ابن جرير، عن مجاهد، والسدي، وقتادة. وكان في قراءة عبدالله بن
 مسعود: ﴿سل الذين من أرسلنا إليهم قبلك رسلنا﴾، فيكون مثل قوله تعالى:
 ﴿إِنْ كُنْتَ فِي شكٍّ مِمَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ فَسَلِ الَّذِينَ يَقْرَأُونَ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكَ﴾ [يونس: ٩٤]،
 واختاره ابن جرير.

وعلى كلا القولين: لم يقع سؤال منه ﷺ؛ لأن المراد بالأمر التنقيح على المشركين، كما
 ذكره المفسر وغيره من المفسرين.

﴿٤٦﴾ - وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ ﴿١﴾ أَي: القبط ﴿١﴾ فَقَالَ إِنِّي رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٤٦﴾.

﴿٤٧﴾ - فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِآيَاتِنَا ﴿٢﴾ الدالة على رسالته ﴿٢﴾ إِذَا هُمْ مِنْهَا يَصْحَكُونَ ﴿٤٧﴾.

﴿٤٨﴾ - ﴿٣﴾ وَمَا نُرِيهِمْ مِنْ آيَةٍ ﴿٣﴾ من آيات العذاب، كالطوفان ﴿٣﴾ وهو ماء دخل بيوتهم ووصل إلى حلق الجالسين سبعة أيام، والجراد ﴿٣﴾ لَا هِيَ أَكْبَرُ مِنْ أُخْتِهَا ﴿٣﴾ قرينتها التي قبلها ﴿٣﴾ وَأَخَذَتْهُمْ بِالْعَذَابِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿٤٨﴾ عن الكفر.

﴿٤٩﴾ - ﴿٤﴾ وَقَالُوا ﴿٤﴾ لموسى لما رأوا العذاب: ﴿٤﴾ يَتَأْتِيهِ السَّاحِرُ ﴿٤﴾ أي: العالم الكامل ﴿٣﴾؛ لأن السحر عندهم علم عظيم ﴿٤﴾ ادْعُ لَنَا رَبَّكَ بِمَا عَهِدَ عِنْدَكَ ﴿٤﴾ من كشف العذاب عنا إن آمنا ﴿٤﴾ إِنَّا لَمُهْتَدُونَ ﴿٤٩﴾ أي: مؤمنون.

﴿٥٠﴾ - ﴿٥﴾ فَلَمَّا كَشَفْنَا ﴿٥﴾ بدعاء موسى ﴿٥﴾ عَنْهُمْ الْعَذَابَ إِذَا هُمْ يَنْكُثُونَ ﴿٥٠﴾ ينقضون عهدهم ويصرون على كفرهم.

﴿٥١﴾ - ﴿٦﴾ وَنَادَىٰ فِرْعَوْنُ ﴿٦﴾ افتخارًا ﴿٦﴾ فِي قَوْمِهِ ﴿٦﴾ قَالَ يَتَقَوَّمُ أَلَيْسَ لِي مُلْكٌ مِصْرَ

(١) قوله: (أي: القبط). هم قوم فرعون، وكان موسى عَلَيْهِ السَّلَامُ أرسل إليهم وإلى بني إسرائيل أيضًا.

(٢) قوله: (كالطوفان). وتقدم ذكر تلك الآيات في سورة الأعراف مفصلاً الآية (١٣٣).

(٣) قوله: (أي: العالم...). أفاد أن خطابهم لموسى عَلَيْهِ السَّلَامُ بالساحر كان على سبيل التعظيم؛ لأن علم السحر كان عندهم عظيمًا، كما يعلم من جمع فرعون السحرة. وهذا المعنى قد نقله القرطبي عن ابن عباس، قال: «يَتَأْتِيهِ السَّاحِرُ»: يا أيها العالم، وكان الساحر فيهم عظيمًا يوقرونه، ولم يكن السحر صفة ذم. اهـ.

(٤) قوله: (من كشف العذاب...). تفسير لـ ﴿بِمَا عَهِدَ﴾، كما فسر به ابن جرير، ورواه عن مجاهد.

وَهَذِهِ الْأَنْهَارُ ﴿١﴾ مِنَ النِّيلِ ﴿٢﴾ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا أَيْ: تَحْتَ قُصُورِي ﴿٣﴾ أَفَلَا تُبْصِرُونَ ﴿٤﴾ عَظُمَتِي.

﴿٥﴾ - ﴿أَمْ﴾ تَبْصِرُونَ ﴿٦﴾، وَحَيْثُذُ ﴿أَنَا خَيْرٌ مِنْ هَذَا﴾ أَيْ: مُوسَى ﴿الَّذِي هُوَ مَهِينٌ﴾ ضَعِيفٌ حَقِيرٌ ﴿وَلَا يَكَادُ يُبِينُ﴾ ﴿٧﴾ يَظْهَرُ كَلَامُهُ، لِلثَّغْتِ ﴿٨﴾ بِالْجَمْرَةِ الَّتِي تَنَاوَلَهَا فِي صَغَرِهِ. ﴿٩﴾ - ﴿فَلَوْلَا﴾ هَلَا ﴿١٠﴾ أَلْفَى عَلَيْهِ ﴿١١﴾ إِنْ كَانَ صَادِقًا ﴿أَسْوَرَةٌ مِنْ ذَهَبٍ﴾ جَمْعُ: أَسْوَرَةٍ ﴿١٢﴾ كَأَغْرِبَةٍ، جَمْعُ سَوَارٍ، كَعَادَتِهِمْ ﴿١٣﴾ فَيَمْنُ يَسُودُونَهُ أَنْ يَلْبَسُوهُ أَسْوَرَةً

(١) قوله: (من النيل). كما قال القرطبي: «يعني: أنهار النيل»، قال: «ومعظمها أربعة: نهر الملك، ونهر طولون، ونهر دمياط، ونهر تينس». اهـ. قال قتادة: «كانت جناناً وأنهاراً تجري تحت قصوره». اهـ.

(٢) قوله: (تبصرون). أفاد به أن ﴿أَمْ﴾ هنا متصلة عاطفة، والمعطوف المعادل محذوف، والتقدير: أفلا تبصرون أم تبصرون. وذهب إلى ذلك الزحشري، ويحتمل كون المعطوف: جملة ﴿أَنَا خَيْرٌ...﴾؛ لأنها مسببة عن الرؤية إقامة للمسبب مقام السبب. ذكره البيضاوي. وعلى الوجه الأول يكون فيه حذف المعطوف المعادل بعد «أَمْ» وهذا نادر. ويحتمل كون ﴿أَمْ﴾ هنا منقطعة، خالية عن معنى الاستفهام، بمعنى: بل، أي: بل أنا خير. ذكر ذلك المفسرون والمعربون.

وفي بعض النسخ: (بل تبصرون)، فتكون ﴿أَمْ﴾ منقطعة.

(٣) قوله: (لثغته...). تقدم ذكر ذلك في سورة طه الآية (٢٧). قال ابن كثير: «كذب فرعون؛ لأن موسى دعا ربه أن يحل العقدة من لسانه وليس موسى بمهين». اهـ. موجزاً.

(٤) قوله: (هلاً). أفاد أن ﴿لَوْلَا﴾ هنا تحضيضية.

(٥) قوله: (جمع: أسورة). أي: ﴿أَسْوَرَةٌ﴾ جمع: أسورة. وهي جمع سوار. و﴿أَسْوَرَةٌ﴾: قرأ بها الجمهور. وقرأ حفص، ويعقوب: ﴿أَسْوَرَةٌ﴾.

(٦) قوله: (كعادتهم). ذكره القرطبي، قال: «لأنه كان عادة الوقت وزيّ أهل الشرف»، نقله عن مجاهد.

ذهب، ويطوقونه طوق ذهب ﴿أَوْ جَاءَ مَعَهُ الْمَلَائِكَةُ مُقَرَّرِينَ﴾ ﴿٥٣﴾ متتابعين يشهدون بصدقه ^(١).

﴿٥٤﴾ - ﴿فَاسْتَحَفَّ﴾ استفزّ فرعون ^(٢) ﴿قَوْمَهُ، فَأَطَاعُوهُ﴾ فيما يريد من تكذيب موسى ﴿لَإِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ﴾ ﴿٥٤﴾.

﴿٥٥﴾ - ﴿فَلَمَّا آسَفُونَا﴾ أغضبونا ^(٣) ﴿انْتَقَمْنَا مِنْهُمْ فَأَغْرَقْنَاهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ ﴿٥٥﴾.

﴿٥٦﴾ - ﴿فَجَعَلْنَاهُمْ سَلَفًا﴾ جمع سالف كخادم وخدم، أي: سابقين، عبرة ^(٤) ﴿وَمَثَلًا لِلْآخِرِينَ﴾ ﴿٥٦﴾ بعدهم، يتمثلون بحالهم، فلا يقدمون على مثل أفعالهم.

﴿٥٧﴾ - ﴿وَلَمَّا ضُرِبَ﴾ جعل ﴿ابْنُ مَرْيَمَ مَثَلًا﴾ حين نزل ^(٥) قوله تعالى:

(١) قوله: (يشهدون بصدقه). هذا قاله فرعون حكاية عن لفظ موسى؛ لأنه لا يؤمن بالملائكة من لا يعرف خالقهم. ذكره القرطبي. فالمعنى: هلا ضمّ إليه الملائكة التي يزعم أنها عند ربه حتى يتكثر بهم. وكل ذلك كان عمية من فرعون لقومه، حيث أوهمهم أن رسل الله ينبغي أن يكونوا كرسل الملوك في الدنيا، وإلا فموسى عَلَيْهِ السَّلَامُ مؤيد بآيات عظيمة يعرفها الناس.

(٢) قوله: (استفزّ). أي: استجهل. أي: حملهم على الجهل لخفة أحلامهم وقلة عقولهم. كما في القرطبي.

(٣) قوله: (أغضبونا). أفاد أن الأسف هنا بمعنى: الغضب، وبه فسر ابن جرير، ورواه عن ابن عباس، ومجاهد، وقتادة، وابن زيد.

(٤) قوله: (عبرة). قدره ليعطف عليه ﴿وَمَثَلًا﴾.

(٥) قوله: (حين نزل...). يعني: أن المراد بضرب المثل ببعيسى عَلَيْهِ السَّلَامُ، قول المشركين: أن المسيح تعبده النصارى، فهل يكون من أهل النار، فقد رضىنا أن تكون آلهتنا مع عيسى، وكان الضارب لهذا المثل عبدالله بن الزبيري السهمي حال كفره، فعجبت قريش من مقالته، كما تقدم في تفسير تلك الآية (٩٨) من سورة الأنبياء، وهذا القول عزاه ابن =

«إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ» [الأنبياء: ٩٨]، فقال المشركون: رضينا أن تكون آلهتنا مع عيسى؛ لأنه عبد من دون الله ﴿إِذَا قَوْمُكَ﴾ أي: المشركون ﴿مِنْتَهُ﴾ من المثل ﴿يَصِيدُونَ﴾ (٥٧) يضحكون فرحاً بما سمعوا^(١).
 (٥٨) - ﴿وَقَالُوا أَلِلهُتُنَا خَيْرٌ أَمْ هُوَ﴾ أي: عيسى^(٢)، فنرضى أن تكون آلهتنا معه ﴿مَا ضَرَبُوهُ﴾ أي: المثل ﴿لَكَ إِلَّا جَدَلًا﴾ خصومة بالباطل؛ لعلمهم أن «ما» لغير العاقل^(٣)، فلا يتناول عيسى عَلَيْهِ السَّلَام ﴿بَلْ هُمْ قَوْمٌ خَصِمُونَ﴾ (٥٨) شديد الخصومة^(٤).

= جرير وغيره إلى ابن عباس. وروى ابن جرير عن مجاهد، وقتادة في معنى ضرب المثل: «أن المشركين لما سمعوا ذكر عيسى في القرآن قالوا: ما يريد محمد منا إلا أن نتخذة إلهًا نعبده كما عبدت النصارى المسيح». اهـ.

(١) قوله: (يضحكون) أي: يضحجون كضجيج الإبل عند حمل الأثقال. كما في القرطبي. وفي بعض النسخ: (يضحجون).

و﴿يَصِيدُونَ﴾: بكسر الصاد. وقرأ نافع، وابن عامر، والكسائي: بضم الصاد. وهما لغتان، كما في القرطبي، نقلاً عن الكسائي.

(٢) قوله: (أي: عيسى). أي: فالضمير راجع إلى عيسى، وبه فسر السدي، فتكون الآية مرتبطة بها قبلها. وقال قتادة: «أم هو أي: محمد ﷺ». قال ابن جرير: «وفي قراءة أبي: ﴿أَلِلهُتُنَا خَيْرٌ أَمْ هَذَا﴾»، وعلى هذا يكون معنى الآية: قال المشركون: آلهتنا التي نعبدها خير أم محمد فنعبد محمدًا، ونترك آلهتنا»، كما ذكره ابن جرير.

(٣) قوله: (لعلمهم أن «ما»...) إشارة إلى الآية ﴿إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ﴾ أن «ما» لغير العاقل، فلا تتناول عيسى وعزيرًا ونحوهما.

(٤) قوله: (شديد الخصومة). أفاد أن «خصم» صيغة مبالغة؛ لأن «فَعَلًا» من الصيغ الخمس التي تأتي للمبالغة، والبقية: فَعَالٌ، مِفْعَالٌ، فَعُولٌ، فَعِيلٌ.

﴿٥٩﴾ - ﴿إِنْ﴾ ما ﴿هُوَ﴾ عيسى ^(١) ﴿إِلَّا عَبْدٌ أَنْعَمْنَا عَلَيْهِ﴾ بالنبوة ﴿وَجَعَلْنَاهُ﴾ بوجوده من غير أب ﴿مَثَلًا لِّبَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ ^(٥٩) أي: كالمثل لغرابته، يستدل به على قدرة الله تعالى على ما يشاء.

﴿٦٠﴾ - ﴿وَلَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَا مِنْكُمْ﴾ بدلکم ^(٢) ﴿مَلَائِكَةً فِي الْأَرْضِ يَخْلُقُونَ﴾ ^(٦٠) بأن نهلككم.

﴿٦١﴾ - ﴿وَإِنَّهُ﴾ أي: عيسى ^(٣) ﴿لَعَلَّمُ لِلسَّاعَةِ﴾ تُعَلِّمُ بنزوله ﴿فَلَا تَمْتَرُ بِهَا﴾ أي: تشكّن فيها، حذف منه نون الرفع للجزم ^(٤) وواو الضمير لالتقاء الساكنين ﴿وَقُلْ لَهُمْ﴾ ^(٦١) ﴿أَنْتِغُونُ﴾ على التوحيد ﴿هَذَا﴾ الذي أمركم به ﴿صِرَاطُ﴾ طريق ﴿مُسْتَقِيمٌ﴾ ^(٦١).

﴿٦٢﴾ - ﴿وَلَا يَصُدُّكُمْ﴾ يصرفنكم عن دين الله ﴿الشَّيْطَانُ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ﴾ ^(٦٢) بين العداوة.

(١) قوله: (عيسى). الضمير يعود على عيسى، كما فسر ابن جرير وغيره، ورواه عن قتادة. وقال القرطبي: «وقيل: الضمير لمحمد ﷺ»، ورجح الأول.

(٢) قوله: (بدلكم). أفاد أن «من» هنا للبدلية، وهي أحد معانيها.

(٣) قوله: (أي: عيسى). فالضمير يعود إلى عيسى، والمعنى: أن نزوله علم للساعة. وبه فسر ابن عباس، ومجاهد، والضحاك، والسدي. وقيل: الضمير للقرآن، وإن نزوله من علامات الساعة، أو إنه يعلم به أمر الساعة. وهذا القول مروى عن الحسن، وقاتدة، وابن جبير. قال القرطبي: «يحتمل عود الضمير إلى محمد ﷺ».

(٤) قوله: (حذف منه). أي: أصله قبل دخول «لا» الجازمة: تمترون. وتقدم نظير ذلك.

﴿وَأَنْتِغُونُ﴾: الواو للاستئناف، والنون نون الوقاية، وحذفت بعدها ياء المتكلم؛ اكْتِفَاءً بالكسر. والجملة مقول لقول محذوف قدره المفسر.

﴿١٣﴾ - ﴿وَلَمَّا جَاءَ عِيسَى بِالْبَيِّنَاتِ﴾ بالمعجزات والسرائع ^(١) ﴿قَالَ قَدْ جِئْتُكُمْ بِالْحِكْمَةِ﴾ بالنبوة وسرائع الإنجيل ^(٢) ﴿وَلَا يُبَيِّنَ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي تَخْتَلِفُونَ فِيهِ﴾ من أحكام التوراة من أمر الدين وغيره ^(٣)، فيبين لهم أمر الدين ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا﴾ ^(١٣).

﴿١٤﴾ - ﴿إِنَّ اللَّهَ هُوَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَأَعْبُدُوهُ هَذَا صِرَاطٌ﴾ طريق ﴿مُسْتَقِيمٌ﴾ ^(١٤).
 ﴿١٥﴾ - ﴿فَاخْتَلَفَ الْأَحْزَابُ مِنْ بَيْنِهِمْ﴾ في عيسى ^(٤)، أهو الله أو ابن الله أو ثالث

(١) قوله: (بالمعجزات...). فسر ابن عباس: «بإحياء الموتى وإبراء الأسقام وخلق الطير والمائدة وغيرها»، وما قاله المفسر موافق لذلك، وعن قتادة: «البيئات هنا: الإنجيل»، ولعل قول المفسر: (والسرائع) إشارة إلى ذلك.

(٢) قوله: (بالنبوة). قاله السدي، كما رواه ابن جرير عنه.

وقول المفسر: (وسرائع الإنجيل). يوافق ما قاله ابن عباس: «علم ما يؤدي إلى الجميل ويكف عن القبيح».

(٣) قوله: (من أحكام التوراة وغيره...). توضيح لمعنى: بعض الذين تختلفون، فإن بني إسرائيل اختلفوا بعد موت موسى في أشياء من أمر دينهم وأشياء من أمر دنياهم، فيبين لهم أمر دينهم. وذكر هذا المعنى ابن جرير. ونقل القرطبي عن أبي عبيدة أن البعض هنا بمعنى: الكل، وانتقد على هذا القول ابن جرير، وقرر معنى البعضية. والنون في ﴿أَطِيعُونَ﴾ نون الوقاية، وحذفت ياء المتكلم بعدها، كما هو واضح.

(٤) قوله: (في عيسى...). ظاهره أن المراد بـ ﴿الْأَحْزَابِ﴾ هنا هم فرق النصارى الذين اختلفوا في عيسى، وهم النسطورية والملكية واليعقوبية، قالت النسطورية: هو ابن الله، وقالت الملكية: ثالث ثلاثة، وقالت اليعاقبة: هو الله. وهذا القول معزو إلى مقاتل، والكلبي. وعن مجاهد، والسدي: ﴿الْأَحْزَابُ﴾: هم اليهود والنصارى خالف بعضهم بعضًا.

ثلاثة ﴿قَوِيلٌ﴾ كلمة عذاب ^(١) ﴿لِلَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ كفروا بما قالوه في عيسى ﴿مِنْ عَذَابٍ يَوْمِ أَلِيمٍ﴾ مؤلم.

﴿٦٦﴾ - ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ﴾ أي: كفار مكة ^(٢)، أي: ما ينتظرون ^(٣) ﴿إِلَّا السَّاعَةَ﴾ أَنْ تَأْتِيَهُمْ ﴿بَدَلٍ مِنَ السَّاعَةِ﴾، ﴿بَغْتَةً﴾ فجأة ﴿وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ ﴿٦٦﴾ بوقت مجيئها قبله.

﴿٦٧﴾ - ﴿الْأَخِلَاءُ﴾ على المعصية في الدنيا ^(٤) ﴿يَوْمَئِذٍ﴾ يوم القيامة، متعلق بقوله ^(٥): ﴿بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلَّا الْمُتَّقِينَ﴾ ﴿٦٧﴾ المتحابين في الله على طاعته، فإنهم أصدقاء ويقال لهم:

﴿٦٨﴾ - ﴿يَعْبَادُ لَا خَوْفٌ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ وَلَا أَنْتُمْ تَحْزَنُونَ﴾ ﴿٦٨﴾ ^(٦).

﴿٦٩﴾ - ﴿الَّذِينَ آمَنُوا﴾ نعت لـ ﴿عِبْدِي﴾، ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ ﴿٦٩﴾.

(١) قوله: (كلمة عذاب). أو واد في جهنم. وتقدم في سورة البقرة الآية (٧٩) وغيرها.

(٢) قوله: (أي: كفار مكة). أي: فالضمير -الواو- عائد إلى كفار قريش، وهذا أحد الوجهين، والوجه الثاني: عائد إلى الذين ظلموا، أي: الأحزاب المذكورين. وعليه مشى ابن جرير، والقرطبي، وذكر البيضاوي الوجهين. و﴿بَغْتَةً﴾ حال، بمعنى: باغتًا.

(٣) وقول المفسر: (ما ينتظرون). أفاد به أن الاستفهام هنا بمعنى: النفي.

(٤) قوله: (على المعصية). كما روى ابن جرير عن مجاهد، قال: «كل خلة على معصية الله في الدنيا متعادون». اهـ. ونحوه عن ابن عباس، قال: «كل خلة هي عداوة إلا خلة المتقين». اهـ.

(٥) قوله: (متعلق...). يعني: الظرف ﴿يَوْمَئِذٍ﴾ متعلق بـ ﴿عَدُوٌّ﴾، و﴿بَعْضُهُمْ﴾: مبتدأ ثان، أو بدل بعض.

(٦) ﴿يَعْبَادُ﴾. عباد: منادى منصوب بفتحة مقدرة، منع من ظهورها الكسر لمناسبة الياء المحذوفة تخفيفًا.

﴿٧٠﴾ - ﴿أَدْخُلُوا الْجَنَّةَ أَنْتُمْ﴾ مبتدأ ﴿وَأَزْوَاجُكُمْ﴾ زوجاتكم ﴿تُحْبَرُونَ﴾ ﴿٧٠﴾ تسرون وتكرمون^(١)، خبر المبتدأ.

﴿٧١﴾ - ﴿يُطَافُ عَلَيْهِمْ بِصِحَافٍ﴾ بقصاع^(٢) ﴿مِّنْ ذَهَبٍ وَأَكْوَابٍ﴾ جمع كوب، وهو إناء لا عروة له ليشرب الشارب من حيث شاء ﴿وَفِيهَا مَا شَتَّهِيهِ الْأَنْفُسُ﴾ تلذذاً ﴿وَلَاذُ الْأَعْيُنِ﴾ نظراً ﴿وَأَنْتُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ ﴿٧١﴾.

﴿٧٢﴾ - ﴿وَلِئِكَ الْجَنَّةُ الَّتِي أَوْفِئْتُمُوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ ﴿٧٢﴾^(٣).

﴿٧٣﴾ - ﴿لَكُمْ فِيهَا فَاكِهَةٌ كَثِيرَةٌ مِنْهَا﴾ أي: بعضها^(٤) ﴿تَأْكُلُونَ﴾ ﴿٧٣﴾ وكل ما يؤكل يخلف بدله.

﴿٧٤﴾ - ﴿إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي عَذَابٍ جَهَنَّمَ خَالِدُونَ﴾ ﴿٧٤﴾^(٥).

(١) قوله: (تسرون) قال البيضاوي: «تسرون سروراً يظهر حباره، أي: أثره على وجوهكم». اهـ. وبه فسر هذا اللفظ ﴿تُحْبَرُونَ﴾.

(٢) قوله: (بقصاع). جمع قصعة بفتح القاف، ولا تكسر، يقال: «لا تفتح الخزانة ولا تكسر القصعة».

وفي «صحيح مسلم» عن جابر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قال رسول الله ﷺ: «إن أهل الجنة يأكلون فيها ويشربون، ولا يتفلون ولا يبولون ولا يتغوطون ولا يمتخطون»، قالوا: فما بال الطعام؟ قال: «جشاء ورشح كرشح المسك يُلهمون التسبيح والتحميد والتكبير»، وفي رواية: كما يُلهمون النفس.

(٣) ﴿بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ ﴿٧٢﴾. الباء للسببية، وليست للتعويض؛ لأن الثواب من فضله

تعالى، وباء التعويض هي الداخلة في الأثمان.

(٤) قوله: (بعضها). أشار إلى أن «من» للتبعية.

(٥) الآيات في ذكر أهل النار، بعد ذكر أهل الجنة.

- ﴿٧٥﴾ - ﴿لَا يَنْفَرُ﴾ يخفف ^(١) ﴿عَنْهُمْ وَهُمْ فِيهِ مُبْلِسُونَ﴾ ﴿٧٥﴾ ساكتون سكوت يأس ^(٢).
- ﴿٧٦﴾ - ﴿وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا هُمْ ^(٣) الظَّالِمِينَ﴾ ﴿٧٦﴾.
- ﴿٧٧﴾ - ﴿وَنَادَوْا بِمَلَائِكَةٍ﴾ هو خازن النار ^(٤) ﴿لِيَقْضِيَ عَلَيْهِ تَارُتُكَ﴾ ليمتنا ﴿قَالَ﴾ بعد ألف سنة ^(٥) ﴿إِنَّكُمْ مَكِيدُونَ﴾ ﴿٧٧﴾ مقيمون في العذاب دائماً.
- ﴿٧٨﴾ - قال تعالى ^(٦): ﴿لَقَدْ جِئْتَكُمْ﴾ أي: أهل مكة ﴿بِالْحَقِّ﴾ على لسان الرسول ﴿وَلَكِنْ أَكْثَرَكُمْ لِلْحَقِّ كَذِبُونَ﴾ ^(٧).
- ﴿٧٩﴾ - ﴿أَمْ أَبْرَمُوا﴾ أي: كفار مكة، أحكموا ^(٨) ﴿أَمْرًا﴾ في كيد محمد النبي ﴿فَإِنَّا مُبْرِمُونَ﴾ ﴿٧٩﴾ محكمون كيدنا في إهلاكهم.

- (١) قوله: (يخفف). كما فسر به أئمة التفسير، وهو من الفتور، وهو الضعف، كما قاله ابن جرير.
- (٢) قوله: (ساكتون...). وهذا القول نقله القرطبي بـ«قيل»، وروى ابن جرير عن قتادة: «آيسون»، كما فسر بذلك البيضاوي وغيره، ومعناها متقارب.
- (٣) ﴿هُمْ﴾. في هذه الآية ضمير فصل ليس له محل من الإعراب، وما بعده منصوب على أنه خبر «كان»، وتقدم الكلام عن ضمير الفصل في سورة الكهف الآية (٣٩) وغيرها.
- (٤) قوله: (هو خازن النار). كما فسر به عامة المفسرين.
- (٥) قوله: (بعد ألف سنة). كما رواه ابن جرير عن ابن عباس، والسدي، وقيل: بعد مائة سنة، وقيل غير ذلك.
- (٦) قوله: (قال تعالى:...). أفاد أن هذا من خطاب الله تعالى لأهل مكة وليس من خطاب مالك لأهل النار، كما فسر كذلك ابن جرير وغيره. وقال القرطبي: «يحتمل أيضاً كونه من كلام مالك لهم».
- (٧) ﴿وَلَكِنْ أَكْثَرَكُمْ...﴾. نقل القرطبي عن ابن عباس: «كلكم»، وقيل: أريد بالكثرة الرؤساء والقادة منهم.
- (٨) قوله: (أحكموا). تفسير لـ﴿أَبْرَمُوا﴾، كما فسر به ابن جرير وغيره.
- و﴿أَمْ﴾ هنا منقطعة، متضمنة استفهام تهديد. وكذلك ﴿أَمْ﴾ في الآية التالية.

﴿٨٠﴾ - (١) ﴿أَمْ يَحْسِبُونَ أَنَّا لَا نَسْمَعُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ﴾ ما يسرون إلى غيرهم وما يجهرون به بينهم ﴿بَلَى﴾ نسمع ذلك ﴿وَرُسُلَنَا﴾ الحفظة ﴿لَدَيْهِمْ﴾ عندهم ﴿يَكْتُمُونَ﴾ ﴿٨٠﴾ ذلك.

﴿٨١﴾ - ﴿قُلْ إِنْ كَانَ لِلرَّحْمَنِ وَلَدٌ﴾ فرضاً (٢) ﴿فَأَنَّا أَوَّلَ الْعَالَمِينَ﴾ ﴿٨١﴾ للولد، لكن ثبت أن لا ولد له تعالى، فانتفت عبادته.

(١) روى ابن جرير عن محمد بن كعب القرظي: «بيننا ثلاثة بين الكعبة وأستارها قال واحد منهم: أترون أن الله يسمع كلامنا؟ فقال الثاني: إذا جهرتم سمع وإذا أسررتهم لم يسمع، وقال الثالث: إن كان يسمع إذا أعلنتم فهو يسمع إذا أسررتهم؛ ففهم نزلت هذه الآية.

(٢) قوله: (فرضاً). أفاد أن ﴿إِنْ﴾ هنا شرطية. فيكون المعنى: قل يا محمد: إن ثبت لله ولد فأنا أول من يعبد ولده، لكن يستحيل أن يكون له ولد، فيكون كما يقول المناظر: إن ثبت بالدليل فأنا أول من يعتقده ويقول به، فهو مبالغة في الاستبعاد وترقيق في الكلام، كما بينه القرطبي، وبه فسر البيضاوي، وعلى هذا التفسير تكون جملة ﴿فَأَنَّا أَوَّلَ الْعَالَمِينَ﴾ ﴿٨١﴾ جواب الشرط، وقريب منه ما قاله السدي: «لو كان له ولد كنت أول من عبده بأن له ولداً». اهـ.

وقال مجاهد: «لو كان لله ولد كما تقولون، فأنا أول العابدين لله وحده المؤمنين به، فقولوا ما شئتم». اهـ. وعلى هذا تكون ﴿إِنْ﴾ شرطية، والجواب محذوف، كأن المعنى: لو كان لله ولد على زعمكم فلا أبالي بكذبكم فإني أعبد الله وحده. اهـ.

تفسير ثالث: أن ﴿إِنْ﴾ هنا نافية، أي: ما كان لله ولد، ويكون الكلام تاماً، ثم استأنف: فأنا أول العابدين، أي: الموحدين من أهل مكة. روي هذا عن ابن عباس، وقتادة، وزيد بن أسلم، كما في ابن جرير. وقد أطال الشيخ الشنقيطي رَحْمَةُ اللَّهِ فِي تَرْجِيحِ هَذَا الْمَعْنَى فِي كِتَابِهِ «أَضْوَاءُ الْبَيَانِ»، ولكن اختار ابن جرير كون ﴿إِنْ﴾ شرطية. وفصل الكلام في ترجيح ذلك، وبذلك فسر ابن كثير، والبيضاوي، وغيرهم، كما مشى عليه المفسر.

﴿٨٢﴾ - ﴿سُبْحَنَ رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبِّ الْعَرْشِ﴾ الكرسي ^(١) ﴿عَمَّا يَصِفُونَ﴾ ﴿٨٢﴾ يقولون من الكذب بنسبة الولد إليه.

﴿٨٣﴾ - ﴿فَذَرَهُمْ﴾ ^(٢) يَخُوضُوا في باطلهم ﴿وَيَلْعَبُوا﴾ في دنياهم ﴿حَتَّى يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي يُوْعَدُونَ﴾ ﴿٨٣﴾ فيه العذاب، وهو يوم القيامة.

﴿٨٤﴾ - ﴿وَهُوَ الَّذِي﴾ هو ^(٣) ﴿فِي السَّمَاءِ إِلَهُ﴾ بتحقيق الهمزتين ^(٤) وإسقاط الأولى وتسهيلها كالياء، أي: معبود ﴿وَفِي الْأَرْضِ إِلَهُ﴾ وكل من الظرفين ^(٥)

(١) قوله: (الكرسي). فسر به على ما رجحه أن العرش هو الكرسي، وهذا قول مرجوح، والراجح اختلافهما، كما تدل عليه النصوص، وقد تقدم التنبيه على ذلك.

(٢) ﴿فَذَرَهُمْ﴾ أربع كلمات: الفاء، وفعل الأمر: ذَرَّ، وفاعله: الضمير المستتر، والمفعول به: هم. و«ذَرَّ» أمر، لا يستعمل منه الماضي، ولو وجد لكان: وَذَرَّ، وإنما يستعمل الأمر والمضارع (ذر، يذر) وقد تقدم ذكر ذلك.

(٣) قوله: (هو) قدره ليكون عائداً من الصلة إلى الاسم الموصول، والصلة: ﴿فِي السَّمَاءِ إِلَهُ﴾، وحذف العائد فيه تفصيل ذكره النحاة، ومن شرط حذفه إذا كان مرفوعاً أن يكون في الصلة طول بعد حذف العائد، بأن لا تبقى كلمة واحدة، هذا إذا كان الاسم الموصول غير «أي»، كما في هذه الآية، أما لو كان الاسم الموصول «أي» جاز الحذف، وإن لم تطل الصلة، نحو: ﴿أَيُّهُمْ أَشَدُّ...﴾ [مريم: ٦٩]، أي: أيهم هو أشد، كما يشترط كون الباقي بعد الحذف غير صالح للصلة. فإن صلح الباقي للصلة فلا يحذف العائد، والشرطان موجودان في هذه الآية.

(٤) قوله: (بتحقيق...) ذكر المفسر ثلاث قراءات:

١- تحقيق الهمزتين: قراءة الجمهور.

٢- إسقاط الهمزة الأولى تخفيفاً: قراءة أبي عمرو.

٣- وقرأ أبو جعفر، وقبيل، وورش: بتسهيل الثانية.

(٥) قوله: (وكل من الظرفين). والمراد بالظرف الجار والمجرور ﴿فِي السَّمَاءِ﴾ ﴿وَفِي الْأَرْضِ﴾

=

فكل منهما متعلق بـ ﴿إِلَهُ﴾ بمعنى: معبود.

متعلق بما بعده ﴿وَهُوَ الْحَكِيمُ﴾ في تدبير خلقه ﴿الْعَلِيمُ﴾ ﴿٨٤﴾ بمصالحهم.

﴿٨٥﴾ - ﴿وَبَارِكْ﴾ تعظم ﴿الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَعِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ﴾ متى تقوم ﴿وَالَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ ﴿٨٥﴾ بالتاء والياء ^(١).

﴿٨٦﴾ - ﴿وَلَا يَمْلِكُ الَّذِينَ يَدْعُونَ﴾ يعبدون، أي: الكفار ﴿مِنْ دُونِهِ﴾ أي: الله ﴿الشَّفْعَةَ﴾ لأحد ﴿إِلَّا مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ﴾ أي قال: لا إله إلا الله ﴿وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ ﴿٨٦﴾ بقلوبهم ما شهدوا به بألسنتهم، وهم عيسى ^(٢) وعزير والملائكة فإنهم يشفعون للمؤمنين.

= فائدة: من القواعد: أن النكرة إذا أعيدت نكرة يراد بها غير الأول، وإذا أعيدت معرفة أريد نفس الأول، نحو: اشتريت كتابًا وبعثت كتابًا، فالكتاب الثاني غير الأول، ولو قلت: وبعث الكتاب فهو نفس الأول، ولكن هذه القاعدة أغلبية وليست مطردة، فقد يراد بالنكرة الثانية نفس الأول، كما في هذه الآية حيث أعيد ﴿إِلَهُ﴾، والمراد بهما واحد، كما قد تعاد النكرة معرفة ويراد غير الأول، نحو: ﴿أَنْ يُصْلِحَا بَيْنَهُمَا صُلْحًا وَالصُّلْحُ خَيْرٌ﴾ [النساء: ١٢٨]، وقد وضعنا هذه القاعدة والاستثناء في «رسالة الاستثناءات النحوية». كما نهنتا عليه في مواضع من هذا التفسير، مثلاً راجع سورة النساء الآية (١٢٨).

(١) قوله: (بالتاء والياء). القراءات هنا أربع:

١ - ﴿يُرْجَعُونَ﴾: بفتح الياء: قراءة رويس.

٢ - ﴿تُرْجَعُونَ﴾: بفتح التاء: قراءة روح.

٣ - ﴿يُرْجَعُونَ﴾: بضم الياء: قراءة ابن كثير، وحمزة، والكسائي، وخلف.

٤ - ﴿تُرْجَعُونَ﴾: بضم التاء: قراءة الباقيين.

(٢) قوله: (وهم عيسى...). أفاد أن ﴿إِلَّا مَنْ شَهِدَ﴾ استثناء متصل، و﴿مَنْ﴾ في محل رفع، كما روي عن قتادة، قال: «الملائكة وعيسى وعزير قد عبدوا من دون الله ولهم شفاعَةٌ عند الله ومنزلة». اهـ. وقيل: ﴿مَنْ﴾ في محل نصب، والمعنى: لا يشفع هؤلاء إلا للمؤمنين. روي عن مجاهد، كما في ابن جرير.

- ٨٧- ﴿وَلَيْنَ﴾ لام قسم ^(١) ﴿سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولَنَّ اللَّهُ﴾ حذف منه ^(٢) نون الرفع وواو الضمير ﴿فَأَنِّي يُؤَفِّكُونُ﴾ ^(٨٧) يصرفون عن عبادة الله.
- ٨٨- ﴿وَقِيلَهُ﴾ أي: قول محمد ﷺ ^(٣)، ونصبه ^(٤) على المصدر بفعله المقدر، أي: وقال: ﴿يَرْبِّ إِنَّ هَؤُلَاءِ قَوْمٌ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ ^(٨٨).
- ٨٩- قال تعالى: ﴿فَاصْفَحْ﴾ أعرض ﴿عَنَّهُمْ وَقُلْ سَلَامٌ﴾ منكم، وهذا قبل أن يؤمر بقتالهم ^(٥) ﴿فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ﴾ ^(٨٩) بالياء والتاء ^(٦)، تهديد لهم ^(٧).
- ❁❁❁

- (١) قوله: (لام قسم). أي: دالة على القسم المحذوف، فقد اجتمع القسم والشرط، والجواب للقسم؛ لأنه المتقدم، وهو ﴿لَيَقُولَنَّ﴾.
- (٢) وقوله: (حذف منه). أي: فأصله قبل دخول النون: يقولون، كما تقدم نظير ذلك مرارًا.
- (٣) قوله: (أي: قول محمد ﷺ). «قيل» مصدر: قال، يقول. وله أربعة مصادر: قول، قال، قيل: مقال.
- (٤) وقول المفسر: (ونصبه...). جرى على قراءة النصب: ﴿وَقِيلَهُ﴾: وهي قراءة الجمهور. وقرأ عاصم، وحمة: بالجر: ﴿وَقِيلَهُ﴾. ووجه النصب ما ذكره، أي: أنه مفعول مطلق لفعل محذوف، كما قال قتادة: «هذا قول نبيكم ﷺ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ يشكو قومه إلى ربه». اهـ. وذكره المفسرون وعزي إلى الفراء، والأخفش. وذكر ابن جرير وغيره وجهًا آخر للنصب، وهو أنه مفعول به لفعل مقدر أي: ويعلم قيله، عطفًا على ﴿وَعِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ﴾، واختاره الزجاج. أما وجه الجر: فهو العطف على ﴿السَّاعَةِ﴾، أي: وعنده علم الساعة، وعلم قوله يا رب. كما ذكره القرطبي وغيره.
- (٥) قوله: (وهذا قبل أن يؤمر...). أي: فتكون الآية منسوخة، وعزي هذا القول إلى ابن عباس، ويناسب ذلك أن الآية مكية.
- (٦) قوله: (بالياء والتاء). قرأ بالتاء: نافع، وابن عامر، وأبو جعفر. وبالياء: الباقون.
- (٧) قوله: (تهديد...). أي: هذا تهديد للمشركين.

٤٤- سورة الدخان

مكية^(١)، وقيل: إلا ﴿إِنَّا كَاشِفُوا الْعَذَابِ...﴾ الآية،

وآياتها ست أو سبع أو تسع وخمسون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

١- ﴿حَمِّ ١﴾ الله أعلم بمراده به.

٢- ﴿وَالْكِتَابِ ٢﴾ القرآن ﴿الْمُبِينِ ٣﴾ المظهر الحلال من الحرام.

٣- ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةٍ مُبَارَكَةٍ ٤﴾ هي ليلة القدر^(٢)، أو ليلة النصف من شعبان، نزل فيها من أم الكتاب من السماء السابعة إلى سماء الدنيا^(٣) ﴿إِنَّا كُنَّا

(١) قوله: (مكية). قال القرطبي: «باتفاق إلا قوله: ﴿إِنَّا كَاشِفُوا الْعَذَابِ...﴾»، ولم يعز هذا الاستثناء إلى أحد، وذكر الاختلاف في عدد الآيات، بدون عزو، وقد جرى الترقيم بـ(٥٩) آية في المصاحف المتداولة.

(٢) قوله: (هي ليلة القدر). ذكر المفسر هنا قولين في المراد بالليلة المباركة:

الأول: أنها ليلة القدر. رواه ابن جرير عن قتادة، وابن زيد، واختاره، كما اختاره القرطبي وغيرهما، وفي كلام المفسر إشارة إلى ترجيحه. قال قتادة: «نزلت صحف إبراهيم في أول ليلة من رمضان، ونزلت التوراة لست ليال مضت من رمضان، ونزل الزبور لست عشرة مضت من رمضان، ونزل الإنجيل لثمان عشر مضت من رمضان، ونزل الفرقان لأربع وعشرين مضت من رمضان». اهـ. وروى الإمام أحمد نحوه مرفوعاً.

القول الثاني: أنها ليلة النصف من شعبان، ورواه ابن جرير عن عكرمة.

(٣) قوله: (نزل فيها من أم الكتاب). كما تقدم في تفسير قوله تعالى: ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ...﴾ [البقرة: ١٨٥]. قال قتادة، وابن زيد: «أنزل الله القرآن كله في ليلة القدر من أم الكتاب إلى بيت العزة في سماء الدنيا، ثم أنزله الله على نبيه ﷺ في ثلاث =

مُنْذِرِينَ ﴿٢﴾ خَوْفِينَ بِهِ.

﴿٤﴾ - ﴿فِيهَا﴾ أي: في ليلة القدر^(١) أو ليلة النصف من شعبان ﴿يُفَرِّقُ﴾ يفصل^(٢) ﴿كُلَّ أَمْرٍ حَكِيمٍ﴾ ﴿٤﴾ محكم من الأرزاق والآجال وغيرهما التي تكون في السنة إلى مثل تلك الليلة.

﴿٥﴾ - ﴿أَمْرًا﴾ فرقاً^(٣) ﴿مَنْ عِنْدَنَا إِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ﴾ ﴿٥﴾ الرسل^(٤) محمداً ﷺ ومن قبله.

= وعشرين سنة». اهـ. وروي نحوه عن ابن عباس. وهذا يدل على أن هذا القرآن الكريم له وجود بشكل خطّي في اللوح المحفوظ وفي بيت العزة قبل نزول آياته، خلافاً لما يقوله بعض العلماء.

(١) قوله: (أي: في ليلة القدر). توضيح للمراد، فالضمير عائد إلى الليلة المباركة المذكورة، على التفسيرين في معناها.

(٢) قوله: (يفصل). أي: يحكم فيها أمر السنة إلى السنة: ما كان من خلق أو رزق أو أجل أو مصيبة أو نحو هذا. روى ابن جرير هذا المعنى عن الحسن، ومجاهد، وقتادة وغيرهم. وعزاه القرطبي إلى ابن عباس، قال ابن كثير في معنى الآية: «أي: ففي ليلة القدر يفصل من اللوح المحفوظ إلى الكتبة أمر السنة، وما يكون فيها من الآجال والأرزاق وما يكون فيها إلى آخرها». اهـ، وبهذا يعلم أن ما يقع في ليلة القدر نسخ ما في اللوح المحفوظ مما قدره الله في الأزل، كما نقل القرطبي عن المهدوي، قال: «ومعنى هذا القول أمر الله عز وجل الملائكة بما يكون في ذلك العام ولم يزل ذلك في علمه عز وجل». اهـ. والله أعلم.

(٣) قوله: (فرقاً). أشار به إلى أنه مفعول مطلق من معنى: يفرق. وهذا القول عزاه القرطبي إلى الفراء، والزجاج. وهناك أوجه أخرى في إعرابه ذكرها المفسرون.

(٤) قوله: (الرسل). مفعول به ﴿مُرْسِلِينَ﴾.

﴿٦﴾ - ﴿رَحْمَةً﴾ رَأْفَةً بِالْمُرْسَلِ إِلَيْهِمْ ^(١) ﴿مَنْ رَبِّكَ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ﴾ لأَقْوَاهُمْ
﴿الْعَلِيمُ﴾ ^(٦) بِأَفْعَاهُمْ.

﴿٧﴾ - ﴿رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا﴾ بِرَفْعِ «رَبُّ» خَبَرِ ثَالِثٍ ^(٢)، وَبِجَرِّهِ
بَدَلَ مِنْ «رَبِّكَ»، ﴿إِنْ كُنْتُمْ﴾ يَا أَهْلَ مَكَّةَ ﴿مُوقِنِينَ﴾ ^(٧) بِأَنَّهُ تَعَالَى رَبُّ
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ، فَأَيَقِنُوا بِأَنَّ مُحَمَّدًا ﷺ رَسُولُهُ ^(٣).

﴿٨﴾ - ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ﴾ ^(٨).

﴿٩﴾ - ﴿بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ﴾ مِنَ الْبَعْثِ ﴿يَلْعَبُونَ﴾ ^(٩) اسْتَهْزَاءً بِكَ يَا مُحَمَّدُ،
فَقَالَ ^(٤): «اللَّهُمَّ أَعْنِي عَلَيْهِمْ بِسَبْعِ كَسْبِعِ يَوْسُفَ».

(١) قوله: (رأفة). فيه إشارة إلى أنه مفعول لأجله لـ ﴿مُرْسَلِينَ﴾، كما أعربه الزجاج به،
وهناك أوجه أخرى من الإعراب.

(٢) قوله: (برفع ﴿رَبُّ﴾). قرأ عاصم، وحمة، والكسائي، وخلف: بجر ﴿رَبِّ﴾.
والباقون: برفعه. ووجهها كما قال المفسر.

وقوله: (خبر ثالث). أي: لـ «إِنَّ»، والأول والثاني ﴿السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾.

(٣) قوله: (فأيقنوا) قدره ليكون جواب الشرط ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُوقِنِينَ﴾ ^(٧).

(٤) قوله: (فقال: ...) أي: النبي ﷺ داعيًا ربه، وهذا دخول إلى الآية التالية. وفسر المفسر
الدخان بأنه ما أصاب قريشًا من الجوع بدعاء النبي ﷺ، حتى كان الرجل يرى بين
السماء والأرض دخانًا من شدة الجوع، وهذا التفسير مروى في «الصحيحين» عن ابن
مسعود رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، رواه ابن جرير عنه بسياق مفصّل، واختاره، وعليه أكثر المفسرين.

والقول الثاني في معنى الدخان: أنه من أشرار الساعة، لم يأت بعد، يمكث في الأرض
أربعين يومًا، يملأ بين السماء والأرض، فأما المؤمن فيصيبه مثل الزكام، وأما الكافر
والفاجر فيدخل في أنوفهم فيثقب مسامعهم ويضيق أنفاسهم. وهو من آثار جهنم يوم
القيامة. وقد روي أن الدخان لم يأت بعد عن علي، وابن عباس، وأبي هريرة وغيرهم =

﴿١٠﴾ - قال تعالى: ﴿فَارْقَبْ﴾ لهم ﴿يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُبِينٍ﴾ ﴿١٠﴾ فأجذبت الأرض، واشتد بهم الجوع إلى أن رأوا من شدته كهيئة الدخان بين السماء والأرض.

﴿١١﴾ - ﴿يَعْشَى النَّاسُ﴾ فقالوا ﴿هَذَا عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ ﴿١١﴾.

﴿١٢﴾ - ﴿رَبَّنَا اكْشِفْ عَنَّا الْعَذَابَ إِنَّا مُؤْمِنُونَ﴾ ﴿١٢﴾ مصدقون نبيك.

﴿١٣﴾ - قال تعالى: ﴿أَنَّى لَهُمُ الذِّكْرَى﴾ ^(١) أي: لا ينفعهم الإيمان عند نزول العذاب ﴿وَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولٌ مُبِينٌ﴾ ﴿١٣﴾ بين الرسالة.

﴿١٤﴾ - ﴿ثُمَّ تَوَلَّوْا عَنْهُ وَقَالُوا مُعَلَّمٌ﴾ أي: يعلمه القرآن بشر ﴿مَجْنُونٌ﴾ ﴿١٤﴾.

﴿١٥﴾ - ﴿إِنَّا كَاشِفُو الْعَذَابِ﴾ أي: الجوع ^(٢) عنكم زمناً ^(٣) ﴿فَلْيَلَّا﴾ فكشف عنهم ﴿إِنكُم عَائِدُونَ﴾ ﴿١٥﴾ إلى كفركم، فعادوا إليه.

﴿١٦﴾ - اذكر ﴿يَوْمَ نَبْطِشُ الْبَطْشَةَ الْكُبْرَى﴾ هو يوم بدر ^(٤) ﴿إِنَّا مُنْقِمُونَ﴾ ﴿١٦﴾

= كما في القرطبي، وروى ابن جرير نحو ذلك عن حذيفة بن اليمان، وأبي مالك الأشعري مرفوعاً، مما يدل أنها قولان مشهوران في معنى الدخان عند أهل العلم.

(١) ﴿أَنَّى لَهُمُ الذِّكْرَى﴾. ﴿أَنَّى﴾: هنا استفهامية إنكارية، بمعنى: من أين. و«أنى» تستعمل استفهامية وشرطية، وتأتي بمعنى: كيف، ومن أين. وقد تقدم.

(٢) قوله: (الجوع...). هذا على التفسير الذي ذكره، أما على القول بأن الدخان من أشراط الساعة فيكون المراد بالكشف ما يكون من الفرجة بين آية وآية، ذكره القرطبي.

(٣) وقوله: (زمناً). أشار إلى أن ﴿فَلْيَلَّا﴾ نعت لمحذوف، ظرف.

(٤) قوله: (يوم بدر). هذا قول ابن مسعود، وابن عباس، ومجاهد، والضحاك، وغيرهم. وعن

ابن عباس: «يوم القيامة»، وروي ذلك عن الحسن، وعكرمة، وغيرهما. وهذا يناسب التفسير الثاني في معنى الدخان، وأشار المفسر بـ(اذكر) أن ﴿يَوْمَ﴾ ظرف لفعل محذوف.

منهم، والبطش: الأخذ بقوة.

﴿١٧﴾ - ﴿وَلَقَدْ فَتَنَّا﴾ بلونا ﴿قَبْلَهُمْ قَوْمَ فِرْعَوْنَ﴾ معه ^(١) ﴿وَجَاءَهُمْ رَسُولٌ﴾ هو موسى عَلَيْهِ السَّلَامُ ﴿كَرِيمٌ﴾ ﴿١٧﴾ على الله تعالى.

﴿١٨﴾ - ﴿أَنْ﴾ أي: بأن ^(٢) ﴿أَدُّوْا إِلَيَّ﴾ ما أدعوكم إليه من الإيمان ^(٣)، أي: أظهروا إيمانكم بالطاعة لي يا ﴿عِبَادَ اللَّهِ﴾ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ﴿١٨﴾ على ما أرسلت به.

﴿١٩﴾ - ﴿وَأَنْ لَا تَعْلَوْا﴾ تتجبروا ﴿عَلَى اللَّهِ﴾ بترك طاعته ﴿إِنِّي ءَاتِيكُمْ بِسُلْطَانٍ﴾ برهان ﴿ثُبِينِ﴾ ﴿١٩﴾ بين على رسالتي. فتوعدوه بالرجم.

﴿٢٠﴾ - فقال: ﴿وَإِنِّي عُدْتُ بِرَبِّي وَرَبِّكُمْ أَنْ تَرْجُمُونِ﴾ ^(٤) بالحجارة.

﴿٢١﴾ - ﴿وَأِنْ لَّمْ تَتُؤْمِنُوا لِي﴾ تصدقوني ^(٥) ﴿فَاعَزِلُّوْا﴾ فاتركوا أذاي، فلم يتركوه.

(١) قوله: (معه). أي: مع فرعون. يفيد أن المعنى: بلونا فرعون وقومه.

(٢) قوله: (بأن). أشار إلى أن ﴿أَنْ﴾ مصدرية، بحذف حرف الجر، وحذف حرف الجر مطرد مع «أَنْ» و«أَنْ»، والجار والمجرور متعلق بـ«جاء»، ويصح كون ﴿أَنْ﴾ هنا تفسيرية؛ لأن جاء متضمن معنى القول. فلا يحتاج إلى تقدير حرف الجر.

(٣) قوله: (ما أدعوكم). ما: اسم موصول مفعول به لـ ﴿أَدُّوْا﴾. وعلى هذا يكون ﴿عِبَادَ اللَّهِ﴾ منصوباً على النداء، كما قدر المفسر حرف النداء: يا. وهذا التفسير مروى عن ابن عباس. وقال قتادة، وابن زيد: «﴿أَدُّوْا﴾ بمعنى: أرسلوا»، و﴿عِبَادَ اللَّهِ﴾: مفعول به. فالمراد بـ﴿عِبَادَ اللَّهِ﴾: بنو إسرائيل. كما في آية أخرى: ﴿أَنْ أَرْسَلَ مَعْنَايَ إِسْرَءِيلَ﴾ ﴿٧﴾ [الشعراء: ١٧].

(٤) قوله: (بالحجارة). هذا مروى عن قتادة، وقال ابن عباس: «رجم القول، أي: الشتم»، وروى نحوه عن أبي صالح.

(٥) قوله: (تصدقوني). تفسير بالمراد. واللام في ﴿لِي﴾ للسببية، أي: إن لم تؤمنوا بالله لأجل دعوتي وبرهاني، كما أفاده القرطبي.

- ﴿٢٢﴾ - ﴿فَدَعَارِبُهُۥٓ أَنْ﴾ أي: بأن ﴿هَتُولَاءِ قَوْمٌ مُّجْرِمُونَ﴾ ﴿٢٢﴾ ﴿مُشْرِكُونَ﴾.
- ﴿٢٣﴾ - فقال تعالى: ﴿فَاسْرِ﴾ بقطع الهمزة ووصلها^(١) ﴿يَعْبَادِي﴾ بني إسرائيل ﴿لَئِلَّا إِلَانَكُمْ مُّتَّبِعُونَ﴾ ﴿٢٣﴾ يتبعكم فرعون وقومه.
- ﴿٢٤﴾ - ﴿وَأَتْرُكُ الْبَحَرَ﴾ إذا قطعته أنت وأصحابك ﴿رَهْوَاً﴾ ساكنًا منفرجًا^(٢) حتى يدخله القبط ﴿وَأَنَّهُمْ جُنْدٌ مُّعْرِقُونَ﴾ ﴿٢٤﴾ فاطمأن بذلك، فأغرقوا^(٣).
- ﴿٢٥﴾ - ﴿كَمْ تَرَكُوا مِنْ جَنَّاتٍ﴾ ^(٤) بساتين ﴿وَعُيُونٍ﴾ ﴿٢٥﴾ تجري.
- ﴿٢٦﴾ - ﴿وَزُرُوعٍ وَمَقَامٍ كَرِيمٍ﴾ ﴿٢٦﴾ مجلس حسن^(٥).
- ﴿٢٧﴾ - ﴿وَنَعْمَةٍ﴾ متعة^(٦) ﴿كَانُوا فِيهَا فَكَاهِينَ﴾ ﴿٢٧﴾ ناعمين.
- ﴿٢٨﴾ - ﴿كَذَلِكَ﴾ خبر مبتدأ، أي: الأمر^(٧) ﴿وَأَوْرَثْنَاهَا﴾ أي: أموالهم ﴿قَوْمًا آخَرِينَ﴾ ﴿٢٨﴾ أي: بني إسرائيل^(٨).

- (١) قوله: (بقطع الهمزة). قرأ نافع، وابن كثير، وأبو جعفر: بوصل الهمزة: ﴿فَاسْرِ﴾: أمر من «سرى، يسري». والباقون: بقطع الهمزة: ﴿فَاسْرِ﴾: أمر من «أسرى».
- (٢) قوله: (ساكنًا...). قال القرطبي: «الرهو عند العرب: الساكن»، وعن مجاهد: «منفرجًا»، وعنه: «يابسًا»، وعنه: «ساكنًا»، وعن ابن عباس: «الرهو: أن يترك كما كان»، وكل ما فسر به الرهو متقارب ومتلازم في الجملة، وهو في الأصل مصدر: رَهَا، يَرْهُو.
- (٣) قوله: (فأغرقوا...). دخول إلى الآية التالية.
- (٤) ﴿كَمْ تَرَكُوا﴾. ﴿كَمْ﴾: خبرية في محل نصب مفعول مقدم لـ ﴿تَرَكُوا﴾.
- (٥) قوله: (مجلس حسن). كما قال ابن جرير: «وموضع كانوا يقومونه شريف كريم». اهـ.
- (٦) قوله: (ومتعة). النعمة، بفتح النون: التنعيم والمتعة، وبكسر النون: ما أنعم به. كما يعلم من القرطبي.
- (٧) قوله: (الأمر). هو المبتدأ المقدر. وبه قال الزجاج كما في القرطبي.
- (٨) قوله: (بني إسرائيل). كما تقدم في سورة الأعراف الآية (١٣٧).

﴿٣١﴾ - ﴿فَمَا بَكَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ﴾ بخلاف المؤمنين^(١)، يبكي عليهم بموتهم مصلاهم من الأرض ومصعد عملهم من السماء ﴿وَمَا كَانُوا مُنْظَرِينَ﴾ ﴿٣١﴾ مؤخرين للتوبة.

﴿٣٠﴾ - ﴿وَلَقَدْ جِئْنَا بِنِي إِسْرَءِيلَ مِنَ الْعَذَابِ الْمُهِينِ﴾ ﴿٣٠﴾ قتل الأبناء واستخدام النساء^(٢).

﴿٣١﴾ - ﴿مِنْ فِرْعَوْنَ﴾ قيل: بدل من «الْعَذَابِ» بتقدير مضاف^(٣)، وقيل: حال من «الْعَذَابِ»، ﴿إِنَّهُ كَانَ عَلِيًّا مِنَ الْمُسْرِفِينَ﴾ ﴿٣١﴾.

﴿٣٢﴾ - ﴿وَلَقَدْ أَخَذْنَاهُمْ﴾ أي: بني إسرائيل ﴿عَلَىٰ عِلْمٍ﴾ منا بحالهم ﴿عَلَىٰ الْعَالَمِينَ﴾ ﴿٣٢﴾ أي: عالمي زمانهم، أي: العقلاء^(٤).

(١) قوله: (بخلاف المؤمنين). أفاد المفسر أن بكاء السماء والأرض على المؤمن حقيقة، روى ابن جرير عن ابن عباس في تفسير هذه الآية، قال: «ذلك أنه ليس على الأرض مؤمن يموت إلا بكى عليه ما كان يصلي فيه من المساجد حين يفقده وإلا بكى عليه من السماء الموضع الذي يرفع منه كلامه، فذلك قوله لأهل معصيته: ﴿فَمَا بَكَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ وَمَا كَانُوا مُنْظَرِينَ﴾؛ لأنها يبكيان على أولياء الله». اهـ. وروى مثله عن قتادة، والضحاك، وقال مجاهد: «تبكي الأرض على المؤمن أربعين صباحًا». اهـ.

الخلاصة: البكاء هنا حقيقة، خلافاً لبعض المفسرين حيث حاولوا أن يكون الكلام مجازاً.

(٢) قوله: (قتل الأبناء...). قاله قتادة.

(٣) قوله: (بتقدير مضاف). أي: من عذاب فرعون.

(٤) قوله: (أي: عالمي زمانهم). كما فسر ابن جرير وغيره، وروى عن قتادة، ومجاهد.

وقوله: (العقلاء). لعله قاله لإفادة أن المراد هنا العقلاء وإن كان إطلاق العالمين شائعاً في غيرهم كما في الفاتحة؛ لأن تفضيل الإنسان على غير العاقل أمر معلوم. وليس مراداً هنا بل هم فضلوا على عالمي زمانهم من الإنس. والله أعلم.

﴿٣٣﴾ - ﴿وَعَايَنَهُمْ مِّنَ آيَاتِنَا مَا فِيهِ بَلَاءٌ مُّبِينٌ﴾ ﴿٣٣﴾ ﴿نِعْمَةٌ ظَاهِرَةٌ﴾^(١) من فلق البحر والمن والسلوى وغيرها.

﴿٣٤﴾ - ﴿إِنَّ هَؤُلَاءِ﴾ أي: كفار مكة ﴿لَيَقُولُونَ﴾ ﴿٣٤﴾.

﴿٣٥﴾ - ﴿إِنَّ هِيَ﴾ ما الموتة بعدها الحياة^(٢) ﴿إِلَّا مَوْتَتُنَا الْأُولَى﴾ أي: وهم نطف^(٣) ﴿وَمَاتَحْنُ بِمُشَرِّينَ﴾ ﴿٣٥﴾ بمبعوثين أحياء بعد الثانية.

﴿٣٦﴾ - ﴿فَأَتَوْا بِآبَائِنَا﴾ أحياء^(٤) ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ ﴿٣٦﴾ أنا نبعث بعد موتنا، أي: نحيا.

﴿٣٧﴾ - قال تعالى: ﴿أَهْمٌ خَيْرٌ أَمْ قَوْمٌ تُبْعِجُ﴾ هو نبي أو رجل صالح^(٥) ﴿وَالَّذِينَ

(١) قوله: (نعمة ظاهرة). وبمثله فسرهُ قتادة، وقيل: ابتلاؤهم بالرخاء والشدة. وقيل غير ذلك. وجوز ابن جرير كون المراد كل ذلك.

(٢) قوله: (ما الموتة...). أفاد المفسر أن ﴿إِنَّ﴾ نافية، والضمير ﴿هِيَ﴾ واقعة على الموتة المعلومة من الخبر - الموتة الأولى. وهذا أحد المواضع الستة التي يعود فيها الضمير إلى المتأخر لفظاً ورتبة، وفصلناها في «الثلاثيات»، ورسالة «الاستثناء».

(٣) وقوله: (أي: وهم نطف). توضيح للمراد بالموتة الأولى، وهذا التفسير ذكره البيضاوي وجهاً، وأكثر المفسرين: أن المراد بالموتة الأولى: هي الموت من الدنيا، فيكون المعنى: ما الموت إلا الموت الأولى، وليس بعد ذلك نشور ولا شيء، أو ما العاقبة ونهاية الأمر إلا الموتة الأولى المزیلة للحياة الدنيوية. كما ذكره البيضاوي.

(٤) ﴿فَأَتَوْا بِآبَائِنَا﴾. قال القرطبي: «قيل إن قائل ذلك أبو جهل، وقال: إن هذا القول منه من أضعف الشبهات؛ لأن البعث يكون للجزاء، لا لدار التكليف».

(٥) قوله: (هو نبي أو رجل...). تُبْعِجُ في الأصل اسم للملوك اليمن، قال ابن كثير: «المراد بقوم تُبْعِجُ: سبأ، حيث أهلكهم الله كما تقدم في سورة سبأ، وكانوا عرباً من قحطان، وقريش عرب من عدنان». قال القرطبي: «الظاهر أن المراد هنا واحداً من التبابعة بعينه، وهو أبو كرب»، =

مِنْ قَبْلِهِمْ ﴿٣٦﴾ مِنَ الْأُمَمِ ﴿أَهْلَكْتَهُمْ﴾ بكفرهم، والمعنى: ليسوا أقوى منهم، وَأَهْلِكُوا ﴿وَأَتَتْهُمْ كَأَنَّهُمْ كَانُوا مُجْرِمِينَ﴾ (٣٧).

﴿٣٨﴾ - ﴿وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لِلْعَيْبِ﴾ (٣٨) بخلق ذلك، حال (١).

﴿٣٩﴾ - ﴿وَمَا خَلَقْنَاهُمَا﴾ وما بينهما ﴿إِلَّا بِالْحَقِّ﴾ أي: محقين في ذلك ليستدل به على قدرتنا ووحدانيتنا وغير ذلك ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ﴾ أي: كفار مكة ﴿لَا يَعْلَمُونَ﴾ (٣٩).

﴿٤٠﴾ - ﴿إِنَّ يَوْمَ الْفَصْلِ﴾ يوم القيامة، يفصل الله فيه بين العباد (٢) ﴿مِيقَاتُهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ (٤٠) للعذاب الدائم.

﴿٤١﴾ - ﴿يَوْمَ لَا يُغْنِي مَوْلَى عَنْ مَوْلَى﴾ بقرابة أو صداقة (٣)، أي: لا يدفع عنه ﴿شَيْئًا﴾

= وذكر ابن كثير من خبره: «أنه اتسع ملكه فسار من اليمن حتى وصل سمرقند، ومَرَّ بالمدينة النبوية وأراد خرابها فأخبر أنها مُهاجَر آخر الأنبياء، فانصرف عنها». ومَرَّ بمكة وأراد تخريب الكعبة فأخبر بعظمتها وأن مكة موطن النبي، فعظَّم الكعبة، وكساها، ورجع إلى اليمن». اهـ. ملخصًا. فهذا اختلف في أنه نبي أو رجل صالح. قال ابن عباس: «كان نبيًا»، وروى ابن جرير عن عائشة: «كان رجلًا صالحًا»، ونقل ابن كثير عن عبدالرزاق عن أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مرفوعًا: «ما أدري تبعَ نبيًا كان أم غير نبي». اهـ. وعن عطاء: «لا تسبوا تَبَعًا فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَهَى عَنْ سَبِّهِ». اهـ. ونقل ابن جرير عن كعب: «ذم الله قومه ولم يذمه». اهـ.

(١) قوله: (حال). أي: ﴿لِلْعَيْبِ﴾ حال منصوب. وهي حال من «نا» في ﴿وَمَا خَلَقْنَا﴾.

(٢) قوله: (يفصل الله). فيه بيان وجه تسمية يوم القيامة بيوم الفصل، فهذا من أسماء يوم القيامة.

(٣) قوله: (بقرابة...). المولى يطلق على عدة معانٍ أنهاها بعض العلماء إلى عشرة معانٍ. فمنها: ابن العم، ومنها: الناصر، وأشار المفسر إلى هذين المعنيين. قال ابن جرير: «لا يدفع ابن عم عن ابن عم، ولا صاحب عن صاحبه شيئًا». اهـ. وتقدم بيان أكثر معانيه في آخر سورة البقرة.

- من العذاب ﴿وَلَا هُمْ يُصْرُونَ﴾^(٤١) يمنعون منه، و«يَوْمَ» بدل من «يَوْمَ الْفَصْلِ».
- ٤٢- ﴿إِلَّا مَنْ رَحِمَ اللَّهُ﴾ وهم المؤمنون^(١)، فإنه يشفع بعضهم لبعض بإذن الله ﴿إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ﴾ الغالب في انتقامه من الكفار ﴿الرَّحِيمُ﴾^(٤٢) بالمؤمنين.
- ٤٣- ﴿إِنَّ شَجَرَتَ الزُّقُومِ﴾^(٤٣) هي من أخصب الشجر المر بتهامة^(٢)، ينبتها الله تعالى في الجحيم.
- ٤٤- ﴿طَعَامُ الْأَثِيرِ﴾^(٤٤) أبي جهل وأصحابه^(٣)، ذوي الإثم الكبير^(٤).
- ٤٥- ﴿كَالْمُهْلِ﴾ أي: كدُردي الزيت الأسود^(٥)، خبر ثان ﴿تَغْلِي فِي الْبُطُونِ﴾^(٤٥) بالفوقانية خبر ثالث، وبالتحتانية حال من «الْمُهْلِ»^(٦).

(١) قوله: (وهم المؤمنون). فيكون ﴿مَنْ﴾ في محل رفع استثناء من الواو في ﴿يُصْرُونَ﴾، أو في محل نصب على أن الاستثناء منقطع، بمعنى: لكن من رحم الله فإنه تنفعه شفاعة المؤمنين، وهناك أوجه أخرى في إعرابه.

(٢) قوله: (هي من أخصب الشجر). كما تقدم ذكرها في الصفات (٦٢).

(٣) قوله: (أبي جهل...). روى ابن جرير عن ابن زيد تفسير ﴿الْأَثِيرِ﴾ بأبي جهل. ولعله أراد المثال.

(٤) وقول المفسر: (ذوي الإثم الكبير). يشير إلى أن ﴿الْأَثِيرِ﴾ صيغة مبالغة محولة من «أثم»، وفعل من صيغ المبالغة إذا كانت محولة عن فاعل. قال ابن جرير: «وعني به في هذا الموضع: الذي إثم الكفر بربه دون غيره من الآثام». اهـ. وتقدم ذكر معاني وزن «فعليل» في مواضع، مثلاً في الآية (٢٦٧) من سورة البقرة.

(٥) قوله: (كدُردي...). الدُردي -بضم الدال-: ما يبقى في أسفل الزيت من الرواسب. وبه فسر ابن عباس وغيره. وفي سورة المعارج فسر المفسر بذائب الفضة. روى ذلك عن ابن مسعود.

(٦) قوله: (بالفوقانية...). قرأ ابن كثير، وحفص، ورويس: بالياء: ﴿تَغْلِي﴾. والضمير المستتر راجع إلى «المهل»، والجملة حال منه. وقرأ الباقر: بالتاء: ﴿تَغْلِي﴾، فالضمير =

- ﴿٤٦﴾ - ﴿كَفَى الْحَمِيمِ﴾ الماء الشديد الحرارة.
- ﴿٤٧﴾ - ﴿خَذُوهُ﴾ يقال للزبانية^(١): خذوا الأثيم ﴿فَاعْتَلُوهُ﴾ بكسر التاء وضمها^(٢)، جرّوه بغلظة وشدة ﴿إِلَى سَوَاءِ الْحَمِيمِ﴾ وسط النار.
- ﴿٤٨﴾ - ﴿ثُمَّ صُبُّوا فَوْقَ رَأْسِهِ مِنْ عَذَابِ الْحَمِيمِ﴾ أي: من الحميم الذي لا يفارقه العذاب^(٣)، فهو أبلغ مما في آية: ﴿يُصَبُّ مِنْ فَوْقِ رُءُوسِهِمُ الْحَمِيمُ﴾ [الحج: ١٩].
- ﴿٤٩﴾ - ويقال له: ﴿ذُقْ﴾ أي: العذاب ﴿إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ﴾ بزعمك وقولك: ما بين جليلها أعز وأكرم مني^(٤).
- ﴿٥٠﴾ - ويقال لهم: ﴿إِنَّ هَذَا﴾ الذي ترون من العذاب ﴿مَا كُنْتُمْ بِهِ تَمْتَرُونَ﴾ فيه، تشكون.

- = إلى ﴿شَجَرَتٍ﴾، فتكون الجملة خبرًا ثالثًا لـ ﴿إِنَّ﴾، أي: الأول: ﴿طَعَامُ الْأَثِيمِ﴾، والثاني: ﴿كَأَلْمُهْلِ﴾، والثالث: جملة ﴿تَغْلِي﴾. وهذا مراد المفسر.
- (١) قوله: (يقال...). أفاد أن الجملة مقول لقول محذوف، في محل نصب: والزبانية: ملائكة العذاب، كما سيأتي في سورة العلق.
- (٢) قوله: (بكسر التاء...). اعتلوا: أمر من «عتل، يعتل، أو يعتل»، التاء في المضارع مكسورة أو مضمومة من باب: ضرب، وقتل. وهما لغتان، كما في القرطبي. وبهما وقعت القراءة: فقرأ نافع، وابن كثير، وابن عامر، ويعقوب: بالضم. والباقون: بالكسر. والعتل: الجر العنيف. كما في القرطبي.
- (٣) قوله: (أي: من الحميم الذي...). فيه بيان لوجه إضافة العذاب إلى الحميم. ولذكر العذاب هنا صار أبلغ من آية الحج: ﴿يُصَبُّ مِنْ فَوْقِ رُءُوسِهِمُ الْحَمِيمُ﴾ [الحج: ١٩].
- (٤) قوله: (ما بين جليلها...). هذا قول أبي جهل. قاله قتادة. وقال: «إن هذه الآية نزلت فيه، وكذا آية ﴿وَلَا تُطِيعُوا مَنْهُمْ إِنْ سَأَلْتُمْهُمْ أَمْراً﴾ [الإنسان: ٢٤]، وآية ﴿كَلَّا لَا تُطِيعُوهُ وَاسْجُدْ وَاقْتَرِبْ﴾ [الحج: ١٩].» رواه ابن جرير. فيكون في الآية تعريض لكلامه ذلك، وتحقير لشأنه.

- ٥١- ﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي مَقَامٍ﴾ مجلس ﴿أَمِينٍ﴾^(٥١) يؤمن فيه الخوف.
- ٥٢- ﴿فِي جَنَّاتٍ﴾ بساتين ﴿وَعُيُونٍ﴾^(٥٢).
- ٥٣- ﴿يَلْبَسُونَ مِنْ سُندُسٍ وَإِسْتَبْرَقٍ﴾ أي: ما رقّ من الديباج وما غلظ منه^(١)، ﴿مُتَقَابِلِينَ﴾^(٥٣) حال، أي: لا ينظر بعضهم إلى قفا بعض لدوران الأسرة بهم^(٢).
- ٥٤- ﴿كَذَلِكَ﴾ يقدر قبله: الأمر^(٣) ﴿وَزَوَّجْنَاهُمْ﴾ من التزويج، أو: قرناهم ﴿بِحُورٍ عِينٍ﴾^(٥٤) بنساء بيض واسعات الأعين، حسانها^(٤).
- ٥٥- ﴿يَدْعُونَ﴾ يطلبون من الخدم ﴿فِيهَا﴾ أي: الجنة أن يأتوا^(٥) ﴿بِكُلِّ فَاكِهَةٍ﴾ منها ﴿ءَامِنِينَ﴾^(٥٥) من انقطاعها ومضرتها ومن كل مخوف، حال^(٦).
- ٥٦- ﴿لَا يَذُوقُونَ فِيهَا الْمَوْتَ إِلَّا الْمَوْتَةَ الْأُولَى﴾^(٧) أي: التي في الدنيا

(١) قوله: (أي: ما رقّ...). السندس: الرقيق من الديباج. والاستبرق: ما غلظ منه.

(٢) قوله: (أي: لا ينظر...). كما تقدم في الصفات (٤٤).

(٣) قوله: (يقدر). يعني أن ﴿كَذَلِكَ﴾ خبر لمبتدأ محذوف، تقديره: الأمر كذلك، وتكون هذه الجملة اعتراضية بين المعطوف والمعطوف عليه. كما ذكره العربون.

(٤) قوله: (بنساء بيض...). الحور: البيض، وهو جمع حوراء. قال القرطبي: «الحوراء: البيضاء التي يرى ساقها من وراء ثيابها، ويرى الناظر وجهه في كعبها كالمرأة من دقة الجلد وبضاضة البشرة وصفاء اللون». اهـ. والعين جمع: عينا، وهي الواسعة العينين. ووقعت كلمتا «الحور العين» هنا وفي سورة الطور الآية (٢٠)، والواقعة الآية (٢٢).

(٥) قوله: (أن يأتوا...). كأنه يشير إلى أن ﴿يَدْعُونَ﴾ مضمن معنى: الإتيان، ولذا عدّي بالباء في ﴿بِكُلِّ فَاكِهَةٍ﴾.

(٦) قوله: (حال). أي: إعراب ﴿ءَامِنِينَ﴾ أنه حال من الواو في ﴿يَدْعُونَ﴾.

(٧) ﴿إِلَّا الْمَوْتَةَ الْأُولَى﴾ الاستثناء إما منقطع، أو متصل؛ لأن الموت ابتداء فترة الآخرة. =

- بعد حياتهم فيها، قال بعضهم: إلا بمعنى: بعد ﴿وَوَقَّهْمُ عَذَابَ الْجَحِيمِ﴾ (٥٦).
- ٥٧- ﴿فَضَلَّ﴾ مصدر^(١) بمعنى: تفضلاً، منصوب بـ «تفضل» مقدراً ﴿مَنْ رَزَّكَ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ (٥٧).
- ٥٨- ﴿فَإِنَّمَا يَسَّرْنَاهُ﴾ سهلنا القرآن ﴿وَلِيَسَّانِكَ﴾ بلغتك لتفهمه العرب منك ﴿لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ﴾ (٥٨) يتعظون، فيؤمنون بك، لكنهم لا يؤمنون.
- ٥٩- ﴿فَارْتَبَّ﴾ انتظر هلاكهم ﴿إِنَّهُمْ مُرْتَبِّونَ﴾ (٥٩) هلاكك، وهذا قبل نزول الأمر بجهادهم^(٢).



= ذكرهما البيضاوي وغيره. وقيل: ﴿إِلَّا﴾ هنا بمعنى: بعد، كما ذكره ابن جرير ورجحه. وهناك أوجه أخرى في معنى الاستثناء فصلها المعربون، ويمكن أن يعرب ﴿إِلَّا الْمَوْتَةَ الْأُولَى﴾ نعتاً لـ ﴿الْمَوْتِ﴾. فإن «إلا» بما بعدها تأتي نعتاً، كما في قوله تعالى: ﴿لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا﴾ [الأنبياء: ٢٢]، ويكون هذا مراد من قال: إن «إلا» هنا بمعنى: سوى.

(١) قوله: (مصدر...). أي: فيكون اسم مصدر منصوباً على أنه مفعول مطلق لفعل محذوف، والمراد بالمصدر: اسم المصدر؛ لأن فعله «تفضل».

(٢) قوله: (وهذا قبل الأمر). يشير إلى أنها منسوخة؛ لأنها مكية قبل مشروعية الجهاد، ولم أجد من صرح بكونها منسوخة، قال ابن جرير: «فانتظر أنت يا محمد الفتح من ربك والنصر على هؤلاء المشركين بالله من قومك من قريش، إنهم منتظرون عند أنفسهم قهرك وغلبتك بصدهم عما أتيتهم به من الحق من أراء قبوله واتباعك عليه». اهـ.

مكية^(١)، إِلَّا آيَةً ﴿قُلْ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا...﴾ الآية، فمدنية،

وآياتها ست أو سبع^(٢) وثلاثون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿١﴾ - ﴿حَمِّ﴾ (١) ﴿الله أعلم بمراده به.

﴿٢﴾ - ﴿تَنْزِيلُ الْكِتَابِ﴾ القرآن، مبتدأ^(٣) ﴿مِنَ اللَّهِ﴾ خبره ﴿الْعَزِيزِ﴾ في ملكه

﴿الْحَكِيمِ﴾ (٢) في صناعه.

﴿٣﴾ - ﴿إِنَّ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ أي: في خلقها ﴿لَآيَاتٍ﴾ دالة على قدرة الله

ووحدايته تعالى ﴿لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ (٣).

﴿٤﴾ - ﴿وَفِي خَلْقِكُمْ﴾ أي: في خلق كل منكم من نطفة^(٤) ثم علقه ثم مضغه إلى

أن صار إنساناً ﴿وَوَخَلَقَ﴾ (٥) ﴿مَائِئْتُ﴾ يفرق في الأرض ﴿مِن دَابَّةٍ﴾ هي: ما يدب

(١) قوله: (مكية). قال القرطبي: «مكية كلها في قول الحسن، وجابر، وعكرمة». وقال ابن

عباس، وقاتدة: «إلا آية، وهي: ﴿قُلْ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا...﴾ نزلت بالمدينة في عمر بن الخطاب

رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ»، ونقل القرطبي عن المهدي، والنحاس، عن ابن عباس: «إنها نزلت في عمر،

شتمه رجل من المشركين بمكة قبل الهجرة، فأراد أن يبطش به فأنزل الله هذه الآية، ثم

نسخت بقوله: ﴿فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ...﴾ [التوبة: ٥]. اهـ. فالسورة مكية

كلها. اهـ. باختصار. وسيأتي شيء من التفصيل عند تفسير هذه الآية.

(٢) قوله: (سبع أو ست...). ذكرهما القرطبي بدون عزو.

(٣) قوله: (مبتدأ). هذا أحد الأوجه الإعرابية.

(٤) قوله: (من نطفة...). تقدم في سورة الحج وغيرها.

(٥) قوله: ﴿وَوَخَلَقَ﴾ (خلق). أفاد أن الاسم الموصول ﴿مَا﴾ مع تقدير هذا المضاف معطوف على =

على الأرض^(١) من الناس وغيرهم ﴿ءَايَتُ لِّقَوْمٍ يُؤْفِكُونَ﴾^(٤) بالبعث.

٥- ﴿وَ﴾ في ﴿أَخْلَفَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ﴾ ذهابها ومجيئها^(٢) ﴿وَمَا أُنْزِلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ رِزْقٍ﴾ مطر^(٣)؛ لأنه سبب الرزق ﴿فَلَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَتَصْرِيفِ الرِّيحِ﴾ تقلبيها مرة جنوباً ومرة شمالاً، وباردة وحارة ﴿ءَايَتُ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾^(٥) الدليل، فيؤمنون.

٦- ﴿تَلَكَ﴾ الآيات المذكورة ﴿ءَايَتُ اللَّهِ﴾ حججه الدالة على وحدانيته ﴿تَتْلُوهَا﴾ نقصها ﴿عَلَيْكَ بِالْحَقِّ﴾ متعلق بـ«نُتْلُو»، ﴿فَإِنِّي حَدِيثُ بَعْدَ اللَّهِ﴾ أي: حديثه^(٤)، وهو القرآن ﴿وَأَيْنِيهِ﴾ حججه ﴿يُؤْمِنُونَ﴾^(٦) أي: كفار مكة، أي: لا يؤمنون^(٥)، وفي قراءة: بالتاء^(٦).

= ﴿خَلَقَكُمْ﴾، وليس معطوفاً على الضمير «كم»؛ لأنه لا يعطف على الضمير المجرور إلا مع إعادة الجار عند أكثر النحاة. وأجاز ذلك كثير من النحاة، ومنهم ابن مالك، وعلى هذا يجوز كون ﴿مَا﴾ معطوفة على «كم». ويحتمل كون ﴿مَا﴾ معطوفة على ﴿خَلَقَكُمْ﴾ فيكون المعنى: وفي التي يبيثها من دابة آيات. وأشار إلى ذلك البيضاوي.

(١) قوله: (هي ما يدب...). أفاد أن المراد بالدابة المعنى اللغوي، لا المعنى العرفي أي: ذوات الأربع، كما تقدم في سورة الأنعام وهود وغيرها.

(٢) قوله: (ذهابها...). كما تقدم في سورة البقرة وغيرها.

(٣) قوله: (مطر). وبه فسر ابن جرير وغيره. ففيه مجاز مرسل حيث أطلق المسبب وأريد السبب، كما أشار إليه المفسر.

(٤) قوله: (أي: حديثه). إشارة إلى تقدير مضاف، فيكون الكلام من إيجاز الحذف.

(٥) قوله: (لا يؤمنون...). أفاد أن الاستفهام بمعنى: النفي.

(٦) قوله: (وفي قراءة...). قرأ بالياء: ﴿يُؤْمِنُونَ﴾: نافع، وابن كثير، وأبو عمرو، وحفص، وأبو جعفر، وروح. والباقون: بالتاء: ﴿يُؤْمِنُونَ﴾.

- ﴿٧﴾ - ﴿وَيْلٌ﴾ كلمة عذاب ﴿لِكُلِّ أَفَّاكٍ﴾ كذاب ^(١) ﴿أَتَمِرٍ﴾ ^(٢) كثير الإثم.
- ﴿يَسْمَعُ آيَاتِ اللَّهِ﴾ القرآن ﴿تَنَلَّى عَلَيْهِ ثُمَّ يُصِرُّ﴾ على كفره ﴿مُسْتَكْبِرًا﴾ متكبرًا عن الإيمان ﴿كَانَ لَمْ يَسْمَعْهَا فَبَشِّرُهُ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ ^(٣) مؤلم.
- ﴿٩﴾ - ﴿وَإِذَا عَلِمَ مِنْ آيَاتِنَا﴾ أي: القرآن ﴿شَيْئًا أَخَذَهَا هُزُوًا﴾ أي: مهزوءًا بها ﴿أُولَئِكَ﴾ أي: الأفاكون ﴿لَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ﴾ ^(٤) ذو إهانة.
- ﴿١٠﴾ - ﴿مِنْ وَرَائِهِمْ﴾ أي: أمامهم ^(٥)؛ لأنهم في الدنيا ﴿جَهَنَّمَ﴾ ولا يُغْنِي عَنْهُمْ مَا كَسَبُوا من المال والفعال ﴿شَيْئًا وَلَا مَا أَخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ ^(٦) أي: الأصنام ^(٧) ﴿أُولَئِكَ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾.
- ﴿١١﴾ - ﴿هَذَا﴾ أي: القرآن ﴿هُدًى﴾ من الضلالة ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا يَتَابَت رَيْبَهُمْ لَهُمْ﴾
-
- (١) قوله: (كذاب). والمراد به: النضر بن الحارث، وعن ابن عباس: «الحارث بن كلدة»، وحكى الثعلبي: «أنه أبو جهل». ذكر ذلك القرطبي. وتقدم تفسير «ويل» في مواضع.
- (٢) ﴿كَانَ لَمْ يَسْمَعْهَا﴾: ﴿كَانَ﴾: حرف تشبيه، مخففة من الثقيلة، ولها اسم وخبر، فاسمها ضمير الشأن محذوف، وخبرها جملة ﴿لَمْ يَسْمَعْهَا﴾، وجملة ﴿كَانَ لَمْ يَسْمَعْهَا﴾ في محل نصب حال ثانية.
- (٣) قوله: (أي: أمامهم). فسر به ابن عباس، كما في قوله تعالى: ﴿مِنْ وَرَائِهِمْ جَهَنَّمَ﴾ [إبراهيم: ١٦]. ذكره القرطبي. وبمثله فسر ابن جرير وغيره.
- (٤) ﴿وَلَا مَا أَخَذُوا﴾. يجوز كون ﴿مَا﴾ مصدرية، أي: ولا اتخاذهم أولياء، وكونها موصولة والعائد محذوف، أي: اتخذوه.
- (٥) وقول المفسر: (أي: الأصنام). إشارة إلى كونها موصولة وتفسير لـ ﴿مَا﴾. ويحتمل كونه تقديرًا للمفعول الأول إذا جعلنا ﴿مَا﴾ مصدرية. والمعنى: ولا اتخاذهم الأصنام أولياء. والله أعلم.

عَذَابٌ ﴿١﴾ حَظٌّ ﴿١﴾ مِّن رَّحْمَةٍ أَيْ: عَذَابٌ ﴿١١﴾ مَوْجَعٌ.

﴿١٢﴾ - ﴿١٢﴾ اللَّهُ الَّذِي سَخَّرَ لَكُمُ الْبَحْرَ لِتَجْرِيَ الْفُلُكُ فِيهِ بِأَمْرِهِ ﴿١٢﴾ بِإِذْنِهِ وَلِتَنْتَفِعُوا ﴿١٢﴾ تَطْلُبُوا بِالتِّجَارَةِ ﴿١٢﴾ مِّن فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿١٢﴾.

﴿١٣﴾ - ﴿١٣﴾ وَسَخَّرَ لَكُم مَّا فِي السَّمَوَاتِ ﴿١٣﴾ مِّن شَمْسٍ وَقَمَرٍ وَنُجُومٍ وَمَاءٍ وَغَيْرِهِ ﴿١٣﴾ وَمَا فِي الْأَرْضِ ﴿١٣﴾ مِّن دَابَّةٍ وَشَجَرٍ وَنَبَاتٍ وَأَنْهَارٍ وَغَيْرِهَا، أَيْ: خَلَقَ ذَلِكَ لِمَنْفَعَتِكُمْ جَمِيعًا ﴿١٣﴾ تَأْكِيدٌ ﴿١٣﴾ مِّنْهُ ﴿١٣﴾ حَالٌ، أَيْ: سَخَّرَهَا كَائِنَةً مِنْهُ تَعَالَى ﴿١٣﴾ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴿١٣﴾ فِيهَا فَيُؤْمِنُونَ.

﴿١٤﴾ - ﴿١٤﴾ قُلْ لِلَّذِينَ آمَنُوا يَغْفِرُوا لِلَّذِينَ لَا يَرْجُونَ ﴿١٤﴾ يَخَافُونَ ﴿١٤﴾ أَيَّامَ اللَّهِ ﴿١٤﴾

(١) قوله: (حظ). تفسير توضيحي؛ لأن الرجز هو العذاب، فيكون المعنى: لهم عذاب من عذاب أليم، أي: نصيب من عذاب أليم، كما يعلم من القرطبي. والإشارة بهذا إلى القرآن كما فسره ابن جرير وغيره. ونقل القرطبي عن ابن عباس: «إلى كل ما جاء به محمد ﷺ».

(٢) قوله: (تأكيد). المراد أنه تأكيد معنى، وهو حال إعراباً؛ لأن ألفاظ التوكيد وجبت إضافتها إلى الضمير لكي تعرب توكيداً، إلا في أجمع وفروعه وتوابعه، فتأتي بلا إضافة، نحو: ﴿كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ﴾ [الحجر: ٣٠، ص: ٧٣].

(٣) قوله تعالى: ﴿قُلْ لِلَّذِينَ...﴾. ذكرنا في أول السورة قول ابن عباس أنها نزلت في عمر بن الخطاب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، لما أراد أن يبطش برجل من قريش كان شتمه قبل الهجرة. قال القرطبي: «وهي رواية الضحاك عن ابن عباس»، وعلى هذا تكون الآية منسوخة. ونقل عن الواحدي، والقشيري وغيرهما عن ابن عباس: «نزلت في عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مع أبي بن كعب في غزوة بني المصطلق، تكلم أبي في النبي ﷺ والصحابه بسية، فلما بلغ ذلك عمر أراد قتله، فأنزلت الآية»، قال القرطبي: «هذه رواية عطاء عن ابن عباس»، وروى عن ابن عباس ميمون بن مهران: «أنها نزلت في عمر لما قال فنحاص اليهودي: احتاج =

وقائعه، أي: اغفروا للكفار ما وقع منهم من الأذى لكم. وهذا قبل الأمر بجهادهم ﴿لِيَجْزِيَ﴾ أي: الله، وفي قراءة: بالنون^(١) ﴿قَوْمًا يَمَّا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾^(١٤) من الغفر للكفار أذاهم^(٢).

﴿١٥﴾ - ﴿مَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ﴾ عمل^(٣) ﴿وَمَنْ أَسَاءَ فَعَلَيْهَا﴾ أساء ﴿ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ تُرْجَعُونَ﴾^(١٥) تصيرون، فيجازي المصلح والمسيء.

﴿١٦﴾ - ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ الْكِتَابَ﴾ التوراة ﴿وَالْحُكْمَ﴾ به بين الناس^(٤)

= رب محمد، تعريضاً بقوله تعالى: ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا...﴾ [البقرة: ٢٤٥]؛ فأراد عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قتله؛ فنزلت الآية، وعلى هذين القولين لا تكون الآية منسوخة.

(١) قوله: (وفي قراءة:...). هنا ثلاث قراءات، ذكر المفسر قراءتين:

١ - ﴿لِيَجْزِيَ﴾: بالنون: قراءة ابن عامر، وحمة، والكسائي، وخلف.

٢ - ﴿لِيُجْزَى﴾: بضم الياء على صيغة المبني للمفعول: قراءة أبي جعفر.

٣ - ﴿لِيَجْزِيَ﴾: بالياء المفتوحة، على صيغة المبني للفاعل: قراءة الباقيين.

وعلى قراءة أبي جعفر يكون النائب عن الفاعل: الجار والمجرور ﴿يَمَّا كَانُوا﴾؛ ففيه نيابة غير المفعول به عن الفاعل مع وجود المفعول به.

وقد أجاز ذلك بعض النحاة، والجمهور على منعه، ووجهها هذه القراءة بأن نائب الفاعل الضمير المستتر في الفعل، أي: ليجزي الجزاء المعلوم، كأنه مفعول ثانٍ للفعل.

(٢) قوله: (من الغفر...). على هذا يكون المراد بالقوم: المؤمنين. ويحتمل كون المراد: الكفار، كما يحتمل كون المراد: الفريقين. وتنكير قوم للتعظيم على الوجه الأول، وللتحقير على الوجه الثاني، وللشروع والتعميم على الوجه الثالث، ذكر ذلك البيضاوي.

(٣) قوله: (عمل). قدره ليتعلق به الجار والمجرور، وكذا قوله: (أساء).

(٤) قوله: (به بين الناس). فالحكم على هذا بمعنى: القضاء. وقيل: الحكم: الفهم في الكتاب والعلم بالسنن التي لم تنزل في الكتاب، وبه فسر ابن جرير. وذكر القرطبي وغيره المعنيين، وهما متلازمان.

﴿وَالنُّبُوَّةَ﴾ لموسى وهارون منهم^(١) ﴿وَرَزَقْنَهُمْ مِّنَ الطَّيِّبَاتِ﴾ الحلالات كالمن والسلوى ﴿وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ﴾^(١٦) عالمي زمانهم العقلاء.

﴿١٧﴾ - ﴿وَعَايَنَهُمْ بِبَيْتٍ مِّنَ الْأَمْرِ﴾ أمر الدين^(٢) من الحلال والحرام، وبعثة محمد عليه أفضل الصلاة والسلام ﴿فَمَا اخْتَلَفُوا﴾ في بعثته ﴿إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَعِيَايَنَهُمْ﴾ أي: لبغى حدث بينهم حسداً له ﴿إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ﴾^(١٧).

﴿١٨﴾ - ﴿ثُمَّ جَعَلْنَاكَ﴾ يا محمد ﴿عَلَىٰ شَرِيعَةٍ﴾ طريقة^(٣) ﴿مِّنَ الْأَمْرِ﴾ أمر الدين ﴿فَاتَّبِعْهَا وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾^(١٨) في عبادة غير الله.

(١) قوله: (لموسى...) ذكرهما على سبيل المثال، ومن حيث إن التوراة نزلت لهما، وإلا فكل نبي من يعقوب إلى عيسى عَلَيْهِمُ السَّلَام من بني إسرائيل. وتقدم تفسير المن والسلوى في سورة البقرة الآية (٥٧)، والأعراف الآية (١٦٠)، وطه الآية (٨٠).

(٢) قوله: (أمر الدين...). ذكر المفسر معنيين؛ الأول: أمور الدين. والثاني: أمر بعثة النبي ﷺ. وذكرهما القرطبي، وعزا الثاني إلى ابن عباس.

(٣) قوله: (طريقة). وبه فسر ابن جرير، قال: «على طريقة وسنة ومنهاج...». قال القرطبي: «الشريعة في اللغة: المذهب والملة، ويقال لمشربة الماء وهي مورد الشاربة: شريعة». اهـ. قال ابن عباس: «على هدى من الأمر وبينه»، وقال قتادة: «الشريعة: الفرائض والحدود والأمر والنهي». اهـ. وكل المعاني متقاربة.

فائدة: استثنى هذه الآية على مسألة أصولية: وهي أن شرع من قبلنا ليس حجة لنا، وعليه جماهير الشافعية، ومحل النزاع فيما أخبر الشارع أنه شرع لهم ولم يثبت في شرعنا إقراره ولا إنكاره، أما ما ثبت في شرعنا إقراره فهو حجة اتفاقاً، وما ثبت في شرعنا إنكاره فليس حجة اتفاقاً، وكذا ما أخبر به أهل الكتاب أو وجدنا في كتبهم من دون إخبار الشارع بذلك فليس حجة اتفاقاً أيضاً. وتقدم ذكر هذه المسألة في سورة الشورى.

﴿١٩﴾ - ﴿إِنَّهُمْ لَن يَغْنُؤُوا﴾ يدفعوا ﴿عَنكَ مِنَ اللَّهِ﴾ من عذابه ﴿شَيْئًا وَإِنَّ الظَّالِمِينَ﴾ الكافرين ﴿بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ﴾ ﴿١٩﴾ المؤمنين.

﴿٢٠﴾ - ﴿هَذَا﴾ القرآن ^(١) ﴿بَصِيرَةٌ لِلنَّاسِ﴾ معالم يتبصرون بها في الأحكام والحدود ﴿وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُوقِنُونَ﴾ ﴿٢٠﴾ بالبعث.

﴿٢١﴾ - ﴿أَمْ﴾ بمعنى همزة الإنكار ^(٢) ﴿حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا﴾ اكتسبوا ﴿السَّيِّئَاتِ﴾ الكفر والمعاصي ﴿أَنْ يَجْعَلَهُمُ كَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَوَاءً﴾ خبر ^(٣) ﴿نَجَّيَاهُمْ وَمَمَاتُهُمْ﴾ مبتدأ ومعطوف، والجملة بدل من الكاف والضميران للكفار ^(٤)، والمعنى ^(٥):

(١) قوله: (القرآن). الإشارة إلى القرآن كما فسر به ابن جرير، ورواه عن ابن زيد.

(٢) قوله: (بمعنى همزة الإنكار). يعني أن ﴿أَمْ﴾ هنا منقطعة، تتضمن معنى همزة الاستفهام الإنكاري أو الهمزة للاستفهام الإنكاري، والميم مزيدة، وقد سبق نظير ذلك. ﴿حَسِبَ﴾ من أخوات «ظن». ﴿الَّذِينَ﴾: فاعله. وجمله ﴿أَنْ يَجْعَلَهُمُ﴾ سدت مسد المفعولين. والضمير «هم» مفعول أول لـ «جعل»، والجار والمجرور ﴿كَالَّذِينَ﴾: المفعول الثاني له.

(٣) قوله: (خبر). هذا على قراءة الرفع: ﴿سَوَاءً﴾: وهي قراءة الجمهور. وقرأ حفص، وهمزة، والكسائي، وخلف: بالنصب: ﴿سَوَاءً﴾. وعلى هذا يكون حالاً من الضمير المستتر في الجار والمجرور، أي: كائنين كالذين آمنوا حال كونهم سواء محياهم... و﴿نَجَّيَاهُمْ﴾: فاعل ﴿سَوَاءً﴾. والله أعلم.

(٤) قوله: (والضميران...). أي: ضمير «هم» في ﴿نَجَّيَاهُمْ وَمَمَاتُهُمْ﴾.

(٥) قوله: (والمعنى...). ما ذكره المفسر من المعنى أحد الوجوه التي ذكرها المفسرون، وبه فسر ابن كثير، ولا غبار فيه. وما ذكر في المعنى: أن المؤمن في الدنيا والآخرة مؤمن والكافر في الدنيا والآخرة كافر. اهـ. روي عن مجاهد. وعلى هذا تكون جملة ﴿سَوَاءً نَجَّيَاهُمْ وَمَمَاتُهُمْ﴾ مستقلة، ثابتة غير داخلة في النفي، والضميران يحتمل عودهما إلى الكفار، وإلى المؤمنين.

أحسبوا أن نجعلهم في الآخرة في خير كالمؤمنين، أي: في رغدٍ من العيش مساوٍ لعيشهم في الدنيا حيث قالوا للمؤمنين: لئن بعثنا لنُعطيَنَّ من الخير مثل ما تُعطون، قال تعالى على وفق إنكاره بالهمزة: ﴿سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ﴾ (٢١) أي: ليس الأمر كذلك، فهم في الآخرة في العذاب على خلاف عيشهم في الدنيا، والمؤمنون في الآخرة في الثواب بعملهم الصالحات في الدنيا من الصلاة والزكاة والصيام وغير ذلك، و«ما» مصدرية، أي: بئس حكمًا حكمهم هذا^(١).

(٢٢) - ﴿وَخَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَ﴾ خلق^(٢) ﴿الْأَرْضِ بِالْحَقِّ﴾ متعلق بـ«خَلَقَ»؛ ليدل على قدرته ووحدانيته^(٣) ﴿وَلِتُجْزَىٰ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ﴾ من المعاصي والطاعات فلا يساوي الكافر المؤمن ﴿وَهُمْ لَا يَظْلُمُونَ﴾ (٢٣).

(٢٣) - ﴿أَفَرَأَيْتَ﴾ أخبرني ﴿مَنِ اتَّخَذَ إِلَهُهُ هَوَاهُ﴾ ما يهواه^(٤) من حَجَرٍ بعد حجرٍ

(١) قوله: (و«ما» مصدرية...). أي: والمصدر المؤول مخصوص بالذم، والفاعل ضمير مستتر مبهم، حذف التمييز، كما قدره المفسر، ويجوز كون «ما» تمييزًا في محل نصب، أو فاعلاً في محل رفع، وعلى هذين الوجهين يكون المخصوص بالذم محذوفًا أي: حكمهم هذا. والله أعلم.

(٢) قوله: (خلق). قدر الفعل ليفيد أن ﴿الْأَرْضَ﴾ معطوفة على ﴿السَّمَوَاتِ﴾؛ فالواو للعطف، وليست واو المعية؛ لأن خلق كل من السموات والأرض بالحق، ولو كانت للمعية لأوهم ذلك أن الحق في الجمع بينهما في الخلق فقط، هذا ما ظهر لي، والله أعلم.

(٣) قوله: (ليدل...). قدره ليعطف عليه ﴿وَلِتُجْزَىٰ﴾، وأشار المفسر بقوله: (فلا يساوي...) إلى ارتباط هذه الآية بما قبلها في المعنى.

(٤) قوله: (ما يهواه...). أفاد أن المصدر «هوى» بمعنى: اسم المفعول. وتقدم تفسير ﴿أَفَرَأَيْتَ﴾ ونحوه في مواضع. مثلاً: الأنعام (٦٨١).

يراه أحسن^(١) ﴿وَأَضَلَّهُ اللَّهُ عَلَىٰ عِلْمٍ﴾ منه تعالى^(٢)، أي: عالماً بأنه من أهل الضلالة قبل خلقه ﴿وَحَمَّ عَلَىٰ سَمْعِهِ وَقَلْبِهِ﴾ فلم يسمع الهدى ولم يعقله فلا يتفكر في الآيات ﴿وَجَعَلَ عَلَىٰ بَصَرِهِ غِشَاوَةً﴾ ظلمة، فلم يبصر الهدى، ويقدر هنا المفعول الثاني لـ ﴿رَأَيْتَ﴾: أيهتدي^(٣) ﴿فَمَنْ يَهْدِيهِ مِنْ بَعْدِ اللَّهِ﴾ أي: بعد إضلاله إياه^(٤)، أي:

(١) قوله: (من حجر بعد حجر...) كما روي عن ابن جبير: «كان أحدهم يعبد الحجر، فإذا رأى ما هو أحسن منه رمى به وعبد الآخر». نقله القرطبي. وروى ابن جرير عنه قال: «كانت قریش تعبد العزى، وهو حجر أبيض حيناً من الدهر، فإذا وجدوا ما هو أحسن منه طرحوا الأول وعبدوا الآخر، فأُنزل الله ﴿أَفَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهُهُ هَوْنَةً﴾». اهـ. وتفسير «العزى» بالحجر مروي هكذا عن ابن جبير، وعلى ذلك مشى المفسر في سورة النجم، كما سيأتي، والمشهور أنها شجرة، كما سنذكر ذلك في تفسير سورة النجم - إن شاء الله -.

وقال ابن عباس، وقتادة، والحسن: «ذلك الكافر اتخذ دينه ما يهواه فلا يهوى شيئاً إلا ركبه». اهـ. فالآية في عموم الكفار على قولهم. واختاره ابن جرير.

(٢) قوله: (منه تعالى). كما قال ابن عباس: «أضله الله في سابق علمه». اهـ. فالجار والمجرور حال من ﴿اللَّهُ﴾، ويحتمل كونه حالاً من المفعول، أي: هاء الضمير. كما أعربه بعض المفسرين.

(٣) قوله: (ويقدر...). والمراد بالمفعول الثاني: المفعول الثالث؛ لأن ﴿أَفَرَأَيْتَ﴾ بمعنى: أخبرني؛ له ثلاثة مفاعيل؛ الأول: ياء المتكلم. والثاني: ﴿مَنِ﴾، والثالث: الذي قدره المفسر. وإنها قدره جملة استفهامية؛ لأن كون المفعول الثالث لـ ﴿أَفَرَأَيْتَ﴾ جملة استفهامية أكثر، كقوله تعالى: ﴿أَفَرَأَيْتَ الَّذِي يَنْهَىٰ ①... أَلَّا يُعَلِّمَ أَنَّ اللَّهَ يَرَىٰ ②﴾ [العلق: ٩، ١٤].

(٤) قوله: (بعد إضلال...). أشار إلى تقدير مضاف، وإلى أن الاستفهام هنا بمعنى: النفي. والفاء في ﴿فَمَنْ يَهْدِيهِ﴾ تفيد السببية. والله أعلم.

لا يهتدي ﴿أَفَلَا تَذَكَّرُونَ﴾^(٣٢) تتعظون. فيه إدغام إحدى التاءين في الذال^(١).
 (٣٤) - ﴿وَقَالُوا﴾ أي: منكرو البعث ﴿مَا هِيَ﴾ أي: الحياة^(٢) ﴿إِلَّا حَيَاتُنَا﴾ التي
 في ﴿الدُّنْيَا﴾^(٣) نَمُوتُ وَنَحْيَا﴾ أي: يموت بعض ويحيا بعض^(٤) بأن يولدوا ﴿وَمَا يَمْلِكُكَآ
 إِلَّا الدَّهْرُ﴾ أي: مرور الزمان^(٥). قال تعالى: ﴿وَمَا لَهُمْ بِذَلِكَ﴾ القول ﴿مِنْ عِلْمٍ إِنْ﴾
 ما ﴿هُمْ إِلَّا يَطْنُونَ﴾^(٣٤).

(٣٥) - ﴿وَإِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ ءَايَاتُنَا﴾ من القرآن الدالة على قدرتنا على البعث
 ﴿يَنْتَبِهَاتِ﴾ واضحات، حال^(٦) ﴿مَا كَانَ حُجَّتَهُمْ﴾^(٧) إِلَّا أَنْ قَالُوا أَتَتُونَا بِآيَاتِنَا﴾ أحياء ﴿إِنْ

(١) قوله: (فيه إدغام...). أي: فأصله: ﴿تَذَكَّرُونَ﴾، وهي قراءة الجمهور. وقرأ حمزة،
 والكسائي، وحفص، وخلف: بحذف إحدى التاءين.

(٢) قوله: (أي: الحياة...) هذا من مواضع عود الضمير إلى المتأخر لفظاً ورتبة، أي: إذا أخبر
 عن المبتدأ بالمفسر. و﴿حَيَاتُنَا﴾ خبر المبتدأ، والمواضع فصلناها في «رسالة الاستثناء» وفي
 «الثلاثيات»، وهي ستة. وتقدم ذكر هذه المسألة في مواضع.

(٣) قوله: (التي في ﴿الدُّنْيَا﴾). توضيح للمعنى، أما إعراب ﴿الدُّنْيَا﴾ فهو نعت.

(٤) وقوله: (يموت بعض...). هذا أحد الأوجه في المعنى، ذكره القرطبي، والبيضاوي
 وغيرهما في جملة أوجه أخرى.

(٥) قوله: (أي: مرور الزمان). كان هذا اعتقاد المشركين كما رواه ابن جرير عن أبي هريرة
 مرفوعاً مما يفيد أن توحيد الربوبية في المشركين كان ناقصاً.

(٦) قوله: (حال). أي: إعراب ﴿يَنْتَبِهَاتِ﴾ حال منصوب. وهي حال من ﴿ءَايَاتُنَا﴾.

(٧) ﴿حُجَّتَهُمْ﴾. بالنصب في جميع القراءات. خبر مقدم لـ ﴿كَانَ﴾، واسمها ما بعد ﴿إِلَّا﴾،
 والاستثناء مفرغ، وحجتهم هذه باطلة، كما تقدم في تفسير قوله تعالى: ﴿فَأَتُوا بِآيَاتِنَا إِنْ

كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٢٥﴾ ﴿٢٦﴾ أَنَا نُبْعَثُ.

﴿٢٦﴾ - ﴿قُلِ اللَّهُ يُحْيِيكُمْ﴾ حين كنتم نطفاً^(١) ﴿ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يَحْمِلُكُمْ أَصْفَاءَ﴾ إلى يَوْمِ الْقِيَمَةِ لَا رَبَّ ﴿شك﴾ فِيهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ ﴿وهم القائلون ما ذكر﴾ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٢٦﴾.

﴿٢٧﴾ - ﴿وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ﴾ يبدل منه: ﴿يَوْمَئِذٍ يَخْسِرُ الْمُبْطِلُونَ﴾ ﴿٢٧﴾ الكافرون، أي: يظهر خسراهم بأن يصيروا إلى النار.

﴿٢٨﴾ - ﴿وَتَرَى كُلَّ أُمَّةٍ﴾ أي: أهل دين ﴿جَاثِيَةً﴾ على الركب^(٢)، أو مجتمعة ﴿كُلُّ أُمَّةٍ تُدْعَى إِلَى كِتَابِهَا﴾ كتاب أعمالها، ويقال لهم^(٣): ﴿الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ ﴿٢٨﴾ أي: جزاءه^(٤).

(١) قوله: (حين كنتم نطفاً). أي: أحياكم من حالة الجهاد وهي حالة النطف، وهذا التفسير يشير إليه قول ابن كثير: «يجرركم من العدم إلى الوجود». اهـ. وفسر ابن جرير: «يجيئك في الأرض ما شاء أن يجيئك». اهـ. بتصرف. وما فسر به المفسر أدل على بعث الموتى الذي أنكروه.

(٢) قوله: (على الركب). ذكر المفسر له هنا معنيين: باركة على الركب. وهذا المعنى عزاه القرطبي إلى الحسن، وروى ابن جرير نحوه عن ابن زيد، ومجاهد، والضحاك. والثاني: مجتمعة، وعزاه إلى ابن عباس.

(٣) قوله: (ويقال لهم:...). أفاد أن جملة ﴿الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ...﴾ مقول لقول محذوف.

(٤) وقوله: (جزاءه). أفاد تقدير مضاف قبل ﴿مَا كُنتُمْ...﴾. قال ابن كثير: «ويقال: هذا إذا جيء بهنهم، فإنها تفر زفرة لا يبقى أحد إلا جثا لركبته حتى إبراهيم الخليل عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، ويقول: نفسي، نفسي، نفسي لا أسألك اليوم إلا نفسي، وحتى إن عيسى عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ ليقول: لا أسألك اليوم إلا نفسي، لا أسألك مريم التي ولدتنني!...» اهـ.

(٢٩) - ﴿هَذَا كِتَابُنَا﴾ ديوان الحفظة ^(١) ﴿يَطِيقُ ^(٢) عَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ إِنَّا كُنَّا نَسْتَنْسِخُ﴾
نثبت ونحفظ ﴿مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ ^(٣).

(٣٠) - ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُدْخِلُهُمْ رَبُّهُمْ فِي رَحْمَتِهِ﴾ جنته ^(٣)
﴿ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْمُبِينُ﴾ ^(٤) البين الظاهر.

(٣١) - ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ فيقال لهم ^(٤): ﴿أَفَلَمْ تَكُنْ ءَايَتِي﴾ القرآن ﴿تَتْلُو عَلَيْكُمْ﴾
﴿فَأَسْتَكْبِرْتُمْ﴾ تكبرتم ^(٥) ﴿وَكُنْتُمْ قَوْمًا مُّجْرِمِينَ﴾ ^(٦) كافرين.

(٣٢) - ﴿وَإِذَا قِيلَ﴾ لكم أيها الكفار ﴿إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ﴾ بالبعث ﴿حَقٌّ وَالسَّاعَةُ﴾

(١) قوله: (ديوان الحفظة). روي ابن جرير عن علي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «إن الله ملائكة ينزلون كل يوم بشيء يكتبون فيه أعمال بني آدم». اهـ. وعن ابن عباس: «أمر الله القلم أن يكتب ما هو كائن إلى يوم القيامة، وعلى الكتاب خزان، وجعل على العباد حفظة ينسخون عمل كل عبد من الخزان كل يوم، فإذا انقضى أجل العبد وأتت الحفظة الخزنة لنسخ عمله: قالوا: ما نجد لصاحبكم عندنا شيئاً، فترجع الحفظة، فيجدونه ميتاً». اهـ. ملخصاً. وعلى هذا فالكتاب: أم الكتاب. والاستنساخ: هو نسخ الحفظة منه أعمال العباد. والله أعلم، وكلام المفسر محتمل لما روي عن علي، وما روي عن ابن عباس.

(٢) و﴿يَطِيقُ﴾ قال القرطبي: «أي: يشهد».

(٣) قوله: (جنته). كما فسر بذلك ابن جرير، فيكون من المجاز المرسل من إطلاق الحال وإرادة المحل.

(٤) قوله: (فيقال...). أفاد أن الجملة التي بعده في محل نصب مقول لقول محذوف. وفيه الفاء الجوابية الواقعة بعد ﴿أَمَّا﴾؛ لأن الفاء لازمة بعد «أما»، وإنما حذفت مع القول المحذوف، هذا وأن هناك مواضع تحذف فيها الفاء بعد «أما»، فصلنا ذلك في رسالة «الاستثناء».

(٥) وقوله: (تكبرتم). أفاد أن الاستفعال ليس فيه معنى الطلب.

بالرفع والنصب^(١) ﴿لَا رَيْبَ﴾ شك ﴿فِيهَا قُلْتُمْ مَا نَنْذِرُ مَا أَلْسَعَتْهُ﴾^(٢) إن ﴿مَا﴾ ﴿نَظْنُ إِلَّا ظَنًّا﴾ قال المبرد^(٣): «أصله إن نحن إلا نظن ظناً»، ﴿وَمَا نَحْنُ بِمُتَّبِعِينَ﴾^(٣٢) ﴿أُتِيَتْ﴾
 ﴿٣٣﴾ - ﴿وَبَدَا﴾ ظهر ﴿لَهُمْ﴾ في الآخرة ﴿سَيِّئَاتُ مَا عَمِلُوا﴾ في الدنيا، أي: جزاؤها ﴿وَحَاقَ﴾ نزل ﴿بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ﴾^(٣٣) أي: العذاب.
 ﴿٣٤﴾ - ﴿وَقِيلَ الْيَوْمَ نَنْسِفُكُمْ﴾ نترككم في العذاب^(٤) ﴿وَمَا نَسِيتُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا﴾ أي:

(١) قوله: (بالرفع والنصب). النصب: قراءة حمزة. والرفع: قراءة الباقي. وجه النصب: أنه معطوف على ﴿وَعَدَ﴾، وجمله ﴿لَا رَيْبَ فِيهَا﴾: حال مؤكدة. ووجه الرفع: أنه مبتدأ، وجمله ﴿لَا رَيْبَ فِيهَا﴾: خبر، والجملة الاسمية معطوفة على التي قبلها.

(٢) ﴿مَا أَلْسَعَتْهُ﴾. ﴿مَا﴾: استفهامية مبتدأ، و﴿أَلْسَعَتْهُ﴾: خبر. و﴿مَا﴾ معلقة عن عمل ﴿نَنْذِرُ﴾، فالجملة سدت مسد المفعولين.

(٣) قوله: (قال المبرد:...). فيه إشارة إلى جواب إشكال في إعراب هذه الآية الكريمة. وحاصله: أن المصدر المؤكد لعامله لا يقع استثناءً مفرغاً، بمعنى: أن المفعول المطلق المؤكد لعامله لا يقع استثناءً مفرغاً، فلا يقال: ما ضربتُ إلا ضرباً. وإذا أريد به النوع أو العدد جاز، تقول: ما ضربتُ إلا ضرباً واحداً أو إلا ضرباً شديداً، جاز. وفي الآية ﴿إِنْ نَظْنُ إِلَّا ظَنًّا﴾ وقع المفعول المطلق المؤكد استثناءً مفرغاً.

فأجيب عنه بأوجه، منها ما قال المبرد: «أصل الكلام إن نحن إلا نظن ظناً»، ومنها ما قاله أبو حيان: «أن المصدر هنا يراد به النوع»، فالمعنى: إن نظن إلا نوعاً من الظن، أي: ظناً ضعيفاً، بين ذلك الدرويش في كتابه «إعراب القرآن»، والله أعلم.

(٤) قوله: (نترككم...). وبذلك فسر ابن جرير، ورواه عن ابن عباس، فيكون هنا من التأويل الصحيح؛ لأن الله تعالى لا يوصف بالنسيان: ﴿وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا﴾^(٦٤) [مريم: ٦٤]. قال ابن جرير: «اليوم نترككم في عذاب جهنم كما تركتم العمل للقاء ربكم يومكم هذا». اهـ. ثم روى هذا المعنى عن ابن عباس.

كما تركتم العمل للقائه ﴿وَمَا وَكُمُ النَّارُ وَمَا لَكُم مِّن نَّصِيرٍ﴾ (٢٤) ﴿ما نعين منها.﴾
 (٢٥) - ﴿ذَلِكُمْ بِأَنكُمْ اتَّخَذْتُمْ ءَايَاتِ اللَّهِ﴾ القرآن ﴿هَزُوا وَعَزَّكُمْ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا﴾ حتى
 قلتم: لا بعث ولا حساب ﴿فَالْيَوْمَ لَا يَخْرُجُونَ﴾ بالبناء للفاعل وللمفعول^(١)
 ﴿مِنْهَا﴾ من النار ﴿وَلَا هُمْ يُسْتَعْبَدُونَ﴾ (٢٥) ﴿أي: لا يطلب منهم^(٢) أن يُرضوا ربهم
 بالتوبة والطاعة؛ لأنها لا تنفع يومئذ.﴾
 (٣١) - ﴿فَلِلَّهِ الْحَمْدُ﴾ الوصف بالجميل^(٣) على وفاء وعده في المكذبين ﴿رَبِّ
 السَّمَوَاتِ وَرَبِّ الْأَرْضِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ (٣١) ﴿خالق ما ذكر. والعالم: ما سوى الله، وجمع
 لا اختلاف أنواعه، و«رَبِّ» بدل.﴾
 (٣٧) - ﴿وَلَهُ الْكِبَرِيَاءُ﴾ العظمة ﴿فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ حال، أي: كائنةً فيها
 ﴿وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ (٣٧) ﴿تقدم.﴾



= فقول المفسر (أي: تركتم العمل...) فيه أيضًا تأويل النسيان بترك العمل، ففي
 الموضوعين يكون النسيان مجازًا، كما يعلم من كلام ابن جرير.
 والكاف في ﴿كَاذِبِينَ﴾: تعليلية أو تشبيهية، فيكون الجار والمجرور في محل نصب مفعول
 مطلق نعتًا للمصدر، أي: نسيانًا كنسيانكم، كما يعلم من «إعراب القرآن» للدرويش،
 والله أعلم.
 (١) قوله: (بالبناء للفاعل...) قرأ حمزة، والكسائي، وخلف: بالبناء للفاعل: ﴿يَخْرُجُونَ﴾.
 والباقون: بالبناء للمفعول: ﴿يَخْرُجُونَ﴾.
 (٢) قوله: (أي: لا يطلب...) أفاد أن الاستفعال هنا بمعنى: الطلب. وهذه الكلمة تقدمت
 في سورة النحل الآية (٨٤)، والروم الآية (٥٧).
 (٣) قوله: (الوصف...) وقد تقدم في تفسير سورة الفاتحة، معنى الحمد والرب والعالمين.



٤٦- سورة الأحقاف

مكية^(١)، ﴿إِلَّا﴾ ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كَانَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ...﴾ الآية،

﴿وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَلَدَيْهِ...﴾ الآية،

﴿وَأَمَّا فَصَاحِبُكَ فَأَنصِرْ أَفْوَكَ الْعَزْمِ مِنَ الرُّسُلِ...﴾ الآية فمدينيات،

وآياتها أربع أو خمس وثلاثون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿١﴾ - ﴿حَمْدٌ﴾ ﴿اللَّهُ أَعْلَمُ بِمُرَادِهِ بِهِ.﴾

﴿٢﴾ - ﴿تَنْزِيلُ الْكِتَابِ﴾ القرآن، مبتدأ^(٢) ﴿مِنْ اللَّهِ﴾ خبره ﴿الْعَزِيزِ﴾ في ملكه

﴿الْحَكِيمِ﴾ في صنعه.

﴿٣﴾ - ﴿مَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا﴾ ﴿خَلْقًا﴾^(٣) ﴿بِالْحَقِّ﴾ ليدل على

قدرتنا ووحدانيتنا ﴿وَأَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ إلى فنائهما يوم القيامة ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا عَمَّا
أُنذِرُوا﴾ خوفوا به من العذاب ﴿مُعْرِضُونَ﴾.

﴿٤﴾ - ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ﴾ أخبروني ﴿مَا تَدْعُونَ﴾ تعبدون ﴿مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ أي:

(١) قوله: (مكية). قال القرطبي: «في قول جميعهم»، ولم يذكر استثناء الآيات، وكذا ابن

جرير، وابن كثير، والبيضاوي، وغيرهم لم يذكروا استثناء الآيات. وذكر بعض

المفسرين كابن جزي هذا الاستثناء بدون عزو.

(٢) قوله: (مبتدأ). تقدم نظير هذه الآية في أول الجاثية.

(٣) قوله: (خلقاً). أفاد أن الجار والمجرور ﴿بِالْحَقِّ﴾ نعت لمصدر محذوف، مفعول مطلق،

والمفعول المطلق هنا لبيان النوع، لا لمجرد التأكيد، ولذا وقع استثناء مفرغاً.

و﴿أَجَلٍ﴾ معطوف على ﴿بِالْحَقِّ﴾. والله أعلم.

الأصنام، مفعول أول^(١) ﴿أُرُونِي﴾ أخبروني، تأكيد ﴿مَاذَا خَلَقُوا﴾ مفعول ثانٍ ﴿مِنَ الْأَرْضِ﴾ بيان لـ ﴿مَا﴾، ﴿أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ﴾ مشاركة ﴿فِي﴾ خلق ﴿السَّمَوَاتِ﴾ مع الله، و﴿أَمْ﴾ بمعنى همزة الإنكار^(٢) ﴿أَتُنْفِي بِكُتُبٍ﴾ منزل ﴿مِن قَبْلِ هَذَا﴾ القرآن ﴿أَوْ أَتُشْرَفُ﴾ بقية^(٣) ﴿مِنَ عِلْمٍ﴾ يؤثر عن الأولين بصحة دعواكم في عبادة الأصنام أنها تقربكم إلى الله ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ في دعواكم.

٥ - ﴿وَمَنْ﴾ استفهام بمعنى: النفي، أي: لا أحد ﴿أَضَلُّ مِمَّن يَدْعُوا﴾

(١) قوله: (مفعول أول). ﴿أُرَيْيْتُمْ﴾ بمعنى: أخبروني، يحتاج إلى ثلاثة مفاعيل كما تقدم. فالمفعول الأول: ياء المتكلم. والثاني: ﴿مَا تَدْعُونَ﴾ أي: الاسم الموصول. والثالث: جملة ﴿مَاذَا خَلَقُوا﴾؛ لأن مفعوله الثالث يكون استفهاماً غالباً كما تقدم في الجاثية. و﴿أُرُونِي﴾ تأكيد لفظي لـ ﴿أُرَيْيْتُمْ﴾. و﴿مَاذَا خَلَقُوا﴾: ﴿مَاذَا﴾: اسم استفهام مفعول مقدم لـ ﴿خَلَقُوا﴾. أو «ما» استفهامية مبتدأ، و«ذا»: اسم موصول خبره، و﴿خَلَقُوا﴾ صلة الموصول. والجملة: المفعول الثالث. وهذا حاصل ما ذكره المفسر من الإعراب. ولا خفاء في ذلك، وذكره أبو حيان، والدرويش وغيرهما من المعربين، وهناك أوجه أخرى إعرابية.

(٢) قوله: (و﴿أَمْ﴾ بمعنى: همزة...). يعني: أن ﴿أَمْ﴾ هنا منقطعة، تتضمن معنى الاستفهام الإنكاري. أو الهمزة للاستفهام الإنكاري، والميم مزيدة على رأي بعض النحاة وتقدم.

(٣) قوله: (بقية). هذا المعنى رواه ابن جرير، عن ابن عياش، واختاره، وقال: «وهي مصدر من أثر الشيء أثارة». اهـ. وعن قتادة: «خاصة من علم»، وعن ابن عباس: «خطّ كان يخطه العرب في الأرض»، وعنه أيضاً: «بيّنة». والحاصل: يكون مضمون الآية طلب برهان نقلي على دعواهم، كما أن أول الآية كان احتجاجاً بالدليل العقلي». اهـ. أشار إلى ذلك القرطبي.

يعبد ﴿مِن دُونِ اللَّهِ﴾ أي: غيره ﴿مَنْ لَا يَسْتَجِيبُ لَهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ﴾ وهم الأصنام لا يجيبون عابديهم إلى شيء يسألونه أبداً ﴿وَهُمْ عَنْ دُعَائِهِمْ﴾ عبادتهم ﴿غَفِلُونَ﴾ لأنهم جماد لا يعقلون.

﴿٦﴾ - ﴿وَإِذَا حُشِرَ النَّاسُ كَانُوا﴾ أي: الأصنام ﴿لَهُمْ﴾ لعابديهم ﴿أَعْدَاءُ وَكَانُوا بِعِبَادَتِهِمْ﴾ بعبادة عابديهم ﴿كَافِرِينَ﴾ جاحدين^(١).

﴿٧﴾ - ﴿وَإِذْ أَنْتَلَىٰ عَلَيْهِمْ﴾ أي: أهل مكة ﴿ءَايَاتُنَا﴾ القرآن ﴿بَيْنَتٍ﴾ ظاهرات، حال ﴿قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ منهم ﴿لِلْحَقِّ﴾ أي: القرآن ﴿لَمَّا جَاءَهُمْ هَذَا سِحْرٌ مُّبِينٌ﴾ بين ظاهر.

﴿٨﴾ - ﴿أَمْ﴾ بمعنى: بل وهمزة الإنكار^(٢) ﴿يَقُولُونَ أَفَرَبَّنَا﴾ أي: القرآن ﴿قُلْ إِنْ أَفَرَبْتُهُ﴾ فرضاً ﴿فَلَا تَمْلِكُونَ لِي مِنَ اللَّهِ﴾ أي: من عذابه ﴿شَيْئًا﴾ أي: لا تقدرون على دفعه عني إذا عذبنى الله ﴿هُوَ أَعْلَمُ بِمَا تُفِيضُونَ فِيهِ﴾ تقولون في القرآن^(٣)

(١) قوله: (جاحدين). قد تقدم مضمون هذه الآية في عدة آيات، كقوله تعالى: ﴿كَلَّا سَيَكْفُرُونَ بِعِبَادَتِهِمْ وَيَكُونُونَ عَلَيْهِمْ ضِدًّا﴾ [مريم: ٨٢]، وقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا أَخَذْتُم مِّن دُونِ اللَّهِ أَوْثَانًا مَّوَدَّةَ بَيْنِكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ يَكْفُرُ بَعْضُكُم بِبَعْضٍ وَلَيَعْلَمُ بِبَعْضِكُم بَعْضًا وَمَأْوَاكُمُ النَّارُ وَمَا لَكُم مِّن نَّاصِرِينَ﴾ [العنكبوت: ٢٥]، وغير ذلك من الآيات.

(٢) قوله: (بمعنى: بل...). أي: هي منقطعة تتضمن معنى الاستفهام الإنكاري؛ لأنها بمعنى: بل والهمزة، وذلك أولى من قول القرطبي: «الميم في ﴿أَمْ﴾ صلة، أي: زائدة، التقدير: أيقولون...»؛ لأن الأصل عدم الزيادة. وما ذكره رأي لبعض المعربين. وتقدم قريباً.

(٣) قوله: (تقولون في القرآن). وبذلك فسر ابن جرير، ورواه عن مجاهد، قال القرطبي: «الإفاضة في الشيء: الخوض فيه والاندفاع». اهـ.

﴿كَفَى بِهِ﴾ تعالى ^(١) ﴿شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَهُوَ الْغَفُورُ﴾ لمن تاب ﴿الرَّحِيمُ﴾ ^(٨) به، فلم يعاجلكم بالعقوبة.

١- ﴿قُلْ مَا كُنْتُ بِدْعًا﴾ بديعًا ﴿مَنْ أُرْسِلَ﴾ أي: أول مُرْسَل ^(٢)، قد سبق قبلي كثيرون منهم، فكيف تكذبونني ﴿وَمَا أَدْرِي مَا يُفْعَلُ بِي وَلَا بِكُمْ﴾ في الدنيا ^(٣)، أَخْرَجُ من بلدي أم أقتل كما فعل بالأنبياء قبلي، أو ترموني بالحجارة، أم يخسف بكم كالمكذبين قبلكم ﴿إِنْ﴾ ما ﴿أَنْتَعُ إِلَّا مَا يُوحَى إِلَيَّ﴾ أي: القرآن، ولا أبتدع من عندي شيئًا ﴿وَمَا أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ مُبِينٌ﴾ ^(٩) بَيْنَ الْإِنذَارِ.

(١) قوله: (تعالى). أفاد أن الضمير عائد إليه تعالى. وهو فاعل ﴿كَفَى﴾ دخل عليه حرف الجر توكيدًا، و﴿شَهِيدًا﴾: تمييز. وموضع جر الفاعل بحرف جر فصلناها في نظم «الثنائيات» مع شرحها. وتقدم التنبيه على ذلك في مواضع.

(٢) قوله: (أي: أول مرسل...). تفسير للبدع. روي عن ابن عباس وغيره، كما قال القرطبي: «البدع: الأول».

(٣) قوله: (في الدنيا...). هذا التفسير مروى عن الحسن البصري، واختاره ابن جرير، وراه عنه بسياق مفضل. وروى عن ابن عباس، وعكرمة، وقتادة ما يفيد أن المراد: لا أدري ما يفعل بي ولا بكم يوم القيامة، وإلى ماذا يكون المصير، ثم نسخ ذلك وأعلمه وبشره بالجنة، بقوله تعالى: ﴿لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ...﴾ [الفتح: ٢] الآية.

وبذلك فسر القرطبي أولاً، وقال: «ولما نزلت فرح المشركون واليهود والمنافقون فقالوا: كيف نتبع نبياً لا يدري ما يفعل به ولا بنا، فنزلت: ﴿لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ...﴾ الآية، فنسخت هذه الآية وأرغم الله أنف الكفار». اهـ. باختصار. ومال إلى ذلك ابن كثير. ولا مانع من اطلاع اليهود على بعض ما أنزل على النبي ﷺ قبل الهجرة، كما أنه لا مانع وجود بعض المنافقين قبل الهجرة. والله أعلم.

﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ﴾ أخبروني ماذا حالكم^(١) ﴿إِنْ كَانَتْ﴾ أي: القرآن ﴿مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَكَفَرْتُمْ بِهِ﴾ جملة حالية^(٢) ﴿وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِّنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ هو عبدالله بن سلام^(٣) ﴿عَلَىٰ مِثْلِهِ﴾ أي: عليه^(٤) أنه من عند الله ﴿فَنَآمَنَ﴾ الشاهد ﴿وَأَسْتَكَبرَتْ﴾ تكبرتم عن الإيمان، وجواب الشرط بما عطف عليه: أَلَسْتُمْ ظَالِمِينَ؟ دل عليه ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾^(٥).

(١) قوله: (ماذا حالكم). أفاد به أن مفعولي ﴿أَرَأَيْتُمْ﴾ محذوفان. والتقدير: أخبروني حالكم ماذا ستكون؟ وعلى ما أعربه المفسر يكون ﴿إِنْ كَانَتْ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ جملة شرطية حذف جواب الشرط، وقدره المفسر بقوله: (أَلَسْتُمْ ظَالِمِينَ)، وهذا التقدير يوافق قول الزمخشري، وأشار إليه البيضاوي، واعترض عليه أبو حيان بأنه لو كان جواب الشرط لكان المناسب ذكر الفاء «أفلستم ظالمين»، وقدره الدوريش «فقد ظلمتم»، وعلى كل حال يكون جواب الشرط محذوفاً دل عليه قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾^(٥).

(٢) قوله: (جملة حالية). يعني جملة ﴿وَكَفَرْتُمْ بِهِ﴾ فتكون الواو حالية، ولكن يحتاج لتقدير «قد»؛ لأن الجملة الحالية إذا كانت بالماضي المثبت وجب وجود «قد» ظاهراً أو مقدراً. ويصح جعل الواو للعطف، فلا يحتاج لتقدير «قد».

(٣) قوله: (هو عبدالله بن سلام). هذا التفسير رواه ابن جرير، عن عدة من السلف منهم: ابن عباس، وقتادة، والضحاك، وسعد بن أبي وقاص، وروى عن عبدالله بن سلام نفسه قال: «نزلت في ﴿وَشَهِدَ شَاهِدٌ...﴾ الآية». وعلى هذا تكون الآية مدنية، كما ذكر المفسر في أول السورة، وقال ابن جرير: «عليه أكثر أهل التأويل، إلا أنه قال: المراد بمثل القرآن: التوراة، ومعنى شهادته أنه مكتوب في التوراة أنه نبيّ». اهـ. وروى مسروق وغيره: «المراد بالشاهد: موسى عَلَيْهِ السَّلَام، وبمثل القرآن: التوراة»، وأنكر مسروق أن يكون المراد عبدالله بن سلام؛ لأنه أسلم بالمدينة، والآية مكية. واختار ابن جرير هذا الرأي.

(٤) وقول المفسر: (عليه). أي: القرآن. وعلى هذا يكون «مثل» صلة، أي: زائدة مؤكدة، وعزا القرطبي هذا إلى الجرجاني.

﴿١١﴾ - ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا﴾^(١) أي: في حقهم ﴿لَوْ كَانَ﴾ الإيمان ﴿خَيْرًا مَّا سَبَقُونَا إِلَيْهِ وَإِذْ لَمْ يَهْتَدُوا﴾ أي: القائلون ﴿بِهِ﴾ أي: بالقرآن ﴿فَسَيَقُولُونَ هَذَا﴾ أي: القرآن ﴿إِفْكٌ﴾ كذب ﴿قَدِيمٌ﴾^(١١).

﴿١٢﴾ - ﴿وَمِنْ قَبْلِهِ﴾ أي: القرآن ﴿كَتَبَ مُوسَى﴾ أي: التوراة ﴿إِمَامًا وَرَحْمَةً﴾ للمؤمنين به، حالان^(٢) ﴿وَهَذَا﴾ أي: القرآن ﴿كَتَبَ مُصَدِّقٌ﴾ للكتب قبله ﴿لِسَانًا عَرَبِيًّا﴾ حال من الضمير في «مُصَدِّقٌ»، ﴿لِيُنذِرَ الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ مشركي مكة ﴿وَهُوَ﴾^(٣) ﴿بُشْرَى لِلْمُحْسِنِينَ﴾^(١٢) المؤمنين.

﴿١٣﴾ - ﴿إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَفْتَمُوا﴾ على الطاعة ﴿فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾^(١٣).

﴿١٤﴾ - ﴿أُولَئِكَ اصْحَابُ الْجَنَّةِ خَالِدِينَ فِيهَا﴾ حال ﴿جَزَاءً﴾ منصوب على المصدر بفعلة المقدر^(٤)، أي: يجزون ﴿بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾^(١٤).

(١) المراد بالذين كفروا هنا: إما اليهود، قالوا ذلك لما أسلم عبدالله بن سلام، هذا على القول بأن المراد بالشاهد هو عبدالله بن سلام. أو الكفار، قالوا: لو كان خيرًا ما سبقنا إليه فلان وفلان. قاله قتادة. وذكر القولين ابن جرير. وذكر القرطبي أقوالاً أخرى.

(٢) قوله: (حالان). أي: ﴿إِمَامًا﴾ و﴿رَحْمَةً﴾ حالان من ﴿كَتَبَ مُوسَى﴾، منصوبان على الحالية.

(٣) قوله: (هو). على هذا التقدير يكون ﴿بُشْرَى﴾ خبرًا لمبتدأ محذوف، والجملة معطوفة على جملة ﴿وَهَذَا كِتَابٌ﴾، ويحتمل كونه معطوفًا على محل ﴿لِيُنذِرَ﴾ أي: للتنذير والتبشير. وعلى هذا لا يقدر (هو). والله أعلم.

(٤) قوله: (على المصدر...). أي: على أنه مفعول مطلق، وكذا في كلام المفسر الآتي. ويحتمل كون ﴿جَزَاءً﴾ حالًا.

١٥- ﴿وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حُسْنًا﴾ وفي قراءة^(١): «إِحْسَنًا»، أي: أمرناه أن يحسن إليهما، فنصب «إِحْسَنًا» على المصدر بفعله المقدر، ومثله «حُسْنًا»^(٢)، ﴿حَمَلَتْهُ أُمُّهُ كَرْهًا وَوَضَعَتْهُ كَرْهًا﴾ أي: على مشقة^(٣) ﴿وَحَمَلُهُ وَفِصْلُهُ﴾ من الرضاع ﴿ثَلَاثُونَ شَهْرًا﴾ ستة أشهر أقل مدة الحمل^(٤)، والباقي أكثر مدة الرضاع، وقيل^(٥): إن حملت به ستة أو تسعة أرضعته الباقي ﴿حَتَّى﴾ غاية لجملة مقدرة^(٦)، أي: وعاش

(١) قوله: (وفي قراءة...): ﴿حُسْنًا﴾: قراءة نافع، وابن كثير، وأبي عمرو، وابن عامر، وأبي جعفر، ويعقوب. و﴿إِحْسَنًا﴾: قراءة الباقيين.

(٢) وقوله: (ومثله ﴿حُسْنًا﴾). أي: يكون مفعولاً مطلقاً، لكن «الحسن» اسم مصدر لـ«أحسن»، والإحسان مصدره.

(٣) قوله: (على مشقة). كما روي عن قتادة، والحسن، ومجاهد. ونصبه إما على الحال من ﴿أُمُّهُ﴾ بمعنى: ذات كره، أو مفعول مطلق لفعله المحذوف، كما ذكره في «إعراب القرآن». وهو بفتح الكاف في قراءة نافع، وابن كثير، وأبي عمرو، وأبي جعفر، وهشام. وبضمها: ﴿كَرْهًا﴾ في قراءة الباقيين. وهما لغتان بمعنى، كما في القرطبي.

(٤) قوله: (ستة أشهر...). وعلى هذا عامة الفقهاء أن أقل مدة الحمل ستة أشهر؛ لدلالة هذه الآية على ذلك دلالة الإشارة المعروفة عند الأصوليين، وهي دلالة الكلام على معنى لم يسق الكلام لأجله.

(٥) وقوله: (وقيل...): هذا القول عزاه القرطبي إلى ابن عباس. وقيل: لم يعد الأشهر الثلاثة الأولى؛ لأن الولد فيها ليس ثقیلاً على الأم. ذكره القرطبي.

(٦) قوله: (غاية...). ظاهره أن ﴿حَتَّى﴾ حرف جر، والمجرور المصدر المؤول من الجملة التي بعدها. كما أعربه الدرويش في «إعراب القرآن»، وعزي كون ﴿حَتَّى﴾ جارة إلى جمهور العرب، ويصح كون ﴿حَتَّى﴾ هنا ابتدائية؛ لدخولها على الجملة، فلا تقدر الجملة بعدها مصدرًا.

حتى ﴿إِذَا بَلَغَ أَشُدَّهُ﴾ هو كمال قوته وعقله ورأيه، أقله: ثلاث وثلاثون سنة أو ثلاثون^(١) ﴿وَبَلَغَ أَرْبَعِينَ سَنَةً﴾ أي: تمامها وهو أكثر الأشد ﴿قَالَ رَبِّ﴾ ... إلخ، نزل في أبي بكر الصديق^(٢) لما بلغ أربعين سنة بعد سنتين من مبعث النبي ﷺ آمن به، ثم آمن أبواه، ثم ابنه عبدالرحمن وابن عبدالرحمن أبو عتيق ﴿أَوْزَعَنِي﴾ ألهمني ﴿أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ﴾ بها ﴿عَلَى وَعَلَى وَلَدَيَّ﴾ وهي التوحيد ﴿وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ﴾ فأعتق تسعة من المؤمنين^(٣) يعذبون في الله ﴿وَأَصْلَحَ لِي فِي دُرَيْتِي﴾ فكلهم مؤمنون^(٤) ﴿إِنِّي تَبْتُ إِلَيْكَ وَإِنِّي مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾^(٥).

(١) قوله: (أقله ثلاث وثلاثون...) رواه ابن جرير عن ابن عباس، وقتادة. وروى عن الشعبي أنه البلوغ. ولم أجد القول بأنه ثلاثون معزواً.

(٢) قوله: (نزل في أبي بكر...) أي: الآية كلها. نقله القرطبي عن ابن عباس، وعلي، قال: «أسلم أبواه جميعاً، ولم يجتمع لأحد من المهاجرين أن أسلم أبواه غيره». اهـ. قال القرطبي: «اسم أبيه قحافة عثمان بن عامر بن عمرو بن كعب بن سعد بن تيم وأمه أم الخير سلمى بنت صخر بن عامر بن كعب بن سعد، وأم أبيه: قَيْلَةُ بنت عبد العزى». قال السدي، والضحاك: «نزلت في سعد بن أبي وقاص»، وقال الحسن: «نزلت في عموم المسلمين». وقول المفسر: (لما بلغ أربعين سنة... آمن به). فيه إشكال؛ لأن أبا بكر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ آمن بالنبي ﷺ أول ما بعث، وكان هو أول المؤمنين من الرجال، وكان عمره حينئذ ثمانيناً وثلاثين سنة كما صرح بذلك ابن عباس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُما فيما نقله القرطبي عنه. قال ابن عباس: «بعد كلام فلما نبي رسول الله ﷺ وهو ابن أربعين سنة صدق أبو بكر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ رسول الله ﷺ وهو ابن ثمانية وثلاثين سنة، فلما بلغ أربعين سنة، قال: ﴿رَبِّ أَوْزَعَنِي أَنْ أَشْكُرَ...﴾ الآية». اهـ.

(٣) قوله: (فأعتق تسعة...) كما قال ابن عباس: «فأجابه الله، فأعتق تسعة من المؤمنين يعذبون في الله، منهم بلال، وعامر بن فهيرة، ولم يدع شيئاً من الخير إلا أعانه الله عليه». اهـ. نقله القرطبي.

(٤) قوله: (فكلهم مؤمنون). قال ابن عباس: «فلم يبق له ولد ولا والد ولا والدة إلا آمنوا»

﴿١٦﴾ - ﴿أُولَئِكَ﴾ أي: قائلو هذا القول أبو بكر وغيره^(١) ﴿الَّذِينَ نَقَبَلُ عَنْهُمْ أَحْسَنَ﴾ بمعنى: حسن^(٢) ﴿مَاعْمَلُوا وَنَجَاوُذَ عَنْ سَيِّئَاتِهِمْ فِي أَصْحَابِ الْجَنَّةِ﴾ حال، أي: كائنين في جملتهم ﴿وَعَدَ الصِّدِّيقُ﴾^(٣) الَّذِي كَانُوا يُوعَدُونَ ﴿١٦﴾ في قوله تعالى: «وَعَدَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ...» [التوبة: ٧٢].

﴿١٧﴾ - ﴿وَالَّذِي قَالَ لَوْلَاذِيهِ﴾ وفي قراءة: بالإدغام^(٤)، أريد به الجنس^(٥) ﴿أَفِ﴾ بكسر الفاء وفتحها بمعنى مصدر^(٦)، أي: نتنا وقبحاً ﴿لَكُمَا﴾ أتضجر

= بالله وحده، ولم يكن أحد من أصحاب رسول الله أسلم هو وأبواه وأولاده وبناته كلهم إلا أبو بكر. اهـ.

(١) قوله: (أبو بكر وغيره...). فيه إشارة إلى أن هذه الآية وإن كانت نزلت في أبي بكر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لكن معناها عام، وقد تقدم عن الحسن أن الآية عامة في كل مؤمن.

(٢) وقوله: (بمعنى: حسن). كما تقدم في العنكبوت الآية (١٧) وغيرها.

(٣) ﴿وَعَدَ الصِّدِّيقُ﴾ مفعول مطلق لفعل محذوف، وقوله تعالى: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ...﴾ من سرّة التوبة (٧٢).

(٤) قوله: (وفي قراءة: بالإدغام...). هذه الجملة غير موجودة في النسخ المحققة، والمراد بالإدغام: إدغام لام قال في لام ﴿لَوْلَاذِيهِ﴾، ولم تقع بها القراءة المعتبرة، فلعل هذه الجملة وقعت خطأ من النساخ. والله أعلم.

(٥) قوله: (أريد به الجنس...). يعني: أن المراد بالذي قال لوالديه... الجنس، وليس المراد شخصاً بعينه؛ فهذه الآية عامة، هذا يوافق ما نقل عن الحسن، وقاتدة، والزجاج، أن الآية نعتٌ عبيدٍ كافٍ عاقٍ لوالديه. ونقل القرطبي عن ابن عباس، والسدي، وأبي العالية، ومجاهد: «نزلت في عبد الله بن أبي بكر قبل إسلامه»، وعن قتادة، والسدي أيضاً: «نزلت في عبد الرحمن بن أبي بكر قبل إسلامه». كما في القرطبي. ومن المعلوم أن الاسم الموصول يأتي للجنس والاستغراق والعهد كـ«أل».

(٦) قوله: (بكسر الفاء...). قرأ نافع، وحفص، وأبو جعفر: بالكسر مع التنوين. وابن كثير، =

منكما ﴿أَتَعِدَانِي﴾ وفي قراءة: بالإدغام^(١) ﴿أَنْ أُخْرَجَ﴾ من القبر ﴿وَقَدْ خَلَّتِ الْقُرُونُ﴾ الأمم ﴿مِنْ قَبْلِي﴾ ولم تخرج من القبور ﴿وَهُمَا يَسْتَغِيثَانِ اللَّهَ﴾ يسألانه الغوث برجوعه، ويقولان: إن لم ترجع ﴿وَيْلَكَ﴾ أي: هلاكك، بمعنى: هلكت ﴿ءَامِنٌ﴾ بالبعث ﴿إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ فَيَقُولُ مَا هَذَا﴾ أي: القول بالبعث ﴿إِلَّا أَسْطِيرُ الْأَوَّلِينَ﴾ ﴿١٧﴾ أكاذيبهم.

﴿١٨﴾ - ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ حَقَّ﴾ وجب ﴿عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ﴾ بالعذاب ﴿فِي أَمْرِ قَدْ خَلَّتْ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ إِنَّهُمْ كَانُوا خَسِيرِينَ﴾ ﴿١٨﴾.

﴿١٩﴾ - ﴿وَلِكُلٍّ﴾ من جنس المؤمن والكافر ﴿دَرَجَاتٌ﴾ فدرجات المؤمنين في الجنة عالية^(٣)، ودرجات الكافرين في النار سافلة ﴿مِمَّا عَمِلُوا﴾ أي: المؤمنون من

= وابن عامر، ويعقوب: بفتح الفاء. والباقون: بالكسر بدون تنوين. وقد تقدم الكلام في هذه الكلمة في سورة الإسراء (٢٣).

(١) قوله: (وفي قراءة:....). أي: إدغام النون في النون: الأولى: نون الرفع، والثانية: نون الوقاية. والإدغام: قراءة هشام. وقرأ الباقون: بالفك. لكن نافعاً، وابن كثير، وأبا جعفر: قرأوا بفتح الياء: ﴿أَتَعِدَانِي أَنْ﴾. والباقون: بسكونها؛ فيحصل مدّ منفصل: ﴿أَتَعِدَانِي أَنْ﴾.

(٢) ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ...﴾. الإشارة إلى ﴿وَالَّذِي قَالَ لِيَوْلَدَيْهِ﴾ إذا أريد به الجنس كما مشى عليه المفسر. وهذا الذي يعلم من ظاهر كلام ابن جرير. وصرح به ابن كثير وغيره. ولكن قال القرطبي: «الإشارة إلى القرون التي خلت»، والذين أشار إليهم ابن أبي بكر قبل إسلامه حيث قال: «أحيوا لي مشائخ قريش»، وهذا القول يوافق ما قيل إن الآية نزلت في ابن أبي بكر الصديق رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ؛ لأنه أسلم بدعاء والدّه، فلا يكون هو من الذين حق عليهم القول. كما أشار إليه القرطبي.

(٣) قوله: (فدرجات المؤمنين...). كذا رواه ابن جرير، عن ابن زيد، قال: «درج أهل النار يذهب سفالاً، ودرج أهل الجنة يذهب علواً». اهـ.

الطاعات والكافرون من المعاصي ﴿وَلْيُوقِفِهِمْ﴾^(١)، أي: الله، وفي قراءة^(٢): ﴿وَلْيُوقِفِهِمْ﴾ بالنون ﴿أَعْمَلْتُمْ﴾ أي: جزاءها^(٣) ﴿وَهُمْ لَا يَظْلُمُونَ﴾^(٤) شيئاً ينقص للمؤمنين ويزاد للكفار.

﴿٢٠﴾ - ﴿وَيَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النَّارِ﴾ بأن تكشف لهم^(٥)، يقال لهم^(٥): ﴿أَذْهَبْتُمْ﴾ بهمزة وبهمزتين وبهمزة ومدة وبها وتسهيل الثانية^(٦) ﴿طَيِّبَتْكُمْ﴾ باشتغالكم بلذاتكم ﴿فِي حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا وَاسْتَمْتَعْتُمْ﴾ تمتعتم^(٧) ﴿بِهَا فَالْيَوْمَ تُجْزَوْنَ

(١) ﴿وَلْيُوقِفِهِمْ﴾. الواو لعطف الجملة، ﴿وَلْيُوقِفِهِمْ﴾ تعليل لمحذوف: مثلاً، وجزاهم بذلك ليوقفهم، كما في «إعراب القرآن» للدرويش.

(٢) قوله: (وفي قراءة:...). قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وهشام، وعاصم، ويعقوب: بالياء. والباقون: بالنون.

(٣) قوله: (أي: جزاءها). أشار إلى حذف مضاف.

(٤) قوله: (بأن تكشف لهم). ظاهره أن العرض هنا بمعنى: أن النار تكشف لهم بحيث ينظرون إليها، فيكون في الكلام قلب، والأصل تعرض النار عليهم، ويكون كما يقال: عرضت الناقة على الماء، والأصل عرضت الماء على الناقة، والقلب هنا للمبالغة، كما يعلم من البيضاوي. وكما فسر القرطبي بقوله: «أي: يكشف الغطاء فيقربون من النار وينظرون إليها». اهـ. ولذا ذكر المفسر في آخر هذه الآية: (وتعذبون بها)، أي: بالنار، وفي بعض النسخ: (يعذبون) بالياء. فأفاد أنه لا يكتفى بالعرض، بل هم يعذبون بالنار. أعادنا الله منها.

(٥) وقوله: (يقال لهم...). أفاد أن ما بعده مقول لقول محذوف.

(٦) قوله: (بهمزة...). ذكر أربع قراءات: فابن كثير: قرأ بهمزة ومدة: ﴿أَذْهَبْتُمْ﴾. وابن عامر، ويعقوب: بهمزتين: ﴿أَذْهَبْتُمْ﴾. وبتسهيل الثانية: أبو جعفر، وبحذف همزة الاستفهام: الجمهور.

(٧) قوله: (تمتعتم). أفاد أن الاستفعال خالٍ عن معنى الطلب، وكذلك ﴿تَسْتَكْبِرُونَ﴾ فيما بعد.

عَذَابَ الْهُونِ ﴿١﴾ أَي: الهوان ﴿بِمَا كُنْتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ﴾ تتكبرون ﴿فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَمِمَّا كُنْتُمْ تَفْسُقُونَ﴾ ﴿٢﴾ به ^(١) وتعذبون بها ^(٢).

﴿٣﴾ - ﴿وَأَذْكُرْ أَخَا عَادٍ﴾ هو هود عَلَيْهِ السَّلَام ^(٣) ﴿إِذْ﴾ ... النخ، بدل اشتغال ﴿أَنْذَرَ قَوْمَهُ﴾ خَوْفَهُمْ ﴿بِالْأَحْقَافِ﴾ وإد باليمن به منازلهم ^(٤) ﴿وَقَدْ خَلَّتِ الْأَنْدُرُ﴾ مضت الرسل ﴿مَنْ يَنْ يَدَيْهِ وَمَنْ خَلْفَهُ﴾ أي: من قبل هود ومن بعده إلى أقوامهم ﴿أَنْ﴾ أي بأن قال ^(٥): ﴿لَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ﴾ وجملة «وَقَدْ خَلَّتِ» معترضة ^(٦) ﴿إِنِّي﴾

(١) قوله: (به). قدره ليكون عائداً على ﴿مَا﴾ الموصولة. ويصح كونها مصدرية، والمعنى: بكونكم تفسقون. فلا يحتاج إلى تقدير الضمير.

(٢) وقوله: (وتعذبون...) تقدم الكلام عن هذه الجملة في أول الشرح لهذه الآية. فائدة: قال القرطبي قاعدة في الحكم بالاستمتاع بالطيبات، قال: «والذي يضبط هذا الباب، على المرء أن يأكل ما وجد، طيباً كان أو قفاراً، ولا يتكلف الطيب، ويتخذة عادة»، كما يعلم من معيشة النبي ﷺ. اهـ. ملخصاً.

(٣) قوله: (هو هود عَلَيْهِ السَّلَام). ولا خلاف في ذلك، والأخوة هنا في النسب لا في الدين. قاله القرطبي.

(٤) قوله: (وإد باليمن). الأحقاف: جمع حقف، وهو من الرمل ما استطال. قاله ابن جرير وغيره. واختلف في المراد به ههنا مع الاتفاق على أنه مساكن عاد. فعن مقاتل، وابن إسحق، وقتادة: «أنه باليمن»، كما يعلم من القرطبي، وابن جرير، وغيرهما. وعن ابن عباس في رواية: «أنه جبل بالشام»، ولعل الاختلاف لأن عاداً كانوا فشوا في الأرض كلها قهروا أرضها بفضل قوتهم التي آتاهم الله. ذكره ابن إسحق، فيما رواه عنه ابن جرير.

(٥) قوله: (أي: بأن قال...). توضيح للمعنى، وأن يحتمل كونها مصدرية، وتفسيرية؛ لأن ﴿أَنْذَرَ﴾ متضمن معنى القول. وعلى هذا لا يحتاج إلى تقدير الباء والقول.

(٦) قوله: (معترضة). ويحتمل كونها حالاً كما ذكرهما البيضاوي.

﴿أَخَافُ عَلَيْكُمْ﴾ إن عبدتم غير الله ﴿عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾ ﴿١١﴾.

﴿٢٢﴾ - ﴿قَالُوا أَجِئْنَا لِنُؤْفِكَ عَنْ آلِهَتِنَا﴾ لتصرفنا عن عبادتها ^(١) ﴿فَأَنبَأْنَا بِمَا تَعُدُّنَا﴾

من العذاب على عبادتها ﴿إِن كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾ ﴿٢٣﴾ في أنه يأتيها.

﴿٢٣﴾ - ﴿قَالَ﴾ هود: ﴿إِنَّمَا أَلِمْ عِنْدَ اللَّهِ﴾ هو الذي يعلم متى يأتيكم

العذاب ﴿وَأُنَبِّئُكُمْ مَا أُزِيلُ بِهِ﴾ إليكم ﴿وَلَنَكْفِيَّ أَرْبُكُمُ قَوْمًا بِجَهْلُوهُمْ﴾ ﴿٢٤﴾ باستعجالكم العذاب.

﴿٢٤﴾ - ﴿فَلَمَّا رَأَوْهُ﴾ أي: ما هو العذاب ^(٢) ﴿عَارِضًا﴾ سحبًا عرض في أفق

السماء ﴿مُتَسْقِلًا أَوْ ذِيْنِهِمْ قَالُوا هَذَا عَارِضٌ مُّمْطَرُنَا﴾ أي: ممطر إيانا ^(٣)، قال تعالى: ﴿بَلْ هُوَ مَا اسْتَعْجَلْتُمْ بِهِ﴾ من العذاب ﴿رِيحٌ﴾ بدل من «ما»، ﴿فِيهَا عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ ﴿٢٥﴾ مؤلم.

﴿٢٥﴾ - ﴿تُدْمِرُ﴾ تهلك ﴿كُلَّ شَيْءٍ﴾ مرّت عليه ^(٤) ﴿بِأَمْرِ رَبِّهَا﴾ بإرادته، أي:

(١) قوله: (لتصرفنا). كذا فسره ابن جرير وغيره. وقال القرطبي: «فيه وجهان: لتزيلنا عن عبادتها بالإفك، أو لتصرفنا عن آلهتنا بالمنع»، وعزاه إلى الضحاك.

(٢) قوله: (أي: ما هو العذاب...). يشير إلى أن الضمير -الهاء- يعود إلى ﴿بِمَا تَعُدُّنَا﴾. والعارض: السحاب الذي يعترض في الأفق. نقله القرطبي عن الجوهري.

(٣) قوله: (ممطر إيانا). كأنه أشار بذلك إلى أن ﴿مُتَمَطِّرُنَا﴾ نكرة، وإن كان فيه إضافة؛ لأن الإضافة لفظية لا تفيد التعريف، ولذا وقع نعتًا لنكرة: ﴿عَارِضٌ﴾. فمعنى ﴿مُتَمَطِّرُنَا﴾: مطر إيانا، فهو بتقدير الانفصال عن الإضافة.

(٤) قوله: (مرّت عليه). كما قال تعالى في سورة الذاريات: ﴿مَا نَذَرُ مِنْ شَيْءٍ أَنْتَ عَلَيْهِ إِلَّا جَعَلْتَهُ﴾

كَلَامٍ ﴿٤٢﴾ [الآية: ٤٢]، فالمطلق هنا مقيد بذلك القيد، وكثير من الأصوليين جعلوا هذا من باب العام المخصوص بالחס؛ لأننا شاهدنا أن بعض الأشياء لم تدمر، والأمر في ذلك يسير.

كل شيء أراد إهلاكه بها، فأهلك رجاءهم ونساءهم وصغارهم وأموالهم بأن طارت بذلك^(١) بين السماء والأرض ومزقته، وبقي هود ومن آمن معه ﴿فَأَصْبَحُوا لَا يُرَى إِلَّا مَسَكِنُهُمْ كَذَلِكَ﴾ كما جزيئناهم ﴿نَجْزِي الْقَوْمَ الْمُجْرِمِينَ﴾^(٢) غيرهم.

﴿٦١﴾ - ﴿وَلَقَدْ مَكَنَّاكُمْ فِيْمَا﴾ في الذي ﴿إِنْ﴾ نافية أو زائدة^(٣) ﴿مَكَنَّاكُمْ﴾ يا أهل مكة ﴿فِيهِ﴾ من القوة والمال ﴿وَجَعَلْنَا لَهُمْ سَمْعًا﴾ بمعنى: أسماعاً ﴿وَأَبْصَرًا وَأَفْئِدَةً﴾ قلوباً ﴿فَمَا أَغْنَى عَنْهُمْ سَمْعُهُمْ وَلَا أَبْصَرُهُمْ وَلَا أَفْئِدَتُهُمْ مِنْ شَيْءٍ﴾ أي: شيئاً من الإغناء^(٤)، و﴿مِنْ﴾ زائدة ﴿إِذْ﴾ معمولة لـ ﴿أَغْنَى﴾ وأشربت^(٥) معنى التعليل ﴿كَانُوا يَحْكُمُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ﴾ حججه البينة ﴿وَحَاقَ﴾ نزل ﴿بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ﴾^(٦) أي: العذاب.

﴿٦٧﴾ - ﴿وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا مَا حَوْلَكُمْ مِنَ الْقُرَى﴾ أي: من أهلها^(٥)، كثمود وعاد وقوم لوط ﴿وَصَرَفْنَا الْآيَاتِ﴾ كررنا الحجج البينات ﴿لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾^(٧).

(١) قوله: (بأن طارت...). ذكر المفسرون تفاصيل هلاكهم. وقد مر شيء منها في الأعراف وغيرها.

(٢) قوله: (نافية...). كون ﴿إِنْ﴾ نافية. رواه ابن جرير عن ابن عباس وغيره؛ فالمعنى: ولقد مكنائهم فيها لم نمكنكم فيه. وأما كونها زائدة فعزاه القرطبي إلى القتيبي، وذكر القرطبي والبيضاوي وجهاً ثالثاً: كونها شرطية حذف جوابها: أي: إن مكنائكم فيه كان بغيكم أكثر.

(٣) قوله: (أي: شيئاً من الإغناء). أشار إلى أن ﴿مِنْ شَيْءٍ﴾ في محل نصب مفعول مطلق.

(٤) قوله: (أشربت...). أي: أن ﴿إِذْ﴾ ظرف لـ ﴿أَغْنَى﴾، ومع ذلك فيه معنى التعليل؛ لأن المعنى: لسبب جحدهم.

(٥) قوله: (أي: من أهلها). أي: بتقدير مضاف أو هو مجاز مرسل.

﴿٢٨﴾ - ﴿فَلَوْلَا﴾ هَلَا^(١) ﴿نَصَرَهُمْ﴾ بدفع العذاب عنهم ﴿الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ أي: غيره ﴿قُرْبَانًا﴾ متقربًا بهم إلى الله^(٢) ﴿ءِلَهَةً﴾ معه، وهم الأصنام، ومفعول «اتَّخَذَ»^(٣) الأول ضمير محذوف يعود على الموصول، أي: هم، و«قُرْبَانًا» الثاني، و«ءِلَهَةً» بدل منه ﴿بَلْ ضَلُّوا﴾ غابوا ﴿عَنْهُمْ﴾ عند نزول العذاب ﴿وَذَلِكَ﴾ أي: اتخاذهم الأصنام آلهة قربانًا ﴿إِفْكُهُمْ﴾ كذبهم ﴿وَمَا كَانُوا يَفْقَهُونَ﴾^(٤) يكذبون، و«مَا» مصدرية أو موصولة^(٥)، والعائد محذوف، أي: فيه.

﴿٢٩﴾ - ﴿وَ﴾ اذكر ﴿إِذْ صَرَفْنَا﴾ أَمَلْنَا ﴿إِلَيْكَ نَفْرًا مِنَ الْجِنِّ﴾ جن نصيين باليمن^(٥) أو جن نينوى، وكانوا سبعة أو تسعة، وكان ﷺ ببطن نخل يصلي

(١) قوله: (هَلَا). أفاد أن ﴿لَوْلَا﴾ تحضيضية.

(٢) قوله: (متقربًا بهم). أفاد أن ﴿قُرْبَانًا﴾ مصدر بمعنى: اسم المفعول.

(٣) قوله: (ومفعول «اتَّخَذَ»...). ومن المعلوم أن «اتَّخَذَ» له مفعولان؛ فالمفعول الأول ضمير محذوف، أي: اتخذوهم. والثاني: ﴿قُرْبَانًا﴾ بمعنى: متقربًا بهم، و«ءِلَهَةً» بدل أو عطف بيان، وحاصل المعنى: ذمهم على اتخاذ غير الله قربانًا معبودين، ويجوز كون «ءِلَهَةً» المفعول الثاني، و﴿قُرْبَانًا﴾ حال. ورجحه الزمخشري نظرًا إلى أن المعنى: ذمهم على اتخاذ غير الله آلهة، وليس أصل الذم على اتخاذ ما يتقرب به إلى الله بل على عبادتهم لغير الله.

(٤) قوله: (مصدرية). أي: فيكون حاصل المعنى: وذلك إفكهم واقترائهم، وإن كانت موصولة؛ فالمعنى: وذلك إفكهم والذي يفترونه، وتقدير العائد ضميرًا منصوبًا أولى؛ لأن العائد المجرور لا يحذف إلا بشروط كما هو معلوم في النحو. وتقدم بيانها في سورة طه الآية (١٥) وغيرها.

(٥) قوله: (جن نصيين...). روى ابن جرير عن ابن عباس، وغيره: «لما بعث النبي ﷺ حرس السماء، فقال الشيطان: ما حرس إلا لأمر حدث، فبعث سراياه في الأرض =

بأصحابه الفجر. رواه الشيخان، ﴿يَسْتَمِعُونَ الْقُرْآنَ فَلَمَّا حَضَرُوهُ قَالُوا﴾ أي: قال بعضهم لبعض: ﴿أَنْصِتُوا﴾ أصغوا لاستماعه ﴿فَلَمَّا قُضِيَ﴾ فرغ من قراءته ﴿وَلَوْ﴾ رجعوا ﴿إِلَى قَوْمِهِمْ مُنْذِرِينَ﴾ ﴿٢٩﴾ خوفين قومهم العذاب إن لم يؤمنوا، وكانوا يهودًا، وقد أسلموا.

﴿٣٠﴾ - ﴿قَالُوا يَنْقُومَنَا إِنَّا سَمِعْنَا كِتَابًا﴾ هو القرآن ﴿أُنْزِلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَى﴾ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ أي: تقدمه، كالتوراة ﴿يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ﴾ الإسلام ﴿وَالْإِلَهِ طَرِيقِ مُسْتَقِيمٍ﴾ ﴿٣٠﴾ أي: طريقه.

﴿٣١﴾ - ﴿يَنْقُومَنَا أَجِيبُوا دَاعِيَ اللَّهِ﴾ محمدًا ﷺ ﴿إِلَى الْإِيمَانِ﴾ ﴿وَعَامِنُوا بِهِ يَغْفِرَ﴾

= فوجدوا النبي ﷺ قائمًا يصلي الفجر بنخلة. اهـ. ملخصًا. وفي ما ورد عن ابن عباس: أن النبي ﷺ كان مع بعض أصحابه عامدين إلى سوق عكاظ، وفي بعض ما نقل القرطبي: «كان ذلك في عودته من الطائف»، كما أن في رواية ابن عباس: «أنهم كانوا سبعة من جن نصيبين»، وفيما روى ابن جرير عن قتادة: «أنهم من جن نينوى»، وعن زر بن حبيش: «أنهم تسعة أحدهم زويدة»، كما أن في بعض الروايات عن ابن مسعود، وابن عباس: «أن النبي ﷺ لم يشعر بحضورهم»، وفي بعض الروايات: أن النبي ﷺ كان أمرًا بقراءة القرآن عليهم. قال ابن كثير: «ما حاصله: أن الرسول ﷺ لم يشعر بحضورهم في هذه المرة - التي وقعت بنخلة -، فلما سمعوا القرآن ورجعوا إلى قومهم منذرين أتوا إليه أرسالًا قومًا بعد قوم وفوجًا بعد فوج». اهـ. فبذلك تتفق الروايات.

(١) ﴿أُنْزِلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَى﴾. نقل القرطبي عن عطاء: «أنهم كانوا يهودًا فأسلموا، ولذلك قالوا: أنزل من بعد موسى». اهـ. وعن ابن عباس: «أن الجن لم تكن سمعت بأمر عيسى فلذلك قالت: أنزل من بعد موسى». اهـ.

(٢) قوله: (محمدًا ﷺ). قال القرطبي: «هذا يدل على أنه ﷺ كان مبعوثًا إلى الإنس والجن»، قال مقاتل: «ولم يبعث الله نبيًا إلى الجن والإنس قبل محمد ﷺ». اهـ.

الله ﴿لَكُمْ مِّنْ ذُنُوبِكُمْ﴾ أي: بعضها؛ لأن منها المظالم ولا تغفر إلا برضا أصحابها ﴿وَيُجْزِكُمْ مِّنْ عَذَابِ آلِيزِ﴾ (٣١) مؤلم.

﴿٣٢﴾ - ﴿وَمَنْ لَا يُحِبُّ﴾ (٢) دَاعَى اللَّهِ فَلَيْسَ بِمُعْجِزٍ فِي الْأَرْضِ ﴿أي: لا يعجز الله بالهرب منه فيفوته﴾ وَلَيْسَ لَهُ ﴿لمن لا يحب﴾ مِّنْ ذُنُوبِهِ ﴿أي: الله﴾ ﴿أُولَئِكَ﴾ أنصار يدفعون عنه العذاب ﴿أُولَئِكَ﴾ الذين لم يجيبوا ﴿فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾ (٣٢) بين ظاهر. ﴿٣٣﴾ - ﴿أُولَئِكَ يَرَوْنَ﴾ يعلموا (٣)، أي: منكرو البعث ﴿أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَمْ يَعْ يَخْلُقْهُنَّ﴾ لم يعجز عنه ﴿يَقْدِرُ﴾ خبر ﴿أَنَّ﴾ وزيدت الباء فيه (٤)؛

(١) ﴿وَيُجْزِكُمْ مِّنْ عَذَابِ آلِيزِ﴾. بهذا استدل من يقول بأنه ليس لمؤمني الجن ثواب غير نجاتهم من النار. وهذا القول عزاه القرطبي إلى الحسن، وأبي حنيفة. وقيل: يجوزون مثل الإنس، وعزي إلى مالك، والشافعي. وقال الضحاك: «الجن يدخلون الجنة، ويأكلون ويشربون»، وقال القشيري: «الصحيح أنه لا يقطع بشيء والعلم عند الله». اهـ. ذكر ذلك القرطبي.

(٢) ﴿وَمَنْ لَا يُحِبُّ...﴾. هذا من تنمة كلام أولئك النفر من الجن، كما يعلم من ابن جرير. فائدة: قال القرطبي: «في ذكر قصة الجن تقريع للمشركين حيث آمن الجن عند سماع القرآن ولم يؤمن المشركون». اهـ. ملخصاً.

(٣) قوله: (يعلموا). أفاد أن الرؤية هنا قلبية تقتضي مفعولين سد مسدهما جملة ﴿أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ...﴾.

(٤) قوله: (وزيدت الباء...). تزداد الباء جوازاً لتأكيد النفي بعد «ليس» و«ما»، و«لم يكن». نحو: ﴿الَّذِينَ يَكْفُرُونَ﴾ [الزمر: ٣٦]، و﴿وَمَا اللَّهُ بِغَفِيلٍ...﴾ [البقرة: ٧٤]، وقول الشاعر: «لم أكن بأعجلهم». ودخولها بعد «كان» المنفية قليل. وههنا دخلت الباء في خبر ﴿أَنَّ﴾، وذلك لشبه الجملة بالجملة المنفية بـ«ليس»؛ لأن الشيء إذا أشبه شيئاً =

لأن الكلام في قوة، أليس الله بقادر ﴿عَلَىٰ أَنْ يُخَيِّئَ الْمَوْتَ بَلَىٰ﴾ هو قادر على إحياء الموتى ﴿إِنَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ (٣٢).

﴿٢٤﴾ - ﴿وَيَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النَّارِ﴾ بأن يعذبوا بها^(١)، يقال لهم^(٢): ﴿أَلَيْسَ هَذَا﴾ التعذيب ﴿بِالْحَقِّ قَالُوا بَلَىٰ وَرَيْنَا قَالُوا فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ﴾ (٣٤).

﴿٣٥﴾ - ﴿فَاصْبِرْ﴾^(٣) على أذى قومك ﴿كَمَا صَبَرَ أُولُو الْعَزْمِ﴾ ذوو الثبات والصبر على الشدائد ﴿مِنَ الرُّسُلِ﴾ قبلك، فتكون ذا عزم، و«مِنَ» للبيان^(٤)، فكلهم ذوو عزم، وقيل: للتبويض^(٥)، فليس منهم آدم؛ لقوله تعالى: ﴿وَلَمْ

= يأخذ حكمه، وله أمثلة كثيرة. وعزا القرطبي هذا التوجيه إلى الزجاج، كما عزي ذلك إلى ابن هشام، قال الزجاج: «والعرب تدخلها - أي الباء - مع الجحد، تقول: ما ظننت أن زيدًا بقائم، ولا تقول: ظننت أن زيدًا بقائم». اهـ.

(١) قوله: (بأن يعذبوا...). الباء للتصوير، فالعرض هنا التعذيب.

(٢) وقوله: (يقال:...). أفاد أن ما بعده مقول لقول محذوف، و﴿يَوْمَ﴾ منصوب بهذا المقدر، أي: فهو ظرف لهذا القول، ويحتمل كونه منصوبًا بـ«اذكر» مقدرًا، كما في القرطبي.

(٣) ﴿فَاصْبِرْ﴾ الفاء هي الفصيحة داخلة على جواب شرط مقدر، كأن المعنى: إذا كانت عاقبة الكفار ما ذكر فاصبر على أذاهم. قاله في «إعراب القرآن».

(٤) قوله: (و﴿مِنَ﴾ للبيان). وهذا روي عن ابن عباس وغيره. وجرى عليه ابن جرير.

(٥) وقوله: (وقيل: للتبويض). أي: فبعض الرسل أولو العزم وأمر النبي ﷺ أن يكون منهم. ثم اختلف من هم. فالمشهور قول مجاهد: «هم خمسة: نوح، وإبراهيم، وموسى، وعيسى، ومحمد صلى الله عليه وسلم»، وهم المذكورون في سورة الأحزاب والشورى. وبهم فسر ابن كثير. وهناك أقوال أخرى، فصلها القرطبي. وذكر أيضًا: قيل: إن هذه الآية منسوخة بآية السيف، وقيل: محكمة. والأظهر أنها منسوخة لأنها مكية، وذكر مقاتل أنها مدنية نزلت يوم أحد، فأمر الله نبيه ﷺ أن يصبر على ما أصابه يومئذ. اهـ.

يَجِدْ لَهُ عَزْمًا ﴿١١٥﴾ طه: ١١٨، ولا يونس لقوله تعالى: «وَلَا تَكُنْ كَصَاحِبِ الْحُوتِ» [القلم: ٤٨]، ﴿وَلَا تَسْتَعْجِلْ لَهُمْ﴾ لقومك نزول العذاب بهم، قيل^(١): كأنه ضجر منهم، فأحب نزول العذاب بهم، فَأَمَرَ بالصبر وترك الاستعجال للعذاب، فإنه نازل لا محالة ﴿كَأَنَّهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَ مَا يُوعَدُونَ﴾ من العذاب في الآخرة لطوله ﴿لَمْ يَلْبِسُوا﴾ في الدنيا في ظنهم ﴿إِلَّا سَاعَةً مِّنْ نَّهَارٍ﴾^(٢) هذا القرآن^(٣) ﴿بَلَّغْ﴾ تبليغ من الله إليكم ﴿فَهَلْ﴾ أي: لا ﴿يُهْلِكُ﴾ عند رؤية العذاب ﴿إِلَّا الْقَوْمَ الْفَاسِقُونَ﴾^(٤) أي: الكافرون.



(١) قوله: (قيل: ...)، يشير إلى ذلك قول ابن جرير: «يقول: لا تستعجل عليهم بالعذاب،

أي: لا تعجل بمسألتك ربك ذلك لهم، فإن ذلك نازل بهم، لا محالة». اهـ.

(٢) ﴿إِلَّا سَاعَةً مِّنْ نَّهَارٍ﴾. كما قال تعالى: ﴿قَدْ كُنْتُمْ فِي الْأَرْضِ عَدَدَ سِنِينَ﴾^(١) قَالُوا لَيْتَنَا يَوْمًا أَوْ

بَعْضَ يَوْمٍ فَتَنَّا آلَ الْاَدْنَىٰ ﴿١١٣﴾ [المؤمنون: ١١٢-١١٣].

(٣) قوله: (هذا القرآن). قدره ليكون مبتدأ، و﴿بَلَّغْ﴾ خبره. وعزاه القرطبي إلى الحسن، كما

في قوله تعالى: ﴿هَذَا بَلَّغٌ لِّلنَّاسِ﴾ [إبراهيم: ٥٢]. وحذف المبتدأ وذكره لمناسبة بلاغية،

والبلاغ بمعنى: التبليغ، اسم مصدر: بَلَّغَ. والاستفهام في ﴿فَهَلْ﴾ للنفي، كما قدره المفسر.

٤٧ - سورة محمد أو القتال

مدنية^(١) إلا ﴿وَكَايْنٍ مِّن قَرْيَةٍ...﴾ الآية، أو مكية^(٢)،

وآياتها ثمان أو تسع وثلاثون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

١- ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ من أهل مكة ﴿وَصَدُّوا﴾ غيرهم ﴿عَن سَبِيلِ اللَّهِ﴾ أي: الإيذان ﴿أَضَلَّ﴾ أحبط ﴿أَعْمَلَهُمْ﴾ كإطعام الطعام^(٣) وصلة الأرحام، فلا يرون لها في الآخرة ثوابًا، ويجزون بها في الدنيا من فضله تعالى.

٢- ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾ أي: الأنصار وغيرهم^(٤) ﴿وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَآمَنُوا بِمَا

(١) قوله: (مدنية). نقل القرطبي عن الماوردي: «أنها مدنية في قول الجميع إلا ابن عباس، وقتادة، فإنها قالوا: إلا آية منها نزلت عليه بعد حجة الوداع حين خرج من مكة وجعل ينظر إلى البيت وهو يبكي حزنًا عليه، فنزل عليه: ﴿وَكَايْنٍ مِّن قَرْيَةٍ هِيَ أَشَدُّ قُوَّةً مِّن قَرْيَتِكَ...﴾ [الآية: ١٣]». وعلى هذا مشى المفسر، ولكن إذا قلنا إن المراد بالمدنية ما نزلت بعد الهجرة ولو بمكة تكون السورة مدنية كاملة، ولعل ذلك مراد من عدها كلها مدنية.

(٢) وقوله: (أو مكية). أي: كلها، وهذا قول آخر عزاه القرطبي إلى الثعلبي، وقال: «حكاه ابن هبة الله عن الضحاك وسعيد بن جبير». اهـ.

(٣) قوله: (كإطعام الطعام...). هذا التفسير ظاهر ما جرى عليه ابن جرير وغيره، وذكره القرطبي بدون عزو، ونقل عن الضحاك: «﴿أَضَلَّ أَعْمَلَهُمْ﴾: أبطل كيدهم ومكرهم بالنبي ﷺ». اهـ.

(٤) قوله: (الأنصار وغيرهم). فيه إشارة إلى ما روي عن ابن عباس: «الآية الأولى نزلت في أهل مكة، والثانية في الأنصار».

وقوله: (وغيرهم). أفاد أن المراد عموم المعنى لا خصوص السبب.

نَزَلَ عَلَى مُحَمَّدٍ ﴿١﴾ أَي: القرآن ﴿وَهُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ كَفَرَتْ عَنْهُمْ﴾ غفر لهم ﴿سَيِّئَاتِهِمْ وَأَصْلَحَ بَالَهُمْ﴾ ﴿٢﴾ أَي: حالهم، فلا يعصونه.

﴿٣﴾ - ﴿ذَلِكَ﴾ أَي: إضلال الأعمال وتكفير السيئات ﴿يَأَنَّ﴾ بسبب أن ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا أَتَّبِعُوا الْبَاطِلَ﴾ الشيطان ^(١) ﴿وَأَنَّ الَّذِينَ آمَنُوا أَتَّبِعُوا الْحَقَّ﴾ القرآن ﴿مِنْ رَبِّهِمْ كَذَلِكَ﴾ أَي: مثل ذلك البيان ﴿يَضْرِبُ اللَّهُ لِلنَّاسِ أَمْثَلَهُمْ﴾ ﴿٢﴾ يبين أحوالهم ^(٢)، أَي: فالكافر يحبط عمله والمؤمن يغفر زلله.

﴿٤﴾ - ﴿فَإِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبَ الرِّقَابِ﴾ مصدر ^(٣) بدل من اللفظ بفعله، أَي: فاضربوا رقابهم، أَي: اقتلوههم، وعبر بضرب الرقاب ^(٤)؛ لأن الغالب في القتل أن يكون بضرب الرقبة ﴿حَتَّىٰ إِذَا أَتَخْتَمُوهُمْ﴾ أكثرتم فيهم القتل ﴿فَشُدُّوا﴾ أَي:

(١) قوله: (الشيطان). به فسر مجاهد، كما رواه ابن جرير. وقيل: ﴿الْبَاطِلُ﴾: الشرك. (٢) قوله: (يبين أحوالهم). ظاهره أن الضمير «هم» راجع إلى الناس. كما هو ظاهر كلام ابن جرير. وقال القرطبي: «راجع إلى الذين آمنوا والذين كفروا».

(٢) قوله: (يبين أحوالهم). يوافق ما قال القرطبي: «يبين الله للناس أمر الحسنات والسيئات»، أَي: المثل بمعنى: الخبر والحال. وفسر ابن جرير: «كذلك نمثل للناس الأمثال ونشبههم لهم الأشياء...». فالمثل على هذا بالمعنى المعروف. والله أعلم.

(٣) قوله: (مصدر). أَي: «ضَرْبَ» مصدر، مفعول مطلق لفعل محذوف تقديره: اضربوا. فحذف الفعل وأقيم المصدر مقامه. ولذلك زال عنه معنى التوكيد؛ لأن عامل المصدر المؤكّد لا يحذف، فيكون معناه هنا: فاضربوا الرقاب. فقول المفسر: (بدل من اللفظ بفعله). أَي: هذا المصدر نائب عن النطق بفعله وقائم مقامه.

(٤) وقوله: (وعبر بضرب...). يشير إلى أن الكلام من المجاز المرسل، أطلق السبب وأريد المسبب، أَي: القتل. أو هو كناية عن القتل.

فأمسكوا عنهم^(١) وأسروهم وشدوا ﴿الْوَتَاقَ﴾ ما يوثق به الأسرى^(٢) ﴿فَأَمَّا مَتَّى﴾
 بعدُ ﴿مصدر بدل من اللفظ بفعله، أي: تمنون عليهم^(٣) بإطلاقهم من غير شيء
 ﴿وَأَمَّا فَدَكَةٌ﴾ أي: تفادونهم بمالٍ أو أسرى مسلمين ﴿حَتَّى نَضَعَ الْحَرْبَ﴾ أي: أهلها^(٤)
 ﴿أَوْزَارَهَا﴾ أنقلها من السلاح وغيره، بأن يسلم الكفار أو يدخلوا في العهد^(٥)،
 وهذه غاية للقتل والأسر ﴿ذَلِكَ﴾ خبر مبتدأ مقدر، أي: الأمر فيهم ما ذكر ﴿وَلَوْ
 يَشَاءُ اللَّهُ لَأَنْصَرَمَ مِنْهُمْ﴾ بغير قتال ﴿وَلَكِنْ﴾ أمركم به ﴿لَيَبْلُغَنَّ بِعَصَمِكُمْ يَعْصِي﴾ منهم
 في القتال، فيصير من قتل منكم إلى الجنة ومنهم إلى النار ﴿وَالَّذِينَ قُتِلُوا﴾ وفي قراءة^(٦):

(١) قول: (أي: فأمسكوا...). أفاد أن ههنا حذف جُمْلٍ، فهو من باب إيجاز الحذف.

(٢) وقوله: (ما يوثق به...). الوَتَاق - بالفتح أو بالكسر -: ما يوثق به، وبالفتح قد يراد به المصدر.

(٣) قوله: (أي: تمنون...). ف﴿مَتَّى﴾ مصدر مفعول مطلق حذف عامله؛ لأنه وقع في
 التفصيل بـ﴿وَأَمَّا﴾، كما ذكره ابن مالك. وكذا الحذف في ﴿فَضْرَبَ الرِّقَابَ﴾ واجب لإقامة
 المصدر مقام الفعل. كما يعلم من كتب النحو.

(٤) قوله: (أي: أهلها...). ففي الكلام حذف مضاف، أو يقال إسناد الفعل ﴿نَضَعَ﴾ إلى
 الحرب من المجاز العقلي.

(٥) قوله: (بأن يسلم...). الباء للتصوير، فهو تصوير لوضع الحرب أوزارها. وبنحوه فسر
 البيضاوي، قال: «أي: تنقضي الحرب ولم يبق إلا مسلم أو مسلم». اهـ. وعن الحسن،
 والكلبي، والفراء: «حتى يسلم الخلق»، وعن مجاهد: «حتى نزول عيسى عليه السَّلام».

(٦) قوله: (وفي قراءة:...). قرأ أبو عمرو، وحفص، ويعقوب: ﴿قُتِلُوا﴾. والباقون: ﴿قَتَلُوا﴾.
 فائدة: قال القرطبي: «لما ميز الفريقين أَمَرَ بجهاد الكفار». اهـ. وقال أيضًا: «اختلف في نسخ
 هذه الآية: فقيل: منسوخة بقوله تعالى: ﴿فَأَقْضُوا الشُّرُكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾ [التوبة: ٥]،
 وروي عن ابن عباس وغيره. وقيل: محكمة، والإمام مخير في أمر الأسرى، روي عن ابن
 عباس أيضًا، وابن عمر، والحسن، وعطاء، وهو مذهب مالك والشافعي». اهـ. ملخصًا.
 واختاره ابن جرير وغيره.

﴿قَاتِلُوا﴾، الآية نزلت يوم أحد^(١)، وقد فشا في المسلمين القتل والجراحات ﴿فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَلَنْ يُضِلَّ﴾ يحبط ﴿أَعْمَلْتُمْ﴾^(٢).

﴿٥﴾ - ﴿سَيَهْدِيهِمْ﴾ في الدنيا والآخرة إلى ما ينفعهم^(٣) ﴿وَيُضِلُّهُمْ بِالْهَمِّ﴾^(٤) حالهم فيها، وما في الدنيا لمن لم يقتل، وأدرجوا في ﴿قَاتِلُوا﴾ تغليبا^(٥).

﴿٦﴾ - ﴿وَيُدْخِلُهُمُ الْجَنَّةَ عَرَفَهَا﴾ بينها ﴿لَهُمْ﴾^(٦) فيهدتدون إلى مساكنهم منها^(٧) وأزواجهم وخدمهم من غير استدلال.

﴿٧﴾ - ﴿يَتَأَيَّمُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا إِنْ نَصَرُوا اللَّهَ﴾ أي: دينه ورسوله^(٨) ﴿يَضُرُّكُمْ﴾ على عدوكم ﴿وَيُثَبِّتُ أَقْدَامَكُمْ﴾^(٩) يشبثكم في المعترك^(١٠).

﴿٨﴾ - ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا﴾ من أهل مكة، مبتدأ خبره: تعسوا، يدل عليه: ﴿فَتَعَسَا﴾

(١) وقول المفسر: (نزلت يوم أحد...). رواه ابن جرير، والقرطبي، عن قتادة، قال: «ذكر لنا أن هذه الآية نزلت يوم أحد... إلخ».

(٢) قوله: (في الدنيا والآخرة...). وبمثله فسر ابن جرير.

(٣) وقوله: (وأدرجوا...). يعني: أن الهداية في الدنيا إلى مصالحهم خاصة بالأحياء فيها.

فعلى قراءة ﴿قَاتِلُوا﴾ يكون فيها تغليب للمقتول على غيرهم، حيث أريد بـ﴿قَاتِلُوا﴾

الأحياء والأموات تغليبا. فقول المفسر: (وما في الدنيا). (ما) اسم موصول مبتدأ،

وخبره قوله: (لمن لم يقتل). أي: كائن لمن لم يقتل.

(٤) قوله: (فيهدتدون...). هكذا روى ابن جرير، عن قتادة، ومجاهد، وابن زيد، وفسر بذلك.

(٥) قوله: (أي: دينه ورسوله...). أفاد أن معنى نصر الله هو نصر دينه ورسوله، كما تقدم في

سورة الحج ﴿وَلْيَنْصُرَكَ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ﴾ [٤٠].

(٦) قوله: (يشبثكم...). تثبيت الأقدام يراد به التثبيت لأنفسهم، من إطلاق الجزء وإرادة

الكل، من باب المجاز المرسل، قيل: عند الحرب. وقيل: على الإسلام. وقيل: تثبيت

القلوب بالأمن. وكلها متلازمة.

﴿هُم﴾ أي: هلاكًا وخيبةً من الله ^(١) ﴿وَأَضَلَّ أَعْمَالَهُمْ﴾ ﴿٨﴾ عطف على (تعسوا).
 ﴿٩﴾ - ﴿ذَلِكَ﴾ أي: التعس والإضلال ﴿يَأْنَهُمْ كَرِهُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ﴾ من القرآن
 المشتمل على التكليف ﴿فَأَحْبَطَ أَعْمَالَهُمْ﴾ ﴿٩﴾.

﴿١٠﴾ - ﴿أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ دَمَرَا اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾ ^(٢)
 أهلك أنفسهم وأولادهم وأموالهم ﴿وَلِلْكَافِرِينَ أَمْتَلَهَا﴾ ﴿١٠﴾ أمثال عاقبة ما قبلهم.
 ﴿١١﴾ - ﴿ذَلِكَ﴾ ^(٣) أي: نصر المؤمنين وقهر الكافرين ﴿بِأَنَّ اللَّهَ مَوْلَى﴾ ولي
 وناصر ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَأَنَّ الْكَافِرِينَ لَا مَوْلَى لَهُمْ﴾ ﴿١١﴾.

﴿١٢﴾ - ﴿إِنَّ اللَّهَ يَدْخُلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَالَّذِينَ
 كَفَرُوا يَتَمَنَّوْنَ﴾ في الدنيا ﴿وَيَأْكُلُونَ كَمَا تَأْكُلُ الْأَنْعَامُ﴾ ^(٤) أي: ليس لهم هم إلا بطونهم
 وفروجهم، ولا يلتفتون إلى الآخرة ﴿وَالنَّارُ مَثْوًى لَهُمْ﴾ ﴿١٢﴾ منزل ومقام ومصير.

(١) قوله: هلاكًا...). فسر بمعانٍ كلها متلازمة، فقليل: بُعدًا، عن ابن عباس. وقيل: حزنًا، عن
 السدي. وقيل: شقاءً، عن ابن زيد. وقيل: هلاكًا، عن ثعلب. وقيل: خيبة، عن الضحاك،
 وابن زيد. وقيل غير ذلك. كما في القرطبي. وهو مفعول مطلق لفعل محذوف قدره المفسر.
 (٢) ﴿دَمَرَا اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾. «دَمَرٌ»: قد يتعدى بنفسه وقد يتعدى بـ«على»، يقال: دَمَرَهُ ودَمَر عليه.
 أفاده القرطبي. الهمزة للاستفهام، والفاء عاطفة على محذوف أو استئنافية، وقد تقدم
 نظيرها كثيرًا.

(٣) نقل القرطبي عن قتادة: «أن هذه الآية نزلت يوم أحد والنبي ﷺ في الشعب إذ صاح
 المشركون: يوم بيوم، لنا العُزَّى ولا عُزَى لكم. قال النبي ﷺ: «قولوا: الله مولانا ولا
 مولى لكم». اهـ. وذكر ابن كثير هذا بسياق مفصل، والحديث في «صحيح البخاري».
 [فتح الباري] (١٨٨/٦).

(٤) قوله: (أي: ليس لهم...) فيه بيان وجه الشبه في هذا التشبيه الرائع.

﴿١٣﴾ - ﴿وَكَايْنٍ﴾ وكم ^(١) ﴿مِّن قَرْيَةٍ﴾ أريد بها أهلها ^(٢) ﴿هِيَ أَشَدُّ قُوَّةً مِّن قَرْيَتِكَ﴾ مكة، أي: أهلها ﴿الَّتِي أَخْرَجْنَاكَ﴾ روعي ^(٣) لفظ «قرية»، ﴿أَهْلَكَتْهُمْ﴾ روعي معنى «قرية» الأولى ﴿فَلَا نَاصِرَ لَهُمْ﴾ ^(١٣) من إهلاكنا.

﴿١٤﴾ - ﴿أَفَمَن كَانَ عَلَىٰ يَتِيمٍ﴾ ^(٤) حجة وبرهان ﴿مِّن رَّيْبِهِ﴾ وهم المؤمنون ﴿كَمَن زُيِّنَ لَهُ سُوؤُ عَمَلِهِ﴾ فرآه حسناً، وهم كفار مكة ﴿وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ﴾ ^(١٤) في عبادة الأوثان، أي: لا مماثلة بينهما.

﴿١٥﴾ - ﴿مَثَلُ﴾ أي: صفة ^(٥) ﴿الْجَنَّةِ الَّتِي وَعَدَ الْمُتَّقُونَ﴾ المشتركة بين

(١) قوله: (وكم). ﴿وَكَايْنٍ﴾: في محل رفع مبتدأ، بمعنى «كم» الخبرية. والخبر: جملة ﴿أَهْلَكَتْهُمْ﴾، وجملة ﴿هِيَ أَشَدُّ قُوَّةً﴾ في محل رفع نعت ﴿وَكَايْنٍ﴾.

(٢) وقوله: (أريد بها أهلها). أشار أنه مجاز مرسل أطلق المحل وأريد الحال. أو بتقدير مضاف، على مذهب النحاة.

(٣) قوله: (روعي...). أي: حيث «أنث» الضمير في ﴿أَخْرَجْنَاكَ﴾، ثم رجع الضمير إلى القرية الأولى باعتبار المعنى، أي: ضمير الجمع في ﴿أَهْلَكَتْهُمْ﴾، وهذا شبيه بما يسمى استخداماً في فن البلاغة. والاستخدام عندهم: إطلاق لفظ ذي معنيين ويراد به أحدهما، ثم يعود إليه الضمير باعتبار المعنى الآخر، أو يعود إليه ضمير باعتبار معنى وضمير آخر باعتبار المعنى الآخر، كما يعلم من كتب البلاغة، وقد تقدم لنا مثاله.

(٤) ﴿أَفَمَن﴾. الهمزة للاستفهام الإنكاري، والفاء: استثنائية أو عاطفة على محذوف، و«من»: اسم موصول صلته جملة ﴿كَانَ﴾، وهو مبتدأ، خبره: ﴿كَمَن زُيِّنَ...﴾. نقل القرطبي عن أبي العالية: ﴿أَفَمَن كَانَ عَلَىٰ يَتِيمٍ﴾: محمد ﷺ، والبيئة: الوحي، و﴿كَمَن زُيِّنَ لَهُ﴾: أبو جهل والكفار. اهـ.

(٥) قوله: (أي: صفة). بذلك فسر ابن جرير وغيره، قال القرطبي: «لما قال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُدْخِلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ...﴾ وصف تلك الجنات». اهـ.

داخلها^(١)، مبتدأ^(٢)، خبره: ﴿فِيهَا أَنْهَرُ مِنْ مَّاءٍ غَيْرِ آسِنٍ﴾ بالمد والقصر^(٣)، كضاربٍ وحذرٍ، أي: غير متغير بخلاف ماء الدنيا فيتغير بعارض ﴿وَأَنْهَرُ مِنْ لَبَنٍ لَمْ يَنْغَيَّرْ طَعْمُهُ﴾ بخلاف لبن الدنيا؛ لخروجه من الضروع^(٤) ﴿وَأَنْهَرُ مِنْ حَمْرِ لَذَّةٍ﴾ لذينة ﴿لِلشَّرِبِينَ﴾ بخلاف خمر الدنيا فإنها كريهة عند الشرب ﴿وَأَنْهَرُ مِنْ عَسَلٍ مُصَفًّى﴾ بخلاف عسل الدنيا فإنه بخروجه من بطون النحل يخالط الشمع وغيره ﴿وَلَهُمْ فِيهَا﴾ أصناف ﴿مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ وَمَغْفِرَةٌ مِنْ رَبِّهِمْ﴾ فهو راض عنهم، مع إحسانه إليهم بما ذكر بخلاف سيد العبيد في الدنيا، فإنه قد يكون مع إحسانه إليهم سائحاً عليهم ﴿كَمَنْ هُوَ خَالِدٌ فِي النَّارِ﴾ خبر مبتدأ مقدر^(٥)، أي: أمن هو في هذا النعيم ﴿وَسُقُوا مَاءً حَمِيمًا﴾ أي: شديد الحرارة ﴿فَقَطَّعَ أَمْعَاءَهُمْ﴾^(٦) أي: مصارينهم، فخرجت من أدبارهم، وهو جمع معى بالقصر^(٦) وألفه عن ياء لقولهم: مَعْيَان.

(١) قوله: (المشتركة). نعت ﴿الْجَنَّةِ﴾. يشير إلى أن هذه النعم المذكورة يشترك فيها كل أهل الجنة، وإن كان بينهم تفاوت في الدرجات.

(٢) وقوله: (مبتدأ). أي: إعراب ﴿مَثَلُ﴾: مبتدأ. وخبره: جملة ﴿فِيهَا أَنْهَرُ...﴾.

(٣) قوله: (بالمد والقصر...). أي: آسن، وأسن. قرأ ابن كثير: بالقصر. والباقون: بالمد. والآسن: اسم فاعل من: أَسَنَ يَأْسِنُ، من باب: دخل وضرب. والآسن: صفة مشبهة من: أَسَنَ يَأْسِنُ، كطَرَبَ، كما يعلم من «المختار» وغيره.

(٤) قوله: (لخروجه من الضروع). أما لبن الجنة فخلقه الله ابتداءً في الأنهار. ذكره ابن جرير.

(٥) قوله: (خبر مبتدأ مقدر). كما ذكره المعربون، وكما يعلم من كلام الفراء، قال: «المعنى: أفمن يخلد في هذا النعيم كمن يخلد في النار؟!». اهـ.

(٦) قوله: (جمع «معى»). بكسر الميم. وهو يائيٌ بدليل تشنيته على: مَعْيَان. وفي التثنية يظهر الأصل، كما تقول في تثنية «عصا»: عصوان، وفي تثنية «فتى»: فتيان. وهو المراد بقوله: (لقولهم: مَعْيَان).

﴿وَمِنْهُمْ﴾ أي: الكفار ﴿مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ﴾ في خطبة الجمعة^(١)، وهم المنافقون ﴿حَتَّىٰ إِذَا خَرَجُوا مِنْ عِنْدِكَ قَالُوا لِلَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ﴾ لعلماء الصحابة، منهم: ابن مسعود وابن عباس^(٢)؛ استهزاءً وسخرية ﴿مَاذَا قَالَ أِنْفًا﴾ بالمد والقصر^(٣)، أي: الساعة، أي: لا يرجع إليه^(٤) ﴿أُولَٰئِكَ الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ﴾ بالكفر ﴿وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ﴾^(٥) في النفاق.

(١) قوله: (في خطبة الجمعة). نقل القرطبي عن مقاتل، والكلبي: «أنهم المنافقون: عبدالله بن أبي وأصحابه كانوا يحضرون الخطبة يوم الجمعة، فإذا سمعو ذكر المنافقين فيها أعرض عنه، فإذا خرجوا سألو عنه». اهـ. وروى ابن جرير عن قتادة: «أن الآية في المنافقين».

فقول المفسر: (الكفار). أي: جملة الكفار الشاملة للمنافقين وليس المراد كفار مكة فقط. (٢) قوله: (منهم: ابن مسعود...). قال عكرمة: «هو ابن عباس، أي: المراد بالذين أوتوا العلم». وروى ابن جرير عن ابن عباس نفسه، قال: «كنت ممن أسأل». اهـ. وفي رواية عن ابن عباس: «أنه ابن مسعود»، وكذا قال عبدالله بن بريدة: «إنه ابن مسعود»، روى ابن جرير عن ابن زيد: «أنهم الصحابة». اهـ. كما ذكر القرطبي. وفي كلام المفسر إشارة إلى هذه الأقوال الثلاثة.

(٣) قوله: (بالمد والقصر). أي: أنفاً وأنفاً. قرأ ابن كثير: بالقصر. والباقون: بالمد. وهو منصوب على الظرفية، ومعناه: الساعة. كما قال المفسر.

و﴿مَاذَا﴾ يجوز فيه إعرابان:

١ - «ما»: اسم استفهام مبتدأ، و«ذا»: اسم موصول خبر، صلته ﴿قَالَ﴾.

٢ - ماذا: اسم استفهام في محل نصب ب﴿قَالَ﴾.

(٤) قوله: (أي: لا يرجع إليه). توضيح لمضمون ﴿مَاذَا قَالَ أِنْفًا﴾ أي: ليس مما يستفاد منه ويرجع إليه ويفكر فيه... على زعمهم استهزاءً منهم.

﴿١٧﴾ - ﴿وَالَّذِينَ أَهْدَوْا﴾ وهم المؤمنون ﴿زَادَهُمُ﴾ الله ^(١) ﴿هُدًى وَءَانَّهُمْ تَقْوَاهُمْ﴾ ^(٢) ﴿أَلْهَمَهُمْ مَا يَتَّقُونَ بِهِ النَّارَ.

﴿١٨﴾ - ﴿فَهَلْ يَنْظُرُونَ﴾ ما ينتظرون ^(٣)، أي: كفار مكة ﴿إِلَّا السَّاعَةَ أَنْ تَأْتِيَهُمْ﴾ بدل اشتغال من «السَّاعَةَ»، أي: ليس الأمر إلا أن تأتيهم ﴿بَعَثَهُ﴾ فجأة ﴿فَقَدْ جَاءَ أَشْرَاطُهَا﴾ علاماتها، منها: بعثة النبي ﷺ ^(٤)، وانشقاق القمر ^(٥) والدخان ﴿فَأَنَّى لَهُمْ إِذَا جَاءَتْهُمْ السَّاعَةُ﴾ ^(٦) ﴿ذَكَرَهُمْ﴾ تذكرهم، أي: لا ينفعهم.

﴿١٩﴾ - ﴿فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ﴾ أي: دُم ^(٧) يا محمد على علمك بذلك النافع

(١) قوله: (الله). بيان للضمير المستتر في «زاد». وفسر ﴿هُدًى﴾ هنا بالإيمان، كما في ابن جرير. وقيل: العلم. روي عن الربيع بن أنس. وقيل: البصيرة. روي عن الكلبي. وكل ذلك متلازمة. وهذه الآية مما استدل بها أهل السنة على أن الإيمان يزيد وينقص، كما ذكرها البخاري في أول كتاب الإيمان، والخلاف في ذلك مع المرجئة، كما قررنا في أول سورة البقرة.

(٢) قوله: (ما ينتظرون). أفاد أن الاستفهام بمعنى: النفي، والنظر بمعنى الانتظار؛ ولذا تعدى بدون حرف جرّ.

«الأشراط»: جمع شَرَطٍ - بفتح الراء - بمعنى: العلامة. وأما الشرط - بسكون الراء -: فجمعه: «شروط».

(٣) قوله: (منها بعثة النبي ﷺ...). كما في «صحيح البخاري» عن سهل بن سعد قال: رأيت رسول الله ﷺ قال بأصبعيه هكذا بالوسطى والتي تليها: «بعثت أنا والساعة كهاتين - وضم السبابة والوسطى -». [«فتح الباري» (٨/ ٥٦٠)].

(٤) وقوله: (وانشقاق القمر...). قاله الحسن فيما نقله القرطبي.

(٥) قوله: (الساعة). بيان للضمير المستتر في ﴿جَاءَتْهُمْ﴾. و﴿ذَكَرَهُمْ﴾: مبتدأ مؤخر، خبره: ﴿فَأَنَّى لَهُمْ﴾.

(٦) قوله: (دُم...). هذا أحد الأوجه المذكورة في معنى الأمر في هذه الآية. فالأمر بالشيء إذا =

في القيامة ﴿وَأَسْتَغْفِرُ لَذُنُوبِكَ﴾ لأجله. قيل له ذلك^(١) مع عصمته لتستن به أمته، وقد فعله، قال ﷺ^(٢): «إني لأستغفر الله في كل يوم مئة مرة». ﴿وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ﴾ فيه إكرام لهم بأمر نبيهم بالاستغفار لهم ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ مُتَقَلَّبَكُمْ وَمُنْصَرَفَكُمْ﴾ في النهار^(٣) ﴿وَمَثُوكُمْ﴾ مأواكم إلى مضاجعكم

= كان المخاطب متصفاً به يكون أمراً بالاستدامة، واستجداد تذكره. كما يقال في الدعاء في ﴿أَعِدْنَا الْقِرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ [الفاتحة: ٦]، أنه دعاء للاستدامة.

نقل القرطبي عن الماوردي ثلاثة أوجه:

الأول: اعلم أن الله أعلمك أن «لا إله إلا الله».

الثاني: ما علمته استدلالاً فاعلمه خبراً يقيناً.

الثالث: فاذكر أن «لا إله إلا الله». فهذا الثالث يوافق ما فسر به المفسر.

(١) قوله: (قيل له ذلك). جواب لسؤال، تقديره: «إن النبي ﷺ وكذا سائر الأنبياء معصومون، فما معنى طلب الاستغفار منهم؟» فأجاب المفسر أن ذلك ليتبع به أمته، مع أن الاستغفار بذاته عبادة، وقيل المعنى: استغفر الله أن يقع منك ذنب أو استغفر الله ليعصمك من الذنوب، كما في القرطبي، أو هضمًا لنفسك كما يعلم من البيضاوي. أو تداركًا للانشغال ببعض الأمور التي تتعلق بالحياة الإنسانية، كما يعلم من حديث مسلم الآتي.

(٢) قوله: (قال ﷺ: ...). هذا طرف من حديث رواه مسلم في «صحيحه» (٢٧٠٥)، وتماه:

عن الأغر المزني رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: أن رسول الله ﷺ قال: «إِنَّهُ لِيُغَانُ عَلَى قَلْبِي، وَإِنِّي لَأَسْتَغْفِرُ اللَّهَ فِي الْيَوْمِ مِائَةَ مَرَّةٍ». يُغَانُ: أي: يغطي ويغشى. والمراد به بعض السهو العارض للانشغال ببعض أمور الحياة. فيستغفر الله لذلك، وإن لم يكن معصية، قال ابن علان في «دليل الفالحين» ما حاصله: «أنه ﷺ كان يرتقي لمقام القرب من الله تعالى، فإذا ارتقى مقاماً رأى ما كان دونه كالتقص، فاستغفر الله». اهـ. ملخصاً.

الخلاصة: لا دلالة في هذه الآية على عدم عصمة الأنبياء كما تعلق بها بعض أهل البدعة.

(٣) قوله: (متصرفكم...). هذا أحد الأوجه في معنى المتقلب والمثوى. وبه فسر ابن جرير.

بالليل، أي: هو عالم بجميع أحوالكم، لا يخفى عليه شيء منها فاحذروه.
والخطاب للمؤمنين وغيرهم.

﴿٢٠﴾ - ﴿وَيَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ طلباً للجهاد^(١) ﴿لَوْلَا﴾ هَلَّا^(٢) ﴿نَزَلَتْ سُورَةُ﴾

فيها ذكر الجهاد ﴿فَإِذَا نَزَلَتْ سُورَةُ مُحْكَمَةٌ﴾ أي: لم ينسخ منها شيء^(٣) ﴿وَذَكَرَ فِيهَا الْقِتَالَ﴾ أي: طلبه ﴿رَأَيْتَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ﴾ أي: شك، وهم المنافقون ﴿يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ نَظَرَ الْمَغْشَى عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ﴾ خوفاً منه وكرهية له، أي: فهم يخافون من القتال ويكرهونه ﴿فَأَوَّلَىٰ لَهُمْ﴾ مبتدأ^(٤)، خبره:

= ونقل القرطبي فيه خمسة أوجه؛ منها ما روي عن ابن عباس، والضحاك: «المتقلب: الدنيا، والمثوى: الآخرة»، وعن عكرمة: «المتقلب: من أصلاب الآباء إلى أرحام الأمهات، والمثوى: المقام في الأرض». قال القرطبي: «والعموم يأتي على هذا كله». اهـ.

(١) قوله: (طلباً للجهاد). كما قال القرطبي: «اشتياقاً إلى الوحي وحرصاً على الجهاد وثوابه».

(٢) قوله: (هَلَّا). أفاد أن ﴿لَوْلَا﴾ تحضيضية. ولكن ليس فيها معنى الاستنكار بل إبداء الحرص على الأمر بالجهاد، كما يعلم من كلام القرطبي السابق وقول الفسرين.

(٣) قوله: (أي: لم ينسخ...). كما روى ابن جرير عن قتادة، قال: «كل سورة ذكر فيها الجهاد فهي محكمة، وهي أشد القرآن على المنافقين». اهـ.

فائدة: هذه الآيات فيها بيان لموقف المؤمنين والمنافقين من الجهاد في سبيل الله.

(٤) قوله: (مبتدأ). أي: فالجملة الاسمية تكون هكذا: ﴿فَأَوَّلَىٰ لَهُمْ﴾ طاعةٌ وقولٌ معروفٌ...

هذا أحد الأوجه في الإعراب ذكرها العربون. وعلى هذا ﴿فَأَوَّلَىٰ﴾ اسم التفضيل من «الولي»، واللام بمعنى: الباء، أي: أولى بهم طاعة. وقيل: خبر مبتدأ محذوف، تقديره: الويل أو الهلاك أولى لهم. وعلى هذا تكون الآية التالية مستأنفة. وقال الأصمعي: «أنه فعل ماضٍ يحمل ضميراً مستتراً، أي: قرب لهم الهلاك»، وعلى هذا تكون الآية التالية مستأنفة أيضاً. و﴿طَاعَةٌ﴾: مبتدأ حذف خبره، أي: أحسن وأمثل. وذكر العربون أوجهها أخرى.

(٢١) - ﴿طَاعَةٌ وَقَوْلٌ مَّعْرُوفٌ﴾ أي: حسن لك ﴿فَإِذَا عَزَمَ الْأَمْرُ﴾ أي: فرض القتال^(١) ﴿فَلَوْ صَدَقُوا اللَّهَ﴾ في الإيمان والطاعة ﴿لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ﴾^(٢) وجملة «لَوْ» جواب «إِذَا».

(٢٢) - ﴿فَهَلْ عَسَيْتُمْ﴾ بفتح السين وكسرها^(٣)، وفيه التفات عن الغيبة إلى الخطاب^(٤)، أي: لعلكم^(٥) ﴿إِنْ تَوَلَّيْتُمْ﴾ أعرضتم عن الإيمان^(٦) ﴿أَنْ تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَتُقَطِّعُوا أَرْحَامَكُمْ﴾^(٧) أي: تعودوا إلى أمر الجاهلية من البغي والقتال.

(٢٣) - ﴿أُولَئِكَ﴾ أي: المفسدون ﴿الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فَأَصَمَّهُمْ﴾ عن استماع الحق ﴿وَأَعَمَّى أَبْصَرَهُمْ﴾^(٨) عن طريق الهداية.

(١) قوله: (أي: فرض القتال). كما فسر ابن جرير.

(٢) قوله: (بفتح السين...). كسر السين: قراءة نافع. وفتحها: قراءة الباقيين. وهما وجهان في «عسى» إذا أسندت إلى الضمير المتحرك.

(٣) قوله: (التفات...). أي: حيث عبر عنهم بالغيبة أولاً في ﴿رَأَيْتَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ﴾ وما بعده، ثم بالخطاب في ﴿فَهَلْ عَسَيْتُمْ﴾ وما بعده، والاتفات من أساليب البديع، كما ذكر البلاغيون.

(٤) قوله: (أي: لعلكم...). بمثله فسر ابن جرير، ويفيد كلامه أن الخطاب لهؤلاء المنافقين المذكورين، كما يفيد كلام ابن كثير، والقرطبي وغيرهما، ويفيد هذا التفسير أن الاستفهام هنا للتقرير، والله أعلم. اهـ.

(٥) قوله: (أعرضتم). وبمثله - إلى آخر ما قال المفسر - فسر ابن جرير. وروي عن قتادة، وابن جريج نحوه. وقال أبو العالية: «إن توليتم الحكم...» فيكون من الولاية، ومثله عن الكلبي.

﴿٢٤﴾ - ﴿أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ﴾ فيعرفون الحق ﴿أَمْ﴾ بل ^(١) ﴿عَلَى قُلُوبٍ﴾ لهم ﴿أَفْأَنَّهُمْ﴾ ﴿٢٤﴾ فلا يفهمونه.

﴿٢٥﴾ - ﴿إِنَّ الَّذِينَ ارْتَدُّوا﴾ بالنفاق ^(٢) ﴿عَلَى أَدْبَارِهِمْ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّ لَهُمْ﴾ ^٣ أَلْهَدَى الشَّيْطَانُ سَوَّلَ ﴿زَيْنَ﴾ ﴿لَهُمْ وَأُمْلِي لَهُمْ﴾ ﴿٢٥﴾ بضم أوله وبفتحه واللام ^(٣)، والمملي: الشيطان، بإرادته تعالى فهو المضل لهم ^(٤).

﴿٢٦﴾ - ﴿ذَلِكَ﴾ أي: إضلالهم ﴿بِأَنَّهُمْ قَالُوا لِلَّذِينَ كَرِهُوا مَا نَزَّلَ اللَّهُ﴾ أي: للمشركين ^(٥) ﴿سَنُطِيعُكُمْ فِي بَعْضِ الْأَمْرِ﴾ أمر المعاونة على عداوة

(١) قوله: (بل). أفاد أن ﴿أَمْ﴾ هنا منقطعة إضرابية. فالمعنى: بل على قلوبهم أقفال أقفلها الله عَزَّجَلَّ عليهم فهم لا يعقلون. وهذا يردّ على القدرية. أفاده القرطبي.

(٢) قوله: (بالنفاق). أي: فهذه الآيات في المنافقين، قعدوا عن القتال بعد ما علموه في القرآن، روي ذلك عن ابن عباس، والضحاك، والسدي. وقال قتادة: «هم كفار أهل الكتاب، كفروا بالنبي ﷺ بعد ما عرفوا نعتة عندهم». اهـ.

(٣) قوله: (بضم أوله...). قرأ أبو عمرو: ﴿وَأُمْلِي﴾: بصيغة المبني للمفعول، وهو المراد بقوله: (بضم أوله) أي: بضم الهمزة.

وقوله: (بفتحه واللام). أي: بفتح الهمزة وفتح اللام: ﴿وَأُمْلِي﴾: قراءة الباقيين. ويكون الفاعل: ﴿الشَّيْطَانُ﴾، ولكن بإرادته تعالى وقضائه. وقرأ الجمهور: بصيغة المبني للفاعل: ﴿وَأُمْلِي﴾. وقرأ يعقوب: ﴿وَأُمْلِي﴾: بصيغة المضارع؛ خطاباً من الله، بمعنى: أمهل لهم.

(٤) وقول المفسر: (فهو المضل) فيه دخول إلى الآية التالية.

(٥) قوله: (أي: للمشركين). تفسير ﴿لِلَّذِينَ كَرِهُوا مَا نَزَّلَ اللَّهُ﴾، كما فسر بذلك القرطبي. ويعلم من كلام ابن جرير أن المراد طائفة من المنافقين ساروا بينهم بذلك، فأظهر الله عليهم أسرارهم.

النبي ﷺ، وتثييط الناس عن الجهاد معه، قالوا ذلك سرًّا فأظهره الله تعالى ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ أَسْرَارَهُمْ﴾ (٢٦) بفتح الهمزة، جمع سرّ، وبكسر ها مصدر^(١).

﴿٢٧﴾ - ﴿فَكَيْفَ﴾ حالهم^(٢) ﴿إِذَا تَوَفَّتْهُمُ الْمَلَائِكَةُ يَضْرِبُوتُ﴾ حال من ﴿الْمَلَائِكَةُ﴾ ﴿وُجُوهَهُمْ وَأَدْبَارُهُمْ﴾ (٢٧) ظهورهم بمقامع من حديد.

﴿٢٨﴾ - ﴿ذَلِكَ﴾ أي: التوفي على الحالة المذكورة ﴿يَأْتِيهِمْ أَتْبَعُوا مَا آسَخَطَ اللَّهَ وَكَرِهُوا رِضْوَانَهُ﴾ أي: العمل بما يرضيه^(٣) ﴿فَأَحْبَطَ أَعْمَلَهُمْ﴾ (٢٨).

﴿٢٩﴾ - ﴿أَمْ﴾^(٤) حَسِبَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ أَنْ لَنْ يُخْرِجَ اللَّهُ أَصْفَهُمْ﴾ (٢٩) يظهر أحقادهم على النبي ﷺ والمؤمنين.

(١) قوله: (بفتح الهمزة...). قرأ حفص، وحمزة، والكسائي، وخلف: بكسر الهمزة، مصدر «أسر». والباقون: بفتحها، جمع «سر».

(٢) قوله: (حالهم). قدره ليكون مبتدأ، و﴿كَيْفَ﴾: خبرًا مقدمًا. وقدره بعض المفسرين: فكيف تكون حالهم، كما في القرطبي. وفيه حذف «كان» مع اسمها، ولا يطرد ذلك إلا بعد «إن» و«لو» الشرطيتين، أما حذف المبتدأ فمطرد، فيكون تقدير المفسر أولى.

(٣) قوله: (العمل بما يرضيه). قال ابن جرير: «وكرهوا ما يرضيه عنهم من قتال الكفار به بعد ما افترض عليهم». اهـ. وفي كلام المفسر إشارة إلى أن الرضوان هنا مجاز مرسل؛ لأن المراد به العمل الذي يكون سببًا للرضوان.

(٤) ﴿أَمْ﴾. هنا منقطعة تتضمن معنى الاستفهام الاستنكاري. والأضغان جمع ضِغْن. قال الجوهري: «الحقد»، وقد فسر هنا بالحسد. قاله ابن عباس. وبالغش. قاله السدي. قال ابن عباس في تفسير هذه الآية وما بعدها: «هم أهل النفاق، وقد عَرَفَهُ إِيَاهُمْ فِي بَرَاءة، فقال: ﴿وَلَا تَصِلْ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ﴾ [الآية: ٨٤]، وقال: ﴿فَقُلْ لَنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَدًا﴾ [التوبة: ٨٣] الآية».

﴿٣٠﴾ - ﴿وَلَوْ نَشَاءُ لَأَرَيْنَاكَهُمْ﴾ عَرَّفْنَاكَهُمْ^(١)، وكررت اللام في ﴿فَلَعَرَفْنَاهُمْ بِسِيمَتِهِمْ﴾ علامتهم ﴿وَلَتَعَرَّفْنَاهُمْ﴾ الواو لقسم محذوف^(٢)، وما بعدها جوابه ﴿فِي لَحْنٍ الْقَوْلِ﴾ أي: في معناه^(٣) إذا تكلموا عندك بأن يعرضوا بما فيه تهجين أمر المسلمين ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ أَعْمَالَكُمْ﴾^(٤).

﴿٣١﴾ - ﴿وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ﴾ نختبرنكم بالجهاد وغيره ﴿حَتَّى نَعْلَمَ﴾ علم ظهور^(٤)

(١) قوله: (عَرَّفْنَاكَهُمْ). وبه فسر القرطبي وقال: «تقول العرب: سأريك ما تصنع، أي: سأعلمك». اهـ.

الخلاصة: الرؤية هنا بمعنى: العلم، نقل القرطبي عن أنس قال: «ما خفي على النبي ﷺ بعد هذه الآية أحد من المنافقين، كان يعرفهم بسيماهم، وكنا في غزوة وفيها سبعة من المنافقين يشك فيهم الناس، فأصبحوا ذات ليلة وعلى جهة كل واحد منهم مكتوب «هذا منافق»، فذلك سيماهم». اهـ. والسَّمَى، والسُّومة والسَّيمة والسَّيَاءُ: العلامة. كما يعلم من «المنجد»، و«القاموس».

(٢) قوله: (الواو لقسم محذوف). لعل المراد: أن بعد الواو قسمًا محذوفًا، التقدير: والله لتعرفنهم. والدال على القسم: اللام وتوكيد الفعل، والواو حرف عطف؛ لأن حذف المجرور بعد إبقاء الجار ليس مطردًا. وأما حذف الجار وإبقاء المجرور مجرورًا فذلك مطرد في مواضع فصلناها في كتاب «الاستثناءات».

(٣) قوله: (معناه...). كما قال ابن جرير: «في معنى قولهم»، قال البيضاوي: «لحن القول: أسلوبه أو إمالته إلى جهة تعريض وتورية، ومنه قيل للمخطئ: لاحن؛ لأنه يعدل بالكلام عن الصواب». اهـ. وفي قول المفسر: (إذا تكلموا... إلخ) إشارة إلى هذا المعنى. قال الكلبي: «فلم يتكلم بعد نزولها عند النبي منافق إلا عرفه». اهـ.

(٤) قوله: (علم ظهور). قيد به لأن الله تعالى عالم بكل شيء قبل وقوعه، كما تقدم في البقرة وغيرها.

﴿الْمُجَاهِدِينَ مِنْكُمْ وَالضَّالِّينَ﴾ في الجهاد وغيره ﴿وَنَبَلُوا﴾^(١) نظهر ﴿أَخْبَارَكُمْ﴾^(٢) من طاعتكم وعصيانكم في الجهاد وغيره. بالياء والنون في الأفعال الثلاثة^(٣).

﴿٣٣﴾ - ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ طريق الحق ﴿وَشَاقُّوا الرَّسُولَ﴾ خالفوه ﴿مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْهُدَى﴾ هو معنى سبيل الله ﴿لَنْ يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئًا وَسَيُجِطُّ أَعْمَلُهُمْ﴾^(٤) يبطلها من صدقة ونحوها^(٥)، فلا يرون لها في الآخرة ثواباً، نزلت في المطعمين من أصحاب بدر^(٦)، أو في قريظة ونضير^(٧).

﴿٣٣﴾ - ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَلَا تُبْطِلُوا أَعْمَلَكُمْ﴾^(٨) بالمعاصي مثلاً^(٩).

(١) ﴿وَنَبَلُوا﴾: الواو عاطفة، والفعل منصوب عطفاً على ﴿تَعَلَّمُوا﴾.

(٢) قوله: (بالياء...). قرأ شعبة: بالياء في الأفعال الثلاثة: ﴿وَنَبَلُونَكُمْ﴾، ﴿تَعَلَّمُوا﴾، ﴿وَنَبَلُوا﴾. والجمهور قرؤوا: بالنون.

(٣) قوله: (يبطلها من صدقة...). كما فسر ابن جرير.

(٤) وقول المفسر: (نزلت في المطعمين...). هذا القول عزاه القرطبي إلى ابن عباس، يعني: في الكفار الذين أنفقوا للمقاتلين منهم في بدر.

(٥) وقوله: (أو في قريظة...). وهذا ذكره من دون عزو، قال: «يرجع إلى المنافقين أو إلى اليهود».

(٦) قوله: (بالمعاصي). هذا قاله الحسن فيما نقله القرطبي، قال: «أي: حسناتكم بالمعاصي». وعن الزهري: «بالكباثر»، وعن ابن جريج: «بالرياء والسمعة»، وعن مقاتل: «بالمُنَّ»، روى ابن جرير عن قتادة، قال: «من استطاع منكم ألا يبطل عملاً صالحاً عمله بعمل سيئ فليفعل، ولا قوة إلا بالله، فإن الخير ينسخ الشر، وإن الشر ينسخ الخير، وإن ملاك الأعمال خواتيمها». اهـ.

﴿٣٤﴾ - ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ طريقه، وهو الهدى ﴿ثُمَّ مَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ﴾ ﴿٣٤﴾ نزلت في أصحاب القلب (١).

﴿٣٥﴾ - ﴿فَلَا تَهِنُوا﴾ تضعفوا (٢) ﴿وَدَعُوا﴾ (٣) إِلَى السَّلَامِ ﴿بِفَتْحِ السِّينِ وَكسرها (٤)، أي: الصلح مع الكفار إذا لقيتموهم ﴿وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ﴾ حذفت منه واو (٥) لام

= فائدة: احتج الحنفية والمالكية بقوله تعالى: ﴿وَلَا يُظِلُّوا أَعْمَالَكُمْ﴾ ﴿٣٣﴾ على أنه لا يجوز الخروج من النفل بعد الشروع فيه، وقياساً على النذر، ويجوز ذلك عند الشافعية والحنابلة، لكن مع الكراهة بدون حاجة؛ لحديث عائشة أن النبي ﷺ أكل من حيسٍ بعد ما تلبس بصوم نفل، ولغيره من الأدلة.

وأما هذه الآية فهي من العام المخصوص، أو المراد بالإبطال: إبطال ثوابها بالرياء أو المعاصي أو الردة -نعوذ بالله من ذلك- كما فسر بذلك أئمة التفسير، والله أعلم (١) قوله: (نزلت في أصحاب القلب). وهم كفار قريش الذين قتلوا في بدر، وألقوا جثثهم في القلب. والقلب: الحفرة الكبيرة كالبر. وكون الآية نزلت فيهم ذكره البيضاوي، والقرطبي بدون عزو، وقال البيضاوي: «معناها عام في كل من مات على الكفر»، وقال أيضاً: «دل مفهوم الآية أن من مات مؤمناً سيغفر ذنبه».

(٢) قوله: (تضعفوا). أي: عن القتال. مضارع: وهنّ، مجزوم بـ«لا» الناهية.

(٣) ﴿وَدَعُوا﴾: الواو عاطفة، و﴿دَعُوا﴾: معطوف مجزوم، فيكون معنى الآية: النهي عن الضعف وعن المسألة للكفار. ويحتمل كون الواو للمعية فيكون المعنى: لا تضعفوا مع الدعاء إلى المسألة. ومآلها واحد. وذكر الوجهين ابن جرير. والواو في ﴿وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ﴾ حالية، أو مستأنفة.

(٤) وقول المفسر: (بفتح السين...). قرأ بالكسر: شعبة، وحمزة، وخلف. وبالفتح: الباقون.

(٥) قوله: (حذفت...). أي: فأصله: الأعْلَوْنَ، حذفت الواو الأولى، فوزنه: الأفْعون.

وفسره بقوله: (الأغلبون القاهرون). روى ابن جرير نحوه عن قتادة، ومجاهد. قال

القرطبي: «قيل: إن هذه الآية ناسخة لقوله تعالى: ﴿وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلَامِ فَاجْنَحْ لَهَا﴾ =

الفعل: الأغلبون القاهرون ﴿وَاللَّهُ مَعَكُمْ﴾ بالعون والنصر ﴿وَلَنْ يَرَكُوكُمْ﴾^(١) ينقصكم ﴿أَعْمَلَكُمْ﴾^(٢٥) أي: ثوابها.

﴿٣٦﴾ - ﴿إِنَّمَا الْحَيَوةُ الدُّنْيَا﴾ أي: الاشتغال فيها ﴿لَعِبٌ وَلَهْوٌ وَإِنْ تُؤْمِنُوا وَتَتَّقُوا﴾ الله، وذلك من أمور الآخرة ﴿يُؤْتِكُمْ أَجُورَكُمْ وَلَا يَسْتَلْكُمْ أَمْوَالَكُمْ﴾^(٣٦) جميعها^(٢)، بل الزكاة المفروضة فيها.

﴿٣٧﴾ - ﴿إِنْ يَسْأَلْكُمُوهَا﴾^(٣) فيُخَفِّفْكُمْ يبالغ في طلبها^(٤) ﴿تَبَخَّلُوا وَبُخِرْ﴾ البخل ﴿أَضْعَفْنَاكُمْ﴾^(٣٧) لدين الإسلام.

﴿٣٨﴾ - ﴿هَاتِنَا﴾ يا^(٥) ﴿هَؤُلَاءِ تَدْعُونَ لِنُفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ ما فرض

= [الأنفال: ٦١]. وعن ابن زيد: «هذه منسوخة بالقتال والجهاد»، وقيل: كلتا الآتين محكمة، نزلتا في وقتين مختلفين.

(١) ﴿وَلَنْ يَرَكُوكُمْ﴾. مضارع: وَتَر. مشتق من الوتر، وهو الفرد. فكان المعنى لن يفردكم بغير ثواب. قاله القرطبي.

(٢) قوله: (جميعها). وهذا المعنى نقله القرطبي عن ابن عينة. وقيل: لا يسألكم محمد ﷺ أموالكم على تبليغ الرسالة. وقيل غير ذلك.

(٣) ﴿يَسْأَلْكُمُوهَا﴾. فعل وفاعل ومفعولاه، ففيه من الإيجاز ما لا يخفى. والواو لإشباع الضم. ويجوز في الكلام كون الضمير الثاني منفصلاً، في نحو هذا التركيب، «يسألكم إياها»، والاتصال أرجح، كما فصل في النحو.

(٤) قوله: (يبالغ...). قال القرطبي: «يقال: أحفى بالمسألة وألحف وألح بمعنى واحد». اهـ. قال القرطبي عن قتادة في معنى الآية: «قد علم الله أن في سؤال المال خروج الأضغان». اهـ، أي: فلم يسألكموها كما ذكر ابن جرير.

(٥) قوله: (يا). أفاد أن هؤلاء اسم الإشارة منادى. وهذا أحد الأوجه والأولى إعراجه خبراً. =

عليكم^(١) ﴿فَمِنْكُمْ مَّنْ يَبْخُلُ وَمَنْ يَبْخُلْ فَإِنَّمَا يَبْخُلْ عَن نَّفْسِهِ﴾ يقال: بخل عليه وعنه ﴿وَاللَّهُ الْعَنِيُّ﴾ عن نفقتكم ﴿وَأَنْتُمْ الْفُقَرَاءُ﴾ إليه ﴿وَإِنْ تَتَوَلَّوْا﴾ عن طاعته ﴿يَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ﴾ أي: يجعلهم بدلکم ﴿ثُمَّ لَا يَكُونُوا^(٢) أَمْثَلَكُمْ﴾ في التولي عن طاعته، بل مطيعين له عزَّجَلَّ.



= وجملۃ ﴿تَدْعُونَ﴾ خبرًا ثانيًا، أو مستأنفًا؛ لأن حذف حرف النداء مع اسم الإشارة ليس قويًا، وقد تقدم هذا التركيب في مواضع.

(١) قوله: (ما فرض عليكم). أي: كالجهاد وطرق الخير والزكاة.

(٢) ﴿ثُمَّ لَا يَكُونُوا﴾. ﴿لَا﴾: نافية. و﴿يَكُونُوا﴾: مجزوم بالعطف على جواب الشرط ﴿يَسْتَبْدِلْ﴾.

فائدة: روى ابن جرير عن أبي هريرة بطرق: ما يفيد أن المراد بالقوم الذين يُستبدلون هم الفرس، قال أبو هريرة: لما نزلت ﴿وَإِنْ تَتَوَلَّوْا...﴾ كان سلمان الفارسي إلى جنب رسول الله ﷺ، فقالوا: من هؤلاء القوم الذين إن تولينا استبدلوا بنا؟ قال: فضرب النبي ﷺ على منكب سلمان، فقال: «مِنْ هَذَا وَقَوْمِهِ، والذي نفسي بيده لو أن الدين تعلق بالثريا لئالته رجال من أهل فارس». اهـ. ورواه مسلم وغيره.

وعن عكرمة: «هم فارس والروم»، وعن ابن عباس: «هم الأنصار»، وعنه: «هم الملائكة»، وعن مجاهد: «إنهم من شاء من سائر الناس». والله أعلم.

٤٨ - سورة الفتح

مدنية^(١)، وآياتها تسع وعشرون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿١﴾ - ﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ﴾ قضينا بفتح مكة وغيرها^(٢) في المستقبل عنوة^(٣) بجهادك ﴿فَتَحَّا مِثْلَنَا﴾ ﴿١﴾ بينا ظاهراً.

﴿٢﴾ - ﴿لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ﴾ بجهادك ﴿مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ﴾ منه لترغب

(١) قوله: (مدنية). قال القرطبي: «بإجماع»، نزلت ليلاً بين مكة والمدينة في شأن الحديبية، من أولها إلى آخرها. وفي الحديث المتفق عليه، قال النبي ﷺ لما نزلت: «لقد أنزلت عليّ الليلة سورة هي أحب إلي مما طلعت عليه الشمس»، ثم قرأ: ﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا﴾... ﴿١﴾. وكان ذلك مرجعه من الحديبية.

(٢) قوله: (قضينا...). فسر بها؛ لأن مكة فتحت بعد نزول الآية بستتين؛ لأن الحديبية كانت في السنة السادسة، وفتح مكة في السنة الثامنة، ولكن كانت الحديبية وما جرى فيها من الصلح بين المسلمين والمشركين مفتاحاً للفتح والخيرات الكثيرة. نقل القرطبي عن الزهري قال: «لقد كان الحديبية أعظم الفتوح، وذلك أن النبي ﷺ جاء إليها في ألف وأربعمائة، ولما وقع الصلح مشى الناس بعضهم في بعض، وعلموا وسمعوا عن الله، فما أراد أحد الإسلام إلا تمكن منه، فما مضت - تلك - الستتان إلا والمسلمون جاؤوا إلى مكة في عشرة آلاف». اهـ. وقد روي عن أنس، وجابر، ومجاهد وغيرهم أن المراد بالفتح هنا: فتح الحديبية.

(٣) قوله: (عنوة). إشارة إلى أن مكة فتحت عنوة لا صلحاً، ويترتب على ذلك بعض المسائل الفقهية؛ كجواز بيع البيوت فيها، والخلاف مع الحنابلة؛ لا يجوز في مذهبهم بيع بيوت مكة.

أمتك في الجهاد^(١)، وهو مؤول^(٢) لعصمة الأنبياء عليهم الصلاة والسلام بالدليل العقلي القاطع، من الذنوب، واللام للعلة الغائبة^(٣)، فمدخولها مسبب

(١) قوله: (لترغب...) توضيح للمراد بقوله تعالى: ﴿لِيَغْفِرَ...﴾، وحاصله: أن الجهاد سبب للمغفرة وإتمام النعمة؛ فالمغفرة وإتمام النعمة مسبب عنه، ففي الآية الحث على الجهاد. فصار المعنى: لترغب الأمة في الجهاد الذي يترتب عليه المغفرة.

(٢) وقوله: (وهو مؤول...) أي: ﴿مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ...﴾ مؤول؛ لأن ظاهره يوهم أن للنبي ﷺ ذنبًا، وهو معصوم، فيكون المراد منه ما ذكر. كما تقدم في قوله تعالى: ﴿وَأَسْتَغْفِرْ لِذَنْبِكَ﴾ [الآية: ١٩] من سورة محمد. فقول المفسر: (من الذنوب) متعلق بـ(عصمة).

(٣) وقوله: (واللام للعلة الغائبة). العلة الغائبة هي: ما تترتب على الشيء، كما تقول: بنيت الدار للسكنى، فالمغفرة والإتمام غاية، ومسبب عن الجهاد. قال ابن جرير ما حاصله: ﴿لِيَغْفِرَ لَكَ...﴾، أي: لتستغفر كما في قوله تعالى: ﴿فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَأَسْتَغْفِرْهُ﴾ [النصر: ٣]. والاستغفار عبادة لا تقتضي سبق الذنب. فقول المفسر: (فمدخولها). أي: مدخول اللام، وهو هنا ﴿يَغْفِرَ﴾ مسبب عن الجهاد.

والمراد بـ﴿مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ﴾، عن مجاهد: «ما قبل الرسالة وما بعدها»، وقيل: ما تقدم قبل الفتح وما تأخر عنه، وقيل غير ذلك، كما في القرطبي وغيره.

ومن الأدلة العقلية على عصمة النبي ﷺ وكذا سائر الأنبياء أنه لو وقع منه المعصية لعُنف بذلك، ولتمسك به أعداؤه الذين يطلبون أدنى متمسك للانتقاد عليه وعلى دعوته، وكما تدل على ذلك النصوص الكثيرة كقوله تعالى: ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ...﴾ [الأحزاب: ٢١]. وقوله تعالى: ﴿وَرَزَّيْكُمْ وَوَعَلْنَاكُمْ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ...﴾ [البقرة: ١٥١]. وقوله ﷺ: «أنا أتقاكم»، وغير ذلك.

وليعلم: أن المراد العصمة من ارتكاب الذنب صغيرًا كان أو كبيرًا قبل النبوة وبعدها. أما صدور الخطأ في الاجتهاد أو سهوًا فلا خلاف في ذلك والصدور غير الارتكاب، ولكن لا يقر على ذلك بل ينه عليه، كما في قصة أسرى بدر وقصة ابن أم مكتوم. ولكن نتحاشى عن نسبة الخطأ إليه ﷺ. والله أعلم.

لا سبب ﴿وَيْتَهُ﴾ بالفتح المذكور ﴿نِعْمَتُهُ﴾ إنعامه ﴿عَلَيْكَ وَيَهْدِيكَ﴾ به ﴿صِرَاطًا﴾ طريقًا ﴿مُسْتَقِيمًا﴾ (٢) يثبتك عليه، وهو دين الإسلام.

٢- ﴿وَيُصْرِكَ اللَّهُ﴾ به ﴿نَصْرًا عَزِيزًا﴾ (٣) ذا عزٍّ، لا ذلٍّ معه.

٤- ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ السَّكِينَةَ﴾ الطمأنينة (١) ﴿فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ لِيَزْدَادُوا إِيمَانًا مَعَ إِيْمَانِهِمْ﴾ بشرائع الدين (٢)، كلما نزل واحدة منها آمنوا بها، ومنها الجهاد ﴿وَلِلَّهِ جُنُودُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ فلو أراد نصر دينه بغيركم لفعل ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا﴾ بخلقه ﴿حَكِيمًا﴾ (٤) في صنعه، أي: لم يزل متصفًا بذلك (٣).

٥- ﴿لِيَدْخُلَ﴾ متعلق بمحذوف، أي: أمر بالجهاد (٤) ﴿الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ

(١) قوله: (الطمأنينة) فسر بها ابن عباس وغيره، نقل القرطبي عنه قال: «كل سكينه في القرآن هي الطمأنينة، إلا التي في البقرة». اهـ. وأشار به إلى قوله تعالى: ﴿فِيهِ سَكِينَةٌ﴾ [البقرة: ٢٤٨]؛ فروى عن ابن عباس: «أنها طست من ذهب»، وروى عنه: «أنها الطمأنينة».

(٢) قوله: (بشرائع الدين). كما روى ابن جرير عن ابن عباس قال: «إن الله جل ثناؤه بعث نبيه محمدًا ﷺ بشهادة أن لا إله إلا الله، فلما صدقوا بها زادهم الصلاة، فلما صدقوا بها زادهم الصيام، فلما صدقوا به زادهم الزكاة، فلما صدقوا بها زادهم الحج، ثم أكمل لهم دينهم، فقال: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي...﴾ [المائدة: ٣]». اهـ. وفيما نقله القرطبي عنه: تقديم الزكاة على الصيام.

واستدل أهل السنة بهذه الآية على زيادة الإيثار، والخلاف مع المرجئة، وقد تقدم.

(٣) قوله: (لم يزل...). أفاد أن المراد بـ ﴿وَكَانَ﴾ الاتصاف الدائم، لا الاتصاف المنقطع، وقد تقدم نظير ذلك.

(٤) قوله: (أي: أمر بالجهاد...). هذا أحد الأوجه ذكره المعريون. وقال البيضاوي: «متعلق بما دل عليه قوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ جُنُودُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾، أي: دبر ما دبر من تسليط المؤمنين»، وكذا ذكره أبو حيان. وقيل: متعلق بـ ﴿فَتَحَنَّا﴾، كما هو ظاهر ابن جرير أو ﴿أَنْزَلَ﴾، أو بدل اشتغال من ﴿لِيَزْدَادُوا﴾. ذكرها البيضاوي.

جَنَّتْ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَيُكَفَّرُ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَكَانَ ذَلِكَ عِنْدَ اللَّهِ فَوْزًا عَظِيمًا ﴿٥﴾.

﴿٦﴾ - وَيُعَذِّبُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ الظَّالِمِينَ بِاللَّهِ ظَنُّكَ السُّوءُ ﴿١﴾ بفتح السين وضمها في المواضع الثلاثة ^(١)، ظنوا أنه لا ينصر محمدًا ﷺ والمؤمنين ^(٢) ﴿عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السُّوءِ﴾ بالذل والعذاب ﴿وَعَضَبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَلَعَنَهُمْ﴾ أبعدهم ﴿وَأَعَدَّ لَهُمْ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا﴾ ﴿٦﴾ مرجعًا.

﴿٧﴾ - وَلِلَّهِ ^(٣) جُنُودُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ غَزِيرًا ﴿١﴾ في ملكه ﴿حَكِيمًا﴾ ﴿٧﴾ في صنعه، أي: لم يزل متصفاً بذلك.

﴿٨﴾ - ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَهِيدًا﴾ على أمتك ^(٤) في القيامة ﴿وَمُبَشِّرًا﴾ لهم في الدنيا بالجنة ﴿وَنَذِيرًا﴾ ﴿٨﴾ منذرًا مخوفًا فيها من عمل سوءًا بالنار.

(١) قوله: (بفتح السين وضمها...). أي: ﴿السُّوءُ﴾، ﴿السُّوءُ﴾.

وقوله: (في المواضع الثلاثة). يعني: موضعين في هذه الآية، والثالث في الآية الآتية الرقم (١٢)، ولكن القراءتان لم تقعا إلا في قوله تعالى: ﴿عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السُّوءِ﴾؛ فقرأ ابن كثير، وأبو عمرو: بالضم. والباقون: بالفتح. وأما الموضعان الباقيان فكلهم قرؤوا: بالفتح. قال الجوهري: «ساء، يسوؤه، سَوْءًا - بالفتح -، ومساءة ومساية: نقيض سره، والاسم: السُّوء»، أي: الفتح: مصدر، والضم: الاسم.

(٢) قوله: (ظنوا...). كان من ظنهم أن النبي ﷺ وأصحابه لا يرجعون إلى المدينة من الحديبية، بل يستأصلهم الكفار، كما في الآية الآتية (١٢). ذكره القرطبي.

(٣) ﴿وَلِلَّهِ...﴾. أعاد هذه الآية؛ لأن الذي سبق كان عقب ذكر المشركين من قريش، وهذا عقب ذكر المنافقين وسائر المشركين. والمراد في الموضعين التخويف. ذكره القرطبي.

(٤) قوله: ﴿(شَهِيدًا﴾ على أمتك...)). كما تقدم ذلك في سورة النساء وغيرها.

﴿لِيُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ بالياء والتاء فيه وفي الثلاثة بعده ^(١) ﴿وَيُعَزِّرُوهُ﴾ ينصروه ^(٢)، وقرئ بزائين مع الفوقانية ^(٣) ﴿وَيُوقِرُوهُ﴾ يُعَظِّمُوهُ، وضميرهما لله أو لرسوله ^(٤) ﴿وَيُسَبِّحُوهُ﴾ أي: الله ﴿بُكْرَةً وَأَصِيلًا﴾ ^(٥) بالغداة والعشي.

﴿إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ﴾ بيعة الرضوان بالحديبية ﴿إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ﴾ ^(٥) هو نحو: «مَنْ يُطِيعَ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ» [النساء: ٨٠] ^(٦)، ﴿يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ﴾ التي بايعوا بها النبي ﷺ، أي: هو تعالى مطلع على مبايعتهم فيجازيهم عليها ^(٧)

- (١) قوله: (بالياء...). قرأ ابن كثير، وأبو عمرو: بالياء في الأفعال الأربعة. والباقون: بالتاء فيها.
- (٢) قوله: (ينصروه). قاله قتادة. وعن ابن عباس: «الإجلال».
- (٣) قوله: (قرئ...). هذه شاذة. وإن كان المعنى صحيحًا.
- (٤) قوله: (ضميرهما...). أي: الضمير في ﴿وَيُعَزِّرُوهُ وَتُقِرُّوهُ﴾: للنبي ﷺ، فينتهي الكلام ويستأنف بقوله: ﴿وَيُسَبِّحُوهُ﴾، أي: تسبحوا الله؛ فالضمير فيه لله تعالى. هذا القول عزاه القرطبي إلى الضحاك. أو الضمائر كلها لله تعالى. وعزاه إلى القشيري.
- (٥) هذه الآية في بيعة الرضوان بالحديبية باتفاق المفسرين، ويثبت ذلك ابن كثير بسياق مفصل، وبروايات متعددة، ومحصلها: أن النبي ﷺ أرسل عثمان بن عفان إلى عظماء قريش ليخبرهم أنه وأصحابه لم يأتوا للقتال، وإنما يريدون العمرة، فأشيع أن عثمان قتل، فبايع النبي ﷺ بمن معه ألا يفر منه لو حصل قتال، وكانوا ألفًا وأربعمائة، وقيل ألفًا وخمسمائة، وكانت البيعة تحت شجرة بالحديبية كما سنذكر في الآية الآتية.
- (٦) قوله: (هو نحو: «مَنْ يُطِيع...»)). يعني: أن المراد بالبيعة مع الله هو البيعة لرسوله ﷺ، كما في آية: ﴿مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ﴾. وذكر ذلك ابن كثير وغيره.
- (٧) قوله: (هو تعالى مطلع...). توضيح للمراد بقوله تعالى: ﴿يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ﴾، علمًا بأن أهل السنة يثبتون صفة اليد لله تعالى كما يليق بجلاله، لكن المراد بهذه الجملة ما ذكره المفسر. وينحوه فسر ابن كثير، قال: «أي: هو حاضر معهم يسمع أقوالهم ويرى مكانهم ويعلم ضمائرهم وظواهرهم، فهو تعالى هو المبايع بواسطة رسول الله ﷺ». اهـ.

﴿فَمَنْ نَكَتَ﴾ نقض البيعة ﴿فَإِنَّمَا يَنْكُتُ﴾ يرجع وبال نقضه ﴿عَلَى نَفْسِهِ وَمَنْ أَوْفَى بِمَا عَاهَدَ عَلَيْهِ اللَّهُ فَمِيسُوتُهُ﴾ بالياء والنون ^(١) ﴿أَجْرًا عَظِيمًا﴾ ^(٢).

١١- ﴿سَيَقُولُ لَكَ الْمُخَلَّفُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ﴾ حول المدينة ^(٢)، أي: الذين خلفهم الله عن صحبتك لما طلبتهم ليخرجوا معك إلى مكة خوفاً من تعرض قريش لك عام الحديبية، إذا رجعت منها ^(٣) ﴿سَغَلَتْنَا أَمْوَالُنَا وَأَهْلُونَا﴾ عن الخروج معك ﴿فَأَسْتَغْفِرْ لَنَا﴾ الله من ترك الخروج معك، قال تعالى مكذباً لهم: ﴿يَقُولُونَ بِأَلْسِنَتِهِمْ﴾ أي: من طلب الاستغفار وما قبله ﴿مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ﴾ فهم كاذبون في اعتذارهم ﴿قُلْ فَمَنْ﴾ استفهام بمعنى: النفي، أي: لا أحد ﴿يَمْلِكُ لَكُمْ مِنْ اللَّهِ شَيْئًا إِنْ أَرَادَ بِكُمْ ضَرًّا﴾ بفتح الضاد وضمها ^(٤) ﴿أَوْ أَرَادَ بِكُمْ نَفْعًا بَلْ كَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا﴾ ^(٥) أي: لم يزل متصفاً بذلك ^(٥).

(١) قوله: (بالياء والنون...). قرأ نافع، وابن كثير، وابن عامر، وأبو عمرو، وروح: بالنون. والباقون: بالياء.

تنبية: قرأ حفص بضم الهاء في ﴿عَلَيْهِ﴾. على خلاف الأكثر في هاء الضمير من كسرهما بعد «على»، وقرأ الباقون بالكسر على الأصل.

(٢) قوله: (حول المدينة). نقل القرطبي عن ابن عباس، ومجاهد: «هم أعراب غفار، ومُزينة، وجُهينة، وأسلم، وأشجع، والدليل، وهم الأعراب الذين كانوا حول المدينة، تخلفوا عن رسول الله ﷺ حين أراد السفر إلى مكة، فتثاقلوا واعتلوا بالشغل»، كما أشار إلى ذلك المفسر.

(٣) قوله: (إذا رجعت منها). ظرف لـ ﴿سَيَقُولُ﴾، أي: يقولون ذلك للنبي ﷺ بعد رجوعه من مكة.

(٤) قوله: (بفتح الضاد...). قرأ حمزة، والكسائي، وخلف: بالضم: ﴿ضُرًّا﴾. والباقون: بالفتح: ﴿ضَرًّا﴾. الفتح مصدر: ضَرَّ. والضم: الاسم. أي: ما ينال الإنسان من سوء الحال، كما في القرطبي.

(٥) قوله: (لم يزل). كما تقدم في الآية (٤).

﴿١٢﴾ - ﴿بَلْ﴾ في الموضعين ^(١) للانتقال من غرضٍ إلى آخر ﴿ظَنَنْتُمْ أَن لَّنْ يَنْقَلِبَ ^(٢) الرَّسُولُ وَالْمُؤْمِنُونَ إِلَىٰ أَهْلِيهِمْ أَبَدًا وَزُيِّنَ ذَٰلِكَ فِي قُلُوبِكُمْ﴾ أي: أنهم يُستأصلون بالقتل، فلا يرجعون ﴿وَقَدْ ظَنَنْتُمْ أَنَّ السَّوَاءَ﴾ هذا وغيره ﴿وَكُنْتُمْ قَوْمًا بُورًا﴾ ﴿١٣﴾ ﴿جمع بائر، أي: هالكين ^(٣) عند الله بهذا الظن.

﴿١٣﴾ - ﴿وَمَن لَّمْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ فَإِنَّا أَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ سَعِيرًا﴾ ﴿١٤﴾ ﴿نَارًا شديدة.﴾ ﴿١٤﴾ - ﴿وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَعْفِرُ لِمَن يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَّحِيمًا﴾ ﴿١٥﴾ ﴿أي: لم يزل متصفًا بها ذكر ^(٤).

﴿١٥﴾ - ﴿سَيَقُولُ الْمُخَلَّفُونَ﴾ المذكورون ^(٥) ﴿إِذَا أُنْطَلَقْتُمْ إِلَىٰ مَغَانِمَ﴾ هي مغنم خيبر ^(٦) ﴿لِنَأْخُذْهَا ذُرُونًا﴾ اتركونا ﴿نَتَّبِعْكُمْ﴾ لنأخذ منها ﴿يُرِيدُونَ﴾ بذلك ﴿أَن يُبَدِّلُوا كَلِمَ اللَّهِ﴾ وفي قراءة ^(٧): ﴿كَلِمَ اللَّهِ﴾ بكسر اللام، أي: مواعيده

(١) قوله: (في الموضعين). أي: هنا وفيما قبله في قوله تعالى: ﴿بَلْ كَانَ اللَّهُ﴾ فهي للإضراب الانتقالي، وليس للإضراب الإبطالي. وتقدم ذكرهما في سورة الأنعام الآية (٢٨) وغيرها.

(٢) ﴿أَن لَّنْ يَنْقَلِبَ﴾. ﴿أَن﴾ هنا مخففة من الثقيلة، واسمها ضمير الشأن محذوف، والجملة بعدها في محل رفع خبرها، وجملة ﴿أَن﴾ سدت مسد مفعولي «ظن».

(٣) قوله: (هالكين...). قاله مجاهد. وقال قتادة: «فاسدين».

(٤) قوله: (أي: لم يزل). كما تقدم في الآية (٤).

(٥) قوله: (المذكورون). أي: الأعراب الذين تخلفوا عن رسول الله ﷺ في الحديبية، فتكون «أل» الموصولة للعهد.

(٦) قوله: (هي مغنم خيبر). وذلك أن الله كان وعد أهل الحديبية مغنم خيبر وكانت لهم خاصة دون غيرهم عوضًا من غنائم أهل مكة إذا انصرفوا عنهم على صلح. ذكره ابن جرير وغيره. وروي عن مجاهد.

(٧) قوله: (وفي قراءة...). قرأ حمزة، والكسائي، وخلف: ﴿كَلِمَ اللَّهِ﴾. والباقون: ﴿كَلِمَ اللَّهِ﴾. =

بغنائم خير أهل الحديبية خاصة ﴿قُلْ لَنْ تَتَّبِعُونَا كَذَلِكُمْ قَالَ اللَّهُ مِنْ قَبْلُ﴾^(١) أي: قبل عودنا ﴿فَسَيَقُولُونَ بَلْ تَحْسُدُونَنَا﴾ أن نصيب معكم من الغنائم فقلتم ذلك ﴿بَلْ كَانُوا لَا يَفْقَهُونَ﴾ من الدين ﴿لَا قَلِيلًا﴾^(١٥) منهم^(١).

﴿١٦﴾ - ﴿قُلْ لِلْمُخَلَّفِينَ مِنَ الْأَعْرَابِ﴾ المذكورين اختباراً^(٢) ﴿سَتُدْعُونَ إِلَى قَوْمٍ أُولَى﴾ أصحاب ﴿بَاسٍ شَدِيدٍ﴾ قيل^(٣): هم بنو حنيفة أصحاب اليمامة، وقيل: فارس والروم ﴿فَنُقِلُوا فِيهِمْ﴾ حال مقدرة^(٤)، هي المدعو إليها في المعنى ﴿أَوْ﴾

= والمراد بذلك وعده مغانم خير، كما قال المفسر. وذكره ابن جرير وغيره، وعزاه القرطبي إلى مجاهد، وقناة، كما روى عنهما ابن جرير.

(١) قوله: (منهم). بهذا التقدير يكون قليلاً مستثنى من الواو في ﴿لَا يَفْقَهُونَ﴾. والاستثناء متصل، والراجع في ذلك الرفع، أي: الإتيان. فالأولى أن يعرب أنه مفعول به أو نعت للمفعول المطلق، أي: لا يفقهون إلا شيئاً قليلاً، أي: إلا أمر الدنيا، كما في القرطبي. أو لا يفقهون إلا فهمًا قليلاً، كما قاله البيضاوي. والاستثناء على هذا يكون مفرغاً.

(٢) قوله: (اختباراً). أي: لإظهار ما في نفوسهم من العصيان والطاعة.

(٣) قوله: (قيل: ...). اختلف في المراد بهذا القوم، فعن الزهري، ومقاتل: «أنهم بنو حنيفة أصحاب مسيلمة الكذاب، وعن الحسن: «فارس والروم». وعن ابن عباس، وعطاء، ومجاهد وغيرهم: «هم فارس»، وعن كعب، وعبد الرحمن بن أبي ليلى: «الروم»، وعلى هذه الأقوال تكون في الآية دلالة على خلافة الصديق والفاروق؛ لأن أبا بكر الصديق رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ دعاهم إلى قتال بني حنيفة، وعمر دعاهم إلى قتال فارس والروم. ذكر ذلك القرطبي وغيره. وعن ابن جبير: «هو وزن وثقيف، والقتال معهم كان غزوة حنين». قال ابن جرير: «ولم يثبت دليل على تعيين هذه الفرق، فيحتمل كون المراد بعضهم وكون المراد كلهم». اهـ. ملخصاً.

(٤) قوله: (حال مقدرة). وهي ما يكون وقوعها بعد زمن عاملها. والعامل هنا ﴿سَتُدْعُونَ﴾ فكونها حالاً مقدرة واضح.

هم ^(١) ﴿يُسَلِّمُونَ﴾ فلا تقاتلون ﴿فَإِنْ تُطِيعُوا﴾ إلى قتالهم ﴿يُؤْتِكُمْ اللَّهُ أَجْرًا حَسَنًا﴾
وَلِنْ تَتَوَلَّوْا كَمَا تَوَلَّيْتُمْ مِنْ قَبْلُ يُعَذِّبْكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴿١٦﴾ مؤلماً.

﴿١٧﴾ - ﴿لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرَجٌ﴾ في ترك
الجهاد ^(٢) ﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يُدْخِلْهُ﴾ بالياء والنون ^(٣) ﴿جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا
الْأَنْهَارُ وَمَنْ يَتَوَلَّ يُعَذِّبْهُ﴾ بالياء والنون ﴿عَذَابًا أَلِيمًا﴾ ﴿١٧﴾.

﴿١٨﴾ - ﴿لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ﴾ بالحديبية ^(٤) ﴿تَحْتَ
الشَّجَرَةِ﴾ هي سمرة ^(٥)، وهم ألف وثلاثمائة أو أكثر ^(٦)، ثم بايعهم على أن

(١) قوله: ﴿أَوْ﴾ هم...). بتقدير الضمير تكون الجملة مستأنفة، ويصح عطفها على

﴿تَقْبَلُونَهُمْ﴾، فلا يحتاج إلى التقدير، وعلى كل حال ليست ﴿أَوْ﴾ هنا بمعنى: «حتى»؛
لأنه لو كانت كذلك لكان الفعل منصوباً بـ«أن» مضمرة وجوباً.

(٢) قوله: (في ترك الجهاد). كما قاله قتادة. وفسر به أئمة التفسير. نقل القرطبي عن ابن عباس: «لما
نزلت ﴿وَلِنْ تَتَوَلَّوْا كَمَا تَوَلَّيْتُمْ...﴾ الآية، قال أهل الزمان: كيف بنا يا رسول الله؟ فنزلت
﴿لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَجٌ...﴾ الآية. أي: لا إثم عليهم في التخلف عن الجهاد لعماهم
وزمانتهم وضعفهم». اهـ.

(٣) قوله: (بالياء والنون). قرأ بالنون هنا وفي ﴿يُعَذِّبْهُ﴾: نافع، وابن عامر، وأبو جعفر.
وبالياء: الباكون.

(٤) قوله: (بالحديبية). هذه هي بيعة الرضوان باتفاق المفسرين، وتقدمت الإشارة إلى ملخصها.

(٥) قوله: (هي سمرة). أي: الشجرة كانت من نوع السمرة بالحديبية، فتكون «أل» في
﴿الشَّجَرَةِ﴾: عهدية ذهنية.

(٦) قوله: (وهم ألف وثلاثمائة...). اختلف في عدد المبايعين، فروي عن جابر: «كانوا ألفاً
وخمسائة»، وفي رواية عن جابر: «كانوا ألفاً وأربعمائة»، وروي ذلك عن قتادة أيضاً. =

يناجزوا قريشًا، وأن لا يفرّوا من الموت ﴿فَعَلِمَ﴾ الله ﴿مَا فِي قُلُوبِهِمْ﴾ من الصدق والوفاء ﴿فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ وَأَثَبَهُمْ فَتْحًا قَرِيبًا﴾ ﴿١٨﴾ هو فتح خيبر^(١) بعد انصرافهم من الحديبية.

﴿١٩﴾ - ﴿وَمَغَانِمَ كَثِيرَةً يَأْخُذُونَهَا﴾ من خيبر^(٢) ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا﴾ ﴿١٩﴾ أي: لم يزل متصفاً بذلك^(٣).

﴿٢٠﴾ - ﴿وَعَدَكُمْ اللَّهُ مَغَانِمَ كَثِيرَةً تَأْخُذُونَهَا﴾ من الفتوحات^(٤) ﴿فَعَجَّلَ لَكُمْ هَذِهِ﴾ غنيمة خيبر ﴿وَكَفَّ أَيْدِيَ النَّاسِ عَنْكُمْ﴾ في عيالكم لما خرجتم وهمت بهم

= وعن عبد الله بن أبي أوفى: «هم ألف وثلاثمائة»، وعن ابن عباس: «كانوا ألفًا وخمسمائة وخمسة وعشرين». ذكرها ابن جرير وغيره من المفسرين، وهي مشهورة في كتب السير والأحاديث، وكان آخر الأمر في الحديبية: «أن جرت السفراء بين رسول الله ﷺ وبين قريش حتى جرى الاتفاق: أن ينصرف المسلمون هذا العام، ويأتوا في العام القابل ويعتصروا، ويقيموا ثلاثة أيام، بدون أدوات الحرب إلا السيوف التي يحملونها، وجرى الصلح بينهم أن لا يكون قتال لمدة عشر سنوات.

الخلاصة: كان هذا الصلح مفتاحًا للفتح ودخول الناس في الإسلام، ففتحت مكة في السنة الثامنة. والله الحمد.

(١) قوله: (هو فتح خيبر...). كان لأهل الحديبية خاصة. روى ابن جرير، عن ابن أبي ليلى، وقتادة: «أن المراد بهذا الفتح: فتح خيبر»، وقيل: فتح مكة.

(٢) قوله: (من خيبر). كما فسر به ابن جرير وغيره.

(٣) قوله: (أي: لم يزل...). كما تقدم. أفاد أن ﴿كَانَ﴾ هنا للاتصاف الدائم، وليس لإفادة شيء كان ثم انقطع. وتقدم نظيره.

(٤) قوله: (من الفتوحات). روي عن ابن عباس، ومجاهد: «أنها المغانم التي تكون إلى يوم القيامة»، كما جرى عليه المفسر، وعن ابن زيد: «هي مغانم خيبر».

اليهود^(١)؛ ففذف الله في قلوبهم الرعب ﴿وَلَيَكُونَنَّ﴾ أي: المعجلة، عطف على مقدر^(٢)، أي: فعل ذلك لشكروه ﴿آيَةً لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ في نصرهم ﴿وَنَهْدِيكُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا﴾ أي: طريق التوكل عليه وتفويض الأمر إليه تعالى.

﴿٢١﴾ - ﴿وَأُخْرَى﴾ صفة «مَغَانِمَ» مقدرًا، مبتدأ^(٣) ﴿لَمْ تَقْدِرُوا عَلَيْهَا﴾ هي فارس والروم ﴿قَدْ أَحَاطَ اللَّهُ بِهَا﴾ علم أنها ستكون لكم ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا﴾ أي: لم يزل متصفًا بذلك.

﴿٢٢﴾ - ﴿وَلَوْ قَتَلَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ بالحديبية ﴿لَوَلَوْ أَلَدَبَرْتُمْ لَا يَجِدُونَ وِلَايَا﴾ يحرسهم ﴿وَلَا نَصِيرًا﴾.

(١) قوله: (وهمت بهم اليهود). هذا قول قتادة، واختاره ابن جرير، فالمراد بالناس: يهود المدينة. أي كف الله أيدي اليهود من المدينة حين سار النبي ﷺ والمؤمنون للحديبية وخيبر. وعن ابن عباس: «عينه بن حصن الفزاري وعوف بن مالك النضري ومن معها جاؤوا لينصروا أهل خيبر، فألقى الله الرعب في قلوبهم». ذكره القرطبي.

(٢) قوله: (عطف...). عزا القرطبي هذا الرأي إلى البصريين. وقال الكوفيون: «الواو في ﴿وَلَيَكُونَنَّ﴾ مقحمة، فلا تقدير عندهم».

(٣) قوله: (مبتدأ). أي: والخبر جملة ﴿لَمْ تَقْدِرُوا عَلَيْهَا﴾. ويصح كونه عطفًا على ﴿هَذِهِ﴾. والمعنى: ففعل لكم هذه ومغانم أخرى. ذكره القرطبي. وهذا يناسب تفسير ﴿وَأُخْرَى﴾ بفتح مكة، كما روي عن قتادة، أو حنين، كما روي عن عكرمة. والمشهور في تفسيرها أنها فارس والروم، كما مشى عليه المفسر. وهو مروي عن ابن عباس، وقاتة أيضًا، وابن أبي ليلى، واختار ابن جرير: أنها مكة؛ لأن قوله تعالى: ﴿لَمْ تَقْدِرُوا عَلَيْهَا﴾ يدل على أنهم قصدوها ولم يقدرها عليها، فكان الأنسب لذلك كونها مكة. أما ما عداها فلم يقصدوها. والله أعلم.

(٢٣) - ﴿سُنَّةَ اللَّهِ﴾ مصدر مؤكّد لمضمون الجملة قبله^(١)، من هزيمة الكافرين ونصر المؤمنين^(٢)، أي: سنّ الله ذلك سنة^(٣) ﴿الَّتِي قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلُ وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا﴾^(٢٣) منه.

(٢٤) - ﴿وَهُوَ الَّذِي كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ عَنْهُمْ بِطَّنِ مَكَّةَ﴾ بالحديبية ﴿مِنْ بَعْدِ أَنْ أَظْفَرَكُمْ عَلَيْهِمْ﴾ فإن ثمانين منهم^(٤) طافوا بعسكركم ليصيبوا منكم، فأخذوا وأتي بهم إلى رسول الله ﷺ، فعفا عنهم وخلّى سبيلهم، فكان ذلك

(١) قوله: (مصدر مؤكّد...) أي: ﴿سُنَّةَ اللَّهِ﴾. منصوب على أنه مفعول مطلق لفعل محذوف، تقديره: سنّ الله ذلك سنة. ويكون مؤكّداً لمضمون الجملة السابقة، وهي: الآية السابقة.

(٢) وقوله: (من هزيمة...) بيان للـ ﴿سُنَّةَ﴾.

(٣) وقوله: (أي: سنّ الله...) بيان للفعل المقدّر.

(٤) قوله: (فإن ثمانين...) روى ذلك ابن جرير وغيره في سبب نزول هذه الآية: عن أنس قال: «إنما ثمانين رجلاً من أهل مكة هبطوا على رسول الله ﷺ وأصحابه من جبل التنعيم ليقتلوهم، فأخذهم رسول الله ﷺ فأعتقهم، فأنزل الله: ﴿وَهُوَ الَّذِي كَفَّ...﴾ الآية»، وفي عدد الكفار الذين أخذوا وعفا عنهم أقوال، قيل: ثلاثون، وقيل: اثنا عشر، وقيل: سبعون أو ثمانون. كما ذكره المفسرون. وكأنه تعددت الوقائع.

و«بطن مكة» فسره البيضاوي بداخل مكة. ولعل هذا أولى من قول المفسر (بالحديبية)؛ لأن الحديبية خارج الحرم، فيكون مضمون الآية: الامتنان من الله على المؤمنين بأنه لم يوجههم إلى المعركة في مكة بل كفاهم عنها بالصلح. وكذا كفى المشركين قتال المسلمين هناك، وكان في الصلح خير كثير، حيث أسلم من أسلم، وفتحت مكة بسبب ذلك الصلح. وأشار إلى ذلك ابن كثير.

سبب الصلح ﴿وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا﴾ (٢٤) بالتاء والياء^(١)، أي: لم يزل متصفاً بذلك^(٢).

﴿٢٥﴾ - ﴿هُمُ الَّذِينَ﴾^(٣) كَفَرُوا وَصَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ﴿أي: عن الوصول إليه﴾ وَالْهَدْيِ ﴿معطوف على «كُم»، ﴿مَعَكُوفًا﴾ محبوسًا، حال ﴿أَنْ يَبْلُغَ مَحَلَّهُ﴾ أي: مكانه الذي ينحر فيه عادة وهو الحرم، بدل اشتغال^(٤) ﴿وَلَوْلَا رِجَالُ الْمُؤْمِنُونَ وَنِسَاءُ الْمُؤْمِنَاتِ﴾ موجودون بمكة مع الكفار^(٥) ﴿لَمْ تَعْلَمُوهُمْ﴾ بصفة الإيثار ﴿أَنْ تَطَّوَّهُمْ﴾ أي: تقتلوهم^(٦) مع الكفار لو أذن لكم في الفتح، بدل اشتغال من «هم»^(٧).

(١) قوله: (بالتاء والياء). قرأ أبو عمرو: بالياء: ﴿يَعْمَلُونَ﴾. والباقون: بالتاء: ﴿تَعْمَلُونَ﴾.

(٢) وقوله: (أي: لم يزل...). كما تقدم مرارًا.

(٣) ﴿هُمُ الَّذِينَ...﴾ المراد بهم قريش منعوا النبي ﷺ ومن معه من دخول الحرم ومنعوا الهدى عن أن يبلغ محله، وكان النبي ﷺ ساق معه سبعين بدنة. ذكره ابن جرير. وصدّ المعتمرين والهدي ما كان المشركون يعتقدونه ولكن حملتهم على ذلك الأنفة وحمية الجاهلية إلى أن يفعلوا ما لا يعتقدونه دينًا، فوبخهم الله على ذلك، وأدخل الأنس على رسول الله ﷺ. اهـ. ذكره القرطبي.

(٤) قوله: (بدل اشتغال). أي: من ﴿الْهَدْيِ﴾. ويصح جعله بتقدير «عن»، أي: صدّوا الهدى عن أن يبلغ محله. كما في «إعراب القرآن».

(٥) قوله: (موجودون...). قدره ليكون خبرًا للمبتدأ ﴿رِجَالٌ﴾، وحذف الخبر بعد ﴿وَلَوْلَا﴾ واجب، وهم المستضعفون من المؤمنين، كسلمة بن هشام، وعياش بن أبي ربيعة، وأبي جندل بن سهيل وأشباههم. ذكره القرطبي.

(٦) قوله: (أي: تقتلوهم...). يقال: وطئت القوم، أي: أوقعت بهم. اهـ.

(٧) قوله: (بدل اشتغال). أي: ﴿أَنْ تَطَّوَّهُمْ﴾ مؤول بمصدر وهو بدل اشتغال من الضمير «هم»، فيكون المعنى: لم تعلموا قتلهم.

﴿فَتُصِيبُكُم مِّنْهُمْ مَّعَرَةٌ﴾ أي: إثم^(١) ﴿وَبَعِيرٌ عَلِيمٌ﴾ منكم به. وضماائر الغيبة للصنفين بتغليب الذكور^(٢)، وجواب «لَوْلَا» محذوف، أي: لأذن لكم في الفتح لكن^(٣) لم يؤذن فيه حينئذ ﴿لِيَدْخُلَ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ مَن يَشَاءُ﴾ كالمؤمنين المذكورين ﴿لَوْ تَزَيَّلُوا﴾ تميزوا عن الكفار^(٤) ﴿لَعَذَّبْنَا الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ﴾ من أهل مكة حينئذ بأن نأذن لكم في فتحها ﴿عَذَابًا أَلِيمًا﴾ مؤلماً.

﴿١٦﴾ - ﴿إِذْ جَعَلَ﴾ متعلق بـ «لَعَذَّبْنَا»^(٥)، ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ فاعل ﴿فِي قُلُوبِهِمْ﴾

(١) قوله: (أي: إثم). فسر به ابن زيد. وقال ابن إسحق: «غرم الدية»، وقال القرطبي: «العيب، أي: يقول المشركون: قد قتلوا أهل دينهم»، وقال: «المعرة: مفعلة من العر، وهو الجرب». اهـ. وقد يكون كل ذلك مراداً، كما هو ظاهر البيضاوي.

(٢) قوله: (وضماائر الغيبة...). أي: «هم» في «لَتَرَعْلَمُوهُمْ» و«نَطْفُوهُمْ» ﴿مِّنْهُمْ﴾ فهي راجعة للصنفين الذكور والإناث، ففي ذلك تغليب الذكور، أي: إطلاق اللفظ الموضوع للذكور، ويراد به الذكور والإناث، وعند بعض الأصوليين: الضمير «هم» وواو الجماعة وجمع المذكر السالم موضوعة للصنفين جميعاً، وعلى ذلك لا يكون فيه تغليب. لكن هذا القول مرجوح. والفاء في ﴿فَتُصِيبُكُم﴾ عاطفة تفيد سببية، والفعل معطوف على ﴿نَطْفُوهُمْ﴾، منصوب.

(٣) قوله: (لكن...). قدره ليتعلق به ﴿لِيَدْخُلَ اللَّهُ...﴾، فيكون هذا سبباً للمقدّر، وبمثل ما ذكره المفسر فسر ابن جرير.

(٤) قوله: (تميزوا). أي: تميز المسلمون من الكفار. نقل القرطبي عن علي، ما حاصله: كان في أصلاب الكفار قوم مؤمنون، فلو تميز المؤمنون وتزايلا من أصلابهم لعذب الله الكافرين. فائدة: هذه الآية مما استدل به على عدم جواز أذية الكافر إذا لم تمكن إلا بأذية المؤمن... وفي ذلك تفصيل وقيود. ذكرها القرطبي.

(٥) قوله: (متعلق...). أي: فيكون ﴿إِذْ﴾ في محل نصب ظرف ﴿لَعَذَّبْنَا﴾.

الْحَمِيَّةَ ﴿الأنفة من الشيء﴾^(١) ﴿حَمِيَّةَ الْجَنَاهِيَّةِ﴾ بدل من الـ«حَمِيَّةَ»، وهي صدّهم^(٢) النبي وأصحابه عن المسجد الحرام ﴿فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ﴾ فصالحوهم على أن يعودوا من قابل ولم يلحقهم من الحمية ما لحق الكفار حتى يقاتلوهم ﴿وَالزَّمَهُمْ﴾ أي: المؤمنين ﴿كَلِمَةَ النَّقْوَى﴾ لا إله إلا الله محمد رسول الله^(٣)، وأضيفت إلى «النَّقْوَى»؛ لأنها سببها ﴿وَكُنَّا أَحَقَّ بِهَا﴾

(١) قوله: (الأنفة...)، فسرّها بها عامة المفسرين. قال القرطبي: «يقال: حميت عن كذا حمية -بالشديد- ومحمية إذا أنفت منه، وداخلك عار وأنفة أن تفعله». اهـ.

(٢) وقوله: (وهي صدّهم...)، تفسير لـ«حَمِيَّةَ». قال الزهري: «حميتهم: أنفتهم من الإقرار للنبي ﷺ بالرسالة، والاستفتاح بـ«بسم الله الرحمن الرحيم»، ومحمد رسول الله، ومنعهم من دخول مكة. اهـ. وكان الذي امتنع من كتابة «بسم الله الرحمن الرحيم، ومحمد رسول الله: سهيل بن عمرو». اهـ. يعني: كان النبي ﷺ قال لعليّ عند كتابة الصلح: «اكتب «بسم الله الرحمن الرحيم»، فقال سهيل بن عمرو: «ما ندرى ما «بسم الله الرحمن الرحيم»، اكتب: باسمك اللهم. فكتب كذلك. وقال النبي ﷺ لعليّ: «اكتب من محمد رسول الله...»، فقال ومن معه من الكفار: لو علمنا أنك رسول الله لاتبعناك! وأمر ﷺ عليّاً أن يمحو ما كتبه، فأبى أن يمحو، فمحا رسول الله ﷺ بيده الكريمة، وكتب الصلح: «من محمد بن عبد الله...»، ملخصاً من القرطبي وغيره. فائدة: استنبط العلماء من هذا أن الأدب مقدّم على الأمر حيث إن عليّاً رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أبى أن يمحو مع أمر النبي ﷺ. والله أعلم.

(٣) قوله: (لا إله إلا الله...)، روي عن ابن عباس، وعلي، وابن عمر، وقتادة، ومجاهد، وغيرهم أنها «لا إله إلا الله»، وعن عطاء زيادة «محمد رسول الله»، كما جرى عليه المفسر. وقال الزهري: «هي: بسم الله الرحمن الرحيم، يعني: ان المشركين لم يقرؤا بها فخصّ الله بها المؤمنين». اهـ.

بالكلمة من الكفار ﴿وَأَهْلَهَا﴾ عطف تفسيري^(١) ﴿وَكَانَ اللَّهُ يَكُلُّ شَيْءًا عَلَيْهِمَا﴾^(٢)، أي: لم يزل متصفاً بذلك، ومن معلوماته تعالى أنهم أهلها^(٣).

﴿٢٧﴾ - ﴿لَقَدْ صَدَقَ اللَّهُ رَسُولَهُ الرُّؤْيَا﴾^(٣) بِالْحَقِّ ﴿رَأَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فِي النَّوْمِ عامَ الْحُدَيْبِيَّةِ قَبْلَ خُرُوجِهِ﴾^(٤) أَنْ يَدْخُلَ مَكَّةَ هُوَ وَأَصْحَابُهُ آمِنِينَ، وَيَحْلِقُونَ وَيَقْصُرُونَ، فَأَخْبَرَ بِذَلِكَ أَصْحَابَهُ فَفَرَحُوا، فَلَمَّا خَرَجُوا مَعَهُ وَصَدَّاهُمُ الْكَفَّارُ بِالْحُدَيْبِيَّةِ وَرَجَعُوا وَشَقَّ عَلَيْهِمْ ذَلِكَ وَرَأَى بَعْضُ الْمُنَافِقِينَ نَزْلَتِ. وَقَوْلُهُ: «بِالْحَقِّ» مُتَعَلِّقٌ بِ«صَدَقَ»، أَوْ حَالٍ مِنْ «الرُّؤْيَا» وَمَا بَعْدَهَا تَفْسِيرُهَا^(٥) ﴿لَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ﴾

(١) قوله: (عطف تفسيري). أي: هذا مفسر لمعنى المعطوف عليه، وهو هناك ﴿لَحَقَّ﴾. وأفاد العطف أن ﴿لَحَقَّ﴾ مجرد عن معنى المفاضلة؛ لأنهم الحقيقون بها دون غيرهم. والله أعلم.

(٢) قوله: (ومن معلوماته...). أراد المفسر به ربط موضوع الآية بعموم قوله تعالى: ﴿وَكَانَ اللَّهُ يَكُلُّ شَيْءًا عَلَيْهِمَا﴾.

(٣) ﴿الرُّؤْيَا﴾. قيل: منصوب على نزع الخافض، أي: في الرؤيا، كما هو رأي الزمخشري. وقيل: على أنه مفعول ثانٍ لـ ﴿صَدَقَ﴾. يقال: صدقتُ زيدًا الحديث أو في الحديث. كما ذكره أبو حيان.

(٤) قوله: (قبل خروجه...). ظاهره: أي قبل خروجه من المدينة إلى مكة للعمرة، وهو ظاهر ما رواه ابن جرير عن ابن زيد، حيث قال: قال النبي ﷺ لهم: «إني قد رأيت أنكم ستدخلون المسجد الحرام محلقين رؤوسكم ومقصرين»، فلما نزل بالحديبية ولم يدخل ذلك العام طعن المنافقون في ذلك، فقالوا: أين رؤياه؟ فقال الله: ﴿لَقَدْ صَدَقَ...﴾ الآية. وروى عن مجاهد: «أري بالحديبية أنه يدخل مكة وأصحابه...»، يفيد أن هذه الرؤيا كانت بالحديبية.

(٥) قوله: (وما بعدها...). يعني: ﴿لَتَدْخُلَنَّ...﴾ إلخ، تفسير ﴿الرُّؤْيَا﴾.

للتبرك^(١) ﴿ءَامِنِينَ مُحَلِّقِينَ رُءُوسَكُمْ﴾ أي: جميع شعورها ﴿وَمُقَصِّرِينَ﴾ بعض شعورها، وهما حالان مقدرتان^(٢) ﴿لَا تَخَافُونَ﴾ أبداً ﴿فَعَلِمَ﴾ في الصلح^(٣) ﴿مَا لَمْ تَعْلَمُوا﴾ من الصلاح^(٤) ﴿فَجَعَلَ مِنْ دُونِ ذَلِكَ﴾ أي: الدخول ﴿فَتَحَا قَرِيبًا﴾^(٥) هو فتح خيبر^(٥)، وتحققت الرؤيا في العام القابل.

﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ﴾ أي: دين الحق ﴿عَلَى الَّذِينَ كُفَّٰهُ﴾ على جميع باقي الأديان ﴿وَكَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا﴾^(٦) أنك مرسل بها ذكر، كما قال الله تعالى^(٧):

﴿مُحَمَّدٌ﴾ مبتدأ^(٨) ﴿رَسُولُ اللَّهِ﴾ خبره ﴿وَالَّذِينَ مَعَهُ﴾ أي: أصحابه من

(١) قوله: (للتبرك). يعني: أن ﴿إِنْ شَاءَ اللَّهُ﴾ هنا ذكر للتبرك، وليس للتعليق. وفي ذلك أوجه كثيرة، ذكرها القرطبي.

(٢) قوله: (حالان مقدرتان). الحال المقدرة هي التي تقع بعد وقوع عاملها، كما تقدم ذلك، فالعامل هنا: ﴿لَتَدْخُلَنَّ﴾. والخلق والتقصير يكونان بعد الدخول.

(٣) قوله: (في الصلح). أي: الصلح مع المشركين في عدم دخولهم هذه السنة ودخولهم في السنة المقبلة.

(٤) وقوله: (من الصلاح). وكان من الصلاح فتح خيبر، والتيسير على الناس في الدخول في الإسلام، والرجوع إلى مكة بجمع أكثر وفتح مكة وغير ذلك.

(٥) قوله: (هو فتح خيبر). روى ذلك عن ابن زيد، والضحاك. وقال ابن إسحق: «صلح الحديبية». وروى نحوه عن الزهري. واختار ابن جرير العموم.

(٦) ﴿وَكَفَىٰ بِاللَّهِ﴾. الاسم الكريم: فاعل ﴿كَفَىٰ﴾ دخلت عليه الباء الزائدة المؤكدة، و﴿شَهِيدًا﴾: تمييز. وقد تقدم نظيره.

(٧) وقوله: (كما قال تعالى:...). أي: في الآية التالية.

(٨) قوله: (مبتدأ). ما ذكره من إعراب الآية واضح وظاهر. وفيها أوجه أخرى.

المؤمنين، مبتدأ، خبره: ﴿أَشِدَّاءُ﴾ غلاظ ﴿عَلَى الْكُفَّارِ﴾ لا يرحمونهم ﴿رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ﴾ خبر ثان، أي: متعاطفون متوادون كالوالد مع الولد ﴿تَرَبُّهُمْ﴾ تبصرهم ^(١) ﴿رُكَّعًا سُجَّدًا﴾ حالان ﴿يَبْتَغُونَ﴾ مستأنف، يطلبون ﴿فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا سَيِّمَاهُمْ﴾ علامتهم، مبتدأ ﴿فِي وُجُوهِهِمْ﴾ خبره، وهو نور وبياض ^(٢) يعرفون به في الآخرة أنهم سجدوا في الدنيا ﴿مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ﴾ متعلق بما تعلق به الخبر، أي: كائنة، وأعرب حالاً من ضميره المنتقل إلى الخبر ^(٣) ﴿ذَلِكَ﴾ أي: الوصف المذكور ﴿مَثَلُهُمْ﴾ صفتهم ﴿فِي التَّوْرَةِ﴾ مبتدأ وخبره ^(٤) ﴿وَمَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ﴾ مبتدأ، خبره: ﴿كَزَرَجَ أَخْرَجَ شَطْئَهُ﴾ بسكون الطاء وفتحها، فراخه ^(٥) ﴿فَأَزْرَهُ﴾ بالمد والقصر ^(٦)، قواه

(١) قوله: (تبصرهم). أي: الرؤية هنا بصرية.

(٢) قوله: (وهو نور...). تفسير السيمى بذلك رواه ابن جرير عن ابن عباس، ومقاتل، والحسن، وعطية وغيرهم بألفاظٍ متقاربة. وعن ابن عباس أيضاً: «السيمى: السميت الحسن»، وعن مجاهد: «الخشوع والتواضع»، وعن سعيد بن جبير: «ثرى الأرض وهدى الطهور»، وجمع ابن جرير بين هذه الأقوال حيث يرى: «أن السيمى في الدنيا: السميت والخضوع وثرى الأرض وندى الطهور، وفي الأخرى: النور والبياض في وجوههم».

(٣) قوله: (وأعرب حالاً...). أي: الجار والمجرور، حال من الضمير المستتر في (كائنة). وهذا الضمير انتقل إلى الجار والمجرور بعد حذفه، فالتقدير: سيماهم كائنة هي حال كونها من أثر السجود.

(٤) قوله: (مبتدأ وخبره). يعني أن ﴿ذَلِكَ﴾ مبتدأ و﴿مَثَلُهُمْ﴾ خبره، وأما ﴿وَمَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ﴾ فهي جملة مستأنفة أو الجملة معطوفة على الأولى.

(٥) قوله: (فراخه): وهو ما ينبت حول الزرع من فراخه، متلصقاً به.

(٦) قوله: (بالمد والقصر). قرأ ابن ذكوان: بالقصر: ﴿فَأَزْرَهُ﴾. والباقون: بالمد: ﴿فَأَزْرَهُ﴾. وقرأ ابن ذكوان، وابن كثير: ﴿شَطْئَهُ﴾: بفتح الطاء. والباقون: بسكونه. ولا فرق في المعنى.

وأعانه ﴿فَاسْتَعَاظَ﴾ غَلِظَ^(١) ﴿فَاسْتَوَى﴾ قوي واستقام ﴿عَلَىٰ سُوقِهِ﴾ أصوله، جمع ساق ﴿يُعْجِبُ الزُّرَّاعَ﴾ أي: زراعته لحسنه، مثل الصحابة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ بِذَلِكَ^(٢)؛ لأنهم بدؤوا في قلة وضعف فكثروا وقوّوا على أحسن الوجوه ﴿لِيَغِظَ بِهِمُ الْكُفَّارَ﴾ متعلق بمحذوف دل عليه ما قبله، أي: شبهوا بذلك ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ﴾ أي: الصحابة، و«مِنْ» لبيان الجنس لا للتبعض^(٣)؛ لأنهم كلّهم بالصفة المذكورة ﴿مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا﴾^(٢٩) الجنة، وهما لمن بعدهم أيضًا في آيات.



(١) قوله: (غلظ). أفاد أن الاستفعال خال عن معنى الطلب.

(٢) قوله: (مثل الصحابة). روى ابن جرير معنى ذلك عن ابن عباس.

(٣) قوله: (لبيان الجنس...). أي: «من» هنا بيانية، وليست تبعية، ونص على ذلك القرطبي وغيره. روى القرطبي عن مالك قال: «لما ذكروا رجالاً يتتقص أصحاب رسول الله ﷺ، فقال مالك: «من أصبح من الناس في قلبه غيظ على أحد من أصحاب رسول الله ﷺ فقد أصابته هذه الآية». اهـ.

٤٩ - سورة الحجرات

مدنية^(١)، وآياتها ثمانى عشرة آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

① - ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْدُمُوا﴾ مِنْ: «قَدَم»، بمعنى: «تَقَدَّم»^(٢)، أي: لا تتقدموا بقول ولا فعل ﴿بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ المبلغ عنه، أي: بغير إذنهما^(٣) ﴿وَأَنفُوا لِلَّهِ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ﴾ لقولكم ﴿عَلِمٌ﴾^(٤) بفعلكم. نزلت^(٥) في مجادلة أبي بكر

(١) قوله: (مدنية). بالإجماع ذكره القرطبي.

(٢) قوله: (من: «قَدَم»...). يعني: أنه لازم بمعنى: لا تتقدموا، وقد قرأ يعقوب: بفتح التاء:

﴿لَا تَقْدُمُوا﴾، وأصله: لا تتقدموا، حذف إحدى التاءين. وقرأ شذوذًا: بإثباتها.

ووجه آخر: ﴿لَا تَقْدُمُوا﴾ فعل متعدّد، حذف المفعول به، أي: لا تتقدموا قولًا ولا فعلًا، أو لا تتقدموا أمرًا. كما يعلم من البيضاوي، والقرطبي وغيرهما.

واستعمال «قَدَم» لازماً بمعنى: تقدم كثير. ومنه مقدمة الجيش، ومقدمة العلم والكتاب.

(٣) قوله: (بغير إذنهما). كما قال مجاهد في تفسير هذه الآية: «أي: لا تفتاتوا على رسول الله ﷺ بشيء حتى يقضيه الله على لسانه». اهـ.

(٤) قوله: (نزلت...). ما ذكره من سبب النزول مروي في «صحيح البخاري»، وأورده ابن كثير، والقرطبي وغيرهما.

وحاصله: أنه قدم ركب من بني تميم على رسول الله ﷺ فقال أبو بكر: أمّر القعقاع بن معبد، وقال عمر: أمّر الأقرع بن حابس، فقال أبو بكر لعمر: ما أردت إلا خلافي، وقال عمر: ما أردت خلافتك، فارتفعت أصواتهما، فنزل في ذلك: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا...﴾ الآية.

وذكر القرطبي ستة أقوال في سبب النزول، وعلى كل حال هذه الآيات تأديب من الله تعالى عباده المؤمنين فيما يعاملون به الرسول ﷺ من التوقير والاحترام، والتبجيل والإعظام، كما ذكره ابن كثير.

وعمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عند النبي ﷺ في تأمير الأقرع بن حابس أو القعقاع بن معبد.

② - ونزل فيمن رفع^(١) صوته عند النبي ﷺ: ﴿يَتَأَيَّمُوا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ﴾ إذا نطقتم ﴿فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ﴾ إذا نطق ﴿وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ﴾ إذا ناجيتموه ﴿كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ﴾ بل دون ذلك إجلالاً له ﴿أَنْ تَحْبَطَ أَعْمَلُكُمْ﴾

(١) قوله: (فيمن رفع...) ظاهره أنها نزلت فيمن يرفع صوته عموماً، وليست في قصة معينة، ويوافق ما قاله قتادة: «كانوا يجهرون له بالكلام ويرفعون أصواتهم، فوعظهم الله ونهاهم عن ذلك». اهـ.

وفي بعض الروايات هذه الآية متصلة بالآية الأولى، أي: نزلت في قصة الصديق والفاروق كما في البخاري. وذكر القرطبي أن ثابت بن قيس الخزرجي كان خطيباً بليغاً معروفاً بذلك، كان يقال له: خطيب رسول الله، كما كان يقال لحسان: شاعر رسول الله، لما جاء وفد تميم على رسول الله وطلبوا المفاخرة وقام خطيبهم فافتخر، قام ثابت بن قيس فخطب خطبة بليغة فغلبهم، وقام شاعرهم فأجابهم شاعر رسول الله حسان، حتى قالوا: خطيبهم أخطب من خطيبنا، وشاعرهم أشعر من شاعرنا، فارتفعت أصواتهم؛ فأنزل الله هذه الآية. اهـ. وتعدد الوقائع يفيد ما مشى عليه المفسر من أن الآية عامة.

روى ابن جرير بسياق مختلف لما نزلت الآية خاف ثابت بن قيس أنها نزلت فيه، فاختفى في بيته يبكي، فتفقده رسول الله ﷺ، فأخبر بخبره، فدعاه النبي ﷺ، فلما أتاه بشره: «أما ترضى أن تعيش حميداً، وتقتل شهيداً، وتدخل الجنة؟»، فقال: رضيت ببشرى الله ورسوله، لا أرفع صوتي أبداً على رسول الله؛ فأنزل الله ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَغُضُّونَ...﴾ الآية التالية. اهـ. وقتل ثابت بن قيس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يوم اليمامة في قتال مسلمة الكذاب.

فائدة: حرمة رفع الصوت بين يدي رسول الله ﷺ باقية بعد وفاته، ففي «صحيح البخاري»: أن عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قال لرجلين من أهل الطائف قدما وارتفع أصواتهما في مسجد النبي ﷺ فقال: «لو كنتم من أهل البلد لأوجعتكما، ترفعان أصواتكما في مسجد رسول الله ﷺ». اهـ. باختصار. [البخاري (٤٥٨)].

وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ ﴿٢﴾ أي: خشية ذلك بالرفع والجهر المذكورين.

﴿٣﴾ - ونزل فيمن كان يخفض صوته عند النبي ﷺ كأبي بكر وعمر وغيرهما رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَغُضُّونَ أَصْوَاتَهُمْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ امْتَحَنَ﴾ اختبر ﴿اللَّهُ قُلُوبَهُمْ لِلتَّقْوَىٰ﴾ أي: لتظهر منهم ^(١) ﴿لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ﴾ ﴿٢﴾ الجنة.

﴿٤﴾ - ونزل في قوم جاؤوا وقت الظهيرة ^(٢)، والنبي ﷺ في منزله فنادوه: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُنَادُونَكَ مِنْ وَرَاءِ الْحُجُرَاتِ﴾ حجرات نسائه ﷺ، جمع حجرة، وهي ما يحجر عليه من الأرض بحائط ونحوه، وكان كل واحدٍ منهم ^(٣) نادى خلف

(١) قوله: (أي: لتظهر...) يعني: لتظهر التقوى فيهم. نقل القرطبي عن ابن عباس: «أي: طهرهم من كل قبيح». اهـ. قال قتادة: «أي: أخلص الله قلوبهم فيما أحب». اهـ. وكل المعاني متقاربة.

(٢) قوله: (ونزل...). روى ابن جرير وغيره هذه القصة بسياق مفصل وموجز متقارب؛ فروى عن زيد بن أرقم، قال: «جاء أناس من العرب إلى النبي ﷺ، فقال بعضهم لبعض: انطلقوا بنا إلى هذا الرجل فإن يكن نبياً فنحن أسعد الناس به، وإن يكن ملكاً نعش في جناحه، قال: فأتيت النبي ﷺ فأخبرته بذلك، قال: ثم جاؤوا إلى حجر النبي ﷺ فجعلوا ينادونه: يا محمد؛ فأنزل الله على نبيه: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُنَادُونَكَ...﴾ الآية». اهـ.

ونقل القرطبي عن مجاهد وغيره: «أن الآية نزلت في أعراب بني تميم، قدم الوفد منهم إلى النبي ﷺ فدخلوا المسجد، ونادوا النبي ﷺ من وراء حجراته أن اخرج إلينا، فإنَّ مَدَحَنَا زين وذمُّنا شين، وكانوا سبعين رجلاً، وكان النبي ﷺ نام للقاءلة. وروي أن الذي نادى هو الأقرع بن حابس، وهو الذي قال: «إن مدحي زين وذمي شين»؛ فقال النبي ﷺ: «ذاك الله». اهـ.

(٣) قوله: (وكان كل واحدٍ منهم...). هذا التفصيل هو ظاهر رواية زيد بن أرقم. وأما على الرواية بأن المنادي هو الأقرع بن حابس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، فلعله نادى على أبواب الحجرات كلها. والله أعلم.

حجرة؛ لأنهم لم يعلموه في أي حجرة، مناداة الأعراب بغلظة وجفاء ﴿أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ﴾ (٤) فيما فعلوه محلّك الرفيع وما يناسبه من التعظيم.

٥- ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ صَبَرُوا﴾ أنهم في محل رفع بالابتداء^(١). وقيل: فاعل لفعل مقدر، أي: ثبت ﴿حَتَّى تَخْرَجَ إِلَيْهِمْ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ وَاللَّهُ عَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ (٥) لمن تاب منهم.

٦- ونزل في الوليد بن عقبة^(٢)، وقد بعثه النبي ﷺ إلى بني المصطلق مصدقاً، فخافهم لثرة^(٣) كانت بينه وبينهم في الجاهلية، فرجع، وقال: «إنهم منعوا الصدقة، وهما بقتله»، فهم النبي ﷺ بغزوهم، فجاءوا منكبين ما قاله عنهم^(٤): ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنْ جَاءَ كُرْ فَاسِقُ بْنُيَا﴾ خبر ﴿فَتَبَيَّنُوا﴾ صدقه من

(١) قوله: (أنهم في محل رفع...). بيان للإعراب. إذا ذكرت «أن» ومعمولها بعد «لو» الشرطية فللنحاة وجهان من الإعراب:

الأول: أن «لو» لا تحتاج إلى فعل، بل تكتفي بالجملة الاسمية التي بعدها. أو تكون الجملة الاسمية في تأويل مصدر مبتدأ والخبر محذوف، والتقدير: ولو أن صبرهم ثابت. والاحتمالان منسوبان إلى سيبويه.

والوجه الثاني: تقدير فعل وتكون جملة «أن» في تأويل مصدر فاعلاً للفعل المقدّر. والتقدير: ولو ثبت أنهم صبروا أي: ولو ثبت صبرهم. وهذا الوجه منسوب إلى الكوفيين، والمبرد، والزجاج. وقد تقدم مثل هذا الإعراب في مواضع. وهو الدارج في ألسنة المعريين.

(٢) قوله: (ونزل...). ما ذكره من سبب النزول رواه ابن جرير وغيره بطرق كثيرة.

(٣) قوله: (لثرة...). أي: لإحاطة وعداوة، كانت بينه وبينهم.

(٤) قوله: (منكبين...). ففي رواية ابن جرير عن يزيد بن رومان: «أن وفد بني المصطلق قالوا: يا رسول الله! سمعنا برسولك حين بثعته إلينا، فخرجنا إليه لنكرمه ولنؤدي إليه ما قبلنا من الصدقة، فاستمر راجعاً، فبلغنا أنه يزعم لرسول الله أنا خرجنا إليه لنتقاتله، والله ما خرجنا لذلك؛ فأنزل الله في الوليد بن عقبة وفيهم: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا...﴾ الآية».

فائدة: استدل بمفهوم قوله تعالى ﴿إِنْ جَاءَ كُرْ فَاسِقُ﴾ على صحة قبول خبر الواحد العدل.

كذبه، وفي قراءة^(١): «فَتَتَّبَتُوا» من الثبات ﴿أَنْ تُصَيِّئُوا قَوْمًا﴾ مفعول له^(٢)، أي: خشية ذلك ﴿بِمَهْلَكَةٍ﴾ حال من الفاعل، أي: جاهلين ﴿فَنُصَيِّحُوا﴾ تصيروا^(٣) ﴿عَلَىٰ مَا فَعَلْتُمْ﴾ من الخطأ، بالقوم ﴿تَذَمِّنَ﴾^(٤) وأرسل ﷺ إليهم بعد عودهم إلى بلادهم خالداً، فلم ير فيهم إلا الطاعة والخير، فأخبر النبي بذلك.

﴿٧﴾ - ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّ فِيكُمْ رَسُولَ اللَّهِ﴾ فلا تقولوا الباطل، فإن الله يخبره بالحال ﴿لَوْ يُطِيعُكُمْ فِي كَثِيرٍ مِّنَ الْأَمْرِ﴾^(٤) الذي تخبرونه به على خلاف الواقع فيرتب على ذلك مقتضاه ﴿لَعَنَ﴾^(٥) لأنتمم دونه إثم التسبب إلى المرتب ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ حَبَبَ

(١) قوله: (وفي قراءة:...) قرأ حمزة، والكسائي، وخلف: ﴿فَتَتَّبَتُوا﴾. والباقون: ﴿فَتَيَّنُوا﴾. ومعناها متقارب.

(٢) قوله: (مفعول له...) المفعول له في الحقيقة: المضاف المقدر، أي: (خشية)؛ لأن المفعول لأجله يشترط كونه مصدرًا ظاهرًا قلبيًا.

(٣) قوله: (تصيروا). أفاد أن «أصبح» هنا بمعنى: صار. وقد ذكرنا أكثر من مرة أن خمسة من الأفعال الناقصة تأتي بمعنى «صار» وهن: كان، أصبح، أمسى، أضحى، ظل.

(٤) ﴿لَوْ يُطِيعُكُمْ﴾. ﴿لَوْ﴾: هنا شرطية امتناعية، وهي مختصة بالماضي، ولكن ذكر هنا المضارع «يطيع» لنكتة بلاغية، وهي إفادة الاستمرار؛ فالمعنى: لو استمر إطاعته لكم... أفاده البلاغيون.

(٥) قوله: (لأنتمم). قال القرطبي: «العنت: الإثم، والعنت أيضًا: الفجور، والوقوع في أمرٍ شاقٍّ». اهـ. ملخصًا.

قوله: (دونه). أي: دون النبي ﷺ، فلا إثم عليه؛ لأنه معذور.

قوله: (إثم التسبب..). يعني: لأنتمم إثم تسببكم لما يرتبه النبي ﷺ على ادعائكم. فقول المفسر: (إثم) بالنصب: مفعول مطلق.

وقوله: (المرتب). بصيغة اسم المفعول، أي: الأمر الذي يرتبه النبي ﷺ حينما يسمعه منكم.

إِلَيْكُمْ الْإِيمَنَ وَزَيْنَهُ ﴿٥﴾ حَسَنَهُ ﴿٦﴾ فِي قُلُوبِكُمْ وَكَرَّهَ إِلَيْكُمْ الْكُفْرَ وَالْفُسُوقَ وَالْإِعْصْيَانَ ﴿٧﴾ استدراك من حيث المعنى دون اللفظ؛ لأن من حَبَّبَ إليه الإيَّمان^(١) ... إلخ غايرت صفته صفة من تقدم ذكره^(٢) ﴿أُولَئِكَ هُمْ﴾ فيه التفات عن الخطاب ﴿الرَّشِدُونَ﴾^(٣) الثابتون على دينهم.

﴿٨﴾ - ﴿فَضْلًا مِّنَ اللَّهِ﴾ مصدر منصوب بفعله المقدّر^(٤)، أي: أفضل وَنِعْمَةً منه ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ﴾ بهم ﴿حَكِيمٌ﴾^(٥) في إنعامه عليهم.

﴿٩﴾ - ﴿وَلَيْنَ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ الآية نزلت في قصة^(٦)، هي أن النبي ﷺ ركب حمارًا ومَرَّ على ابن أبيّ، فبال الحمار، فسَدَّ ابن أبيّ أنفه، فقال ابن رواحة:

(١) قوله: (لأن من...) توضيح وتعليل؛ لكونه استدراكًا من حيث المعنى، يعني أن هذا الاستدراك واقع بين متنافيين في المعنى، وإن لم يوجد تصريح بذلك التنافي في اللفظ.

(٢) قوله: (من تقدم ذكره). أي: من أخبر بخلاف الواقع.

(٣) قوله: (مصدر...). أي: فهو مفعول مطلق لفعل محذوف، وكذا ﴿وَنِعْمَةً﴾، وقيل:

مفعول لأجله ﴿حَبَّبَ﴾ ﴿وَكَرَّهَ﴾. وفي ذلك إشارة إلى أن ذلك فضل الله وليس واجبًا عليه خلافًا للمعتزلة.

(٤) قوله: (الآية نزلت...). روى الشيخان نحوه مما قاله المفسر. فعن أنس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قال: قيل

للنبي ﷺ: لو أتيت عبد الله بن أبيّ، قال: فانطلق إليه النبي ﷺ وركب حمارًا، فانطلق

المسلمون يمشون معه، وهي أرض سبخة، فلما أتاه النبي ﷺ قال: إليك عني، والله لقد

آذاني نتن حمارك، فقال رجل من الأنصار منهم: والله لحمار رسول الله ﷺ أطيب ريحًا

منك، فغضب لعبد الله رجل من قومه فشتمه، فغضب لكل واحدٍ منهما أصحابه، فكان

بينهما ضرب بالجريد والأيدي والنعال، فبلغنا أنها أنزلت ﴿وَلَيْنَ طَائِفَتَانِ﴾ الآية. اهـ.

[البخاري (٢٥٤٥)]. وليس في هذه الرواية ذكر البول، ولكن روى ابن جرير عن ابن

شهاب هذه القصة، وفيها قال عبد الله بن أبيّ: لقد آذانا بول حماره.

«والله لبول حماره أطيّب ريحًا من مسكك»، فكان بين قوميها ضرب بالأيدي والنعال والسعف ﴿أَفْتَلُوا﴾ جُمع، نظرًا إلى المعنى؛ لأن كل طائفة جماعة، وقرئ: ﴿أَفْتَلْنَا﴾^(١)، ﴿فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا﴾ ثني نظرًا إلى اللفظ ﴿فَإِنْ بَعَثَ﴾ تعدت ﴿إِحْدَهُمَا عَلَى الْآخَرَى فَفَعِلُوا الَّتِي تَبَغَى حَتَّى نَفَى﴾ ترجع ﴿إِلَى أَمْرِ اللَّهِ﴾ الحق ﴿فَإِنْ فَاءَتْ فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ﴾ بالإنصاف ﴿وَأَقْسَطُوا﴾ اعدلوا ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ﴾^(٢).

﴿١٠﴾ - ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ﴾ في الدين ﴿فَأَصْلَحُوا بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ﴾ إذا تنازعا، وقرئ: ﴿إِخْوَتِكُمْ﴾ بالفوقانية^(٣) ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾^(٤).

﴿١١﴾ - ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَسْخَرْ﴾ الآية نزلت^(٥) في وفد تميم، حين سخروا من فقراء المسلمين كعمار وصهيب، والسخرية: الازدراء والاحتقار ﴿قَوْمٌ﴾ أي:

(١) قوله: (وقرئ: ﴿أَفْتَلْنَا﴾). هذه قراءة شاذة. وقد روي في سبب النزول وقائع أخرى. فائدتان: الأولى: استدلل أهل السنة بهذه الآية على أن الكباثر لا تخرج الإنسان من الإسلام ما لم يستحلها؛ لأن الله تعالى وصف الطائفة بالإيمان مع وجود القتال منهم. الثانية: قال القرطبي - ما حاصله -: «إن كانت كلتا الطائفتين باغية على الأخرى وجب الصلح بينهما. فإن أصرا يقاتل كل منهما، وإن كانت إحداها باغية وجب قتال الباغية، وإن كانتا محقتين ودخلت الشبهة بينهما وجب إزالة الشبهة بالحجة، فإن أصرا على القتال فهما باغيتان». اهـ. ملخصًا. والوجوب في كلامه على ولي الأمر.

(٢) قوله: (وقرئ: ...). وهي قراءة يعقوب.

وقوله: (بالفوقانية). أي: بالتاء.

(٣) قوله: (الآية نزلت...). ما ذكره من سبب النزول عزاه القرطبي إلى الضحك، وعن مجاهد: «هو سخرية الغني من الفقير»، وعن ابن زيد: «لا يسخر من ستر الله عليه ذنوبه ممن كشفه الله له»، وقيل غير ذلك. واختار ابن جرير عموم المعنى.

رجال منكم^(١) ﴿مِنْ قَوْمٍ عَسَى أَنْ يَكُونُوا خَيْرًا مِنْهُمْ﴾ عند الله ﴿وَلَا نِسَاءٌ﴾ منكم ﴿مِنْ نِسَاءٍ عَسَى أَنْ يَكُنَّ خَيْرًا مِنْهُنَّ وَلَا نَلْمِزُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ لا تعيبوا فتعابوا، أي: لا يعب بعضكم بعضاً^(٢) ﴿وَلَا نَنَابِرُوا بِأَلْفَيْدٍ﴾ لا يدعو بعضكم بعضاً بلقب يكرهه، ومنه: يا فاسق، يا كافر^(٤) ﴿يَتَسَّ الْأَسْمُ﴾ أي: المذكور من السخرية واللمز والتنازع ﴿الْفُسُوقُ بَعْدَ الْإِيمَانِ﴾ بدل من «الْأَسْمُ»^(٥)؛ لإفادة أنه فسق لتكرره عادة

(١) قوله: (أي: رجال...) قال القرطبي: «القوم في اللغة للمذكرين خاصة، كما قال زهير:

وما أدري وسوف إخال أدري أقوم آل حصن أم نساء

وسمّوا قوماً؛ لأنهم يقومون مع داعيهم في الشدائد، وقد يدخل في القوم النساء مجازاً». اهـ. باختصار.

(٢) ﴿عَسَى أَنْ يَكُونُوا﴾ هنا في الموضعين ﴿عَسَى﴾ استعمل تامة، و﴿أَنْ يَكُونُوا﴾ فاعلها. فليس لها اسم، وإذا استعملت ناقصة كان لها اسم وخبر، والخبر يكون فعلاً مضارعاً مع «أن»، نحو: ﴿فَعَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَ بِالْفَتْحِ﴾ [المائدة: ٥٢]، وقد يجرد عن «أن»، كما فصله النحاة.

(٣) قوله: (أي: لا يعب بعضكم...) توضيح لمعنى: ﴿وَلَا نَلْمِزُوا أَنْفُسَكُمْ﴾؛ فالمؤمنون كلهم كنفس واحدة، واللمز: العيب، يكون باليد والعين واللسان والإشارة. والهمز لا يكون إلا باللسان. اهـ. ذكره القرطبي، وابن جرير.

(٤) قوله: (ومنه: يا فاسق...) روى ابن جرير عن عكرمة، قال: «هو قول الرجل للرجل: يا فاسق، يا منافق...»، وفي رواية: «يا فاسق، يا كافر»، روى ابن جرير عن أبي جبيرة بن الضحاك: «نزلت في بني سلمة، قال: قدم رسول الله ﷺ وليس منا رجل إلا وله اسمان أو ثلاثة، فكان يدعو الرجل: يا فلان، فيقولون: مه يا رسول الله، إنه يغضب من هذا الاسم؛ فنزلت الآية». اهـ. باختصار.

(٥) قوله: (بدل...) يعني: ﴿الْفُسُوقُ﴾ إعرابه أنه بدل من ﴿الْأَسْمُ﴾، وعلى هذا يكون المخصوص بالذم مخدوفاً، ويجوز كون ﴿الْفُسُوقُ﴾ هو المخصوص بالذم، كما أعرب =

﴿وَمَنْ لَّمْ يُتَّبَ﴾ من ذلك ﴿فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ (١١).

(١٣) - (١) ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَجْتَبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّكْ بَعْضُ الظَّنِّ إِنَّهُ﴾ (٢) أي: مؤثماً، وهو كثير (٣)، كظن السوء بأهل الخير من المؤمنين وهم كثير بخلافه (٤) بالفساق منهم فلا إثم فيه في نحو ما يظهر منهم ﴿وَلَا تَجَسَّسُوا﴾ حذف منه إحدى التاءين، لا تتبعوا عورات المسلمين ومعايهم بالبحث عنها (٥) ﴿وَلَا يَغْتَبَ بََعْضُكُم بَعْضًا﴾ لا يذكره (٦) بشيء يكرهه وإن كان فيه ﴿أَيُّحِبُّ أَحَدُكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ

= الدرويش وغيره. وعلى كل حال فيه إشارة إلى أن ذلك لا يناسب المؤمن، وأنه فسق، كما قاله المفسر.

(١) نقل القرطبي عن الثعلبي: «أن هذه الآية نزلت في رجلين من أصحاب النبي ﷺ تكلمتا في أسامة بن زيد وسلمان الفارسي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا». وفي الحديث أن النبي ﷺ قال لهما: «ما لي أرى خضرة اللحم في أفواهكما»، فقالا: والله ما أكلنا في يومنا هذا لحماً ولا شيئاً، فقال: «ولكنكما ظلمتما تأكلان لحم سلمان وأسامه». اهـ. باختصار.

(٢) ﴿إِنَّكْ بَعْضُ الظَّنِّ إِنَّهُ﴾. قال ابن جرير: «ولم يقل الظن كله، إذ يجوز أن يُظَنَّ بالمؤمنين خيرٌ، قال تعالى: ﴿لَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بِأَنفُسِهِمْ خَيْرًا...﴾ [النور: ١٢]». اهـ. ملخصاً. وقال القرطبي: «ومحل النهي والتحذير إنما هو تهمة لا سبب لها يوجبها». اهـ.

(٣) قوله: (وهو كثير...). يعني: أن المراد بالـ ﴿بَعْضُ﴾ هنا البعض الكثير.

(٤) وقوله: (بخلافه...). أي: بخلاف الظن بالفساق، وهذا يوافق ما قال القرطبي آنفاً.

(٥) قوله: (لا تتبعوا...). وبهذا فسر ابن جرير، ورواه عن ابن عباس وغيره.

(٦) قوله: (لا يذكره...). فيه بيان لمعنى الغيبة، ورواه مسلم وغيره عن أبي هريرة مرفوعاً، ففي الحديث: «فإن كنت صادقاً فقد اغتبتك، وإن كنت كاذباً فقد بهتته». اهـ. [مسلم

أَخِيهِ مَيْتًا ﴿١﴾ بالتخفيف والتشديد^(١)، أي: لا يحسن به^(٢) ﴿فَكَرِهْتُمُوهُ﴾ أي: فاغتيابه في حياته كأكل لحمه بعد مماته وقد عرض عليكم الثاني^(٣) فكرهتموه فاكروهوا الأول^(٤) ﴿وَأَنفُوا اللَّهَ﴾ أي: عقابه في الاغتيال بأن تتوبوا منه ﴿إِنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ﴾ قابل توبة التائبين^(٥) ﴿رَجِمٌ﴾ م.م.

﴿يَتَأَيَّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى﴾ آدم وحواء ﴿وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا﴾ جمع شعب بفتح الشين^(٧)، هو أعلى طبقات النسب^(٨) ﴿وَقَبَائِلَ﴾ هي دون

(١) قوله: (بالتخفيف...). قرأ نافع، وأبو جعفر، ورويس: بالتشديد: ﴿مَيْتًا﴾. والباقون: بالتخفيف: ﴿مَيْتًا﴾.

(٢) قوله: (أي: لا يحسن...). أفاد أن الاستفهام بمعنى: النفي.

(٣) قوله: (وقد عرض عليكم الثاني...). أي: الميت.

(٤) وقوله: (فاكروهوا الأول). أي: الاغتيال. قال قتادة: «كما أنت كاره لو وجدت جيفة مدوذة أن تأكل منها فكذلك فاكروه غيبته وهو حي». اهـ. فيكون في الكلام تشبيه مضمّر.

(٥) قوله: (قابل...). فالتوبة إذا أسندت إلى الله كان المعنى القبول والرجوع عن العقوبة، وإذا أسندت إلى العبد فالرجوع عن الذنب بشروطه. وقد تقدم ذلك.

(٦) نقل القرطبي عن ابن عباس في سبب نزول هذه الآية: «أنه لما كان يوم فتح مكة أمر النبي ﷺ بلالاً أن يؤذن حتى علا على ظهر الكعبة فأذن، فتكلم فيه بعض أهل مكة حتى قال بعضهم: ما وجد محمد غير هذا الغراب الأسود مؤذناً، فنزلت الآية في ذلك، ناهيةً التفاخر بالأنساب وحاكمة أن الفضل بالتقوى». اهـ. ملخصاً، وذكر غير ذلك في أسباب النزول.

(٧) قوله: (بفتح الشين...). أي: شعب، أما الشعب بكسر السين فهو الطريق في الجبل.

(٨) وقوله: (هو أعلى الطبقات...). أي: الشعب يشمل قبائل... وهكذا إلى ما دونه، وما =

الشعوب، وبعدها: العمائر ثم البطون ثم الأفخاذ ثم الفصائل آخرها. مثاله:
خزيمة شَعْب، كنانة قبيلة، قریش عِمَار بكسر العين، قُصِي بطن، هاشم فخذ،
العباس فصيلة ﴿لِتَعَارَفُوا﴾ حذف منه إحدى التاءين^(١)، ليعرف بعضكم بعضاً
لا لتفاخروا بعلو النسب، وإنما الفخر بالتقوى ﴿إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَى﴾ أنفقكم إن الله
عَلِيمٌ ﴿بِكُمْ خَيْرٌ﴾ ﴿١٣﴾ بيواطنكم.

﴿١٤﴾ - ﴿قَالَتِ الْأَعْرَابُ﴾ نفر من بني أسد^(٢) ﴿ءَأَمْنَا﴾ صدقنا بقلوبنا ﴿قُلْ﴾ لهم ﴿لَمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا﴾ أي: انقدنا ظاهراً ﴿وَلَمَّا﴾ أي: لم يَدْخُلِ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ^(٣)﴾ إلى الآن^(٣)، لكنه يتوقع منكم ﴿وَإِنْ تُطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾

= ذكره من الترتيب نقل قريباً منه القرطبي عن حكاية أبي عبيد عن ابن الكلبي عن أبيه، فالشعب أكبر من القبيلة، ثم الفصيلة، ثم العمارة، ثم البطن، ثم الفخذ، وقيل: بعد الفخذ: العشيرة. وفيه تقديم الفصيلة على العمارة. ونقل هذا الترتيب الذي ذكره المفسر الدرويش عن أبي حيان مع التمثيل. وفي معنى الشعوب والقبائل أقوال أخرى، ولكن ما قاله المفسر منضبط وواضح.

(١) قوله: (حذف منه...). أي أصله: لتتعارفوا. فهو فعل مضارع منصوب بأن مضمرة جوازاً وعلامة نصبه حذف النون، وكل ذلك واضح.

(٢) قوله: (نفر من بني أسد...). روى ذلك ابن جرير عن مجاهد، وقاله القرطبي بتفصيل حاصله: «أنهم جاؤوا إلى رسول الله وأظهروا الشهادة ولم يكونوا مؤمنين في السر فامتتوا بإيائهم على رسول الله، فقالوا: أسلمنا، ولم نقاتلك كما قاتلك بنو فلان، فأعطنا من الصدقة؛ فأنزل الله فيهم هذه الآية». اهـ. ملخصاً. قال قتادة: «هذه الآية في بعض الأعراب لا في كلهم؛ لأن منهم من يؤمن بالله واليوم الآخر». اهـ. وتقدم في التوبة.

(٣) قوله: (إلى الآن...). هذا توضيح لما تفيد ﴿لَمَّا﴾ النافية، فإنها تفيد استمرار النفي إلى زمن التكلم وتوقع ثبوت المنفى في المستقبل، بخلاف «لم»، وقد بينا ذلك في «الثلاثيات».

بالإيمان وغيره ﴿لَا يَأْتِيكُمُ﴾ بالهمز وتركه ويأيداله ألفاً^(١)، لا ينقصكم ﴿مَنْ أَعْمَلَكُمْ﴾ أي: من ثوابها ﴿شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ﴾ للمؤمنين ﴿رَحِيمٌ﴾^(١٤) بهم.

﴿١٥﴾ - ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ﴾ أي: الصادقون في إيمانهم، كما صرح به بعد^(٢) ﴿الَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا﴾ لم يشكوا في الإيمان ﴿وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ فجاهدوهم يظهر صدق إيمانهم ﴿أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ﴾^(١٥) في إيمانهم، لا من قالوا: آمنا، ولم يوجد منهم غير الإسلام^(٣).

﴿١٦﴾ - ﴿قُلْ﴾ لهم: ﴿اتَّعَلَّمُوا اللَّهَ بِدِينِكُمْ﴾ مضعّف «عَلِمَ»^(٤)، بمعنى: شعر، أي: أشعرونه بما أنتم عليه في قولكم: آمنا ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾^(١٦).

﴿١٧﴾ - ﴿يَمُنُونَ عَلَيْكَ أَنْ أَسْلَمُوا﴾ من غير قتال، بخلاف غيرهم ممن أسلم بعد قتالٍ منهم ﴿قُلْ لَا تَمْنُوا عَلَيَّ إِسْلَمَكُمْ﴾ منصوب بنزع الخافض: الباء، ويقدر قبل

(١) قوله: (بالهمز...). قرأ أبو عمرو، ويعقوب: بالهمز: ﴿يَأْتِيكُمُ﴾. ويأيدال الهمزة ألفاً: السوسي. وقرأ الباقون: بلا همزة: ﴿يَلَيْتَكُمْ﴾. فالهمز من: أَلَتْ يَأَلْتُ أَلْتًا، وبدونها من: لَا تَ يَلَيْتُ. نقص.

(٢) قوله: (بعد). أي: في آخر هذه الآية.

(٣) قوله: (غير الإسلام). أي: الاستسلام في الظاهر.

(٤) قوله: (مضعّف «عَلِمَ»). أفاد به أن «عَلِمَ» هنا مضمّن معنى: أشعر أو أخبر، ولذا تعدى

إلى المفعول الثاني بالباء: ﴿بِدِينِكُمْ﴾، وليس من التعليم الذي بمعنى: إيصال المعلوم

إلى المخاطب؛ لأنه لا يناسب من حيث المعنى، ويتعدى إلى المفعول الثاني بنفسه تقول:

عَلَّمْتُ زَيْدًا الْمَسْأَلَةَ. والواو في ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ﴾ للحال.

«أَنَّ»^(١) في الموضعين ﴿بَلِ اللَّهِ يَمُنُّ عَلَيْكُمْ أَنْ هَدَيْكُمْ لِلْإِيمَانِ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾^(١٧) في قولكم: آمنا.

﴿١٨﴾ - ﴿إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ أي: ما غاب فيهما^(٢) ﴿وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾^(١٨) بالياء والتاء^(٣)، لا يخفى عليه شيء منه.



(١) قوله: (ويقدّر قبل ﴿أَنَّ﴾). أي: ويقدر الباء قبل ﴿أَنَّ﴾ في الموضعين، وهما ﴿أَنْ أَسْلَمُوا﴾ و﴿أَنْ هَدَيْكُمْ﴾.

(٢) قوله: (أي: ما غاب...). أفاد أن المصدر ﴿غَيْبَ﴾ بمعنى: اسم الفاعل.

(٣) قوله: (بالتاء والياء). قرأ ابن كثير: بالياء. والباقون: بالتاء.

تنبيه: لا يخفى ما اشتملت عليه هذه السورة من التعليقات المهمة مما هي مبادئ الإنسانية والأخلاق السامية، وما يجب على المؤمنين من احترام وتعظيم المقام النبوي الكريم. وقد فصل أئمة التفسير كالقرطبي تلك الأمور بتفاصيل حسنة.

٥٠ - سورة ق

مكية^(١)، إِلَّا ﴿ وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ ﴾ الآية؛ فمدينية

وآياتها خمس وأربعون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

①- ﴿قَ﴾ الله أعلم بمراذه به ﴿وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ ①﴾ الكريم. ما آمن كفار مكة بمحمد ﷺ^(٢).

②- ﴿بَلْ يَجْعَلُونَ أَن جَاءَهُمْ^(٣) مُنْذِرٌ مِّنْهُمْ﴾ رسول من أنفسهم يخوفهم بالنار بعد البعث ﴿فَقَالَ الْكَافِرُونَ هَذَا﴾ الإنذار ﴿شَيْءٌ عَجِيبٌ ②﴾.

③- ﴿أَءِذَا﴾ بتحقيق الهمزتين وتسهيل الثانية وإدخال ألف بينهما على الوجهين^(٤) ﴿مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا﴾ نرجع^(٥) ﴿ذَلِكَ رَجْعٌ بَعِيدٌ ③﴾ في غاية البعد^(٦).

(١) قوله: (مكية). وهي كلها مكية في قول الحسن، وعطاء، وجابر، وقال ابن عباس، وقتادة: «إلا

آية ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ...﴾ الآية». أفاده القرطبي. وعلى هذا القول مشى المفسر.

(٢) قوله: (ما آمن...). قدره ليكون جواب القسم، ويكون ﴿بَلْ يَجْعَلُونَ﴾ انتقالاً وإضراباً منه.

(٣) ﴿أَن جَاءَهُمْ﴾. يقدر قبله من الجارة، وحذف حرف الجر مطرد مع «أن»، و«أن».

(٤) قوله: (بتحقيق...). تحقيق الهمزتين بدون إدخال ألف بينهما: قراءة الجمهور.

وقرأ أبو عمرو، وأبو جعفر، وقالون: بتسهيل الثانية مع الإدخال.

وابن كثير، وورش، وريس: بالتسهيل بدون إدخال.

وهشام: بالإدخال وعدمه مع التسهيل. أما الإدخال مع تحقيق الهمزتين؛ فلم أجد. وإن

كان ظاهر عبارة المفسر يثبت. وكان ينبغي أن يقول: وبدونه، أي: دون الإدخال.

(٥) قوله: (نرجع). قدره ليكون جواب ﴿أَءِذَا﴾.

(٦) قوله: (في غاية البعد). لعله أخذ معنى المبالغة من ﴿بَعِيدٌ﴾ لأنها صفة مشبهة. والصفة

المشبهة تفيد معنى الدوام والثبوت، بخلاف اسم الفاعل.

﴿٤﴾ - ﴿قَدْ عَلِمْنَا مَا تَنْقُصُ الْأَرْضُ﴾ تَأْكُلُ ^(١) ﴿مِنْهُمْ وَعِنْدَنَا كِتَابٌ حَفِيظٌ﴾ ﴿٤﴾ هو اللوح المحفوظ فيه جميع الأشياء المقدرة.

﴿٥﴾ - ﴿بَلْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ﴾ بالقرآن ^(٢) ﴿لَمَّا جَاءَهُمْ فَهُمْ﴾ في شأن النبي ﷺ والقرآن ﴿فِي أَمْرِ مَرْيَمَ﴾ ﴿٥﴾ مضطرب ^(٣)، قالوا مرة: ساحر وسحر، ومرة: شاعر وشعر، ومرة: كاهن وكهانة.

﴿٦﴾ - ﴿أَفَلَمْ يَنْظُرُوا﴾ بعيونهم ^(٤) معتبرين بعقولهم حين أنكروا البعث ﴿إِلَى السَّمَاءِ﴾ كائنة ^(٥) ﴿فَوْقَهُمْ كَيْفَ بَيْنَهَا﴾ ^(٦) بلا عمد ﴿وَزَيَّنَّهَا﴾ بالكواكب ﴿وَمَا لَهَا مِنْ فُرُوجٍ﴾ ﴿٦﴾ شقوق تعييبها ^(٧).

(١) قوله: (تأكل). وبذلك ورد التفسير عن ابن عباس، وغيره. قال ابن عباس: «ما تأكل من لحومهم وأبشارهم وعظامهم وأشعارهم». اهـ. قال القرطبي في معنى الآية: «أي: ما تأكل من أجسادهم، فلا يضل عنا شيء حتى نتعذر علينا الإعادة». اهـ.

(٢) قوله: (بالقرآن). كما فسر به ابن جرير، ورواه عن قتادة، قال القرطبي حاكياً عن الماوردي: «القرآن في قول الجميع». و﴿بَلْ﴾ للإضراب والانتقال.

(٣) قوله: (مضطرب). ذكر أئمة التفسير أقوالاً في معنى ﴿مَرْيَمَ﴾؛ فعن ابن عباس: «مختلف»، وعن ابن جبير: «ملتبس»، وعن ابن زيد: «مضطرب». وهو صفة مشبهة من مَرَجَ يَمْرُجُ مَرَجًا؛ نحو: طَرِبَ طَرِبًا: اختلط واضطرب. وأما مَرَجَ بفتح الراء فهو من باب نصر، وهو متعَدٍّ، بمعنى: أرسل، وخلق، ومنه قوله تعالى: ﴿مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ﴾ [الفرقان: ٥٣].

(٤) قوله: (بعيونهم). أفاد أن النظر هنا بالبصر، ولذا تعدى بـ﴿إِلَى﴾، ولكن مع التدبر بالعقل.

(٥) وقوله: (كائنة). أفاد به أن ﴿فَوْقَهُمْ﴾ في محل نصب حال من ﴿السَّمَاءِ﴾.

(٦) ﴿كَيْفَ﴾: اسم استفهام مبني على الفتح في محل نصب حال من «ها» في ﴿بَيْنَهَا﴾.

(٧) قوله: (شقوق). فالفروج جمع فرج، بمعنى: الشق. كما ذكره المفسرون.

﴿٧﴾ - ﴿وَالْأَرْضَ﴾ معطوف ^(١) على موضع «إِلَى السَّمَاءِ»، كيف ^(٢) ﴿مَدَدَتْهَا﴾
 دحوناها على وجه الماء ﴿وَالْقَيْنَا فِيهَا رَوْسِي﴾ جبلاً تثبتها ﴿وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ﴾
 صنف ﴿بِهَيْجٍ﴾ يهيج به لحسنه.

﴿٨﴾ - ﴿تَبَصَّرَ﴾ مفعول له ^(٣)، أي: فعلنا ذلك تبصيراً منا ﴿وَذَكَّرْنِي﴾
 تذكيراً ^(٤) ﴿لِكُلِّ عَبْدٍ مُنِيبٍ﴾ رجّاع الى طاعتنا.

﴿٩﴾ - ﴿وَنَزَّلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مُبْرَكًا﴾ كثير البركة ^(٥) ﴿فَأَنْبَتْنَا بِهِ جَنَّاتٍ﴾

(١) قوله: (معطوف...). أي: فيكون نصبه بالعطف على موضع «السَّمَاءِ» وهو النصب
 على المفعولية، ويجوز كونه منصوباً بفعل مقدر يفسر «مَدَدَتْهَا»، من باب الاشتغال.

(٢) وقول المفسر: (كيف). قدره بناءً على العطف على موضع «السَّمَاءِ».

(٣) قوله: (مفعول له). أي: والعامل محذوف قدره المفسر: (فعلنا ذلك) دل عليه الأفعال
 السابقة. و﴿تَبَصَّرَ﴾ مصدر «بَصَّرَ» على وزن تفعلة. والأكثر فيه تفعيل، وإذا كان
 الفعل معتل اللام أي المصدر على تفعلة، نحو: زكّى تزكية. وأما صحيح اللام فقد يأتي
 على وزن تفعلة نحو: تبصرة وتكرمة وتجربة.

(٤) وقوله: (تذكيراً). أفاد أن الذكرى هنا اسم مصدر بمعنى: التذكير؛ لأنه مفعول لأجله،
 والمفعول لأجله يشترط فيه كون فاعله وفاعل العامل واحداً، فالتذكير من الله تعالى،
 وهو فاعل الفعل الذي عمل في المفعول لأجله. وأعرب ﴿تَبَصَّرَ وَذَكَّرْنِي﴾ مفعولاً
 مطلقاً لفعل محذوف. وتقدير المفسر (فعلنا ذلك) لتوضيح المعنى الإجمالي. وقد تنازع
 فيه (أي تبصرة) الأفعال السابقة، فيكون مفعولاً لأجله للأخير، ولكن على تقدير
 المفسر يكون مفعولاً لأجله للفعل المقدر، فلا يكون من التنازع. والله أعلم.

(٥) قوله: (كثير البركة). كذا فسر القرطبي، والمراد: كثير المنافع. كما فسر به البيضاوي،
 والبركة: الزيادة.

بساتين ﴿وَحَبَّ﴾ الزرع ^(١) ﴿الْحَصِيدِ﴾ ^(٢) المحصول.

﴿١٠﴾ - ﴿وَالنَّخْلَ بِاسْقَنْتِ﴾ طوالاً ^(٢)، حال مقدرة ^(٣) ﴿هَاطَلَعُ نَضِيدُ﴾ ^(٤) ^(١٠)

متراكب بعضه فوق بعض.

﴿١١﴾ - ﴿رَزَقًا لِلْعِبَادِ﴾ مفعول له ﴿وَأَحْيَيْنَا بِهِ بَلَدَةً مَيِّتًا﴾ يستوي فيه المذكر

والمؤنث ^(٥) ﴿كَذَلِكَ﴾ أي: مثل هذا الإحياء ﴿الْمُخْرُجُ﴾ ^(١١) من القبور، فكيف تنكرونه؟ والاستفهام للتقرير ^(٦)، والمعنى: أنهم نظروا وعلموا ما ذكر.

﴿١٢﴾ - ﴿كَذَبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ﴾ تأنيث الفعل بمعنى: قوم ^(٧) ﴿وَأَصْحَابُ الرَّيِّ﴾

(١) قوله: (الزرع). قدره ليكون موصوفاً لـ ﴿الْحَصِيدِ﴾. و﴿الْحَصِيدِ﴾ بمعنى: اسم المفعول، و﴿وَحَبَّ الْحَصِيدِ﴾ عند الكوفيين من إضافة الموصوف إلى الصفة؛ كمسجد الجامع، والبصريون يمنعون إضافة الشيء إلى نفسه، كالوصوف إلى الصفة، والعكس، فيقدرون موصوفاً محذوفاً، كما هنا.

(٢) قوله: (طوالاً). يقال: بسق، بسوقاً: طال، كما في «المصباح» وغيره.

(٣) وقوله: (حال مقدرة). قد ذكرنا أن الحال المقدرة ما كان وقوعها بعد وقوع العامل، فبسوق النخل يكون بعد إنباتها، ولذا جعله حالاً مقدرة.

(٤) ﴿طَلَعُ نَضِيدُ﴾. الطلع: أول ما يخرج من ثمر النخل. وقد تقدم في الأنعام. والنضيد: متراكب بعضها على بعض، كما روى نحوه عن ابن عباس، وغيره، وفسر به أئمة التفسير.

(٥) قوله: (يستوي فيه...). أي: في لفظ «الميت»، يعني: يوصف به المذكر والمؤنث.

(٦) قوله: (والاستفهام...). يعني في قوله تعالى: ﴿أَفَلَمْ يَنْظُرُوا...﴾ للتقرير؛ لأن الاستفهام إنكاري، دخل على النفي، ونفي النفي إثبات، فكان حاصل المعنى التقرير.

(٧) قوله: (تأنيث الفعل...). يعني دخول تاء التأنيث في ﴿كَذَبَتْ﴾ لأن ﴿قَوْمُ﴾ اسم جمع يصح تذكيره وتأنيثه، فالتذكير باعتباره جمعاً، والتأنيث باعتباره جماعة.

هي بئر^(١) كانوا مقيمين عليها بمواشيهم يعبدون الأصنام، ونبههم، قيل: حنظلة بن صفوان، وقيل غيره ﴿وَتَمُودُ﴾^(١٢) قوم صالح.

﴿١٣﴾ - ﴿وَعَادُ﴾ قوم هود ﴿وَقِرْعَوْنُ وَلِخُونُ لُوْطُ﴾^(١٣).

﴿١٤﴾ - ﴿وَأَصْحَبُ الْأَيْكَةِ﴾ أي: الغيضة، قوم شعيب ﴿وَقَوْمُ بَيْعَ﴾ هو ملك كان باليمن^(٢) أسلم ودعا قومه إلى الإسلام، فكذبوه ﴿كُلُّ﴾ من المذكورين^(٣) ﴿كَذَّبَ الرَّسُلَ﴾ كقريش ﴿فَحَقَّ وَعِيدُ﴾^(٤) وجب نزول العذاب على الجميع، فلا يضيق صدرك من كفر قریش لك.

﴿١٥﴾ - ﴿أَفَعَيْنَا بِالْخَلْقِ الْأَوَّلِ﴾ أي: لم نعي به^(٥) فلا نعيًا بالإعادة ﴿بَلْ هُمْ فِي لَبْسٍ﴾ شك ﴿مَنْ خَلَقَ جَدِيدَ﴾^(١٥) وهو البعث.

(١) قوله: (هي بئر...). تقدمت قصتهم في سورة الفرقان، وقصة غيرهم فيها وفي مواضع.

وذكر المفسر هناك في تفسير أصحاب الرس: اسم بئر ونبههم، قيل: شعيب، وقيل غيره. كانوا قعودًا حولها فانهارت بهم وبمنازلهم. اهـ. [الآية: ٣٨].

(٢) قوله: (هو ملك...). تقدم في تفسير الدخان، وقال المفسر هناك: (هو نبي أو رجل صالح)، ولعله أجمل هناك؛ لأن ما كتب هنا كان قبل تفسير الدخان؛ لأن المفسر بدأ تفسيره من سورة الناس بعد الفاتحة إلى ما فوقه.

(٣) قوله: (من المذكورين). أفاد به أن ﴿كُلُّ﴾ نكرة موصوفة، والصفة: محذوفة، ولذا وقع مبتدأ، ويصح أن يقال: إن التنوين في ﴿كُلُّ﴾ عوض عن المضاف إليه، أي: كلهم، فهو معرفة.

(٤) ﴿وَعِيدُ﴾ بكسر الدال، وهو مضاف إلى ياء المتكلم، حذفت اختصاراً.

(٥) قوله: (أي: لم نعي...). أفاد أن الاستفهام للنفي.

﴿١٦﴾ - ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ وَنَعْلَمُ﴾ حال ^(١) بتقدير: نحن ﴿مَا﴾ مصدرية ^(٢) ﴿تُوسُّوسُ﴾ تحدث ﴿بِهِ﴾ الباء زائدة أو للتعدية، والضمير للإنسان ﴿نَفْسُهُ﴾ ونحن ﴿أَقْرَبُ إِلَيْهِ﴾ بالعلم ^(٣) ﴿مَنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ﴾ ^(١٦) الإضافة للبيان، والوريدان عرقان بصفحتي العنق.

﴿١٧﴾ - ﴿إِذْ﴾ منصوبة بـ «اذكر» مقدرًا ^(٤) ﴿يَنْلَقَى﴾ يأخذ ويثبت ﴿لِلْمَلَكَيْنِ﴾ الملكان الموكلان بالإنسان ما يعمله ^(٥) ﴿عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ﴾ منه ^(٦) ﴿فَعِيدٌ﴾ ^(١٧) أي: قاعدان ^(٧)، وهو مبتدأ، خبره ما قبله.

(١) قوله: (حال...). أي: جملة ﴿وَنَعْلَمُ﴾ في محل نصب حال من نون المتكلم في ﴿خَلَقْنَا﴾. وإنما قدر (نحن)؛ لأن المضارع المثبت إذا وقع حالاً لا تذكر الواو، فإذا ذكرت الواو يقدر بعدها مبتدأ لتكون الجملة اسمية تدخل عليها الواو، كما ذكرها النحاة، ويجوز كون الواو استئنافية، فلا يحتاج إلى تقدير (نحن).

(٢) قوله: (مصدرية). على هذا يكون المعنى: ونحن نعلم وسوسة نفسه إياه. هذا إذا كانت الباء زائدة، أما إذا كانت للتعدية فالتقدير: ونحن نعلم وسوسة نفسه به. ويجوز كون ﴿مَا﴾ موصولة فالضمير عائد إليها، والمعنى: ونحن نعلم الذي توسوس به نفسه. ذكر الوجهين البيضاوي وغيره.

(٣) قوله: (بالعلم). أي: لا بالمكان؛ لأنه تعالى مُسْتَوٍ على عرشه.

(٤) قوله: (منصوب بـ «اذكر»...). أو ظرف لـ ﴿أَقْرَبُ﴾.

(٥) قوله: (الموكلان...). أي: هما: كاتب الحسنات عن يمين الإنسان، وكاتب السيئات عن شماله. كما قاله أئمة التفسير.

(٦) قوله: (منه). أي: من الإنسان.

(٧) قوله: (قاعدان). أفاد أن فعيل هنا بمعنى: المثني. كما قال الجوهري: «فعل وفعل مما يستوي فيه الواحد والاثنان والجمع»، وقيل: الأصل عن اليمين قعيد وعن الشمال قعيد؛ فحذف الأول، والقعيد هنا بمعنى الملازم، وليس بمعنى: ضد القيام. ذكره القرطبي.

﴿١٨﴾ - ﴿مَا يَلْفُظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ﴾ حافظ ﴿عِتْدٌ﴾ ﴿١٨﴾ حاضر. وكل منهما بمعنى المثني^(١).

﴿١٩﴾ - ﴿وَجَاءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ﴾ غمرته وشدته^(٢) ﴿بِالْحَقِّ﴾ من أمر الآخرة حتى يراه المنكر لها عياناً^(٣)، وهو نفس الشدة ﴿ذَلِكَ﴾ أي: الموت ﴿مَا كُنْتُ مِنْهُ نَجِيذٌ﴾ تهرب وتفرع.

﴿٢٠﴾ - ﴿وَنُفِخَ فِي الصُّورِ﴾ للبعث^(٤) ﴿ذَلِكَ﴾ أي: يوم النفخ ﴿يَوْمَ الْوَعْدِ﴾ للكفار بالعذاب.

﴿٢١﴾ - ﴿وَجَاءَتْ فِيهِ كُلُّ نَفْسٍ﴾ إلى المحشر ﴿مَعَها سَائِقٌ﴾ ملك يسوقها إليه^(٥)

(١) قوله: (وكل منهما...). يعني: أن الرقيب والعتيد صفتان لكل من الملكين، أو التقدير:

إلا لديه ملك رقيب عتيد، كما يعلم من البيضاوي، فيكون المراد بالملك الجنس.

(٢) قوله: (غمرته...). وقوله: (من أمر الآخرة). وبذلك فسر ابن جرير، وذكر هذا أحد

الوجهين، والآخر: أن المراد بالحق: الموت نفسه، فالمعنى: وجاءت سكرة الموت بحقيقة

الموت. وقول المفسر: (وهو نفس الشدة). أي: أن المراد بالحق هنا نفس الشدة.

(٣) وقوله: (عياناً). حال من ﴿سَكْرَةُ الْمَوْتِ﴾، أي: جاءت عياناً.

(٤) قوله: (للبعث). أي: المراد هنا النفخة الآخرة للبعث، كما ذكره القرطبي.

(٥) قوله: (ملك يسوقها...). ما ذكره المفسر في المراد بالسائق والشهيد مروي عن ابن

عباس، قال: «السائق: من الملائكة، والشهيد: من أنفسهم الأيدي والأرجل». نقله

القرطبي. وروي في ذلك أقوال أخرى، فعن مجاهد: «السائق والشهيد: ملكان»، نقله

القرطبي. وروى مثله عن عثمان بن عفان رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ. ونقل في ذلك حديثاً مرفوعاً عن

جابر، وفيه: «... فإذا قامت الساعة انحط عليه ملك الحسنات وملك السيئات، فأنشطا

كتاباً معقوداً في عنقه، ثم حضرا معه، واحد سائق، والآخر شهيد...». اهـ. واختار

القرطبي هذا القول.

﴿وَشَهِدْ﴾ (٢١) يشهد عليها بعملها، وهو الأيدي والأرجل وغيرها، ويقال للكافر (١):

(٢٢) - ﴿لَقَدْ كُنْتَ﴾ في الدنيا ﴿فِي غَفْلَةٍ مِّنْ هَذَا﴾ النازل بك اليوم ﴿فَكَشَفْنَا

عَنْكَ غِطَاءَكَ﴾ أزلنا غفلتك بما تشاهده اليوم ﴿فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ﴾ (٢٣) ﴿حَادٌ﴾ (٢) تدرك به ما أنكرته في الدنيا.

(٢٣) - ﴿وَقَالَ قَرِينُهُ﴾ الملك الموكل به (٣) ﴿هَذَا مَا﴾ أي: الذي ﴿لَدَيْ عَيْنَيْ﴾ (٢٤) حاضر، فيقال للملك (٤):

(٢٤) - ﴿أَلَيْفَا فِي جَهَنَّمَ﴾ أي: ألقى ألقى (٥)، أو ألقى. وبه قرأ الحسن فأبدلت النون

(١) قوله: (ويقال للكافر...). دخول للآية التالية. وأفاد المفسر أنها مقول للقول المحذوف، وهذا يقال للكافر يوم القيامة، روي ذلك -أي: أن المخاطب بها الكافر- عن ابن عباس، ومجاهد، وغيرهما. وفيه أقوال أخرى. وبنحوه فسر ابن جرير، وذكر ثلاثة أقوال في المقول له ذلك.

والقول الثاني أن المخاطب بها رسول الله ﷺ في الدنيا، والمعنى: لقد كنت في غفلة عن هذا الدين في الجاهلية فكشف عنك الغطاء وأوحى إليك. روي عن ابن زيد. والقول الثالث: أن المخاطب جميع الخلق من الإنس والجن. رواه ابن جرير عن الحسين بن عبدالله بن عبيدالله بن عباس.

(٢) قوله: (حَادٌ). أفاد أن الحديد: فعيل، بمعنى: اسم الفاعل. (٣) قوله: (الملك). أي: المراد بالقرين هنا: الملك الموكل به، قاله الحسن، وقتادة، والضحاك، كما في القرطبي. والمعنى: هذا الذي عندي من كتابة عمله مُعَدَّ محفوظ. وفي قول مجاهد: «هذا الذي وكلتني من بني آدم قد أحضرته وأحضرت ديوان عمله».

(٤) قوله: (فيقال للملك...). أي: لخازن النار: مالك.

(٥) قوله: (أي: ألقى ألقى...). يعني: أن الألف في ﴿أَلَيْفَا﴾ ليست للتثنية، بل للدلالة على تكرار الفعل؛ لأن الخطاب للملك. وهذا أحد الأوجه، ونسب هذا القول إلى المازني. =

أَلْفًا ﴿كُلَّ كَفَّارٍ عِنْدِي﴾ معاند للحق.

(٢٥) - ﴿مَنَّاغٍ لِلْحَمِيرِ﴾ كالزكاة^(١) ﴿مُعْتَدٍ﴾ ظالم ﴿مُرِبٍ﴾ ﴿شَاكٍ فِي دِينِهِ﴾.

(٢٦) - ﴿الَّذِي جَعَلَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ﴾ مبتدأ ضمن معنى الشرط^(٢)، خبره:

﴿فَأَلْفِيَا﴾ تفسيره مثل ما تقدم ﴿فِي الْعَذَابِ الشَّدِيدِ﴾.

(٢٧) - ﴿قَالَ قَرِينُهُ﴾ الشيطان^(٣) ﴿رَبَّنَا مَا أَطَفَيْتُهُ﴾ أضللته ﴿وَلَكِنْ كَانَ فِي ضَلَالٍ

بَعِيدٍ﴾ فدعوته، فاستجاب لي، وقال^(٤): هو أظغاني بدعائه لي.

(٢٨) - ﴿قَالَ﴾ تعالى: ﴿لَا تَخْصِمُوا لَدَيَّ﴾ أي: ما ينفع الخصام هنا ﴿وَقَدْ قَدَّمْتُ

إِلَيْكُمْ﴾ في الدنيا ﴿بِالْوَعْدِ﴾ بالعذاب في الآخرة لو لم تؤمنوا ولا بد منه.

= والوجه الثاني: أن الألف منقلبة عن نون التوكيد الخفيفة إجراءً للوصول مجرى الوقف.
وقرأ الحسن: بالنون: ﴿أَلْفَيْنِ﴾. وقيل: الألف للثنية. والمخاطب: السائق والقرين، أو
ملكاً من خزنة النار. ذكر الأوجه البيضاء، والقرطبي وغيرهما.

(١) قوله: (كالزكاة). روى ابن جرير عن قتادة المراد هنا: الزكاة. وصوب ما هو أعم من
الزكاة. ويوافقه قول المفسر حيث عبر بـ«الكاف» التمثيلية: (كالزكاة).

(٢) قوله: (مبتدأ). أي: الاسم الموصول مبتدأ في محل رفع خبره جملة ﴿فَأَلْفِيَا﴾، ودخلت
الفاء في الخبر لشبه الاسم الموصول بأداة الشرط في العموم، فدخلت الفاء في الخبر كما
تدخل في جواب الشرط، ولا مانع من وقوع الجملة الإنشائية خبراً للمبتدأ، وإن كان قليلاً،
وإنما يمتنع وقوعها نعتاً أو حالاً أو صلة، ويصح إعراب ﴿الَّذِي﴾ نعتاً لـ ﴿كَفَّارٍ﴾؛
لأنه نكرة موصوفة، فهو في قوة المعرفة، فيكون في محل جر، أو في محل نصب على الظم.

(٣) قوله: (الشيطان). وبه فسر القرين هنا ابن عباس وغيره.

(٤) قوله: (وقال...). أي: الكفار الأثيم، وهذا دخول للآية التالية، وبيان للمخاصمة بينه

وبين قرينه.

(٢٩) - ﴿مَا يَبْدُلُ﴾ يَغْيِرُ ﴿الْقَوْلُ لَدَيَّ﴾ في ذلك ﴿وَمَا أَنَا بِظَالِمٍ لِّلْعَبِيدِ﴾ (٢٩) فأعذبهم بغير جرم. و«ظلام» بمعنى: ذي ظلم^(١)؛ لقوله تعالى: «لَا ظُلْمَ الْيَوْمَ» [غافر: ١٧].

(٣٠) - ﴿يَوْمَ﴾ ناصبه: «ظلام»^(٢) ﴿نَقُولُ﴾ بالنون والياء^(٣) ﴿لِجَهَنَّمَ هَلِ امْتَلَأَتْ﴾ استفهام تحقيق لوعده بملئها^(٤) ﴿وَتَقُولُ﴾ بصورة الاستفهام كالسؤال ﴿هَلْ مِنْ مَّزِيدٍ﴾ (٣٠) أي: في؛ لا أسع غير ما امتلأت به^(٥)، أي: قد امتلأت.

(١) قوله: (بمعنى: ذي ظلم...). يعني: أن صيغة «فَعَّال» ليست للمبالغة حتى توهم ثبوت أصل الظلم، بل بمعنى النسبة، كما يقال: تمار، بقال...، وقد تقدم هذه الكلمة في سورة آل عمران الآية (١٨٢)، والأنفال الآية (٥٠)، والحج الآية (١٠)، وفصلت الآية (٤٦).

(٢) قوله: (ناصبه...). يعني: أن ﴿يَوْمَ﴾ ظرف لـ«ظلام» منصوب به، ويجوز كون منصوباً بـ«اذكر» مقدراً.

(٣) قوله: (بالنون والياء). قرأ نافع، وشعبة: بالياء: ﴿يَقُولُ﴾. والباقون: بالنون: ﴿نَقُولُ﴾.

(٤) قوله: (استفهام تحقيق...). أي: ليس استفهاماً حقيقياً؛ لأنه يستحيل من الله تعالى ذلك.

(٥) قوله: (لا أسع...). أي: ما بقي في موضع للزيادة، كقوله ﷺ: «هل ترك لنا عقيل من ريع أو منزل». أي: ما ترك. وهذا المعنى رواه ابن جرير عن ابن عباس وغيره، وحاصل ما روى عنه: جعل أهل النار يقتحمون فيها، ولا يملؤها شيء، وقد وعدها الله تعالى: ﴿لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ...﴾ [الأعراف: ١٨]، حتى يضع الله قدمه، فينزوي بعضها إلى بعض وتقول: قط قط، قد امتلأت فليس لي مزيد. اهـ. وعلى هذا يكون سؤاله تعالى لها: هل امتلأت بعد أن يضع قدمه فيها، كما قاله ابن جرير توضيحاً لهذا القول. وهناك قول آخر: معنى ﴿هَلْ مِنْ مَّزِيدٍ﴾ (٣٠): الاستزادة، أي: زدني، فعلى هذا يكون ﴿هَلْ مِنْ مَّزِيدٍ﴾ (٣٠) سؤالاً من النار قبل وضع قدم الله عليها. وهو ظاهر رواية مسلم عن أنس رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لا يزال جهنم يلقى فيها وتقول: هل من مزيد حتى يضع رب العزة قدمه فيها...». ورجحه ابن جرير، وابن كثير. هذا وقد ذهب القرطبي وغيره من المفسرين تأويل القدم بأن المراد الجماعة من أهل النار، وكذا الرجل، معناه =

﴿٣١﴾ - ﴿وَأَزَلَفْتِ الْجَنَّةُ﴾ قربت ﴿لِلْمُتَّقِينَ﴾ مكاناً^(١) ﴿غَيْرَ بَعِيدٍ﴾ ﴿٣١﴾ منهم فيرونها، ويقال لهم:

﴿٣٢﴾ - ﴿هَذَا﴾ المرئي ﴿مَا تُوْعَدُونَ﴾ بالتاء والياء، في الدنيا، ويبدل من ﴿لِلْمُتَّقِينَ﴾ قوله: ﴿لِكُلِّ آوَابٍ﴾ رجاء إلى طاعة الله ﴿حَفِيطٍ﴾ ﴿٣٢﴾ حافظ لحدوده.

﴿٣٣﴾ - ﴿مَنْ خَشِيَ الرَّحْمَنَ بِالْغَيْبِ﴾ خافه ولم يره^(٢) ﴿وَجَاءَ بِقَلْبٍ مُنِيبٍ﴾ ﴿٣٣﴾ مقبل على طاعته. ويقال للمتقين أيضاً:

﴿٣٤﴾ - ﴿أَدْخُلُوهَا سَلَامٍ﴾ أي: سالمين من كل خوف^(٣)، أو مع سلام، أي: سلّموا^(٤) وادخلوا ﴿ذَلِكَ﴾ اليوم الذي حصل فيه الدخول ﴿يَوْمَ الْخُلُودِ﴾ ﴿٣٤﴾ الدوام في الجنة.

﴿٣٥﴾ - ﴿لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ فِيهَا وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ﴾ ﴿٣٥﴾ زيادة على ما عملوا وطلبوا^(٥).

﴿٣٦﴾ - ﴿وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ﴾ أي: أهلكنا قبل كفار قريش قروناً

= الجماعة، كما يقال: رأيت رجلاً من الناس، أي: جماعة. فيكون معنى وضع القدم أو الرجل: إلقاء الجماعة من أهل النار فيها، وأيده القرطبي بأثر نقله عن ابن مسعود، وهذا التأويل بعيد من سياق الأحاديث الصحيحة. وعلى هذا تكون القدم صفة لله تعالى كما يليق به عَزَّجَلَّ، من دون تشبيه ولا تأويل، كغيرها من الصفات. وعليه علماء السلف.

(١) قوله: (مكاناً). قدره ليكون موصوفاً و﴿غَيْرَ بَعِيدٍ﴾ صفة.

(٢) قوله: (خافه...). أي: فيكون بالغيب حالاً من الفاعل.

(٣) قوله: (أي: سالمين...). ذكر المفسرون: بسلامة من العذاب، أو بسلام من الله وملائكته.

(٤) وقول المفسر: (أي: سلّموا...). هذا معنى آخر كما هو واضح.

(٥) قوله: (زيادة...). فسر كذلك القرطبي وغيره، وقال: عن أنس وجابر: «أنه النظر إلى

وجه الله تعالى»، وذكره ابن كثير، كما في قوله ﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ﴾ [يونس:

٢٦]، روى مسلم ذلك في «صحيحه»، والمعنى الأول أعم؛ لأنه يشمل النظر وغيره.

كثيرة من الكفار^(١) و﴿هُمْ أَشَدُّ مِنْهُمْ بَطْشًا﴾^(٢) قوة ﴿فَقَبُّوا﴾ فتشوا^(٣) ﴿فِي أَلْبَدٍ هَلْ مِنْ مَّحِيصٍ﴾^(٣٦) لهم أو لغيرهم من الموت، فلم يجدوا.

﴿٣٧﴾ - ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ﴾ المذكور ﴿لَذِكْرٌ﴾ لعظة ﴿لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ﴾ عقل^(٤) ﴿أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ﴾ استمع الوعظ ﴿وَهُوَ شَهِيدٌ﴾^(٣٧) حاضر القلب.

﴿٣٨﴾ - ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ﴾ أولها الأحد وآخرها الجمعة ﴿وَمَا مَسَّنَا مِنْ لُغُوبٍ﴾^(٣٨) تعب^(٥)، نزل ردًّا على اليهود^(٦) في قولهم: إن الله استراح يوم السبت، وانتفاء التعب عنه لتزهره تعالى عن صفات المخلوقين ولعدم المماساة بينه وبين غيره «إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ»^(٨٢) [يس: ٨٢].

-
- (١) قوله: (قرونًا كثيرة). أفاد أن ﴿كَمْ﴾ خبرية، وهي في محل نصب مفعول مقدم.
- (٢) قوله: (و﴿هُمْ أَشَدُّ﴾). قدر الواو للتخصيص على أن الجملة حالية، والواو ليست واجبة هنا لوجود الضمير في الجملة. وقد لخصنا مواضع دخول الواو في الجملة الحالية جوازًا أو وجوبًا أو امتناعًا، وذلك في كتاب «البلغة في علوم البلاغة». ولا توجد الواو في بعض النسخ.
- (٣) قوله: (فتشوا). تفسير للمراد ب﴿فَقَبُّوا﴾ وهو فعل ماض. وبمثله أو قريب منه فسر أئمة التفسير، والنقب في الأصل: الخرق والدخول في الشيء. ذكره القرطبي.
- (٤) قوله: (عقل). وبه فسر ابن جرير، والقرطبي، وعزاه القرطبي إلى مجاهد وغيره.
- (٥) قوله: (تعب). كما روي عن ابن عباس وغيره: «نَصَبَ».
- (٦) قوله: (نزل ردًّا...). هذا القول مروى عن قتادة، والكلبي، فتكون الآية مدنية كما تقدم.
- قال قتادة: «قالت اليهود: إن الله خلق السموات والأرض في ستة أيام، وفرغ من الخلق يوم الجمعة، واستراح يوم السبت؛ فأكذبهم الله، وقال: ﴿وَمَا مَسَّنَا مِنْ لُغُوبٍ﴾»^(٣٨). اهـ.
- ابن جرير.

﴿٣٩﴾ - ﴿فَاصْبِرْ﴾ خطاب للنبي ﷺ ﴿عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ﴾ أي: اليهود وغيرهم من التشبيه والتكذيب^(١) ﴿وَسَيَحِبِّحَ مُحَمَّدَ رَبِّكَ﴾ صلّ حامداً ﴿قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ﴾ أي: صلاة الصبح ﴿وَقَبْلَ الْغُرُوبِ﴾ ﴿٣٩﴾ أي: صلاة الظهر والعصر^(٢).

﴿٤٠﴾ - ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ﴾ أي: صلّ العشاءين ﴿وَأَذْبَرَ السُّجُودَ﴾ ﴿٤٠﴾ بفتح الهمزة^(٣) جمع دُبر، وكسرهما: مصدر أدبر، أي: صلّ النوافل^(٤) المسنونة عقب

(١) قوله: (من التشبيه...) راجع إلى قول اليهود.

وقوله: (والتكذيب). راجع إلى قول غيرهم من المشركين.

(٢) قوله: (أي: صلاة الظهر...) أي: المراد بما قبل الغروب: الظهر والعصر، وهذا عزاه القرطبي إلى ابن عباس. وروى ابن جرير عن ابن زيد: «قبل طلوع الشمس: الفجر، وقبل الغروب: العصر»، والمراد بتسبيح الليل: المغرب والعشاء. ذكره ابن جرير، والقرطبي، وعزاه إلى ابن عباس، وعلى هذا يكون في الآيتين الأمر بالصلوات الخمس في الجملة، وفي ذلك أقوال أخرى. لكن ذكر ابن كثير: «أنه كانت الصلاة المفروضة قبل الإسراء: ثنتين قبل طلوع الشمس في وقت الفجر وثلثين قبل الغروب في وقت العصر، وقيام الليل كان واجباً في حق النبي ﷺ، وعلى أمته حولاً ثم نسخ في حق الأمة وجوبه، ثم نسخ ذلك كله ليلة الإسراء بخمس صلوات، ولكن منهن صلاة الصبح والعصر». اهـ. فظاهر كلامه أن الآية قبل الإسراء، أي: في الصلوات الواجبة قبله، ثم نسخ بالصلوات الخمس، والله أعلم.

(٣) قوله: (بفتح الهمزة...) قرأ نافع، وابن كثير، وحمزة، وأبو جعفر، وخلف: بكسر الهمزة مصدراً. والباقون: بفتح الهمزة، جمع دُبر. كما قال المفسر، وعلى الوجهين هو منصوب على الظرفية، ويقدر مضاف إذا كان بكسر الهمزة، أي: وقت إدبار.

(٤) وقوله: (أي: صلّ النوافل...) تفسير للمراد بالتسبيح في أدبار السجود، وهذا القول رواه ابن جرير، عن ابن زيد. وفيه قولان آخران:

أحدهما: المراد ركعتا المغرب، أي: الراتبة بعد صلاة المغرب، رواه عن عليّ، وابن عباس، ومجاهد، وغيرهم، واختاره.

الفرائض، وقيل: المراد حقيقة التسييح في هذه الأوقات ملائسا للحمد.

❶- ﴿وَأَسْتَعِ﴾ يا مخاطب مقولي^(١) ﴿يَوْمَ يُنَادِ الْمُنَادِ﴾ هو إسرائيل^(٢) ﴿مِنْ مَّكَانٍ قَرِيبٍ﴾^(٣) من السماء، وهو صخرة بيت المقدس أقرب موضع من الأرض إلى السماء يقول: أيتها العظام^(٤) البالية والأوصال المتقطعة واللحوم المتمزقة والشعور المتفرقة إن الله يأمركن أن تجتمعن لفصل القضاء.

= والثاني: التسييح بعد الصلوات، رواه عن ابن عباس أيضا، ورجحه ابن كثير. وإلى هذا القول أشار المفسر بقوله: (وقيل: المراد حقيقة التسييح... إلخ).

(١) قوله: (يا مخاطب...). تقدير للمخاطب، فهو خطاب لكل مخاطب، هذا أحد الوجهين. والوجه الثاني: أن الخطاب للنبي ﷺ. وجرى عليه ابن جرير، وابن كثير، وغيرهما. وقوله: (مقولي). قدره ليكون مفعولا به لـ ﴿وَأَسْتَعِ﴾.

(٢) وقوله: (وهو إسرائيل). أي: المنادي هنا هو إسرائيل، كما عزي هذا إلى قتادة. وقال القرطبي: «المنادي جبريل، وقيل: إسرائيل»، وذكر الوجهين البيضاوي. وحذف الياء من ﴿الْمُنَادِ﴾: قراءة الجمهور. وهي لغة في الأسماء المنقوصة التي دخلت عليها «أل» عند الوقف. وقرأ نافع، وأبو عمرو، وأبو جعفر: بإثبات الياء وصلا. وابن كثير: بإثباتها وصلا ووقفا.

(٣) وقوله: (من السماء). متعلق بـ ﴿قَرِيبٍ﴾. أي: من مكان قريب من السماء. وهو صخرة بيت المقدس. روى ابن جرير هذا عن كعب، وقاتدة. وعن كعب: «أن بيت المقدس أقرب الأماكن من الأرض إلى السماء».

(٤) وقوله: (أيها العظام...). هذه التي ينادى بها، وذكر هذه الجمل البيضاوي. وروى ابن جرير نحوه عن كعب الأحبار، وذكر القرطبي بالفاظ أكثر. وقال ابن كثير ما يفيد أن المنادي إسرائيل، وأن هذا النداء بعد قيام الساعة، فقال: «ينزل الله تعالى مطرا فتنبت به أجساد الخلائق، فإذا تكاملت أمر الله إسرائيل فينفخ في الصور، وقد أودعت الأرواح في ثقب في الصور، فتخرج الأرواح تتوهج بين السماء والأرض، فيقول الله: فوعزني وجلالي لترجعن كل روح إلى جسدها، فتدب فيه كما يدب السم في اللديغ، وتنشق عنهم الأرض فيقومون إلى موقف الحساب». اهـ. ملخصا.

﴿٤٣﴾ - ﴿يَوْمَ﴾ بدل من «يَوْمَ» قبله ﴿يَسْمَعُونَ﴾ أي: الخلق كلهم ﴿الصَّيْحَةَ بِالْحَقِّ﴾ بالبعث^(١)، وهي النفخة الثانية من إسرافيل، ويحتمل^(٢) أن تكون قبل ندائه وبعده ﴿ذَلِكَ﴾ أي: يوم النداء والسماع ﴿يَوْمَ الْخُرُوجِ﴾ من القبور، ناصب: «يَوْمَ يُنَادِ» مقدّر^(٣)، أي: يعلمون عاقبة تكذيبهم.

﴿٤٣﴾ - ﴿إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي وَنُمِيتُ وَإِلَيْنَا الْمَصِيرُ﴾.

﴿٤٤﴾ - ﴿يَوْمَ﴾ بدل من «يَوْمَ» قبله، وما بينهما اعتراض^(٤) ﴿تَشَقُّقُ﴾ بتخفيف الشين وتشديدها^(٥) ويادغام التاء الثانية في الأصل فيها ﴿الْأَرْضُ عَنْهُمْ سَرَاعًا﴾ جمع

(١) قوله: (بالبعث). أي: المراد بهذه الصيحة: صيحة البعث من القبور، وبه فسر ابن جرير. وكما قال ابن كثير: «يعني النفخة في الصور التي تأتي بالحق الذي كان أكثرهم فيه يمترون». اهـ.

(٢) قوله: (ويحتمل). يعني: يحتمل كون النفخة الثانية قبل النداء بالكلمات المذكورة، ويحتمل كونه بعد النداء. ولم أجد من صرح بتحديد ذلك، والعلم عند الله تعالى.

(٣) قوله: (مقدّر...). هذا وجه. وقيل: ما دلّ عليه الخروج، أي: يخرجون يوم يناد.

تنبيهه: ﴿يُنَادِ﴾: فعل مضارع مرفوع وعلامة رفعه الضمة المقدرة على الياء المحذوفة تخفيفاً، والأصل: ينادي، وكذا ﴿النَّادِ﴾: فاعل مرفوع بالضمة المقدرة على الياء المحذوفة تخفيفاً، والأصل: المنادي. وتقدم ذكر القراءات فيه.

(٤) قوله: (وما بينهما...). وهو ﴿إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي...﴾ الآية معترضة بين البذل والمبدل منه.

وقيل: ﴿يَوْمَ﴾ هنا ظرف لـ ﴿الْمَصِيرُ﴾، لأن ﴿يَوْمَ﴾ المتقدم كان بدلاً ممن قبله. والإبدال من البذل محل خلاف عند النحاة.

(٥) قوله: (بتخفيف الشين...). قرأ نافع، وابن كثير، وابن عامر، وأبو جعفر، ويعقوب: بتشديد

الشين: ﴿تَشَقَّقُ﴾. وذلك أن أصله: تشقق، بتاءين، أدغمت التاء الثانية في الشين. وقرأ

الباقون: ﴿تَشَقَّقُ﴾ بتخفيف الشين وذلك بحذف إحدى التاءين، وهذا الحذف جائز،

أي: إذا اجتمعت تاءان في مضارع «تفعل»، وتفاعل، وتفعّل» جاز حذف إحدهما.

سريع، حال من مقدر، أي: فيخرجون مسرعين^(١) ﴿ذَلِكَ حَشْرٌ عَلَيْنَا يَسِيرٌ﴾^(٤٤) فيه فصل^(٢) بين الموصوف والصفة بمتعلقها للاختصاص، و«ذَلِكَ» إشارة إلى معنى الحشر المخبر به عنه، وهو الإحياء بعد الفناء^(٣)، والجمع للعرض والحساب.

﴿٤٥﴾ - ﴿نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَقُولُونَ﴾ أي: كفار قريش ﴿وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِجَبَّارٍ﴾ تجبرهم على الإيمان^(٤)، وهذا قبل الأمر بالجهاد ﴿فَذَكِّرْ بِالْقُرْآنِ مَنْ يَخَافُ وَعِيدِ﴾^(٤٥) وهم المؤمنون^(٥).



(١) قوله: (فيخرجون...) على هذا يكون ﴿يَرَاءًا﴾ حالاً من الواو في (يخرجون)، قال ابن جرير: «حال من الضمير المجرور في ﴿عَنْهُمْ﴾»، وبذلك أعرب الدرويش في «إعراب القرآن»، وما ذكره المفسر أنسب باعتبار المعنى.

(٢) قوله: (فيه فصل...) فالموصوف ﴿حَشْرٌ﴾ والصفة ﴿يَسِيرٌ﴾، فصل بينهما بمعمول الصفة وهو ﴿عَلَيْنَا﴾؛ لأنه متعلق بـ ﴿يَسِيرٌ﴾، أي: يسير علينا، ولا بأس بنحو هذا الفصل، وتقدم المعمول ﴿عَلَيْنَا﴾ يفيد الحصر، أي: يسير علينا فقط، وليس يسيراً على أحدٍ غيره، ولا يقدر على ذلك أحد سوى الله تعالى.

(٣) قوله: (وهو الإحياء). بيان لمعنى الحشر.

(٤) قوله: (تجبرهم...) ظاهره أن جبار بمعنى: مجبر، على ما ذكره الثعلبي أن «فعلاً» ربما تأتي بمعنى: «مُفْعَل»، نحو: جبار بمعنى: مجبر، ودراك بمعنى: مُدْرِك، وسراع بمعنى: مُسْرِع... وغيرها. اهـ. وعن الفراء: «يقال: جبره على الأمر: قهره؛ فالجبار بمعنى: القهر، أو الجبار من الجبرية والتسلط، فيكون المعنى: وما أنت بمسلط عليهم بجبرهم على الإيمان كما قال تعالى: ﴿لَسْتَ عَلَيْهِمْ بِمُصَيِّرٍ﴾»^(٢٣) [الغاشية: ٢٢]. اهـ. وذكر ذلك كله القرطبي بتفصيل، وأشار المفسر بقوله: (وهذا قبل الأمر بالجهاد). إلى أن الآية منسوخة، وذكر ذلك القرطبي، والآية مكية قبل مشروعية القتال.

(٥) قوله: (وهم المؤمنون). روى ابن جرير عن ابن عباس، قالوا: يا رسول الله، لو خوفتنا، فنزلت: ﴿فَذَكِّرْ﴾ الآية.

٥١ - سورة الذاريات

مكية^(١)، وآياتها ستون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿١﴾ - ﴿وَالذَّارِيَاتِ﴾ الرياح تذرّو التراب وغيره^(٢) ﴿ذَرَوَا﴾^(١) مصدر، ويقال: تذرّيه ذرّياً^(٣): تهب به.

﴿٢﴾ - ﴿فَالْحَاصِلَاتِ﴾ السحب تحمل الماء ﴿وَقَرَّ﴾^(٢) ثقلاً، مفعول «فَالْحَاصِلَاتِ».

﴿٣﴾ - ﴿فَالْجَارِيَاتِ﴾ السفن تجري على وجه الماء ﴿يُسْرًا﴾^(٣) بسهولة، مصدر في موضع الحال، أي: ميسرة.

﴿٤﴾ - ﴿فَالْمَقْسَمَاتِ أَمْرًا﴾^(٤) الملائكة تقسم الأرزاق والأمطار وغيرها بين البلاد والعباد.

﴿٥﴾ - ﴿إِنَّمَا تُوعَدُونَ﴾ «ما» مصدرية^(٤)، أي: وعدهم بالبعث وغيره ﴿لَصَادِقٌ﴾^(٥) لوعد صادق.

(١) قوله: (مكية). ولم أر في ذلك اختلافاً.

(٢) قوله: (الرياح...). ما ذكره المفسر من تفسير الذاريات وما بعدها رواها ابن جرير عن علي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وبعضها عن ابن عباس، ونقل ذلك المفسرون. قال القرطبي: «إن ابن الكواء -أي: عبدالله بن الكواء- سأل علياً رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قال: يا أمير المؤمنين: ما الذاريات ذروا، قال: ويلك، سلّ تفقّها ولا تسأل تعتّاً: ﴿وَالذَّارِيَاتِ ذَرَوَا﴾^(١): الرياح، ﴿فَالْحَاصِلَاتِ وَقَرَّ﴾^(٢): السحاب، ﴿فَالْجَارِيَاتِ يُسْرًا﴾^(٣): السفن، ﴿فَالْمَقْسَمَاتِ أَمْرًا﴾^(٤): الملائكة».

(٣) وقول المفسر: (ويقال: تذرّيه...). أي: يستعمل الفعل واوياً ويائياً.

(٤) وقول المفسر: («ما» مصدرية)، هذا وجه. والوجه الثاني: أنها موصولة، و﴿تُوعَدُونَ﴾ صلّتها. والعائد محذوف، أي: توعدونه، ومآلها واحد.

- ٦- ﴿وَإِنَّ الدِّينَ﴾ الجزء بعد الحساب^(١) ﴿لَوْ فَعُ﴾ لا محالة.
- ٧- ﴿وَالسَّمَاءَ ذَاتَ الْحُبُكِ﴾ جمع حبيكة، كطريقة وطرق^(٢)، أي: صاحبة الطرق في الخلقة، كالطرق في الرمل^(٣).
- ٨- ﴿إِنَّكُمْ﴾^(٤) يا أهل مكة في شأن النبي ﷺ وفي القرآن ﴿لَفِي قَوْلٍ مُّخْتَلِفٍ﴾ قيل: شاعر، ساحر، كاهن، شعر، سحر، كهانة.
- ٩- ﴿يُؤْفِكُ﴾ يصرف ﴿عَنهُ﴾ عن النبي ﷺ والقرآن، أي: الإيهان به ﴿مَنْ أَفُكَ﴾ صرف عن الهداية، في علم الله تعالى.
- ١٠- ﴿قُتِلَ الْخَرَّصُونَ﴾^(٥) لعن الكذابون^(٥)، أصحاب القول المختلف.

(١) قوله: (الجزء). كما فسر به القرطبي وغيره. ومن معاني الدين: الجزء، كما تقدم في الفاتحة.

(٢) قوله: (جمع حبيكة...). فسر كذلك ابن جرير، والبيضاوي وغيرهما، وروي نحوه عن الضحاك، فالحبك جمع حبيكة أو حَبَاك، وفي معنى الحُبْك سبعة أقوال، فصلها القرطبي، منها: الحسن، والشدة، الصفاقة، الزينة، وغيرها. قال ابن كثير: «وكل هذه الأقوال ترجع إلى شيء واحد، وهو: الحسن والبهاء، فإنها من حسنها مرتفعة، شفاقة، صفيقة، شديدة البناء، متسعة الأرجاء، أنيقة البهاء، مكلفة بالنجوم الثوابت والسيارات، موشحة بالشمس والقمر والكواكب الزاهرات». اهـ.

(٣) وقوله: (كالطرق في الرمل). قال القرطبي: «يقال لما تراه في الماء والرمل إذا أصابته الريح: حُبْك». اهـ.

(٤) ﴿إِنَّكُمْ﴾ هذا جواب القسم: ﴿وَالسَّمَاءَ﴾.

(٥) قوله: (لعن...). القتل هنا بمعنى: اللعن. والخراص بمعنى: الكذاب. نقله القرطبي عن الفراء، وروي عن ابن عباس وغيره قريب من هذا المعنى.

﴿١١﴾ - ﴿الَّذِينَ هُمْ فِي غَمْرَةٍ﴾ جهل يغمرهم ^(١) ﴿سَاهُونَ﴾ ﴿١١﴾ غافلون عن أمر الآخرة.

﴿١٢﴾ - ﴿يَسْأَلُونَ﴾ النبي ﷺ سؤال استهزاء: ﴿أَيَّانَ يَوْمَ الَّذِينَ﴾ ﴿١٢﴾ أي: متى مجيئه، وجوابهم: يجيء.

﴿١٣﴾ - ﴿يَوْمَ هُمْ عَلَى النَّارِ يُفَنَّنُونَ﴾ ﴿١٣﴾ أي: يعذبون فيها ^(٢)، ويقال لهم حين التعذيب:

﴿١٤﴾ - ﴿ذُوقُوا فِتْنَتَكُمْ﴾ تعذيبكم ﴿هَذَا﴾ التعذيب ﴿الَّذِي كُنتُمْ بِهِ تَسْتَعْجِلُونَ﴾ ﴿١٤﴾ في الدنيا استهزاء.

﴿١٥﴾ - ﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ﴾ بساتين ﴿وَعُيُونٍ﴾ ﴿١٥﴾ تجري فيها.

﴿١٧﴾ - ﴿ءَاخِذِينَ﴾ حال من الضمير ^(٣) في خبر «إِنَّ»، ﴿مَاءٍ أَنَّهُمْ﴾ أعطاهم ﴿رَبُّهُمْ﴾ من الثواب ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ﴾ أي: دخولهم الجنة ﴿مُحْسِنِينَ﴾ ﴿١٧﴾ في الدنيا.

(١) قوله: (جهل...) الغمرة ما ستر الشيء وغطاه. قاله القرطبي. وعن ابن عباس في تفسير الآية: «في ضلالتهم يتمادون»، وعنه أيضًا: «في غفلة لاهون». اهـ. رواهما ابن جرير.

(٢) قوله: (يعذبون). به فسر ابن عباس وغيره. وقدر المفسر يجيء ليتعلق به الظرف ﴿يَوْمَ﴾.

فائدة: ذكرت الفتنة على أربعة معان:

١ - الإحراق كما هنا.

٢ - الاختبار كقوله تعالى: ﴿وَبَلَّوْكُمْ بِالْغُرِّ وَالْخَيْرِ فِتْنَةً﴾ [الأنبياء: ٣٥].

٣ - الشرك نحو: ﴿وَقَبِّلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةً﴾ [البقرة: ١٩٣].

٤ - الحجة نحو: ﴿فَإِذْ لَوْ تَكُنْ فِتْنَتُهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا...﴾ [الأنعام: ٢٣]. ذكرهن في «أضواء البيان»، وغيره، وقد سبق ذكر ذلك في سورة البقرة الآية (١٩١) وغيرها.

(٣) قوله: (حال من الضمير...). أي فالتقدير: كائنون في جنات حال كونهم آخذين.

- (٧) - ﴿كَانُوا قَلِيلًا مِّنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ﴾ أي: ينامون، و«مَا» زائدة^(١) و«يَهْجَعُونَ» خبر «كان»، و«قَلِيلًا» ظرف، أي: ينامون في زمن يسير من الليل ويصلون أكثره.
- (٨) - ﴿وَبِالْأَشْحَارِ هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ﴾ يقولون: اللهم اغفر لنا.
- (٩) - ﴿وَفِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ لِّلسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ﴾ الذي لا يسأل لتعففه^(٢).
- (١٠) - ﴿وَفِي الْأَرْضِ﴾ من الجبال والبحار والأشجار والثمار والنبات وغيرها
- ﴿آيَاتٌ﴾ دلالات على قدرة الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى وُحْدَانِيَّتِهِ ﴿لِّلْمُتَّقِينَ﴾.
- (١١) - ﴿وَفِي أَنْفُسِكُمْ﴾ آيات أيضًا من مبدأ خلقكم إلى انتهاء^(٣)، وما في تركيب خلقكم من العجائب ﴿أَفَلَا تُبْصِرُونَ﴾ ذلك، فتستدلون به على صانعه وقدرته.

(١) قوله: (و«مَا» زائدة). ما ذكره من الإعراب واضح لا إشكال فيه، وعليه أكثر المعربين، وهو موافق لما روى ابن جرير وغيره عن الحسن، قال: «لا ينامون من الليل إلا أقله»، وقيل: «مَا» مصدرية، والمعنى: كانوا قليلًا من الليل هجوعهم، أي: نومهم. وهذا يوافق في المعنى الإعراب الأول، إلا أن فيه تقديم معمول الصلة على الموصول، أي: الموصول الحرفي الذي هو «مَا» المصدرية. وقيل: «مَا» نافية، أي: كانوا قليلًا من الليل لا يهجعونه، روي معناه عن ابن عباس. وقيل: غير ذلك. نقل القرطبي عن عطاء: «هذا لما أمروا بقيام الليل». اهـ. أي: قبل مشروعية الصلوات الخمس.

(٢) قوله: (الذي لا يسأله). روي هذا المعنى عن قتادة، والزهري، وقيل: المحروم الذي لا نصيب له، ضد المبارك، ويسمى المحارق، روي ذلك عن ابن عباس وغيره. وقيل: من أصيب ثمره وزرعه. روي عن ابن زيد، واختار ابن جرير المعنى العام الشامل لكل ما ذكر.

(٣) قوله: (من مبدأ خلقكم...). كلام المفسر شامل لكل ما فسرت به هذه الآيات من أنواع

العجائب في بدن الإنسان.

- ﴿٢٢﴾ - ﴿وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ﴾ أي: المطر المسبب عنه النبات الذي هو رزق^(١) ﴿وَمَا تُوعَدُونَ﴾ ﴿مِنَ الْمَاءِ وَالْثَوَابِ وَالْعِقَابِ﴾^(٢)، أي: مكتوب ذلك في السماء.
- ﴿٢٣﴾ - ﴿فَوَرَبِّ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ﴾ أي: ما توعدون ﴿لَحَقُّ مِثْلَمَا أَنَّكُمْ تَنْطِقُونَ﴾^(٣) برفع «مِثْلُ»^(٣) صفة، و«مَاءٌ» مزيدة، وبفتح اللام مركبة مع «مَاءٌ»، المعنى: مثل نطقكم في حقيقته، أي: معلوميته عندكم ضرورة صدورِه عنكم^(٤).

(١) قوله: (أي: المطر...). وبنحوه فسر ابن جرير وغيره، قال ابن جرير: «وفي السماء المطر والثلج اللذان بهما تُخرج الأرض زرعكم». اهـ. وروى هذا المعنى عن الضحاك وغيره، فيكون إطلاق الرزق على المطر من باب المجاز المرسل، أي: إطلاق المسبب وإرادة السبب، كما أشار المفسر إلى ذلك بقوله: (المسبب عنه النبات).

(٢) قوله: (من المآب والثواب والعقاب). يوافق ما روي عن مجاهد: «من خير أو شر». واختاره ابن جرير.

(٣) قوله: (برفع «مِثْلُ»)^(٣) قرأ حمزة، والكسائي، وخلف، وشعبة: برفع ﴿مِثْلُ﴾. والباقون: بفتحه. ووجه الرفع: أنه نعت لـ ﴿لَحَقُّ﴾. و«مَاءٌ» مزيدة للتوكيد. ووجه الفتح: أنه مركب مع «مَاءٌ». وهذا الوجه عزاه القرطبي إلى المازني، وأبي عبيد، وأبي حاتم، وعن سيبويه: «مبني لإضافته إلى المبني»، وقيل غير ذلك، وعلى كل حال تكون ﴿مَاءٌ﴾ مؤكدة مزيدة. وقيل: نكرة موصوفة.

فائدة: يكتب المضاف من المضاف إليه عشرة أمور، ومنها: البناء، ومعنى ذلك أن الاسم المعرب إذا أضيف إلى مبني فربما بنى ذلك المضاف المعرب. وجعل من ذلك هذا الموضع على وجهه. فلفظ «مثل» معرب لما أضيف إلى «ما»، أو «أنكم» بني على الفتح، كما نسب إلى سيبويه. وقد فصلنا المسألة في «الثلاثيات».

(٤) قوله: (المعنى...). يعني: أن ما توعدون حق لا شك فيه كما أن نطقكم معلوم لديكم لا شك فيه.

- ﴿٢٤﴾ - ﴿هَلْ أُنَبِّئُكَ﴾ خطاب للنبي ﷺ ﴿حَدِيثُ ضَيْفٍ إِبْرَاهِيمَ الْمُكْرَمِينَ﴾ ﴿٢٤﴾ وهم ملائكة اثنا عشر^(١) أو عشرة أو ثلاثة، منهم جبريل.
- ﴿٢٥﴾ - ﴿إِذْ﴾ ظرف لـ «حَدِيثُ ضَيْفٍ»، ﴿دَخَلُوا عَلَيْهِ فَقَالُوا سَلَامًا﴾ أي: هذا اللفظ^(٢) ﴿قَالَ سَلَامٌ﴾ أي: هذا اللفظ ﴿قَوْمٌ مُنْكَرُونَ﴾ لا نعرفهم، قال ذلك في نفسه^(٣)، وهو خبر مبتدأ مقدر، أي: هؤلاء.
- ﴿٣٦﴾ - ﴿فَرَأَى﴾ مال ﴿إِلَىٰ أَهْلِهِ﴾ سَرًّا ﴿فَجَاءَ بِعِجْلٍ سَمِينٍ﴾، وفي سورة هود: ﴿بِعِجْلٍ حَنِيزٍ﴾، أي: مشوي.
- ﴿٣٧﴾ - ﴿فَقَرَّبَهُ إِلَيْهِمْ قَالَ أَلَا تَأْكُلُونَ﴾ ﴿٣٧﴾ عرض عليهم الأكل، فلم يجيبوا.

= وقوله: (في حقيقته). هكذا وجدنا في النسخ. ولعله: «في حقيقته»؛ لأنه الأنسب لقوله: (أي: معلوميته).

وقوله: (ضرورة صدوره)، أي: لأجل ضرورة صدور النطق منكم فهو حق لا شك فيه. كذلك ما توعدون حق.

- (١) قوله: (اثنا عشر...). تقدم في هود ذكر اختلاف عددهم؛ فعن ابن عباس: «ثلاثة»، وعن محمد بن كعب: «عشرة»، حكى البيضاوي بقليل: أنهم اثنا عشر.
- (٢) قوله: (هذا اللفظ...). فيكون مفعولاً مطلقاً لفعل محذوف، أي: نسلّم عليكم سلاماً، و﴿سَلَامٌ﴾: مبتدأ، حذف الخبر، أي: عليكم. سلّموا بالجملة الفعلة، ورد عليهم بالجملة الاسمية؛ لإفادة الثبوت؛ فيكون الرد أبلغ من تسليمهم، كما يعلم من البيضاوي، وتقدم في هود.

- (٣) قوله: (قال ذلك في نفسه). لم أر هذا معزواً. بل الظاهر من الكلام المفسرين أنه قاله لهم لفظاً، حيث قدر المفسرون المبتدأ: أنتم.

- ﴿٢٨﴾ - ﴿فَأَوْجَسَ﴾ أضمر في نفسه ﴿مِنْهُمْ خِيفَةً﴾ قَالُوا لَا تَخَفْ ﴿إنا رسل ربك﴾
﴿وَبَشِّرُوهُ بِغُلَامٍ عَلِيمٍ﴾ ﴿٢٨﴾ ذي علم كثير^(١)، وهو إسحق كما ذكر في هود.
- ﴿٢٩﴾ - ﴿فَأَقْبَلَ بِنْتَهَا﴾ سارة ﴿فِي صَرْقٍ﴾ صيحة^(٢)، حال، أي: جاءت
صائحة ﴿فَصَكَتَ وَجْهَهَا﴾ لطمته ﴿وَقَالَتْ عَجُوزٌ عَقِيمٌ﴾ ﴿٢٩﴾ لم تلد قط، وعمرها
تسع وتسعون سنة^(٤)، وعمر إبراهيم مائة سنة، أو عمره مائة وعشرون سنة
وعمرها تسعون سنة.
- ﴿٣٠﴾ - ﴿قَالُوا كَذَلِكَ﴾^(٥) أي: مثل قولنا في البشارة ﴿قَالَ رَبُّكَ إِنَّهُ هُوَ
الْحَكِيمُ﴾ في صنعه ﴿الْعَلِيمُ﴾ ﴿٣٠﴾ بخلقه.



-
- (١) قوله: (ذي علم كثير). كما تقدم في هود.
- (٢) قوله: (صيحة). قاله ابن عباس وغيره، وفسر به ابن جرير وغيره.
- (٣) ﴿عَجُوزٌ﴾ خبر لمبتدأ محذوف، أي: أنا.
- (٤) قوله: (وعمرها...). وتقدم ذلك في تفسير سورة هود الآية (٧٢).
- (٥) ﴿كَذَلِكَ﴾ في محل نصب مفعول مطلق، نعت لمصدر محذوف، أي: قال ربك قولاً مثل
الذي قلنا. أي: فلا تشكي في ذلك. قال القرطبي: «كان بين البشارة والولادة سنة»،
والله أعلم.



- ﴿٣١﴾ - ﴿قَالَ فَاحْطَبُكُمُ﴾ شأنكم ﴿أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ﴾ ﴿٣١﴾.
- ﴿٣٢﴾ - ﴿قَالُوا إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَى قَوْمٍ مُّجْرِمِينَ﴾ ﴿٣٢﴾ كافرين، أي: قوم لوط.
- ﴿٣٣﴾ - ﴿لَنُرْسِلَ عَلَيْهِمْ حِجَابَةً مِّن طِينٍ﴾ ﴿٣٣﴾ مطبوخ بالنار.
- ﴿٣٤﴾ - ﴿مُسَوَّمَةٌ﴾ معلّمة عليها اسم من يرمى بها^(١) ﴿عِنْدَ رَبِّكَ﴾ ظرف لها ﴿لِلْمُسْرِفِينَ﴾ ﴿٣٤﴾ بإتيانهم الذكور مع كفرهم.
- ﴿٣٥﴾ - ﴿فَأَخْرَجْنَا مَن كَانَ فِيهَا﴾ أي: قري قوم لوط^(٢) ﴿مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ ﴿٣٥﴾ لإهلاك الكافرين.
- ﴿٣٦﴾ - ﴿فَمَا وَجَدْنَا فِيهَا غَيْرَ بَيْتٍ مِّنَ الْمُسْلِمِينَ﴾ ﴿٣٦﴾ وهم لوط وابنتاه^(٣)، وُصفوا بالإيمان والإسلام^(٤)، أي: هم مصدقون بقلوبهم، عاملون بجوارحهم الطاعات.
- ﴿٣٧﴾ - ﴿وَتَرَكْنَا فِيهَا﴾^(٥) بعد إهلاك الكافرين ﴿آيَةً﴾ علامة على إهلاكهم ﴿لِّلَّذِينَ يَخَافُونَ الْعَذَابَ الْأَلِيمَ﴾ ﴿٣٧﴾ فلا يفعلون مثل فعلهم.

(١) قوله: (معلّمة). تقدم تفصيله في سورة هود (٨٣).

(٢) قوله: (أي: قري...) أفاد أن الضمير «ها» يعود إلى المعلوم من السياق.

(٣) قوله: (وهو لوط...) كما تقدم في سورة هود (٨١).

(٤) قوله: (وُصفوا...) على هذا يكون المراد بالإيمان تصديق القلب، وبالإسلام عمل الجوارح، وهذا أحد الإطلاقات، وقد يطلقان بمعنى واحد، فيكون إطلاقهما ههنا من باب التفتن في التعبير. وذكرهما القرطبي. وقد تقدم في تفسير أول سورة البقرة شيء من التفصيل في الإيمان وإطلاقاته، من أنه يطلق تارة على التصديق فقط، وتارة على مجموع التصديق والعمل، وأخرى على العمل فقط.

(٥) ﴿وَتَرَكْنَا فِيهَا﴾. قال ابن جرير: «والمعنى: تركناها آية؛ لأنها التي ائتكفت بأهلها؛ فهي الآية». اهـ.

- ﴿٣٨﴾ - ﴿وَفِي مُوسَى﴾ معطوف على «فِيهَا»، والمعنى ^(١): وجعلنا في قصة موسى آية ﴿إِذْ أَرْسَلْنَاهُ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ﴾ ملتبساً ^(٢) ﴿وَسُلْطَانٍ مُّبِينٍ﴾ ﴿٣٨﴾ بحجة واضحة.
- ﴿٣٩﴾ - ﴿فَتَوَلَّى﴾ أعرض عن الإيمان ﴿بِرَبِّهِ﴾ مع جنوده ^(٣)؛ لأنهم له كالركن ﴿وَقَالَ﴾ لموسى هو ﴿سَجِرْ أَوْ مَجْنُونٌ﴾ ﴿٣٩﴾.
- ﴿٤٠﴾ - ﴿فَأَخَذَتْهُ وَجُودُهُ فَنَبَذَتْهُمْ﴾ طرحناهم ﴿فِي الْيَمِّ﴾ البحر فغرقوا ﴿وَهُوَ﴾ أي: فرعون ﴿مُلِيمٌ﴾ ﴿٤٠﴾ آتٍ بما يُلام عليه، من تكذيب الرسل ودعوى الربوبية.
- ﴿٤١﴾ - ﴿وَفِي﴾ إهلاك ﴿عَادٍ﴾ آية ^(٤) ﴿إِذْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الرِّيحَ الْعَقِيمَ﴾ ﴿٤١﴾ هي التي لا خير فيها ^(٥)؛ لأنها لا تحمل المطر ولا تلقح الشجر، وهي: الدبور ^(٦).
- ﴿٤٢﴾ - ﴿مَا نَذَرُ مِنْ شَيْءٍ﴾ نفسٍ أو مالٍ ﴿أَنْتَ عَلَيْهِ إِلَّا جَعَلْتَهُ كَالرِّمِيمِ﴾ ﴿٤٢﴾ كالبالي المتفتت.

(١) قوله: (والمعنى:....). يشير إلى أن تركنا مضمن معنى: جعلنا، ويجوز كونه معطوفاً على

﴿وَفِي الْأَرْضِ﴾. ذكر الوجهين البيضاوي.

(٢) قوله: (ملتبساً). أفاد أن الباء في ﴿وَسُلْطَانٍ﴾ للالتباس والإلصاق.

(٣) قوله: (مع جنوده). تفسير لـ ﴿بِرَبِّهِ﴾، فالباء بمعنى: مع، والركن: يراد به الجنود. روى

ابن جرير نحوه عن ابن زيد، ومجاهد، والركن في الأصل: الجانب الأقوى، سمي به جنده من باب الاستعارة، كما أشار المفسر.

(٤) قوله: (آية). يجوز رفعه على أنه مبتدأ مؤخر. و﴿وَفِي عَادٍ﴾ خبر مقدم. فتكون الواو

استثنائية أو لعطف الجملة، ويجوز نصبه بتقدير: «جعلنا»؛ فيكون معطوفاً على ما قبله.

(٥) قوله: (هي التي لا خير فيها). روى ابن جرير نحوه عن ابن عباس وغيره. وذكر نحوه المفسرون.

(٦) وقوله: (وهي الدبور). أي: تسمى هذه الريح دبوراً، وفي «الصحيحين»: «نصرتُ

بالصبا، وأهلك عَادُ بالدبور». [كتاب الاستسقاء].

﴿٤٣﴾ - ﴿وَفِي﴾ إهلاك ﴿نُحُودَ﴾ آية ﴿إِذْ قِيلَ لَهُمْ﴾ بعد عقر الناقة ﴿تَمَتَّعُوا حَتَّىٰ حِينٍ﴾ ﴿٤٣﴾ إلى انقضاء آجالكم كما في آية: «تَمَتَّعُوا فِي دَارِكُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ» [هود: ٦٥] ^(١).

﴿٤٤﴾ - ﴿فَعَتَوْا﴾ تكبروا ﴿عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ﴾ أي: عن امتثاله ﴿فَأَخَذَتْهُمُ الصَّاعِقَةُ﴾ بعد مضي الثلاثة أيام، أي: الصيحة المهلكة ^(٢) ﴿وَهُمْ يَنْظُرُونَ﴾ ^(٣) أي: بالنهار.

﴿٤٥﴾ - ﴿فَمَا اسْتَطَعُوا مِنْ قِيَامٍ﴾ أي: ما قدروا على النهوض حين نزول العذاب ﴿وَمَا كَانُوا مُنْصَرِّينَ﴾ ^(٤) على من أهلكهم.

﴿٤٦﴾ - ﴿وَقَوْمٍ نُوحٍ﴾ بالجر ^(٥)، عطف على «نُحُودَ»، أي: وفي إهلاكهم بما في السماء والأرض آية، وبالنصب، أي: وأهلكنا قوم نوح ﴿مِّن قَبْلُ﴾ أي: قبل إهلاك هؤلاء المذكورين ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ﴾ ^(٦).

﴿٤٧﴾ - ﴿وَالسَّمَاءَ بَنَيْنَاهَا بِأَيْدٍ﴾ بقوة ^(٧) ﴿وَإِنَّا لَمُوسِعُونَ﴾ ^(٨) قادرون ^(٩)، يقال: آد

(١) قوله: (كما في آية...). الآية من سورة هود (٦٥).

(٢) قوله: (أي: الصيحة). تفسير لـ ﴿الصَّاعِقَةُ﴾.

(٣) وقوله: (أي: بالنهار). وقاله القرطبي، والبيضاوي.

(٤) قوله: (بالجر...). قرأ بالجر: أبو عمرو، وحمة، والكسائي، وخلف. وبالنصب: الباقون. ووجهها كما ذكر المفسر.

(٥) قوله: (بقوة). قاله ابن عباس، ومجاهد، وقتادة وغيرهم. فليس جمع يد، بل مصدر: آد، يثيد. كما ذكره المفسر. والبلاغيون يجعلونه مثلاً للتورية، وهي ذكر لفظ له معنيان بعيد وقريب، فيراد البعيد. فمعنى «أيد» القريب أنه جمع يد، وليس مراداً، ولا ينافي التورية كونه جمعاً، وكون المعنى المراد إذا كان مفرداً مصدرًا، كما هو واضح.

(٦) وقوله: (قادرون). تفسير ﴿لَمُوسِعُونَ﴾. وبه وينحوه فسر ابن عباس وغيره. وقال الجوهري: «يقال: أوسع الرجل، أي: صار ذا سعة وغنى»، كما ذكره المفسر. وعلى هذا =

الرجل يئيد: قوي، وأوسع الرجل: صار ذا سعة وقوة.

﴿٤٨﴾ - ﴿وَالْأَرْضَ فَرَشْتَهَا﴾^(١) مهادناها ﴿فَنَعَمَ الْمَدِيدُونَ﴾^(٢) نحن.

﴿٤٩﴾ - ﴿وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ﴾ متعلق بقوله: ﴿خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ﴾^(٣) صنفين^(٤)، كالذكر والأنثى، والسماء والأرض، والشمس والقمر، والسهل والجبل، والصيف والشتاء، والحلو والحامض، والنور والظلمة ﴿لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾^(٥) بحذف إحدى التاءين من الأصل^(٦)، فتعلمون^(٧) أن خالق الأزواج فرد فتعبدونه.

﴿٥٠﴾ - ﴿فَقَرُّوا إِلَى اللَّهِ﴾ أي: إلى ثوابه من عقابه^(٨)، بأن تطيعوه ولا تعصوه ﴿إِنِّي لَكُمْ مِّنْهُ نَذِيرٌ مُّبِينٌ﴾^(٩) بين الإنذار.

﴿٥١﴾ - ﴿وَلَا تَجْعَلُوا مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ إِنِّي لَكُمْ مِّنْهُ نَذِيرٌ مُّبِينٌ﴾^(١٠) يقدر^(١١) قبل: «فَقَرُّوا»: قل لهم.

= يكون أوسع لازماً. وقيل: موسعون السماء وما بينهما وبين الأرض أو الأرزاق، كما يعلم من البيضاوي وغيره. وعلى هذا يكون متعدياً، وحذف المفعول به، والله أعلم.

(١) ﴿وَالْأَرْضَ﴾ منصوب بفعل يفسره ﴿فَرَشْتَهَا﴾. فهو من باب الاشتغال، كما في ﴿وَالسَّمَاءَ بَيْنَهُمَا﴾.

(٢) قوله: (صنفين). أي: نوعين مختلفين. وما ذكره المفسر من الأمثلة مروى عن مجاهد بأكثر مما ذكره من الأمثلة. وروى نحوه عن ابن زيد وغيره.

(٣) قوله: (بحذف إحدى التاءين). أي فأصله: تتذكرون. حذفت إحدى التاءين: هذه

قراءة حفص، وحمزة، والكسائي، وخلف. وقرأ الباقون: بتشديد الذال: ﴿تَذَكَّرُونَ﴾،

وذلك بإدغام التاء في الذال.

(٤) وقوله: (فتعلمون). توضيح لما تضمنته هذه الآية من العبرة والدرس، وذكره القرطبي وغيره.

(٥) قوله: (إلى ثوابه). إشارة إلى تقدير مضاف.

(٦) قوله: (ويقدر). وذلك لدلالة قوله ﴿إِنِّي لَكُمْ...﴾؛ لأنه يكون بلسان النبي ﷺ.

﴿٥٢﴾ - ﴿كَذَلِكَ مَا أَتَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا قَالُوا﴾ هو ﴿سَاحِرٌ أَوْ مُجْنُونٌ﴾ ﴿٥٢﴾
 أي: مثل تكذيبهم لك^(١) بقولهم: إنك ساحر أو مجنون تكذيب الأمم قبلهم
 ليرسلهم بقولهم ذلك.

﴿٥٣﴾ - ﴿أَتَوْاصُوا﴾ كلهم ﴿بِهِ﴾ استفهام بمعنى: النفي^(٢) ﴿بَلْ هُمْ قَوْمٌ طَاغُونَ﴾ ﴿٥٣﴾ جمعهم على هذا القول طغيانهم.

﴿٥٤﴾ - ﴿فَوَلَّ﴾ أعرض^(٤) ﴿عَنْهُمْ فَمَا أَنْتَ بِمَلُومٍ﴾ ﴿٥٤﴾ لأنك بلغتهم الرسالة.
 ﴿٥٥﴾ - ﴿وَذَكَرْ﴾ عظم بالقرآن ﴿فَإِنَّ الذِّكْرَ يَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ ﴿٥٥﴾ من علم الله تعالى أنه يؤمن.

﴿٥٦﴾ - ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ ﴿٥٦﴾ ولا ينافي ذلك عدم عبادة الكافرين^(٦)؛ لأن الغاية لا يلزم وجودها، كما تقول: برئت هذا القلم

(١) قوله: (مثل تكذيب...) خبر مقدم. مبتدؤه قوله: تكذيب الأمم. وهو توضيح لـ ﴿كَذَلِكَ﴾.

(٢) قوله: (كلهم). أي: أولاهم لأخراهم بالتكذيب. قاله قتادة.

(٣) وقوله: (بمعنى: النفي). أي: ما أوصوهم بل هم قوم طاغون، كما في ابن جرير. وقال

القرطبي: «والاستفهام للتوبيخ والتعجب»، فتكون ﴿بَلْ﴾ للإضراب الإبطالي.

(٤) روى ابن جرير عن قتادة ما حاصله: لما نزلت ﴿فَوَلَّ عَنْهُمْ﴾ الآية اشتد على أصحاب

رسول الله ﷺ وظنوا أن الوحي قد انقطع وأن العذاب قد حضر؛ فأنزل الله تعالى:

﴿وَذَكَرْ فَإِنَّ الذِّكْرَ يَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ﴾. وروى نحوه عن مجاهد. و﴿تَوَلَّ﴾: فعل أمر

مبني على حذف الألف، كما هو واضح.

(٥) قوله تعالى: ﴿لِيَعْبُدُونِ﴾. اللام حرف جرّ. والفعل منصوب بأن مضمرة جوازاً، وعلامة

نصبه حذف النون. والنون الموجودة للوقاية، وحذفت بعدها ياء المتكلم، وكل ذلك

واضح ومر لها نظائر، وكذلك قوله تعالى الآتي: ﴿أَنْ يُطِيعُونِ﴾.

(٦) قوله: (ولا ينافي ذلك...) جواب لإشكال.

لأكتب به، فإنك قد لا تكتب به.

﴿٥٧﴾ - ﴿مَا أُرِيدُ مِنْهُمْ مِنْ رِزْقٍ﴾ لي ولأنفسهم وغيرهم ﴿وَمَا أُرِيدُ أَنْ يُطْعَمُوا﴾ ﴿٥٧﴾ ولا أنفسهم ولا غيرهم.

﴿٥٨﴾ - ﴿إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ﴾ ﴿٥٨﴾ الشديد.

﴿٥٩﴾ - ﴿فَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ أنفسهم بالكفر من أهل مكة وغيرهم ﴿ذُنُوبًا﴾ نصيبًا من العذاب ﴿مِثْلَ ذُنُوبٍ﴾ نصيب^(١) ﴿أَصْحَابِهِمْ﴾ المهالكين قبلهم ﴿فَلَا يَسْتَعِجِلُونَ﴾ ﴿٥٩﴾ بالعذاب إن أخرتهم إلى يوم القيامة.

﴿٦٠﴾ - ﴿قَوْلٌ﴾ شدة عذاب ﴿لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ﴾ في^(٢) ﴿يَوْمِهِمُ الَّذِي يُوعَدُونَ﴾ ﴿٦٠﴾ أي: يوم القيامة.



= حاصله: إذا كان خلقهم للعبادة، فكيف لا يعبد به بعضهم بل أكثرهم. فأجاب: بأن الخلق غايته العبادة، والغاية لا يلزم وجودها، وهذا جواب حسن. ولم أر معزواً إلى أئمة السلف. وقيل في الجواب أيضًا: إن المراد: ما خلقت أهل السعادة من الجن والإنس، فيكون الجن والإنس عامًا مخصوصًا أو عامًا مرادًا به الخصوص. وقال القرطبي: «الآية دخلها التخصيص؛ لأن المجانين والصبيان ليسوا مأمورين بالعبادة». نقله القرطبي. وقيل المعنى: إلا لأمرهم بالعبادة. عزي إلى علي رضي الله عنه. وقيل: العبادة هنا إما طوعًا وإما كرهًا، فالكفار مذللون لقضائه وقدرته تعالى، روي نحوه عن ابن عباس، ورجحه ابن جرير. وما ذكره المفسر جواب حسن.

(١) قوله: (نصيب). الذنوب في الأصل: الدلو العظيمة، وكانوا يستقون الماء فيقسمون ذلك على الأنبياء، فليل للذنوب نصيب، من هذا. قاله القرطبي. وقد فسر ابن عباس الذنوب هنا بالدلو. كما في ابن جرير. ويكون في إطلاقه هنا نوع من المجاز المرسل.

(٢) قوله: (في). أي: ﴿هنا بمعنى: في﴾. كما في قوله تعالى: ﴿إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ﴾.

٥٢- سورة الطور

مكية^(١)، وآياتها تسع وأربعون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

١- ﴿وَالطُّورِ ١﴾ أي: الجبل الذي كلم الله عليه موسى^(٢).

٢- ﴿وَكُتِبَ مَسْطُورٍ ٢﴾.

٣- ﴿فِي رَقٍّ مَّنْشُورٍ ٣﴾ أي: التوراة أو القرآن^(٣).

٤- ﴿وَالْبَيْتِ الْمَعْمُورِ ٤﴾ هو في السماء الثالثة أو السادسة أو السابعة بحيال

الكعبة^(٤)، يزوره كل يوم سبعون ألف ملك بالصلاة والطواف لا يعودون إليه أبداً.

(١) قوله: (مكية). لم أجد في ذلك اختلافاً.

(٢) قوله: (أي: الجبل الذي...). قال القرطبي: «أقسم الله به تشریفاً له وتكريماً وتذكيراً لما فيه من الآيات، وهو أحد جبال الجنة». اهـ. ثم ذكر حديثاً عن عبدالله بن عمرو بن عوف عن أبيه عن جده مرفوعاً: «أربعة أجبل من جبال الجنة - وذكر فيه -: جبل أحد، والطور، ولبنان، والجودي». وجعلنا ذلك في بيتين:

أربعة من الجبال تثبتُ في جنة، ذا في الحديث مُثبتُ
الطور والجودي أيضاً أحدُ وهكذا لبنان، يا مُوحِّدُ

(٣) قوله: (أي: التوراة...). نقل القرطبي القول بأنه التوراة عن الكلبي. وفسر هو بأنه

القرآن، وعن الفراء: «صحائف الأعمال»، والرق: الصحيفة. قاله ابن جرير عن مجاهد.

(٤) قوله: (هو في السماء...). أكثر المفسرين على أن المراد بالبيت المعمور هنا هو المذكور في

حديث الإسراء، ففي «الصحيحين»: أنه ﷺ بعد مجاوزته السماء السابعة: «ثم رفع بي

إلى البيت المعمور، وإذا هو يدخله كل يوم سبعون ألفاً لا يعودون إليه آخر ما عليهم»،

قال ابن كثير: «يعني: يطوفون به ويتعبدون فيه كما يفعل أهل الأرض بكعبتهم». اهـ. =

- ٥- ﴿وَالسَّقْفَ الْمَرْفُوعَ﴾ ٥ أي: السماء^(١).
- ٦- ﴿وَالْبَحْرَ الْمَسْجُورَ﴾ ٦ أي: المملوء^(٢).
- ٧- ﴿إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوْ فُعٌ﴾ ٧ نازل بمستحقه.
- ٨- ﴿مَا لَهُ مِنْ دَافِعٍ﴾ ٨ عنه^(٣).
- ٩- ﴿يَوْمَ﴾ معمول «وَرَفَعُ»، «تَمُورُ السَّمَاءُ مَوْرًا» ٩ تتحرك وتدور^(٤).
- ١٠- ﴿وَتَسِيرُ الْجِبَالُ سَيْرًا﴾ ١٠ تصوير هباءً منشورًا، وذلك في يوم القيامة.
- ١١- ﴿فَوَيْلٌ﴾ شدة عذاب «يَوْمِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ» ١١ للرسول.
- ١٢- ﴿الَّذِينَ هُمْ فِي حَوْضٍ﴾ باطل «يَلْعَبُونَ» ١٢ أي: يتشاغلون بكفرهم.

= واختلف في أي سماء هو، ذكر القرطبي فيه أقوالًا، والأصح أنه في السماء السابعة لحديث «الصحيحين»، ولكن قال ابن كثير: «في كل سماء بيت، أي: بحيال الكعبة يتعبد فيه أهلها، والذي في السماء السابعة هو البيت المعمور، والذي في سماء الدنيا يسمى بيت العزة» اهـ. وعلى هذا يمكن حمل الاختلاف في تعيين الموقع، وعن الحسن: «البيت المعمور هنا الكعبة». نقله القرطبي.

- (١) قوله: (أي: السماء...)، فسر به ابن جرير، وراه عن أئمة التفسير.
- (٢) قوله: (المملوء). روي عن قتادة، واختاره ابن جرير. وعن مجاهد: «الموقد، أي: أنه يوقد نارًا يوم القيامة»، واختاره ابن كثير، وعزاه إلى الجمهور، قال ابن جرير: «الأغلب في معنى السجر: الإيقاد والامتلاء، فليس البحر اليوم موقدًا، فيكون المعنى: المملوء؛ لأنه مملوء» اهـ. ملخصًا. هذا، وقد أثبت بعض الباحثين انتقاد أسفل البحر في بعض الأماكن ونشر صورة ذلك في وسائل التواصل، والله أعلم.
- (٣) قوله: (عنه). أي: عن مستحقه.
- (٤) قوله: (تتحرك). روي عن ابن عباس: «تتحرك»، وعن مجاهد: «تدور»، وعن ابن عباس في رواية: «تشقق».

﴿١٣﴾ - ﴿يَوْمَ يُدْعَوْنَ إِلَىٰ نَارِ جَهَنَّمَ دَعَا﴾ ﴿١٣﴾ يدفعون بعنف^(١)، بدل من «يَوْمَ تَمُورُ»^(٢)، ويقال لهم تبكيئاً:

﴿١٤﴾ - ﴿هَذِهِ النَّارُ الَّتِي كُنْتُمْ بِهَا تُكَذِّبُونَ﴾ ﴿١٤﴾.

﴿١٥﴾ - ﴿أَفَسِحْرُ هَذَا﴾ العذاب الذي ترون كما كنتم تقولون في الوحي: هذا سحر ﴿أَمْ أَنْتُمْ لَا بُصِيرُونَ﴾ ﴿١٥﴾^(٣).

﴿١٦﴾ - ﴿أَصْلَوْهَا فَاصْبِرُوا﴾ عليها ﴿أَوْ لَا تَصْبِرُوا﴾ صبركم وجزعكم^(٤) ﴿سَوَاءٌ عَلَيْكُمْ﴾ لأن صبركم لا ينفعكم ﴿إِنَّمَا تُجْرَوْنَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ ﴿١٦﴾ أي: جزاءه.

﴿١٧﴾ - ﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَيَعْمُرُونَ﴾ ﴿١٧﴾.

﴿١٨﴾ - ﴿فَكَيْهَيْنِ﴾ متلذذين ﴿يَمَّا﴾ مصدرية^(٥) ﴿ءَانَهُمْ﴾ أعطاهم ﴿رَيْثُهُمْ﴾

(١) قوله: (يدفعون...)، كما قال ابن عباس: «يدفعون فيها دفعاً».

(٢) وقوله: (بدل...)، أي: ﴿يَوْمَ يُدْعَوْنَ﴾ بدل من ﴿يَوْمَ تَمُورُ﴾، كما أعربه ابن جرير. وقال القرطبي: «بدل من ﴿يَوْمَ يُدْعَوْنَ﴾، ومآلها واحد.

(٣) ﴿أَمْ أَنْتُمْ﴾. ﴿أَمْ﴾ هنا منقطعة، بمعنى: بل أنتم لا تبصرون في الدنيا، وتم الكلام بقوله: (أفسح هذا)، والاستفهام للتوبيخ، أو المعنى: أم أنتم لا تعانون العذاب. وعلى التقديرين الظاهر أن ﴿أَمْ﴾ منقطعة؛ لأن الهمزة السابقة - ﴿أَفَسِحْرُ هَذَا﴾ - ليست للتعين ولا للتسوية. و﴿أَمْ﴾ تكون متصلة إذا سبقتها همزة التسوية أو التعين، ومن المعربين من جوز كون ﴿أَمْ﴾ هنا متصلة ومنقطعة، كما في «إعراب القرآن» للدرويش.

(٤) قوله: (صبركم...)، قدره ليكون مبتدأ و﴿سَوَاءٌ﴾ خبراً، والأمر في ﴿فَاصْبِرُوا﴾ للتسوية.

(٥) قوله: (مصدرية)، هذا أحد الوجهين. ذكرهما المعربون، والثاني: أنها موصولة. فتكون الواو في ﴿وَوَقَّهَهُمْ﴾ استئنافية أو حالية. وعلى كونها مصدرية تكون الواو عاطفة لما بعدها على ﴿ءَانَهُمْ﴾، كما فسر بذلك المفسر، فقوله: (عطف على ﴿ءَانَهُمْ﴾) يعني: =

وَوَقَّهَتْ رَبُّهُمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ ﴿١٨﴾ عطفٌ على «ءَانَهُمْ»، أي: بإيتائهم ووقايتهم، ويقال لهم:

﴿١٩﴾ - ﴿كُلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا﴾ حال ^(١)، أي: مهئين ﴿يَعَا﴾ الباء سببية ﴿كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ ﴿١٩﴾.

﴿٢٠﴾ - ﴿مُتَّكِئِينَ﴾ حال من الضمير المستكن في قوله تعالى: «فِي جَنَّتٍ» ﴿عَلَى سُرُرٍ مَّصْفُوفَةٍ﴾ بعضها إلى جنب بعض ﴿وَزَوْجَتُهُمْ﴾ عطف على «فِي جَنَّتٍ»، أي: قرانهم ^(٢) ﴿يُحَوَّرِينَ﴾ عظام الأعين حسانهن.

﴿٢١﴾ - ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ مبتدأ ﴿وَاتَّبَعَتْهُمْ﴾ وفي قراءة ^(٣): «وَاتَّبَعَتْهُمْ» معطوف على «ءَامَنُوا». ﴿ذُرِّيَّاتِهِمْ﴾ وفي قراءة: «ذُرِّيَّتُهُم»، الصغار والكبار ^(٤)

= أن «وَوَقَّهَتْ رَبُّهُمْ» معطوف على «ءَانَهُمْ»؛ فيكون المعنى: بإيتائهم ووقايتهم. كما قال.

(١) قوله: (حال). قد تقدم شرح هذا اللفظ في أول سورة النساء.

(٢) قوله: (أي: قرانهم). فسر به؛ لأن «زَوْج» يتعدى بنفسه غالباً، يقال: زَوَّجْتُكَ فُلَانَةً، ولا يقال: زَوَّجْتُكَ بِفُلَانَةٍ إلا على لغة أزد شنوءة، فيما نقله الفراء. كما في القرطبي. فههنا ضمن «زَوْج» معنى: قرن، فتعدى بالباء، وبذلك فسر القرطبي حيث قال: (أي: قرانهم بهن).

(٣) قوله: (وفي قراءة: ...). هنا ثلاث قراءات:

الأولى: ﴿وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ﴾: من الإتيان المسند إلى نون المتكلمين، ونصب ﴿ذُرِّيَّتُهُمْ﴾: قرأه أبو عمرو.

الثانية: ﴿وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ﴾: من الاتباع، ورفع ﴿ذُرِّيَّتُهُمْ﴾ بصيغة الجمع: قرأه ابن عامر، ويعقوب.

الثالثة: ﴿وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ﴾: من الاتباع ورفع ﴿ذُرِّيَّتُهُمْ﴾ بصيغة الإفراد: الباقر.

(٤) قوله: (الصغار والكبار). نعت للذرية، وحاصل المعنى على ما أوضحه المفسر أن الله

تعالى يلحق بالمؤمنين في الجنة ذرياتهم الكبار بسبب إيمانهم وإن لم يعملوا بعمل آبائهم، =

﴿يَايَمَنِي﴾ من الكبار، ومن الآباء في الصغار، والخبر ﴿الْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ﴾^(١) المذكورين في الجنة. فيكونون في درجاتهم وإن لم يعملوا بعملهم؛ تكرمة للآباء باجتماع الأولاد إليهم ﴿وَمَا أَلْنَتْهُمْ﴾ بفتح اللام وكسرها^(٢)، نقصانهم ﴿مَنْ عَمَلِهِمْ مِنْ﴾ زائدة^(٣) ﴿شَيْءٍ﴾ يزداد في عمل الأولاد ﴿كُلُّ أَمْرٍ بِمَا كَسَبَ﴾ من عمل خير أو شر ﴿رَهِيْنٌ﴾^(٤) موهون، يؤخذ بالشر ويجازى بالخير.

﴿٢٢﴾ - ﴿وَأَمَدَدْنَاهُمْ﴾ زدنهم في وقت بعد وقت ﴿بِفِكَهَةٍ وَلَحَرٍ مِّمَّا يَشْتَهُونَ﴾^(٥) وإن لم يصرحوا بطلبه.

﴿٢٣﴾ - ﴿يَنْزِعُونَ﴾ يتعاطون بينهم^(٤) ﴿فِيهَا﴾ أي: الجنة ﴿كَأْسًا﴾ خمرًا^(٥) ﴿لَّا لَعْوُ

= وكذا يلحق بهم ذريتهم الصغار بسبب إيمان آبائهم، ولا ينقص من عمل الآباء شيء. وهذا المعنى مروى عن ابن عباس بطريق، ذكره ابن جرير. فقول المفسر: (من الكبار...). نعت ﴿يَايَمَنِي﴾، والباء في ﴿يَايَمَنِي﴾ للسببية، أي: بسبب الإيمان الكائن من الأولاد الكبار، وبسبب الإيمان الكائن من الآباء في حق الذرية الصغار، فيجمعهم كلهم في الجنة ليقر الله بهم عين المؤمن.

(١) وفي ﴿الْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ﴾ قراءتان: ﴿ذُرِّيَّتَهُمْ﴾: بالجمع: نافع، وأبو عمرو، وابن عامر، وأبو جعفر، ويعقوب. و﴿ذُرِّيَّتَهُمْ﴾: بالإنفراد: الباقون.

(٢) قوله: (بفتح اللام...). قرأ ابن كثير: بكسر اللام. والباقون: بفتحها. وهما لغتان.

(٣) قوله: (زائدة). أي: زائدة إعراباً ومؤكدة معنى، كما تقدم كثيرًا.

و﴿مَنْ عَمَلِهِمْ﴾ للتبعيض، أو ابتدائية.

(٤) قوله: (يتعاطون). وبه فسر ابن جرير، والمعنى: يتناولها بعضهم من بعض وهو المؤمن وزوجاته وخدمه في الجنة. قاله القرطبي.

(٥) قوله: (خمرًا). تفسير بالمراد، والكأس: إناء الخمر، وكل إناء مملوء من شراب وغيره، فإذا فرغ لم يسمَّ كأسًا، كما في القرطبي. ولعل المفسر فسر بالخمر لعود الضمير في ﴿فِيهَا﴾ =

- فِيهَا ﴿٢٣﴾ أَي: بسبب شربها يقع بينهم ﴿وَلَا تَأْتِيهِمْ﴾ ﴿٢٣﴾ به يلحقهم بخلاف خمر الدنيا.
- ﴿٢٤﴾ - ﴿وَيَطُوفُ عَلَيْهِمْ﴾ للخدمة ﴿غِلْمَانٌ﴾ أرقاء ^(١) ﴿لَهُمْ كَانَتْهُمْ﴾ ﴿حُسْنًا﴾ ^(٢)
- ولطافة ﴿لَوْ لَوْ مَكُونُ﴾ ﴿٢٤﴾ مصون في الصدف؛ لأنه فيها أحسن منه في غيرها.
- ﴿٢٥﴾ - ﴿وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَسَاءَ لُونُ﴾ ﴿٢٥﴾ يسأل بعضهم بعضاً عما كانوا عليه وما وصلوا إليه تلذذاً واعترافاً بالنعمة.
- ﴿٢٦﴾ - ﴿قَالُوا﴾ إيماء إلى علة الوصول ﴿إِنَّا كُنَّا قَبْلُ فِي أَهْلِنَا﴾ في الدنيا ﴿مُشْفِقِينَ﴾ ﴿٢٦﴾ خائفين من عذاب الله.
- ﴿٢٧﴾ - ﴿فَمَرَّ اللَّهُ عَلَيْنَا﴾ بالمغفرة ﴿وَوَقَّتْنَا عَذَابَ السَّمُومِ﴾ ﴿٢٧﴾ أي: النار ^(٣)؛ لدخولها في المسام ^(٤). وقالوا إيماء أيضاً:
- ﴿٢٨﴾ - ﴿إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلُ﴾ أي: في الدنيا ﴿نَدْعُوهُ﴾ أي: نعبد موحدين

= إليها، فيكون في الكلام ما يسمى بالاستخدام عند البلاغيين، وهو إطلاق لفظ بمعنى ثم عود الضمير إليه بالمعنى الآخر له. حيث أطلق لفظ الكأس وهو الإناء ثم عاد إليه الضمير باعتبار الخمر التي فيه.

- فائدة: لفظة «الكأس» مؤنثة. قال تعالى: ﴿يَكْأَسِ مِنْ مَّعِينٍ﴾ ﴿٤٥﴾ بَيِّنَاتٍ [الصفات: ٤٥].
- (١) قوله: (أرقاء). جمع رقيق، وظاهره: أن هؤلاء الغلماء خلُقوا في الجنة، وقيل: هم أولاد المشركين. وقيل: هم أولاد أهل الجنة سبقوهم. ذكر القرطبي هذه الأقوال من دون عزو.
- (٢) قوله: (حسناً). منصوب على التمييز أو نزع الخافض، أي: في الحسن.
- (٣) قوله: (النار). وبه فسر ابن زيد. وقال الحسن: «اسم من أساء النار، وطبقة من طباق جهنم». اهـ. أعادنا الله منها.

(٤) وقوله المفسر: (لدخولها...). بيان لوجه تسمية النار بالسوموم، أي: سميت به لدخولها في المسام. والمسام: أصول الشعر ومنافذه. قال البيضاوي: «عذاب النار النافذة في المسام نفوذ السموم». اهـ.

﴿إِنَّهُ﴾ بالكسر استثناءً^(١)، وإن كان تعليلًا معنيًا، وبالفتح تعليلًا لفظًا ﴿هُوَ
الْبَرُّ﴾ المحسن الصادق في وعده^(٢) ﴿الرَّحِيمُ﴾^(٣) العظيم الرحمة^(٤).

﴿٣١﴾ - ﴿فَذَكِّرْ﴾ دُم على تذكير المشركين، ولا ترجع عنه لقولهم لك:
كاهن، مجنون ﴿فَمَا أَنْتَ بِنِعْمَتِ رَبِّكَ﴾^(٥) أي: بإنعامه عليك ﴿بِكَاهِنٍ﴾ خبر «ما»
﴿وَلَا مَجْنُونٍ﴾^(٦) معطوف عليه.

﴿٣٠﴾ - ﴿أَمْ﴾ بل^(٥) ﴿يَقُولُونَ﴾ هو ﴿شَاعِرٌ تَزَبُّصٌ بِهِ رَبِّبَ الْمُؤْنُونَ﴾^(٧) حوادث

(١) قوله: (بالكسر). قرأ نافع، والكسائي، وأبو جعفر: بالفتح: ﴿إِنَّهُ﴾. والباقون: بالكسر:
﴿إِنَّهُ﴾. ووجهها كما قال المفسر. والاستثناء هنا بالمعنى البلاغي أي الواقعة علة. وهو
عند النحاة جملة ليس لها علاقة إعرابية بما قبلها.

(٢) قوله: (المحسن...). عن ابن عباس: «اللطيف»، وعنه أيضًا: «الصادق فيما وعد».
(٣) وقوله: (العظيم الرحمة). أخذ معنى العظمة من وزن «فعليل»، فهو إما صفة مشبهة أو
صيغة مبالغة. وتقدم معانيها في سورة البقرة الآية (٢٦٧) وغيرها.

(٤) قوله تعالى: ﴿بِنِعْمَتِ﴾. الباء للسببية، والنعمة: اسم مصدر بمعنى: إنعام، كما أشار إليه
المفسر. والباء في ﴿بِكَاهِنٍ﴾ مزيد للتوكيد.

فائدة: من خصائص نبينا محمد ﷺ أن الله تعالى تولى الدفاع عنه مما رماه المشركون، كما
في هذه الآية وأمثالها. وكان الأنبياء قبله يتولون الدفاع عنهم بأنفسهم، كما قال نوح
عَلَيْهِ السَّلَامُ: ﴿يَقْفَوْهُ لَيْسَ بِى ضَلَالَةٌ﴾ [الأعراف: ٦١]، وقول هود عَلَيْهِ السَّلَامُ: ﴿لَيْسَ بِي
سَفَاهَةٌ﴾ [الأعراف: ٦٧]، وغير ذلك. وقد ذكرنا هذه الخصلة في رسالتنا النظامية:
«لوامع الدرر من خصائص سيد البشر».

(٥) قوله: (بل). أفاد أن ﴿أَمْ﴾ هنا منقطعة، وتضمنت معنى الاستفهام الاستنكاري. كما أن
﴿أَمْ﴾ في جميع مواضعها من هذه السورة منقطعة، تضمنت بعضها معنى الاستفهام،
وبعضها لم تتضمن، كما يعلم من مواضعها.

الدهر فيه، فيهلك كغيره من الشعراء^(١).

﴿٣١﴾ - ﴿قُلْ تَرَبَّصُوا﴾ هلاكي ﴿فَإِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُرَاصِينِ﴾ ﴿٣١﴾ هلاككم، فعذبوا بالسيف يوم بدر، والتربص: الانتظار.

﴿٣٢﴾ - ﴿أَمْ تَأْمُرُهُمْ أَخْلَعُوا عَاقْلَهُمْ﴾ عقولهم ﴿بِهَذَا﴾ أي: قولهم له: ساحر، كاهن، مجنون، أي: لا تأمرهم بذلك^(٢) ﴿أَمْ﴾ بل ﴿هُمْ قَوْمٌ طَاغُونَ﴾ ﴿٣٢﴾ بعنادهم.

﴿٣٣﴾ - ﴿أَمْ يَقُولُونَ نَقُولُهُ﴾ اختلق القرآن، لم يخلقه^(٣) ﴿بَلْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ ﴿٣٣﴾ استكباراً، فإن قالوا اختلقوا^(٤).

﴿٣٤﴾ - ﴿فَلْيَأْتُوا بِحَدِيثٍ﴾ مخلق ﴿مِثْلِهِ﴾ إن كانوا صدقيين ﴿٣٤﴾ في قولهم.

﴿٣٥﴾ - ﴿أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ﴾ أي: خالق ﴿أَمْ هُمُ الْخَالِقُونَ﴾ ﴿٣٥﴾ أنفسهم ولا يعقل مخلوق بغير خالق^(٥)، ولا معدوم يخلق، فلا بد لهم من خالق هو الله

(١) قوله: (حوادث الدهر). فسر به مجاهد، وعن ابن عباس: «الموت»، نقل القرطبي عن الضحاك: «هؤلاء بنو عبدالدار نسبوه إلى أنه شاعر، أي: يهلك عن قريب كما هلك من قبل من الشعراء، وأن أباه مات شاباً فربما يموت كأبيه». اهـ. وفي كلام المفسر إشارة إلى ذلك.

(٢) قوله: (أي: لا تأمرهم...). أشار به إلى أن ﴿أَمْ﴾ المتقطعة متضمنة معنى الاستفهام الإنكاري بخلاف ﴿أَمْ﴾ الثانية التالية.

(٣) قوله: (لم يخلقه...). مرتبط بما بعده، وتوضيح لمعنى الإضراب في قوله تعالى: ﴿بَلْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ ﴿٣٣﴾.

(٤) قوله: (فإن قالوا...). قدره ليفيد أن الآية التالية جواب للشرط المقدّر الذي قدره المفسر.

(٥) قوله: (ولا يعقل...). إشارة إلى أن هذه الآية تنظم استدلالاً منطقيّاً وهو المسمى بالقياس الاستثنائي بالقضايا المنفصلة، ويسمى عند الأصوليين بالسبر والتقسيم، وحاصله: ذكر احتمالات عقلية، وإبطال الباطل منها فيبقى المدعى سليماً، فهنا المدعى إثبات الخالق ثم إثبات توحيده بالعبادة، فحصر الاحتمالات في ثلاثة أمور: إما أنهم =

الواحد: فلم لا يوحدونه ويؤمنون برسوله وكتابه؟

(٣١) - ﴿أَمْ خَلَقُوا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ ولا يقدر على خلقها إلا الله الخالق فلم لا يعبدونه ﴿بَلْ لَا يُؤْقِنُونَ﴾ (٣١) به، وإلا لآمنوا بنبيه.

(٣٧) - ﴿أَمْ عِنْدَهُمْ خَزَائِنُ رَيْكَ﴾ من النبوة والرزق وغيرهما^(١)، فيخصوا من شاؤوا بما شاؤوا ﴿أَمْ هُمُ الْمُضْطَرُونَ﴾ (٣٧) المستلطون الجبارون، وفعله: سيطر^(٢)، ومثله: ييطر ويقرر^(٣).

(٣٨) - ﴿أَمْ لَهُمْ سُلَّمٌ﴾ مرقي إلى السماء ﴿يَسْتَعِينُونَ فِيهِ﴾ أي: عليه، كلام الملائكة^(٤) حتى يمكنهم منازعة النبي بزعمهم، إن ادعوا ذلك^(٥) ﴿فَلْيَأْتِ مُسْتَعِينُهُمْ﴾ أي: مدعي الاستماع عليه ﴿بِسُلْطَانٍ مُبِينٍ﴾ (٣٨) بحجة بينة واضحة، ولشبهه^(٦) هذا الزعم بزعمهم أن الملائكة بنات الله قال تعالى:

= خُلِقُوا من دون خالق، أو هم خَلَقُوا أنفسهم، أو خلقهم خالق واحد، والاحتلالان الأولان باطلان بداهة، فثبت الثالث، فيكون من براهين توحيد الربوبية ثم التوصل به إلى توحيد الألوهية، كما أشار إلى ذلك المفسر بقوله: فلم لا يوحدونه...؟

(١) قوله: (من النبوة...). فُسر ﴿خَزَائِنُ رَيْكَ﴾: بالنبوة. قالها عكرمة. وعن ابن عباس: «المطر والرزق»، وقيل: مفاتيح الرحمة، وقول المفسر عام.

(٢) قوله: (سيطر). أي: بوزن: «فَعِلَ»، فالياء زائدة، ومعنى المسيطر: المسلط الجبار. كما قاله المفسر، وروي ذلك عن ابن عباس.

(٣) وقوله: (بيطر). معناه: عالج الدابة، والبيطار: طبيب الدابة.

و(يقرر): من معانيه: هلك، وأفسد، وأقام. كما في القاموس.

(٤) قوله: (كلام...). مفعول به لـ ﴿يَسْتَعِينُونَ﴾.

(٥) قوله: (إن ادعوا...). قدره ليكون شرطاً لجوابه: ﴿فَلْيَأْتِ﴾.

(٦) وقوله: (ولشبهه...). بيان للمناسبة بين هذه الآية وما بعدها.

- ٣٩- ﴿أَمْ لَهُ الْبَنَاتُ﴾ أي: بزعمكم ﴿وَلَكُمْ الْبَنُونَ﴾ ﴿٣٩﴾ تعالى الله عما زعموا.
- ٤٠- ﴿أَمْ تَسْأَلُهُمْ أَجْرًا﴾ على ما جئتهم به من الدين ﴿فَهُمْ مِّنْ مَّغْرَمٍ﴾ غرم ذلك ﴿مُتَقَلُّونَ﴾ ﴿٤٠﴾ فلا يسلمون.
- ٤١- ﴿أَمْ عِنْدَهُمُ الْغَيْبُ﴾ أي: علمه ^(١) ﴿فَهُمْ يَكْتُوبُونَ﴾ ﴿٤١﴾ ذلك حتى يمكنهم منازعة النبي ﷺ في البعث وأمور الآخرة بزعمهم.
- ٤٢- ﴿أَمْ يُرِيدُونَ كَيْدًا﴾ بك ليهلكوك في دار الندوة ^(٢) ﴿فَالَّذِينَ كَفَرُوا هُمُ الْمَكِيدُونَ﴾ ﴿٤٢﴾ المغلوبون المهلكون، فحفظه الله منهم ثم أهلكهم بيد.
- ٤٣- ﴿أَمْ لَهُمْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ ﴿٤٣﴾ به من الآلهة، والاستفهام بـ«أَمْ» في مواضعها للتقبيح والتوبيخ.
- ٤٤- ﴿وَإِنْ يَرَوْا كِسْفًا﴾ بعضاً ^(٣) ﴿مِّنَ السَّمَاءِ سَاقِطًا﴾ عليهم كما قالوا: «فَأَسْقِطْ عَلَيْنَا كِسْفًا مِّنَ السَّمَاءِ» [الشعراء: ١٨٧]، أي: تعذيباً لهم ﴿يَقُولُوا﴾ هذا ^(٤)
-
- (١) قوله: (أي: علمه). أشار إلى تقدير مضاف، وبذلك فسر ابن جرير. نقل القرطبي عن قتادة في معنى الآية: «لما قالوا: نتربص به ريب المنون، قال تعالى: ﴿أَمْ عِنْدَهُمُ الْغَيْبُ﴾ حتى علموا متى يموت محمد ﷺ، أو ما يؤول إليه أمره»، وعن ابن عباس: «أم عندهم اللوح المحفوظ فهم يكتبون ما فيه ويخبرون الناس». اهـ.
- (٢) قوله: (في دار الندوة). وبذلك فسر القرطبي، والبيضاوي وغيرهما، وكان ذلك قبيل الهجرة، وكلام ابن جرير، وابن كثير وغيرهما يقتضي أن المراد عموم كيدهم، وهو أقرب؛ لأن السورة مكية، واجتماعهم في دار الندوة كان قبل الهجرة بيسير. وقول المفسر: (في دار الندوة) متعلق بـ﴿يُرِيدُونَ﴾. والله أعلم.
- (٣) قوله: (بعضاً). أي: قطعاً، كما فسر به ابن عباس، والكسف اسم جنس جمعي مفردُه: كسفة، كالتمر والتمر. ذكره ابن جرير. وتقدمت هذا الكلمة في الإسراء والشعراء.
- (٤) قوله: (هذا). قدره ليكون مبتدأ، و﴿سَحَابٌ﴾: خبراً له.

﴿سَحَابٌ مَّرْكُومٌ﴾ متراكب، نرتوي به، ولا يؤمنوا^(١).

٤٥- ﴿فَذَرَهُمْ﴾^(٢) حَتَّى يَلْقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي فِيهِ يُصْعَقُونَ ﴿٤٥﴾ يموتون^(٣).

٤٦- ﴿يَوْمَ لَا يُغْنِي﴾ بدل من «يَوْمَهُم»، ﴿عَنْهُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا وَلَا هُمْ يُصْرُونَ﴾^(٤٦) يمنعون من العذاب في الآخرة^(٤).

٤٧- ﴿وَيَا لَلَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ بكفرهم^(٥) ﴿عَذَابًا دُونَ ذَلِكَ﴾ أي: في الدنيا^(٦) قبل موتهم، فعذبوا بالجوع والقحط سبع سنين، وبالقتل يوم بدر ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾^(٤٧) أن العذاب ينزل بهم.

٤٨- ﴿وَأَصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ﴾ بإمھالهم ولا يضق صدرك ﴿فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا﴾ بمرأى منا نراك ونحفظك^(٧) ﴿وَسَبِّحْ﴾ ملتبسًا ﴿بِحَمْدِ رَبِّكَ﴾ أي

(١) وقوله: (لا يؤمنوا). إشارة إلى مضمون الآية، قال قتادة: «أي: لا يصدقوا بحديث ولا يؤمنوا بآية».

(٢) ﴿فَذَرَهُمْ﴾. قال القرطبي: «منسوخ بآية السيف». اهـ.

(٣) وقول المفسر: (يموتون). قاله قتادة. وقيل: يوم بدر، وقيل: يوم النفخة الأولى، وقيل: يوم القيامة. نقل الأقوال القرطبي.

(٤) قوله: (في الآخرة). يفيد أن المراد بيوم يصعقون غير يوم بدر، على ما اختاره المفسر، والله أعلم.

(٥) قوله: (بكفرهم). متعلق بـ ﴿ظَلَمُوا﴾، والباء للسببية.

(٦) قوله: (أي: في الدنيا). هذا رواه ابن جرير عن ابن زيد. ومثله ما روي عن مجاهد: «هو الجوع والجهد سبع سنين»، وعن ابن عباس: «هو القتل»، وفي كلام المفسر إشارة إلى جميع هذه الأقوال، وعن ابن عباس أيضًا والبراء: «هو عذاب القبر»، واختار ابن جرير العموم.

(٧) قوله: (بمرأى منا). أي: بحيث نراك، وبما ذكر المفسر فسر ابن جرير، وابن كثير وغيرهما، قال ابن جرير: «يقول جل ثناؤه: فَإِنَّكَ بِمَرَأَى مِنَّا نَرَاكَ وَنَرَى عَمَلَكَ، وَنَحْنُ نَحُوطُكَ وَنَحْفَظُكَ...». اهـ. علمًا بأن أئمة السلف يشبّون الله تعالى صفة العين.

قل^(١): سبحان الله وبحمده ﴿حِينَ تَقُومُ﴾ من منامك أو من مجلسك.

﴿٤٩﴾ - ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ﴾ حقيقة أيضًا^(٢) ﴿وَإِذْ بَرَآءُ النَّجْمِ﴾ مصدر^(٣)، أي: عقب غروبها سبِّحه أيضًا، أو صلّ في الأول والعشاءين وفي الثاني الفجر، وقيل: الصبح.



(١) قوله: (أي: قل...). يعني: أن المراد بالتسبيح هنا قول: سبحان الله مع الحمد، وليس المراد الصلاة، ثم اختلف بالمراد بالقيام، فذكر المفسر قولين:

الأول: إذا قمت من النوم، ظاهره من نوم الليل أو النهار، وهذا القول عزاه القرطبي إلى أبي الجوزاء، وحسان بن عطية، وفسر به ابن كثير، واختاره ابن جرير.

الثاني: إذا قمت من المجلس، وعزاه القرطبي إلى جمع من السلف منهم ابن مسعود، وعطاء، وابن جبير، وأبو الأحوص وغيرهم. ولكل من القولين أحاديث.

(٢) قوله: (حقيقة أيضًا). يعني: أن المراد بالتسبيح في هذه الآية إما حقيقة التسبيح، أو الصلاة، وعلى الأول تكون الآية أمرة بالتسبيح في الليل مطلقًا، بالصلوات وغيرها، كما فسر ابن كثير، قال: «أي: اذكره واعبد به بالتلاوة والصلاة في الليل». اهـ.

وعلى القول الثاني أي: أن المراد بالتسبيح هنا الصلاة، فالتسبيح في الليل: صلاة المغرب والعشاء، كما فسر به ابن جرير، قال: «وذلك صلاة المغرب والعشاء»، وإليه أشار

المفسر بقوله: (أو صلّ في الأول)، يعني: في ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ﴾ العشاءين، أي: صل العشاءين المغرب والعشاء هذا المراد بـ ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ﴾.

والمراد بـ ﴿وَإِذْ بَرَآءُ النَّجْمِ﴾؛ فيه قولان:

إما الركعتان قبل الفجر، روي عن ابن عباس، وهذا المراد بقول المفسر: (الفجر)، وإما صلاة الفجر - الفريضة - روي عن الضحاك، واختاره ابن جرير، وهو المراد بقول المفسر: (وقيل: الصبح)، أي: فريضة الصبح. والله أعلم.

(٣) قوله: (مصدر). أي: ﴿إِذْ بَرَآءُ﴾ هنا بكسر الهمزة مصدر. وذلك باتفاق القراء.

٥٣- سورة النجم

مكية^(١)، وآياتها ثنتان وستون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

١- ﴿وَالنَّجْمِ﴾ الثريا^(٢) ﴿إِذَا هَوَىٰ﴾ غاب.

٢- ﴿مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ﴾ محمد عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عن طريق الهداية ﴿وَمَا

غَوَىٰ﴾ ما لابس الغي، وهو جهل من اعتقاد فاسد.

٣- ﴿وَمَا يَنْطِقُ﴾ بما يأتيكم به ﴿عَنِ الْهَوَىٰ﴾ هوى نفسه.

٤- ﴿إِنْ﴾ ما ﴿هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ﴾ إليه.

٥- ﴿عَلَّمَهُ﴾ إياه ملك^(٣) ﴿شَدِيدُ الْقُوَىٰ﴾.٦- ﴿ذُو مِرْقٍ﴾ قوة وشدة^(٤)، أو منظر حسن^(٥)، أي: جبريل عَلَيْهِ السَّلَامُ،

(١) قوله: (مكية). أي: كلها في قول الحسن، وعكرمة، وعطاء، وجابر. وقال ابن عباس،

وقتادة: «إلا قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَحْتَبُونَ كَثِيرَ الْإِنْتِرَ...﴾ الآية». وقيل: كلها مدنية. نقل

القرطبي هذه الأقوال، وقال: «الصحيح أنها مكية؛ لما في «صحيح البخاري» أنه ﷺ

سجد بالنجم وسجد معه المصلون والمشركون والجن والإنس». اهـ. إلا أمية بن خلف.

(٢) قوله: (الثريا). هذا قول مجاهد، وابن عباس، فتكون «أل» فيه عهدية، والثريا مجموعة

نجوم عددها قيل: سبعة، وقيل: أكثر. وعن مجاهد أيضًا: «المراد بالنجم هنا القرآن؛ لأنه

نزل منجماً»، فيكون «أل» للعهد، والنجم مصدرًا أريد به اسم المفعول. وعنه أيضًا،

والحسن: «أن المراد: النجوم كلها»، فتكون «أل» استغرافية.

(٣) قوله: (ملك). قدره ليكون موصوفًا لما بعده، والمراد به جبريل عَلَيْهِ السَّلَامُ في قول سائر

المفسرين إلا الحسن، فيقول: «إن المراد بـ ﴿شَدِيدُ الْقُوَىٰ﴾ هو الله تعالى».

(٤) قوله: (قوة...). فسر المرة بها مجاهد، وابن زيد وغيرهما.

(٥) وقوله: (أو منظر حسن). وبذلك فسر ابن عباس، وقتادة، كما في ابن جرير.

﴿فَاسْتَوَىٰ﴾ (٦) استقر.

(٧) - ﴿وَهُوَ بِالْأُفُقِ الْأَعْلَىٰ﴾ (٧) ^(١) أفق الشمس، أي: عند مطلعها على صورته التي خلق عليها، فرآه النبي ﷺ وكان بحراء، قد سد الأفق إلى المغرب، فخرّ مغشياً عليه. وكان قد سأله أن يريه نفسه على صورته التي خلق عليها، فواعده بحراء، فنزل جبريل له في صورة الأدميين.

(٨) - ﴿ثُمَّ دَنَا﴾ قرب منه ^(٢) ﴿فَدَنَّا﴾ (٨) زاد في القرب ^(٣).

(١) ﴿وَهُوَ بِالْأُفُقِ﴾. الواو حالية، والمراد أفق المشرق، كما ذكره ابن جرير، وروي عن الحسن، وقتادة، ويكون الضمير ﴿هُوَ﴾ راجعاً إلى جبريل عَلَيْهِ السَّلَام، والمراد: بيان رؤية النبي ﷺ جبريل عَلَيْهِ السَّلَام على صورته بحراء، وهذا واضح، وفصل ذلك القرطبي بسياق أطول مما ذكره المفسر.

وفي كلام ابن جرير ما يقتضي أن الواو عاطفة، والمعنى: فاستوى شديد القوة، وهو أي: محمد ﷺ بالأفق الأعلى.

وفيه عطف الضمير المنفصل على الضمير المستتر وهو قليل، كما نبه عليه ابن جرير.

(٢) قوله: (قرب...) أي: قرب جبريل عَلَيْهِ السَّلَام فنزل على النبي ﷺ بالوحي.

والمعنى: لما رأى النبي ﷺ جبريل على صورته وهاله الأمر رده الله على صورة آدمي حين قرب من النبي ﷺ بالوحي. ذكره القرطبي؛ فيكون الضمير المستتر في ﴿دَنَا﴾ و﴿فَدَنَّا﴾ و﴿فَكَانَ﴾ راجعاً إلى جبريل عَلَيْهِ السَّلَام، كما فسر بذلك ابن عباس، والحسن، وقتادة، وجمهور المفسرين. وَرَوَى ذلك مسلم في «صحيحه» عن عائشة لما سئلت عن هذه الآية، قالت: «إنما ذلك جبريل كان يأتيه في صورة الرجال، وأنه أتاه في هذه المرة في صورته فسد الأفق». اهـ.

وروي عن أنس، وعن بعض السلف: أن الضمير إلى الله تعالى، والمعنى: دنا الرب تعالى من محمد ﷺ، كما في ابن جرير وغيره. والأول هو الذي عليه الجمهور، وهو الذي يقتضيه سياق الآية.

(٣) وقول المفسر: (زاد في القرب). بيان للمعنى المراد بالتدلي، وأصل التدلي: النزول إلى =

١- ﴿فَكَانَ﴾ منه ﴿قَابَ﴾ قدر^(١) ﴿قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى﴾ ﴿١﴾ من ذلك، حتى أفاق
وسكن روعه.

١٠- ﴿فَأَوْحَى﴾ تعالى ﴿إِلَى عَبْدِهِ﴾ جبريل^(٢) ﴿مَا أَوْحَى﴾ ﴿١٠﴾ جبريل إلى
النبي ﷺ، ولم يذكر الموحى؛ تفخيماً لشأنه.

١١- ﴿مَا كَذَبَ﴾ بالتخفيف والتشديد^(٣)، أنكر ﴿الْفُؤَادُ﴾ فؤاد النبي ﴿مَا
رَأَى﴾ ﴿١١﴾ هُ ببصره من صورة جبريل^(٤).

١٢- ﴿أَفْتَمَرُوهُ﴾ تجادلونه وتغلبونه ﴿عَلَى مَا يَرَى﴾ ﴿١٢﴾ خطاب للمشركين
المنكرين رؤية النبي ﷺ جبريل.

= الشيء حتى يقرب منه. قاله القرطبي. وعلى هذا تكون الفاء في ﴿فَتَدَلَّى﴾ على معناها،
ونقل عن الفراء: «الفاء هنا بمعنى: الواو، والمعنى: تدلَّى ودنا»، وذهب إلى ذلك ابن جرير.
(١) قوله: (قدر). قال ابن جرير: «يقال: هو منه قاب قوسين، وقب قوسين، وقيد قوسين،
وقاد قوسين، وقدَى قوسين؛ كل ذلك بمعنى». اهـ.
والمعنى: فكان جبريل عليه السلام من محمد ﷺ على قدر قوسين أو أدنى، أي: أقرب منه.
و﴿أَوْ﴾ هنا للإضراب.

(٢) قوله: (جبريل). ما ذكره المفسر من المعنى عزاه القرطبي إلى قتادة. وعن قتادة أيضاً:
«فأوحى جبريل إلى رسول الله ﷺ ما أوحى إليه ربُّه»، ورجحه ابن جرير. وعن ابن
عباس: «أوحى الله إلى عبده محمد ﷺ ما أوحى إليه». وكل المعاني متلازمة.

(٣) قوله: (بالتشديد...). قرأ بالتشديد: ﴿كَذَّبَ﴾: أبو جعفر، وهشام. وقرأ الباقون: بالتخفيف.
(٤) قوله: (من صورة جبريل). يعني: المراد بالرؤية هنا: رؤيته جبريل عليه السلام في صورته.
وهذا مروي عن ابن مسعود، وعبد الرحمن بن زيد. وروي عن ابن عباس وغيره:
«المراد: رؤيته ﷺ ربّه ليلة المعراج»، قال القرطبي: «رأى ربه بفؤاده، وهو قول أبي ذر،
وجامعة من الصحابة». اهـ.

١٣- ﴿وَلَقَدْ رَآهُ﴾ على صورته ^(١) ﴿نَزَّلَهُ﴾ مرة ^(٢) ﴿أُخْرَى﴾ ^(١٣).

١٤- ﴿عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى﴾ لما أسري به في السماوات، وهي شجرة نبق ^(٣) عن يمين العرش، لا يتجاوزها أحد من الملائكة وغيرهم ^(٤).

١٥- ﴿عِنْدَهَا جَنَّةُ الْمَأْوَى﴾ تأوي إليها الملائكة وأرواح الشهداء والمؤمنين.

١٦- ﴿إِذَا﴾ حين ﴿يَعْشَى السِّدْرَةَ مَا يَعْشَى﴾ ^(١٦) من طير وغيره ^(٥). و﴿إِذَا﴾ معمول لـ ﴿رَآهُ﴾.

(١) قوله: (على صورته). أي: رأى النبي ﷺ جبريل عليه السلام على صورته عند سدره المنتهى.
(٢) وقوله: (مرة). تفسير بالمراد، والنزلة: اسم المرة من النزول، فيمكن إعرابه مفعولاً مطلقاً، أو ظرفاً، أو حالاً. فهذه الآية في رؤية النبي ﷺ جبريل عليه السلام، كما روى ابن جرير من طرق عن عائشة، وكذا عن ابن مسعود وغيرهما. وروى عن ابن عباس أنها في رؤيته ربه بفؤاده، قال: «رآه بفؤاده مرتين»، وكذا قاله أبو صالح، والسدي، وغيرهما. ذكره ابن كثير.
(٣) قوله: (وهي شجرة نبق...). قد ورد وصف ﴿سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى﴾ في أحاديث الإسراء مفصلة، وهي في السماء السادسة أو في السماء السابعة كما في الروايات. قال القرطبي: «أن أصلها في السماء السادسة وأعلاها في السماء السابعة». اهـ. قال ابن عباس: «هي يمين العرش، وهي منزل الشهداء». اهـ. كما في ابن جرير. وفي البخاري في حديث المعراج: «رفعت لي سدره منتهاها في السماء السابعة بنقها مثل قلال هجر وورقها مثل آذان الفيلة». اهـ.

(٤) وقول المفسر: (لا يتجاوزها...). فيه إشارة إلى وجه تسميتها بـ ﴿سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى﴾. وذكر القرطبي في ذلك تسعة أقوال مروية عن السلف، منها ما قاله المفسر، وهو مروي عن كعب الأحبار، وذكره ابن جرير، ومنها: أنه ينتهي إليها أرواح الشهداء. قاله الربيع بن أنس، ومنها: أنه ينتهي إليها كل ما يهبط من فوقها ويصعد من تحتها، وغير ذلك.

(٥) قوله: (من طير وغيره). كما وردت في أحاديث الإسراء: أنها غشيتها الملائكة مثل الغربان وغشيتها نور الرب تعالى، وغشيتها ألوان... وغشيتها فراش من ذهب، غشيتها من أمر الله ما غشيتها تغيرت، فما أحد يستطيع أن يصفها من حُسْنِها. اهـ.

(١٧) - ﴿مَا زَاغَ الْبَصَرُ﴾ من النبي ﷺ ﴿وَمَا طَغَى﴾ (١٧) أي: ما مال بصره^(١) عن مرثئته المقصود له ولا جاوزه تلك الليلة.

(١٨) - ﴿لَقَدْ رَأَى﴾ فيها ﴿مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَى﴾ (١٨) العظام، أي: بعضها^(٢)؛ فرأى من عجائب الملكوت رفرفاً أخضر^(٣) سدّ أفق السماء، وجبريل له ستمائة جناح.

(١٩) - ﴿أَفْرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّى﴾ (١٩) .^(٤)

(١) قوله: (أي: ما مال...) قال ابن عباس: ﴿مَا زَاغَ الْبَصَرُ﴾ أي: ما ذهب يميناً ولا شمالاً، ﴿وَمَا طَغَى﴾: ما جاوز.

(٢) قوله: (أي: بعضها). أفاد أن ﴿مِنْ﴾ في ﴿مِنْ آيَاتِ﴾ تبعيضية.

(٣) وقوله: (رفرفاً...). بذلك ورد التفسير عن عبدالله بن مسعود، وابن عباس، وورد عن

ابن زيد: «رؤيته لجبريل»، وكل منهما بعض الآيات، والرفوف: البساط، كما في القرطبي.

(٤) في هذه الآيات تقرير للمشركين في عبادتهم الأصنام واتخاذهم لها البيوت مضاهاة للكعبة المشرفة. هـ. ابن كثير ملخصاً.

أما اللات: فكانت صخرة بيضاء منقوشة بالطائف، وعليها بيت ولها سدنة، عبدتها ثقيف، فلما أسلمت ثقيف بعث رسول الله ﷺ المغيرة بن شعبه وأبا سفيان فهدماها، وجعلا مكانها مسجداً، كما ذكره ابن كثير وغيره.

وأما العزى: فكانت شجراً عليها بناء وأستار بنخلة بين مكة والطائف، كانت قريش يعظمونها، وكانت لقريش وبني كنانة، قال أبو سفيان يوم أحد: «لنا العزى ولا عزى لكم»، فقال رسول الله ﷺ: «قولوا: الله مولانا ولا مولى لكم»، ولما فتح رسول الله ﷺ مكة بعث خالد بن الوليد إليها، فوجد بها امرأة ناشزة الشعر تحثو التراب على رأسها، فقتلها. وقال رسول الله ﷺ: «تلك العزى».

وأما مناة، فكانت صنماً بالمشلل عند قديد بين مكة والمدينة، وكانت خزاعة والأوس والخزرج في الجاهلية يعظمونها ويهلون منها بالحج والعمرة، فبعث رسول الله ﷺ علياً عام الفتح فهدمها. اهـ، كما يعلم من ابن كثير، والقرطبي، وغيرهما.

=

﴿٢٠﴾ - ﴿وَمَنْوَةُ الثَّالِثَةِ﴾ للتين قبلها ﴿الْأُخْرَى﴾ ﴿٢٠﴾ صفة ذم للثالثة ^(١)، وهي أصنام من حجارة ^(٢)، كان المشركون يعبدونها، ويزعمون أنها تشفع لهم عند الله. ومفعول ^(٣) «أَفَرَأَيْتُمُ اللَّتَ» الأول «اللَّتْ» وما عطف عليه، والثاني محذوف، والمعنى: أخبروني أهذه الأصنام قدرة على شيء ما، فتعبدونها دون الله القادر على ما تقدم ذكره. ولما زعموا أيضًا ^(٤) أن الملائكة بنات الله مع كراهتهم للبنات نزلت:

﴿٢١﴾ - ﴿أَلَكُمُ الذَّكَرُ وَلَهُ الْأُنثَى﴾.

﴿٢٢﴾ - ﴿تِلْكَ إِذَا قِسْمَةٌ ضِيزَى﴾ جائرة ^(٥)، من: ضازه، يضيّزه، إذا ظلمه وجار عليه.

= وفي ابن جرير ما يفيد أن هذه الأسماء أخذت من اسم الله تعالى؛ فاللات من الله بزيادة تاء التأنيث، والعزى من العزيز، ومناة من منى الله الشيء، إذا قدره، وقيل: من منى إذا صب؛ لأنه كانت الدماء تصب عنده كما في «إعراب القرآن» للدرويش.

ولكن في «الصحيح» عن ابن عباس وغيره: «أن اللات كان رجلًا صالحًا يلت السوق للحجاج، فلما مات عكفوا على قبره». اهـ، وعلى هذا تكون التاء فيها أصلية.

(١) قوله: (صفة ذم). حاصله: أن وصف مناة بالثالثة؛ لأنها كانت عندهم أقل قدرًا من اللات والعزى، ثم وصفت بالأخرى تأكيدًا لهذا المعنى، وإشارة إلى وضاعتها، فيكون المراد بالأخرى: المتأخرة الوضعية المقدار، وأشار إلى ذلك الزمخشري.

(٢) قوله: (وهي أصنام من حجارة). فيه إجمال.

(٣) قوله: (ومفعول...). قد تقدم: أن «أرأيت» بمعنى: أخبرني، له ثلاثة مفاعيل؛ الأول: ياء المتكلم. والثاني: هنا «اللَّتْ» وما عطف عليه. والثالث: محذوف، كما قال المفسر.

(٤) قوله: (لما زعموا...). أي: الآية التالية ليست متعلقة باللات والعزى.

(٥) قوله: (جائرة). فلفظ «ضِيزَى» إما مصدر كالذكرى، أو وصف كان أصله بالضم، نحو: طولى، وحبل، وكسرت لتسلم الياء. ووضعت هذه اللفظة الغريبة إشارة إلى استهجان المعنى وتحقيره، ولمناسبة رؤوس الآي، والله أعلم.

(٣٢) - ﴿إِنَّ هِيَ﴾ أي: المذكورات ﴿إِلَّا أَسْمَاءُ سَمَّيْتُمُوهَا﴾ أي: سميتن بها ﴿أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ﴾ أصناماً^(١) تعبدونها ﴿مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا﴾ أي: بعبادتها ﴿مِنْ سُلْطَانٍ﴾ حجة وبرهان ﴿إِنْ﴾ ما ﴿يَتَّبِعُونَ﴾ في عبادتها ﴿إِلَّا الظَّنَّ وَمَا تَهْوَى الْأَنْفُسُ﴾ مما زين لهم الشيطان من أنها تشفع لهم عند الله تعالى ﴿وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنْ رَبِّهِمْ الْهُدَى﴾ (٣٣) ﴿عَلَى لِسَانِ النَّبِيِّ ﷺ﴾ بالبرهان القاطع، فلم يرجعوا عما هم عليه.

(٣٤) - ﴿أَمْ لِلْإِنْسَانِ﴾ أي: لكل إنسانٍ منهم^(٢) ﴿مَا تَمَنَّى﴾ (٣٤) ﴿مِنْ أَنْ الْأَصْنَامَ﴾ تشفع لهم؟^(٣) ليس الأمر كذلك^(٤).

(٣٥) - ﴿فَلِلَّهِ﴾^(٥) ﴿الْآخِرَةُ وَالْأُولَى﴾ (٣٥) أي: الدنيا، فلا يقع فيها إلا ما يريدته تعالى.

(٣٦) - ﴿وَكَمْ مِنْ مَلَكٍ﴾ أي: وكثير من الملائكة^(٦) ﴿فِي السَّمَوَاتِ﴾ وما

(١) قوله: (أصناماً). مفعول ثانٍ لـ ﴿سَمَّيْتُمُوهَا﴾، وأشار بقوله: (بعبادتها) إلى تقدير مضاف.

(٢) قوله: (لكل إنسان...) أفاد، «أل» فيه استغراقية عرفية.

(٣) قوله: (من أن الأصنام...) بيان لـ ﴿مَا﴾، وهو أحد الأوجه، ومناسب لسياق الآيات، وقيل: ما تمنى من البنين دون البنات، وقيل: من النبوة أن تكون فيه دون غيره، وقيل: غير ذلك. كما في القرطبي.

(٤) وقوله: (ليس الأمر كذلك). أشار به إلى أن ﴿أَمْ﴾ منقطعة تتضمن معنى الاستفهام الإنكاري، وأن الآية التالية معطوفة على هذا المقدر.

(٥) الفاء في ﴿فَلِلَّهِ﴾ عاطفة على الجملة المقدرة قبلها، قدرها المفسر بقوله: (ليس الأمر كذلك) كما ذكرنا.

(٦) قوله: (وكثير...) أفاد أن ﴿كَمْ﴾ خبرية، وهي في محل رفع مبتدأ، وخبرها جملة ﴿لَا تُقْنِي﴾، والجار والمجرور ﴿فِي السَّمَوَاتِ﴾ نعت لـ ﴿مَلَكٍ﴾.

أكرمهم عند الله^(١) ﴿لَا تُغْنِي شَفَعُهُمْ شَيْئًا إِلَّا مِنْ بَعْدِ أَنْ يَأْذَنَ اللَّهُ﴾ لهم فيها ﴿لَمَنْ يَشَاءُ﴾ من عباده ﴿وَيَرْضَى﴾^(٢) عنه لقوله^(٣): «وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنِ ارْتَضَى» [الأنبياء: ٢٨]، ومعلوم أنها لا توجد منهم إلا بعد الإذن فيها: «مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ»^(٤) [البقرة: ٢٥٥].

﴿٢٧﴾ - ﴿وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ لَيَسْئُونَ الْمَلَائِكَةَ تَسْمِيَةَ الْأُنثَى﴾^(٥) حيث قالوا: هم بنات الله.

﴿٢٨﴾ - ﴿وَمَا لَهُمْ بِهِ﴾ بهذا القول ﴿مِنْ عِلْمٍ﴾ ما ﴿يَتَّبِعُونَ﴾ فيه ﴿إِلَّا الظَّنُّ﴾ الذي تخيلوه^(٦) ﴿وَأَنَّ الظَّنَّ لَا يَغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا﴾^(٧) أي: عن العلم فيما المطلوب فيه العلم.

(١) وقول المفسر: (وما أكرمهم عند الله...) أفاد به المعنى الإجمالي للآية، وهو أنه إذا كان هذا في حق الملائكة وهم المقربون فما بال الأصنام التي ما نزل الله بعبادتها من سلطان، كيف تشفع لعبادها؟! ذكر معناه ابن كثير.

(٢) قوله: (للقوله: ﴿وَلَا يَشْفَعُونَ...﴾) بعض آية من سورة الأنبياء (٢٨).

(٣) وقوله: (﴿مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ...﴾) بعض آية من آية الكرسي، سورة البقرة (٢٥٥)، ومراد المفسر بإيراد الآية الاستدلال على ما ذكره، وذلك واضح.

ومعنى الآية على ما فسر: لا تنفع الشفاعة إلا بعد إذن الله للشافع فيها ويرضى الله عنه. فالجار والمجرور: ﴿لَمَنْ﴾ متعلق بـ ﴿يَأْذَنَ﴾، و﴿مَنْ﴾ واقعة على الشافع. وظاهر كلام ابن جرير أنه متعلق بالشفاعة و﴿مَنْ﴾ واقعة على المشفوع له.

(٤) قوله: (الذي تخيلوه...) أفاد أن الظن هنا بمعنى: التخيل الذي لا يستند إلى دليل، وهذا الظن لا يغني عن الحق شيئاً، وأما الظن الذي يستند إلى دليل فهو معمول به وذلك في اجتihad المجتهدين في الأحكام الفقهية؛ لإجماع المسلمين على ذلك بعد ثبوت نصوص تدل عليه، كما أشار المفسر بقوله: (فيما المطلوب فيه العلم) أي: اليقين، وهو الأمور العقدية. الخلاصة: الظن له ثلاثة إطلاقات:

١- التخيل الذي لا أساس له، وهذا لا يعمل به.

﴿٢١﴾ - ﴿فَاعْرِضْ عَنْ مَنْ تَوَلَّى عَنْ ذِكْرِنَا﴾ أي: القرآن ﴿وَلَمْ يُرِدْ إِلَّا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا﴾ ﴿٢١﴾ وهذا قبل الأمر بالجهاد.

﴿٢٢﴾ - ﴿ذَلِكَ﴾ أي: طلب الدنيا ﴿مَبْلَغُهُمْ مِنَ الْعِلْمِ﴾ أي: نهاية علمهم أن أثروا الدنيا على الآخرة ﴿إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اهْتَدَى﴾ ﴿٢٢﴾ أي: عالم بهما^(١)، فيجازيها.

﴿٢٣﴾ - ﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ أي: هو مالك لذلك، ومنه الضال والمهتدي^(٢)، يضل من يشاء ويهدي من يشاء ﴿لِيَجْزِيَ الَّذِينَ أَسْتَوُوا بِمَا عَمِلُوا﴾ من الشرك وغيره ﴿وَيَجْزِيَ الَّذِينَ أَحْسَنُوا﴾ بالتوحيد وغيره من الطاعات ﴿بِالْحُسْنَى﴾ ﴿٢٣﴾ أي: الجنة، ويبيّن المحسنين بقوله:

﴿٢٤﴾ - ﴿الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبِيرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشَ إِلَّا اللَّمَمَ﴾^(٣) هو صغار الذنوب،

٢- اعتقاد الشيء مع تجويز خلافه مرجوحًا، وهذا يعمل به في الأحكام الفقهية.

٣- بمعنى اليقين، كما في قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يُظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلْكُوا رِيَهُمْ...﴾ [البقرة: ٤٦]. والمراد في هذه الآية الأول. فلا يكون في الآية متمسك لمن أنكر حجية القياس الفقهي. والله أعلم.

(١) قوله: (أي: عالم...). أفاد أن اسم التفضيل ﴿أَعْلَمُ﴾ هنا ليس للدلالة على المفاضلة؛ لأن هذا العلم خاص بالله تعالى.

(٢) قوله: (ومنه الضال...). قدره وما بعده ليفيد أن قوله تعالى: ﴿لِيَجْزِيَ﴾ تعليل لهذا المحذوف الذي دلّ عليه قوله ﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ...﴾ الآية. كما يعلم من القرطبي.

(٣) ﴿الَّذِينَ﴾ نعت لـ ﴿الَّذِينَ أَحْسَنُوا﴾. كما أشار إلى ذلك المفسر بقوله: (ويبين...).

﴿كَبِيرَ الْإِثْمِ﴾: فسرها ابن جرير بالشرك، و﴿وَالْفَوَاحِشَ﴾: بالزنى وما أشبهه مما أوجب الله عليه حدًّا. وعزا القرطبي تفسير الكبائر بالشرك إلى ابن عباس، وعن مقاتل: ﴿كَبِيرَ الْإِثْمِ﴾: كل ذنب ختم بالنار، و﴿وَالْفَوَاحِشَ﴾: كل ذنب فيه حدّ، وقد تقدم في سورة النساء بيان الكبائر.

كالنظرة والقبلة واللمسة فهو استثناء منقطع، والمعنى: لكن اللطم يغفر باجتنا
الكبائر ﴿إِنَّ رَبَّكَ وَسِعَ الْمَغْفِرَةَ﴾ بذلك وبقبول التوبة. ونزل فيمن كان يقول^(١):
صلاتنا صيامنا حجننا، ﴿هُوَ أَعْلَمُ﴾ أي: عالم ﴿بِكُرِّ إِذْ أَنْشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ﴾ أي:
خلق أباكم آدم من التراب ﴿وَإِذْ أَنْتُمْ أَجْنَّةٌ﴾ جمع جنين ﴿فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ فَلَا تُزَكُّوْا
أَنْفُسَكُمْ﴾ لا تمدحوها على سبيل الإعجاب، أما على سبيل الاعتراف بالنعمة
فحسن^(٢) ﴿هُوَ أَعْلَمُ﴾ أي: عالم^(٣) ﴿بِمَنْ أَنْفَقَ﴾^(٤).

﴿٣٣﴾ - ﴿أَفَرَأَيْتَ الَّذِي تَوَلَّى﴾^(٥) عن الإيمان، أي: ارتد لما غيّر به، وقال: إني
خشيت عقاب الله^(٦)، فضمن له المعير له أن يحمل عنه عذاب الله إن رجع إلى

= وأما ﴿اللَّمَّ﴾؛ فقد فسره ابن كثير، والقرطبي وغيرهما بصغائر الذنوب، واختاره ابن
جرير، وروى ابن جرير عن أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قال في تفسير ﴿اللَّمَّ﴾: «القبلة والغمزة
والنظرة والمباشرة». اهـ. أي: ما دون الزنى. كما أشار إلى ذلك المفسر، ورواه ابن كثير
وغيره، فعلى هذا يكون الاستثناء منقطعاً. وعن ابن عباس: ﴿اللَّمَّ﴾: ما وقع منهم
قبل الإسلام في الجاهلية، فيكون متصلاً أيضاً.

(١) قوله: (ونزل...) ما ذكره من سبب النزول لم أجده معزواً، وذكر العلماء أحاديث في النهي
عن المدح في وجه الرجل، منها ما في «الصحيحين»: «مدح رجل رجلاً عند رسول الله
ﷺ فقال رسول الله ﷺ: «ويلك قطعت عنق صاحبك - مراراً - إذا كان أحدكم مادحاً
صاحبه لا محالة فليقل: أحسب فلاناً - والله حسيبه - ولا أزكي على الله أحداً، أحسبه كذا،
وكذا، إن كان يعلم ذلك». وأورده ابن كثير، وانظر سورة النساء (٤٩).

(٢) قوله: (أما على سبيل الاعتراف...) أي: لقوله تعالى: ﴿وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ﴾^(١)
[الضحى: ١١].

(٣) وقوله: (عالم) في الموضعين: أشار إلى أن اسم التفضيل هناك بمعنى: اسم الفاعل، كما تقدم.

(٤) قوله: (وقال: إني خشيت...) قال مجاهد، وابن زيد، ومقاتل: «هذه الآيات نزلت في
الوليد بن المغيرة، وكان قد اتبع رسول الله ﷺ فغيره بعض المشركين، فقال الوليد: إني =

شركه، وأعطاه من ماله كذا^(١)، فرجع.

﴿٣٤﴾ - ﴿وَأَعْطَى قَلِيلًا﴾ من المال المسمى ﴿وَأَكْدَى﴾^(٣٤) منع الباقي، مأخوذ من الكُدِيَّة، وهي أرض صلبة كالصخرة^(٢)، تمنع حافر البئر إذا وصل إليها من الحفر.

﴿٣٥﴾ - ﴿أَعْنَدُهُ عَلِمُ الْغَيْبِ فَهُوَ يَرَى﴾^(٣٥) يعلم^(٣) من جملة أن غيره يتحمل عنه عذاب الآخرة؟ لا^(٤). وهو الوليد بن المغيرة أو غيره^(٥)، وجملة «أَعْنَدُهُ»^(٦) المفعول الثاني لـ «أَرَأَيْتَ» بمعنى: أخبرني.

= خشيت عذاب الله، فقال له من غيره: إن أعطيتني مالاً ضمنت عنك عذاب الله، فأعطاه الوليد بعض ما كان وعده ثم بخل ومنع، هذا ملخص القصة، فقول المفسر: (فضمن له المعير...). أي: ضمن الذي غيره أنه سيحمل عنه عذاب الله، أي: عن الوليد.

(١) وقوله: (وأعطاه من ماله...). أي: أعطى الوليد لذلك المعير مالاً، ثم رجع، وفي سبب النزول أقوال أخرى، فصلها القرطبي.

(٢) قوله: (وهي أرض صلبة...). قال القرطبي: «وأصل «أكدى» من الكُدِيَّة، يقال لمن حفر بئراً ثم بلغ إلى حجر لا يتهماً له فيه حفر: قد أكدى، ثم استعملته العرب لمن أعطى ولم يتمم». اهـ.

(٣) قوله: (يعلم). أفاد أن الرؤية هنا علمية، فلها مفعولان حذفاً لدلالة المقام، والتقدير: يرى ما غاب كالشهادة. أفاده القرطبي.

(٤) وقوله: (لا). أفاد أن الاستفهام للإنكار، وهو جوابه.

(٥) قوله: (أو غيره). إشارة إلى الأقوال المختلفة في سبب النزول؛ فعن السدي: «نزلت في العاص بن وائل السهمي»، وعن محمد بن كعب القرظي: «في أبي جهل بن هشام»، وعن الضحاك: «في النضر بن الحارث»، وقيل غير ذلك.

(٦) قوله: (وجملة...). قد تقدم مراراً أن ﴿أَرَأَيْتَ﴾ بمعنى: أخبرني، له ثلاثة مفاعيل:

الأول: ياء المتكلم، والثاني: ﴿الَّذِي تَوَلَّى﴾، والثالث: الجملة الاستفهامية، وهكذا يكون المفعول الثالث جملة استفهامية، والله أعلم.

﴿٣٦﴾ - ﴿أَمْ﴾ ﴿بَل﴾ ^(١) ﴿لَمْ يَنْبَأْ بِمَا فِي صُحُفِ مُوسَى﴾ أسفار التوراة أو صحف قبلها.

﴿٣٧﴾ - ﴿وَ﴾ ﴿صُحُفٍ﴾ ^(٢) ﴿إِبْرَاهِيمَ الَّذِي وَفَّى﴾ ^(٣) ﴿تَمَّ﴾ ما أمر به نحو: ﴿وَإِذْ أَتَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَتٍ فَأَتَمَّهُنَّ﴾ [البقرة: ١٢٤]، وبيان «مَا» ^(٤):

﴿٣٨﴾ - ﴿أَمْ﴾ ﴿ن﴾ ﴿لَا نَزْرُ وَازِرَةٌ وَزْرُ أُخْرَى﴾ ﴿٣٨﴾ الخ، و«أَنْ» مخففة من الثقيلة، أي: أنه لا تحمل نفس ذنب غيرها.

﴿٣٩﴾ - ﴿وَأَنْ﴾ أي: أنه ﴿لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى﴾ ﴿٣٩﴾ من خير فليس له ^(٥) من سعي غيره الخير شيء.

(١) قوله: (بل). أشار إلى أن ﴿أَمْ﴾ منقطعة.

(٢) قوله: (صحف). قال القرطبي: «إنما خص صحف إبراهيم وموسى؛ لأنه كان قبل إبراهيم يؤخذ الشخص بذنب ابنه وأبيه وأخيه».

(٣) وقوله: (تم). تفسير لـ ﴿وَفَّى﴾، وهذا المعنى اختاره ابن جرير، وفسر بذلك القرطبي وغيره، وقيل: وفي بذبح ابنه، وقيل: وفي أي: بلغ ما أمر به.

(٤) قوله: (وبيان «مَا».) أفاد أن جملة ﴿لَا نَزْرُ وَازِرَةٌ وَزْرُ أُخْرَى...﴾ بدل أو عطف بيان من ﴿مَا﴾ في ﴿بِمَا﴾ في صُحُفِ مُوسَى. و«أَنْ» في الموضعين مخففة من الثقيلة، ويحتمل كونها تفسيرية، فلا يحتاج إلى تقدير الاسم.

(٥) قوله: (فليس له...). قال ابن عباس: «هذه منسوخة بقوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ...﴾ [الطور: ٢١] الآية، فأدخل الأبناء بصلاح الآباء الجنة». اهـ. وقيل: الآية ليست منسوخة، فليس للإنسان إلا ما سعى، أما سعي غيره فهو بيده، فإذا جعله لغيره يحصل له. الخلاصة: هذه الآية لا تدل على عدم انتفاع الميت بما يعمل له الحي له من الصالحات، كما فصل ذلك العلماء.

﴿٤٠﴾ - ﴿وَأَنَّ سَعْيَهُ سَوْفَ يُرَى﴾ ﴿٤٠﴾ أي: يبصر في الآخرة.
 ﴿٤١﴾ - ﴿ثُمَّ يُجْزَاهُ الْجَزَاءُ الْأَوَّلَى﴾ ﴿٤١﴾ الأكمل، يقال: جزيته سعيه ويسعيه^(١).
 ﴿٤٢﴾ - ﴿وَأَنَّ﴾ بالفتح عطفاً^(٢)، وقرئ: بالكسر؛ استئنافاً، وكذا ما بعدها،
 فلا يكون مضمون الجمل في الـ«صُحُفِ» على الثاني ﴿إِلَى رَبِّكَ الْمُنْتَهَى﴾ ﴿٤٢﴾ المرجع
 والمصير بعد الموت، فيجازيهم.

﴿٤٣﴾ - ﴿وَأَنَّهُ هُوَ أَضْحَكَ﴾ من شاء أفرحه ﴿وَأَبْكَى﴾ ﴿٤٣﴾ من شاء أحزنه.
 ﴿٤٤﴾ - ﴿وَأَنَّهُ هُوَ أَمَاتَ﴾ في الدنيا ﴿وَأَحْيَا﴾ ﴿٤٤﴾ للبعث.
 ﴿٤٥﴾ - ﴿وَأَنَّهُ خَلَقَ الزَّوْجَيْنِ﴾ الصنفين ﴿الذَّكَرَ وَالْأُنثَى﴾ ﴿٤٥﴾.
 ﴿٤٦﴾ - ﴿مِنْ نُطْفَةٍ﴾ مني ﴿إِذَا نَفَخْتُ﴾ ﴿٤٦﴾ تصب في الرحم.
 ﴿٤٧﴾ - ﴿وَأَنَّ عَلَيْهِ النَّشَاءَ﴾ بالمد والقصر^(٣) ﴿الْأُخْرَى﴾ ﴿٤٧﴾ الخلقة الأخرى
 للبعث بعد الخلقة الأولى.

﴿٤٨﴾ - ﴿وَأَنَّهُ هُوَ أَغْنَى﴾ الناس بالكفاية بالأموال^(٤) ﴿وَأَقْنَى﴾ ﴿٤٨﴾ أعطى المال
 المتخذ قنية.

(١) قوله: (يقال...). أفاد أن الضمير في ﴿يُجْزَاهُ﴾ راجع إلى السعي، وهو المفعول الثاني، والأول:
 نائب الفاعل، وهو الضمير المستتر في ﴿يُجْزَى﴾ الراجع إلى الإنسان. و﴿الْجَزَاءُ﴾ مفعول مطلق.
 (٢) قوله: (بالفتح). أي: فتح الهمزة. والقراءة بكسر الهمزة شاذة، كما أشار إلى ذلك المفسر
 بقوله: (قرئ).

(٣) قوله: (بالمد...). قرأ ابن كثير، وأبو عمرو: بالمد: ﴿النَّشَاءُ﴾. والباقون: بدونه: ﴿النَّشَاءُ﴾.
 (٤) قوله: (بالكفاية). ما ذكره من معنى: ﴿أَغْنَى وَأَقْنَى﴾، فسر بمثله البيضاوي، وذكره القرطبي في
 جملة تفاسير. وروى ابن جرير عن ابن زيد: ﴿وَأَقْنَى﴾: أفقر وأقل المال، وعن ابن
 عباس، ومجاهد: «أغنى وأرضى»، وعن قتادة: «أغنى وأخدم».

٤٩- ﴿وَأَنَّهُ هُوَ رَبُّ الشَّعْرَىٰ﴾ ﴿٤٩﴾ هو كوكب خلف الجوزاء^(١)، كانت تعبد في الجاهلية.

٥٠- ﴿وَأَنَّهُ أَهْلَكَ عَادًا الْأُولَىٰ﴾ ﴿٥٠﴾ وفي قراءة^(٢): بإدغام التنوين في اللام وضمها بلا همزة، وهي قوم هودٍ، والأخرى قوم صالح.

٥١- ﴿وَتَمُودًا﴾ بالصرف اسم للأب^(٣)، وبلا صرف للقبيلة، وهو معطوف على «عَادًا»، ﴿فَمَا أَبْقَىٰ﴾ ﴿٥١﴾ منهم أحدًا.

٥٢- ﴿وَقَوْمٌ نُوحٍ مِّن قَبْلُ﴾ أي: قبل عاد وثمود أهلكناهم ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا هُمُ الظَّالِمِينَ﴾ ﴿٥٢﴾ من عاد وثمود لطول لبث نوح^(٤) ﴿فَلَبِثَ فِيهِمْ أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا خَمْسِينَ﴾

(١) قوله: (هو كوكب...) روي ذلك عن مجاهد، وقتادة، وابن زيد وغيرهم.. قال ابن عباس: «هو الكوكب الذي يدعى الشعري». اهـ. فأفادت الآية: أن الشعري مربوبة وليست ربًا، ونقل القرطبي عن السدي: «كانت تعبد هيم وخزاعة»، وقال عن غيره: أول من عبده أبو كبشة أحد أجداده ﷺ من أمه. والله أعلم.

(٢) قوله: (وفي قراءة...) قرأ نافع، وأبو عمرو، وأبو جعفر، ويعقوب: ﴿عَادَ الْأُولَىٰ﴾: بحذف الهمزة من «أولى»، وإدغام تنوين «عاد» في اللام. وقرأ قالون: بهمزة ساكنة مكان الواو في «أولى»: ﴿الْأُولَىٰ﴾. وقرأ الباقون: بتنوين «عاد» وإثبات الهمزة: ﴿عَادَا الْأُولَىٰ﴾.

(٣) قوله: (بالصرف...) قرأ عاصم، وهمزة، ويعقوب: بترك التنوين. والباقون: بالتنوين. ووجهها كما قال المفسر.

(٤) قوله: (لطول لبث...) ذكر المفسر وجهين لكون قوم نوح أشد طغيانًا؛ طول لبث نوح عَلَيْهِ السَّلَام، وأنهم آذوه جسميًا ونفسيًا، روى ابن جرير عن قتادة: «إن الرجل منهم كان يمشي بابنه إلى نوح، فيقول: احذر من هذا؛ فإنه كذاب، وإن أبي مشى بي إلى هذا، فيموت الكبير وينشأ الصغير على الكفر». اهـ. ملخصًا.

عَامًا» [العنكبوت: ١٤]، وهم مع عدم إيمانهم به يؤذونه ويضربونه.

﴿٥٣﴾ - ﴿وَالْمُؤْتَفِكَةَ﴾ وهي قرى قوم لوط^(١) ﴿أَهْوَى﴾ أسقطها بعد رفعها إلى السماء مقلوبة إلى الأرض بأمر جبريل بذلك.

﴿٥٤﴾ - ﴿فَغَشَّهَا﴾ من الحجارة بعد ذلك ﴿مَا عَشَى﴾ أبهم تهويلاً^(٢). وفي «هود»: «فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا جَعَلْنَا عَلَىٰهَا سَافِلَهَا وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهَا حِجَارَةً مِّن سِجِّيلٍ» [الآية: ٨٢].

﴿٥٥﴾ - ﴿فَيَايَا آلَٰهَ رَبِّكَ﴾ أنعمه^(٣) الدالة على وحدانيته وقدرته ﴿نَتَمَارَى﴾ تشكك أيها الإنسان أو تكذب.

﴿٥٦﴾ - ﴿هَٰذَا﴾ محمد ﷺ^(٤) ﴿نَذِيرٌ مِّنَ الْأَوَّلِينَ﴾ من جنسهم، أي: رسول كالرسل قبله، أرسل إليكم كما أرسلوا إلى أقوامهم.

= وقيل: الضمير في ﴿لَهُمْ﴾ إلى جميع المذكورين، فإنهم أظلم وأطغى من كفار قريش، فيكون فيه تسلية للنبي ﷺ.

(١) قوله: (وهي قرى...). المؤتفكة: اسم فاعل من: اتتكف، يقال: أفكته، أي: قلبته وصرفته، كما في القرطبي، فيكون معنى المؤتفكة: المنقلبة، بأن صار عاليها سافلها، كما في سورة هود: ﴿جَعَلْنَا عَلَىٰهَا سَافِلَهَا﴾ [الآية: ٨٢].

(٢) قوله: (أبهم...). أي: جيء بـ ﴿مَا﴾ الموصولة، ﴿مَا عَشَى﴾ المقتضية للإبهام، وذلك للتهويل.

(٣) قوله: (أنعمه)، جمع نعمة، مضاف إلى الهاء، وهي تفسير لـ ﴿آلَٰهَ﴾، والآء جمع إلٍ، بكسر الهمزة أو فتحها «إِلٍ» أو بكسر الهمزة وسكون اللام «إِلِي»، كما في القرطبي، و(أيها الإنسان) خطاب للإنسان المكذب.

(٤) قوله: (محمد ﷺ). بيان للمشار إليه، وهذا القول عزاه القرطبي إلى ابن جريج ومحمد بن كعب. وعن قتادة: «الإشارة إلى القرآن»، وروى ابن جرير عن أبي مالك أنها إلى ما ذكر، أي: هذا الذي أنذرتكم به أيها القوم... واختاره.

﴿٥٧﴾ - ﴿أَزِفَتِ الْأَزْفَةُ﴾ ^(١) قربت القيامة.

﴿٥٨﴾ - ﴿لَيْسَ لَهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ نفس ^(٢) ﴿كَاشِفَةُ﴾ ^(٣) أي: لا يكشفها ويظهرها إلا هو، كقوله تعالى: ﴿لَا يَجْلِيهَا لَوْقَهَا إِلَّا هُوَ﴾ [الأعراف: ١٨٧].

﴿٥٩﴾ - ﴿إِنَّمَا هَذَا الْخَدِيثُ﴾ أي: القرآن ﴿تَعَجُّونَ﴾ تكذيبًا.

﴿٦٠﴾ - ﴿وَنَضْحَكُونَ﴾ استهزاء ﴿وَلَا يَتَكُونُ﴾ لسماح وعده ووعيده.

﴿٦١﴾ - ﴿وَأَنْتُمْ سَعِيدُونَ﴾ لاهون غافلون عما يطلب منكم ^(٣).

﴿٦٢﴾ - ﴿فَاسْجُدُوا لِلَّهِ﴾ الذي خلقكم ﴿وَاعْبُدُوا﴾ ولا تسجدوا للأصنام ولا تعبدوها.



(١) ﴿الْأَزْفَةُ﴾. اسم من أسماء القيامة، سميت به لقربها، و«أزف» بمعنى: قرب، قال ابن

عباس: «﴿أَزِفَتِ الْأَزْفَةُ﴾ من أسماء القيامة، عظمه الله وحذره عباده». اهـ.

(٢) قوله: (نفس). قدره ليكون موصوفًا لـ ﴿كَاشِفَةُ﴾، وقيل: ﴿كَاشِفَةُ﴾ مصدر، أي: انكشاف، ومآلها واحد.

(٣) قوله: (لا هون). روي عن ابن عباس، وعنه أيضًا: «هو الغناء، كانوا إذا سمعوا القرآن تغنّوا ولعبوا، وهي لغة أهل اليمن». اهـ. وقال الضحاك: «السمود: اللهو واللعب»، وقال مجاهد: «هو البرطمة، أي: الانتفاخ من الغضب».

روى البخاري عن ابن عباس، قال: «سجد النبي ﷺ بالنجم وسجد معه المسلمون والمشركون والجن والإنس». اهـ. هذا أحد مواضع سجود التلاوة، وقد تقدم الكلام على سجود المشركين في تفسير سورة الحج [الآية: ٥٢]. من أنه لقوة تأثير القرآن في القلوب.

٥٤- سورة القمر

مكية^(١)، إلا: ﴿سُبْهَرُمُ الْجَمْعُ...﴾ الآية.

وآياتها خمس وخمسون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

- ١- ﴿أَقْرَبَتِ السَّاعَةُ﴾ قربت القيامة ﴿وَأَنشَقَّ الْقَمَرُ ۖ﴾ انفلق فلقتين على أبي قبيس وقُيعِيعان؛ آية له ﷺ، وقد سُئِلَهَا، فقال: «اشهدوا» رواه الشيخان^(٢).
- ٢- ﴿وَلِنْ يَرَوْا﴾ أي: كفار قريش ﴿ءَايَةً﴾ معجزة له ﷺ كأنشقاق القمر ﴿يُعْرِضُوا وَيَقُولُوا﴾ هذا ﴿سِحْرٌ مُّسْتَمِرٌّ ۖ﴾ قوي من المِرَّة^(٣)، القوة أو الدائم.
- ٣- ﴿وَكَذَّبُوا﴾ النبي ﷺ ﴿وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ﴾ في الباطل ﴿وَكُلُّ

(١) قوله: (مكية). أي: كلها في قول الجمهور. وعن مقاتل: «إلا ثلاث آيات منها من قوله تعالى: ﴿أَمْرٌ يَقُولُونَ نَحْنُ جَمِيعٌ مُّنتَصِرٌ ۖ﴾». ذكره القرطبي.

(٢) قوله: (رواه الشيخان). البخاري في كتاب التفسير، ومسلم في تفسير «المنافقون». قال ابن كثير كما ورد ذلك في الأحاديث المتواترة بالأسانيد الصحيحة: «وهذا أمر متفق عليه بين العلماء أن انشقاق القمر قد وقع في زمان النبي ﷺ، وأنه كان إحدى المعجزات الباهرات». اهـ. وأبو قبيس وقُيعِيعان جبلان بمكة.

فائدة: قد ثبت في تاريخ كيرالا - الهند - أن أحد ملوكها المسمى شيرمان فرمال رأى انشقاق القمر، وكان يعلم علم النجوم، فسأل عن ذلك تجار العرب، فأخبروا ببعثة النبي ﷺ فركب معهم واعتنق الإسلام ولقي النبي ﷺ. ذكر ذلك أكثر المؤرخين.

(٣) قوله: (من المِرَّة). أي: ﴿مُسْتَمِرٌّ﴾ إما مأخوذ من المرة بمعنى: القوة، فالمعنى: قوي، أو من القرار بمعنى: الدوام والاستمرار، فالمعنى: الدائم. وعن قتادة وغيره: «ذاهب، من المرور»، والأول عزاه القرطبي إلى الضحاك، وأبي العالية.

أَمْرٍ ﴿٣﴾ من الخير والشر ﴿مُسْتَقَرٌّ﴾ ﴿٢﴾ بأهله، في الجنة أو النار.

﴿٤﴾ - ﴿وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنَ الْأَنْبَاءِ﴾ أخبار إهلاك الأمم المكذبة رسلهم ﴿مَا فِيهِ مُرْدَجَرٌ﴾ ﴿٤﴾ لهم. اسم مصدر^(١)، أو اسم مكان، والدال بدل من تاء الافتعال^(٢)، وازدجرته وزجرته: نهيته بغلظة، و«مَا» موصولة^(٣) أو موصوفة.

﴿٥﴾ - ﴿حِكْمَةٌ﴾ خبر مبتدأ محذوف، أو بدل من «مَا» أو من «مُرْدَجَرٌ»، ﴿بَلِغَةٌ﴾ تامة^(٤) ﴿فَمَا تُنَنِ﴾^(٥) تنفع فيهم ﴿النُّذُرُ﴾ جمع نذير بمعنى: منذر،

(١) قوله: (اسم مصدر). أي: مصدر ميمي، وهو ما دل على حدث، وفي أوله ميم زائدة لغير المفاعلة، والمصدر الميمي قد يسمى باسم المصدر كما ذكره ابن هشام في «أوضح المسالك». والمعنى: ازدجار، أو ظرف؛ لأن الظرف من غير الثلاثي يأتي على وزن اسم المفعول، وقد فصلنا المصدر الميمي واسم المصدر والمصدر في «الثلاثيات».

(٢) قوله: (والدال...). فأصله: «مزتجر»، من: ازتجر. قلبت التاء دالاً وجوباً. وهي مسألة صرفية. متى كان فاء «افتعل» دالاً أو ذالاً أو زاءً قلبت التاء دالاً، نحو: اذكر، اذكر، واذكر، وازدجر.

(٣) وقوله: (وَمَا موصولة...). أي: في قوله تعالى: ﴿مَا فِيهِ مُرْدَجَرٌ﴾ ﴿٤﴾ كما هو واضح. وهو فاعل ﴿جَاءَ﴾.

(٤) قوله: (تامة). على هذا لا يحتاج لتقدير المفعول به لـ ﴿بَلِغَةٌ﴾. ويحتمل كونه بمعنى: واصلة، فيقدر المفعول به، أي: بالغة غايتها، كما قدره الدرويش في «إعراب القرآن».

(٥) ﴿فَمَا تُنَنِ﴾. «مَا»: نافية أو استفهامية. و﴿تُنَنِ﴾: فعل مضارع مرفوع، وعلامة رفعه الضمة المقدرة على الياء المحذوفة تخفيفاً. وكذا ﴿يَدْعُ الدَّاعِ﴾: فعل مضارع مرفوع بضمة مقدرة على الواو المحذوفة تخفيفاً، و﴿الدَّاعِ﴾: مرفوع بضمة مقدرة على الياء المحذوفة تخفيفاً.

أي: الأمور المنذرة لهم، و«مَا» للنفي أو للاستفهام الإنكاري، وهي على الثاني مفعول مقدم^(١).

①- ﴿فَتَوَلَّ عَنْهُمْ﴾ هو فائدة ما قبله وتم به الكلام^(٢) ﴿يَوْمَ يَدْعُ الدَّاعُ﴾ هو إسرافيل، وناصب «يَوْمَ»^(٣) ﴿يَخْرُجُونَ﴾ بعد ﴿إِلَى شَيْءٍ تُكْرَهُ﴾ بضم الكاف وسكونها^(٤)، أي: منكر تنكره النفوس لشدته، وهو الحساب.

⑦- ﴿خَشَعًا﴾ أي: ذليلاً، وفي قراءة: «خُشَعًا»^(٥) بضم الخاء وفتح الشين

(١) قوله: (وهي على الثاني...) أي: على كونها استفهامية، تكون اسمًا لها محل من الإعراب وهو هنا النصب على المفعولية، وأما النافية فهي حرف لا محل لها من الإعراب، كما هو واضح.

تنبه: تأتي «ما» على اثني عشر وجهًا، تكون اسمًا في سبع حالات، وحرَفًا في الباقية، وقد وضعنا ذلك في «الثلاثيات».

(٢) قوله: (هو فائدة...) أي: فالفاء: الفاء الفصيحة، و﴿تَوَلَّ﴾: فعل أمر مبني على حذف الألف. وتم به الكلام، فما بعده ﴿يَوْمَ يَدْعُ﴾ كلام مستأنف، و﴿يَوْمَ﴾ منصوب، ناصبه محذوف أو ﴿يَخْرُجُونَ﴾، وليس عامله ﴿تَوَلَّ﴾ كما هو واضح.

(٣) وقوله: (وناصب «يَوْمَ»...) أي: العامل النصب فيه: ﴿يَخْرُجُونَ﴾ الآتي، وقيل: (اذكر) مقدراً. كما ذكرنا.

(٤) قوله: (بضم الكاف...) قرأ ابن كثير: بتسكين الكاف. والباقون: بالضم. وهما لغتان. وتقدم في سورة الكهف.

(٥) قوله: (وفي قراءة...) قرأ نافع، وابن كثير، وابن عامر، وعاصم، وأبو جعفر: ﴿خُشَعًا﴾: بصيغة الجمع. والباقون: ﴿خَشَعًا﴾: بالإنفراد. وهما وجهان صحيحان، قال الزجاج: «يجوز في اسم الفاعل المتقدم ثلاثة أوجه: تقول: مررت بشباب حسنٍ أوجههم أو حسنةٍ أوجههم، أو حسانٍ أوجههم». اهـ. ملخصاً. من «إعراب القرآن».

مشددة ﴿أَبْصَرُهُمْ﴾ حال^(١) من فاعل ﴿يَخْرِجُونَ﴾ أي: الناس ﴿مِنَ الْأَجْدَاثِ﴾ القبور ﴿كَأَنَّهُمْ جَرَادٌ مُّنتَشِرٌ﴾^(٧) لا يدرون أين يذهبون من الخوف والحيرة، والجملة حال^(٢) من فاعل «يَخْرِجُونَ»، وكذا قوله:

٨- ﴿مُتَهَاطِعِينَ﴾ أي: مسرعين مادين أعناقهم^(٣) ﴿إِلَى الدَّاعِ يَقُولُ الْكَافِرُونَ﴾ منهم ﴿هَذَا يَوْمٌ عَسِرٌ﴾^(٨) صعب على الكافرين، كما في المدثر: «عَسِيرٌ»^(٩) عَلَى الْكَافِرِينَ [الآيتان: ٩-١٠].

٩- ﴿كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ﴾ قبل قريش ﴿قَوْمٌ نُوحٍ﴾ تأنيث الفعل^(٤) لمعنى «قوم»، ﴿فَكَذَّبُوا عَبْدَنَا﴾ نوحًا ﴿وَقَالُوا بَحْتُونَ وَزُدْجِرَ﴾^(٩) أي: انتهروه بالسب وغيره^(٥).
١٠- ﴿فَدَعَا رَبُّهُ أَنِّي﴾ بالفتح، أي: بأني ﴿مَغْلُوبٌ فَأَنْصِرْ﴾^(١٠).

١١- ﴿فَفَنَحْنَاهُ﴾ بالتخفيف والتشديد^(٦) ﴿أَبُوبَ السَّمَاءِ بِمَاؤُ مُنْهَرٍ﴾^(١١) منصب انصبابًا شديدًا.

(١) قوله: (حال...). أي: ﴿خُشَعًا﴾ حال من الواو في ﴿يَخْرِجُونَ﴾، و﴿أَبْصَرُ﴾ فاعل ﴿خُشَعًا﴾.
(٢) وقوله: (والجملة...). أي: جملة ﴿كَأَنَّهُمْ...﴾.

(٣) قوله: (أي: مسرعين...). كما فسر ابن جرير. وعزاه القرطبي إلى أبي عبيدة، وقيل: ناظرين. وقيل: فاتحين أذانهم إلى الصوت. وتقدم هذا اللفظ في سورة إبراهيم.

(٤) قوله: (تأنيث الفعل). أي: في ﴿كَذَّبَتْ﴾، بإدخال التاء؛ لأن ﴿قَوْمٌ﴾ اسم جمع يجوز تذكيره وتأنيثه كما هو معلوم في علم النحو. وتقدم في مواضع.

(٥) قوله: (أي: انتهروه...). كما حكى الله قولهم: ﴿لَئِنْ لَمْ تَنْتَهِ يَنْتَهِ لَتَكُونَنَّ مِنَ الْمَرْجُومِينَ﴾^(١١) [الشعراء: ١١٦].

(٦) قوله: (بالتخفيف...). قرأ ابن عامر، وأبو جعفر، ويعقوب: بالتشديد: ﴿فَفَنَحْنَاهُ﴾. والباقون: ﴿فَفَنَحْنَاهُ﴾. والتشديد للمبالغة.

- (١٢) - ﴿وَفَجَّرْنَا الْأَرْضَ عُيُونًا﴾^(١) تنبع ﴿فَالْقَلَى أَلْمَاءُ﴾ ماء السماء والأرض
 ﴿عَلَى أَمْرٍ﴾ حال ﴿فَدَقْدَرَ﴾^(١٢) قضي به في الأزل، وهو هلاكهم غرقاً.
 (١٣) - ﴿وَحَمَلْنَاهُ﴾ أي: نوحاً ﴿عَلَى﴾ سفينة ﴿ذَاتِ الْوُجْ وَدُسْرِ﴾^(١٣) وهو ما
 تشد به الألواح من المسامير وغيرها^(٢)، واحدها: دسار، ككتاب.
 (١٤) - ﴿تَجْرِي بِأَعْيُنِنَا﴾ بمرأى منا^(٣)، أي: محفوظة ﴿جَزَاءً﴾ منصوب بفعل
 مقدر، أي: أغرقوا انتصاراً ﴿لِمَن كَانَ كُفْرًا﴾^(١٤) وهو نوح عَلَيْهِ السَّلَام^(٤). وقرئ^(٥):
 «كُفْرًا» بالبناء للفاعل، أي: أغرقوا عقاباً لهم.

(١٥) - ﴿وَلَقَدْ تَرَكْنَاهَا﴾ أبقينا هذه الفعلة^(٦) ﴿ءَايَةً﴾ لمن يعتبر بها، أي: شاع

(١) ﴿عُيُونًا﴾: تمييز محوّل عن المفعول به، والأصل: فجرنا عيون الأرض. ولخصنا أنواع
 التمييز في كتاب «الثنائيات». وأفاد قوله: (تنبع). أن المراد بالعيون: النابعة. والعين لفظ
 مشترك له معانٍ كثيرة.

(٢) قوله: (من المسامير وغيرها). فسر بالمسامير: ابن عباس في رواية، وقتادة، وابن زيد،
 وابن جبير وغيرهم.

قول ثان: عن عكرمة، والحسن، وشهر بن حوشب: هي صدر السفينة التي تضرب بها
 الموج، سميت بذلك لأنها تدسّر الماء، أي: تدفعه.

قول ثالث: خيط تشد به ألواح السفينة. كما في «الصحاح»، وفي كلام المفسر: (من
 المسامير وغيرها) إشارة لهذا القول.

(٣) قوله: (بمرأى منا). وبذلك فسر ابن جرير، وابن كثير، قال ابن كثير: «أي: بأمرنا
 ومرأى منا وتحت حفظنا وكلاءتنا». اهـ.

(٤) قوله: (وهو نوح عَلَيْهِ السَّلَام). كما فسر به البيضاوي، والقرطبي وغيرهما.

(٥) وقوله: (وقرئ: ...). هذه القراءة عزاها القرطبي إلى يزيد بن رومان، وقتادة، ومجاهد،
 وليست من المتواترة. كما أشار المفسر بقوله: (وقرئ). والمعنى على القراءتين واضح.

(٦) قوله: (هذه الفعلة). أفاد أن الضمير يعود إلى المعلوم من السياق، وبمثله فسر القرطبي =

خبرها واستمر ﴿فَهَلْ مِنْ مُدْكِرٍ﴾ (١٥) معتبر ومتعظ بها، وأصله: مذتكر، أبدلت التاء دالاً^(١) مهمله وكذا المعجمة وأدغمت فيها.

﴿١٦﴾ - ﴿فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذْرِي﴾ (١٦) أي: إنذاري^(٢)، استفهام تقرير و«كَيْفَ» خبر «كَانَ»^(٣)، وهي للسؤال عن الحال، والمعنى: حَمَلُ المخاطبين على الإقرار وقوع عذابه تعالى بالمكذبين بنوح موقعه.

﴿١٧﴾ - ﴿وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ﴾ سهلناه للحفظ^(٤) وهيأناه للتذكر ﴿فَهَلْ مِنْ مُدْكِرٍ﴾ (١٧) متعظ به وحافظ له. والاستفهام بمعنى الأمر، أي: احفظوه واتعظوا به، وليس يحفظ من كتب الله عن ظهر القلب غيره.

﴿١٨﴾ - ﴿كَذَّبَتْ عَادٌ﴾ نبيهم هوذا فعذبوا ﴿فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذْرِي﴾ (١٨) إنذاري لهم بالعذاب قبل نزوله، أي: وقع موقعه، وقد بيّنه بقوله:

= وغيره. وروى ابن جرير عن قتادة: «أبقى الله السفينة»، فالضمير عائد إلى السفينة. وبذلك فسر ابن جرير.

(١) قوله: (أبدلت...). وذلك - كما تقدم - إذا كان فاء «افتعل» دالاً أو ذالاً أو زاءً قلبت تاؤه دالاً، فهنا فاء الكلمة هي الذال من الذكر؛ فقلبت التاء دالاً ثم قلبت الذال دالاً للإدغام.

(٢) قوله: (أي: إنذاري). ظاهره أن ﴿وَنُذْرِي﴾ اسم مصدر بمعنى: الإنذار، وهو مضاف إلى الياء المحذوفة تخفيفاً، وقيل: نذر جمع نذير، بمعنى: الإنذار، كنكير بمعنى: الإنكار، وذكر الاحتمالين البيضاوي والقرطبي.

(٣) وقوله: (خبر ﴿كَانَ﴾). قدمت للصدارة.

(٤) قوله: (سهلناه...). وبنحوه فسر العلماء، قال القرطبي: «أي: سهلناه للحفظ وأعنا عليه من أراد حفظه». اهـ. ونقل عن سعيد بن جبير: «ليس من كتاب الله كتاب يقرأ كله ظاهراً إلا القرآن». اهـ. كما أشار إليه المفسر.

﴿١٩﴾ - ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْصَرًا﴾ أي: شديدة الصوت^(١) ﴿فِي يَوْمٍ نَخِسُ﴾
شؤم ﴿مُسْتَمِرٍّ﴾ ﴿١٩﴾ دائم الشؤم أو قويه، وكان يوم الأربعاء آخر الشهر.
﴿٢٠﴾ - ﴿تَنْزِعُ النَّاسَ﴾ تقلعهم من حفر الأرض^(٢) المندسين فيها وتصرعهم
على رؤوسهم، فتدق رقابهم فتبين الرأس عن الجسد ﴿كَأَنَّهُمْ﴾ وحالهم ما ذكر
﴿أَعْمَازُ﴾ أصول ﴿تَخْلِي مُنْقَعِرٍ﴾ ﴿٢٠﴾ منقطع^(٣) ساقط على الأرض. وشبهوا بالنخل
لطولهم، وذكر هنا^(٤) وأنت في «الحاقة»: ﴿تَخْلِي خَاوِيَةٍ﴾ ﴿٧﴾ [الآية: ٧]؛ مراعاة
للفواصل في الموضوعين.

﴿٢١﴾ - ﴿فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذْرِي﴾.
﴿٢٢﴾ - ﴿وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ﴾.
﴿٢٣﴾ - ﴿كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِالنُّذُرِ﴾ ﴿٢٣﴾ جمع نذير، بمعنى: منذر، أي: بالأمور^(٥) التي
أنذرهم بها نبيهم صالح إن لم يؤمنوا به ويتبعوه.

(١) قوله: (أي: شديدة الصوت). كما تقدم في سورة «حم» السجدة، وكذا الكلام في وقوعه
يوم الأربعاء من آخر الشهر.
(٢) قوله: (تقلعهم). كما قال مجاهد: «كان تقلعهم من الأرض فترمي بهم على رؤوسهم
فتندق أعناقهم وتبين رؤوسهم عن أجسادهم». اهـ. وقيل: حفروا حفراً ودخلوها،
فكانت الريح تنزعهم منها وتكسرهم. ذكره القرطبي. كما هو ظاهر كلام المفسر.
(٣) قوله: (منقطع). أي: المنقطع من أصله.
(٤) قوله: (ذكر). أي: جيء باللفظ المذكر حيث وصف بالمذكر: منقعر؛ لأن النخل يجوز
تذكيره وتأنيثه، كما نقله القرطبي عن المبرد، فالتذكير والتأنيث باعتبار المناسبة في كل موضع.
(٥) قوله: (بالأمور التي...). هذا أحد وجهين، والوجه الثاني: النذر هم الرسل، فكذبوا
رسل الله ورسولهم صالحاً. ذكرهما القرطبي، وكذا فيما سيأتي.

- ﴿٢٤﴾ - ﴿فَقَالُوا أَبَشْرًا﴾ منصوب على الاشتغال^(١) ﴿مِنَّا وَحَدًّا﴾ صفتان لـ «بَشَرًا»، ﴿تَتَّبِعُهُ﴾ مفسر للفعل الناصب له، والاستفهام بمعنى: النفي، المعنى: كيف نتبعه ونحن جماعة كثيرة وهو واحد منا وليس بملك، أي: لا نتبعه ﴿إِنَّا إِذَا﴾ أي: إن اتبعناه^(٢) ﴿أَلْفَى ضَلَالٍ﴾ ذهاب عن الصواب ﴿وَسُعْرٍ﴾ جنون^(٣).
- ﴿٢٥﴾ - ﴿أَلْفَى﴾ بتحقيق الهمزتين^(٤) وتسهيل الثانية وإدخال ألف بينهما على الوجهين وتركه ﴿الذِّكْرُ﴾ الوحي ﴿عَلَيْهِمْ يَنِينَا﴾ أي: لم يوح إليه ﴿بَلْ هُوَ كَذَّابٌ﴾ في قوله إنه أوحى إليه ما ذكر ﴿أَشِرُّ﴾ متكبر بطر، قال تعالى:
- ﴿٢٦﴾ - ﴿سَيَعْلَمُونَ غَدًا﴾ في الآخرة ﴿مَنْ أَلْكَذَّابُ الْأَشِرِّ﴾ وهو: هُم، بأن يعذبوا على تكذيبهم نبيهم صالحًا.

(١) قوله: (منصوب على الاشتغال). أي: بفعل محذوف يفسره ما بعده وهو هنا: «نتبع»، والاشتغال أسلوب معروف في كتب النحو، له ضابط، وحكم وتفصيل. كل ذلك معروف في كتب النحو، وقد فصلنا ذلك بتوضيح بديع في شرح «الثنائيات». وفي نظمنا «قنؤ من علم النحو».

(٢) قوله: (أي: إن اتبعناه...). أفاد أن التنوين في ﴿إِذَا﴾ عوض عن الجملة المضاف إليها.

(٣) قوله: (جنون). عزاه القرطبي إلى ابن عباس. مأخوذ من قولهم: ناقة مسعورة، كأنها من شدة نشاطها مجنونة. وعنه أيضًا: «السعر: العذاب»، وعن أبي عبيدة: «جمع سعيير وهو لهيب النار»، وحاصل المعنى: إننا لفي عناءٍ وشقاء، كما في القرطبي.

(٤) قوله: (بتحقيق...). ذكر أربع قراءات:

١- تحقيق الهمزتين بلا إدخال ألف: قراءة الجمهور.

٢- تسهيل الثانية مع الإدخال: قراءة أبي جعفر، وقالون. وعن أبي عمرو: الوجهان أي: التسهيل مع الإدخال وعدمه.

٣- التسهيل بدون إدخال: لابن كثير، وورش، ورويس.

٤- لهشام: التسهيل مع الإدخال والتحقيق مع الإدخال وعدمه.

(٢٧) - ﴿إِنَّا مُرْسِلُوا النَّاقَةَ﴾ مخرجوها من الهضبة^(١) الصخرة كما سألوها ﴿فَنَنَّةٌ﴾ محنة ﴿لَهُمْ﴾ لنختبرهم ﴿فَارْتَقِبْهُمْ﴾ يا صالح، أي: انتظر ما هم صانعون وما يصنع بهم ﴿وَاصْطَبِرْ﴾^(٢٧) الطاء بدل من تاء الافتعال^(٢)، أي: اصبر على أذاهم.

(٢٨) - ﴿وَنَبِّئْهُمْ أَنَّ الْمَاءَ قِسْمَةٌ﴾ مقسوم^(٣) ﴿بَيْنَهُمْ﴾ وبين الناقة^(٤)، فيوم لهم ويوم لها ﴿كُلُّ شَرِبٍ﴾ نصيب من الماء ﴿مُحَضَّرٌ﴾^(٢٨) يحضره القوم يومهم، والناقة يومها فتبادوا على ذلك^(٥) ثم ملّوه فهمّوا بقتل الناقة.

(٢٩) - ﴿فَنَادَوْا صَاحِبَهُمْ﴾ قَدَارًا ليقتلها^(٦) ﴿فَنَعَاطَى﴾ تناول السيف ﴿فَعَقَرَ﴾^(٢٩) به الناقة، أي: قتلها موافقة لهم.

(١) قوله: (الهضبة). هي الجبل على وجه الأرض، أو المرتفع من الأرض، وهذه الهضبة وسائر بيوتهم المنحوتة على الصخور لا زالت باقية، وقد أشرنا إلى ذلك فيما تقدم في تفسير سورة الأعراف، كما تقدم ذكر معاني الفتنة الأربعة في مواضع، مثلاً سورة الأنعام الآية (٢٣).

(٢) قوله: (الطاء بدل...). إشارة إلى مسألة صرفية، وذلك أن فاء الافتعال إذا كانت أحد أحرف الإطباق «ص، ض، ط، ظ» قلبت تاؤه طاءً، نحو: اضطرب، أصله: اصتبر، افتعال من الصبر. واضطرب أصله: اضطرب، واطرّد أصله: اطرّد.

(٣) قوله: (مقسوم). أفاد أن المصدر ﴿قِسْمَةٌ﴾ بمعنى: اسم المفعول.

(٤) وقوله: (وبين الناقة). توضيح للمراد، فيكون إطلاق ﴿بَيْنَهُمْ﴾ من تغليب العاقل على غيره. و«الشرب» النصيب أو الحظ من الماء، كما فسر. وفي المثل: «آخرها أقلها شرباً»، أي: آخر الإبل أقل نصيباً من حوض الماء. أفاده القرطبي.

(٥) قوله: (فتبادوا). أي: استمروا ثم ملّوه، أي: ضجروا من ذلك، وأفاد المفسر بهذه التقديرات أن في الكلام حذف جُمل وأن جملة ﴿فَنَادَوْا﴾ معطوفة على جملة محذوفة، فيكون الكلام من باب الإيجاز بالحذف.

(٦) قوله: (قَدَارًا) اسم الذي تولّى عقر الناقة. وتقدم ذلك في الأعراف وغيرها.

﴿٣٠﴾ - ﴿فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذْرِي﴾ أي: إنذارني لهم بالعذاب قبل نزوله، أي: وقع موقعه، وبيّنه بقوله:

﴿٣١﴾ - ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ صَيْحَةً وَاحِدَةً فَكَانُوا كَهَشِيمِ الْمُخْتَطِرِ﴾ ﴿٣١﴾ هو الذي ^(١) يجعل لغنمه حظيرة من يابس الشجر والشوك يحفظهن فيها من الذئاب والسباع، وما سقط من ذلك فداسته هو الهشيم.

﴿٣٢﴾ - ﴿وَلَقَدْ بَشِّرْنَا الْفَرَّانَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ﴾ ﴿٣٢﴾.

﴿٣٣﴾ - ﴿كَذَّبَتْ قَوْمُ لُوطٍ بِالْأُنْذُرِ﴾ ﴿٣٣﴾ أي: بالأمر المنذر لهم على لسانه.

﴿٣٤﴾ - ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ حَاصِبًا﴾ ريجًا ترميهم بالحصباء، وهي صغار الحجارة، الواحد دون ملء الكف، فهلكوا ﴿إِلَّا عَالُ لُوطٍ﴾ وهم ابتناه معه ﴿يَجْنِيهِمْ يَسْحَرٍ﴾ ﴿٣٤﴾ من الأسحار ^(٢)، أي: وقت الصبح من يوم غير معين، ولو أريد من

(١) قوله: (هو الذي). بيان لمعنى ﴿الْمُخْتَطِرِ﴾. أي: هو الذي يصنع الخطيرة، وهذا المعنى الذي ذكره المفسر عزاه القرطبي إلى ابن عباس. وعنه أيضًا: «كالعظام المحترقة»، فيكون من إضافة الموصوف إلى الصفة. وعن ابن جبير: «كالتراب المتناثر» من إضافة الموصوف إلى الصفة أيضًا.

(٢) قوله: (من الأسحار). يعني: أن «سحر» هنا منصرف منون مجرور بالكسرة؛ لأنه أريد به غير معين، و«سحر» يكون ممنوعًا من الصرف إذا أريد به معين واستعمل ظرفًا. كما تقول: جئت يوم الخميس سحر، أي: سحر الخميس، ف«سحر» هنا ممنوع من الصرف منصوب على الظرفية. والعلتان: العدل عن السحر؛ لأنه أريد به المعين، فكان حقه أن يستعمل مع «أل»، فعُدل عنه إلى «سحر» بدون «أل»، فلما عُدل أصبح شبيهًا بالعلم من حيث إنه أريد به معين بدون «أل»، كزيد وعمرو. وهي العلة الثانية.

الخلاصة: يمنع من الصرف إذا أريد به معين للعدل وشبه العلمية، أما لو أريد به النكرة، أي: غير معين فهو منصرف منون كما في الآية، وهذا توضيح ما ذكره المفسر.

يوم معيّن لمنع من الصرف؛ لأنه معرفة معدول عن السحر؛ لأن حقه أن يستعمل في المعرفة بـ«أل».

وهل أرسل الحاصب^(١) على آل لوط أولاً؟ قولان. وعبر عن الاستثناء على الأول بأنه متصل وعلى الثاني بأنه منقطع، وإن كان من الجنس تسمّحاً.

﴿٣٥﴾ - ﴿نِعْمَةً﴾ مصدر، أي: إنعاماً^(٢) ﴿مَنْ عِنْدَنَا كَذَلِكَ﴾ أي: مثل ذلك الجزاء ﴿بِجَزَى مَنْ شَكَرَ﴾^(٣) أنعمنا^(٤)، وهو مؤمن، أو من آمن بالله ورسله وأطاعهم^(٥).

﴿٣٦﴾ - ﴿وَلَقَدْ أَنْذَرَهُمْ﴾ خوفهم لوط ﴿بَطْشَتَنَا﴾ أخذتنا إياهم بالعذاب ﴿فَتَمَارَوْا﴾ تجادلوا وكذبوا ﴿بِالنَّذْرِ﴾^(٦) بإنذاره^(٧).

(١) قوله: (وهل أرسل...)، يعني: هنا قولان:

الأول: أنه أرسل الحاصب إلى آل لوط ولكن لم يصبهم. وعلى هذا يكون الاستثناء متصلاً، أي: المستثنى يكون من جنس المستثنى منه.

والقول الثاني: أنه لم يرسل إليهم بل أرسل إلى الكافرين فقط، فيكون الاستثناء منقطعاً، كما هو واضح. وكونه منقطعاً باعتبار أنه لم يرسل الحاصب على آل لوط وإن كانوا من جنس قومه الذين بعث هو إليهم؛ فإطلاق الاستثناء المنقطع فيه نوع تسمّح. هذا خلاصة ما ذكره المفسر. ولم أر عزو القولين هنا في كتب التفسير. لكن ذكر المعربون الوجهين في الاستثناء، ثم الذي يظهر من تفاسير سورة هود والحجر أن آل لوط خرجوا من القرية قبل وقوع العذاب؛ فيكون الاستثناء منقطعاً. اللهم اختلف في أهله المالكة هل خرجت معهم ثم التفتت فأصيبت، أو لم تخرج معهم. تقدم في الحجر.

(٢) قوله: (مصدر). يعني: اسم مصدر؛ لأن الفعل: «أنعم». وهو منصوب على أنه مفعول مطلق لـ«أنجيناً»، أو لفعل مقدر من لفظه، أو مفعول لأجله.

(٣) قوله: (أنعمنا). مفعول ﴿شَكَرَ﴾، وجملة (وهو مؤمن) حال.

(٤) قوله: (أو من آمن). تفسير آخر للمراد بمن شكر، وهما متلازمان.

(٥) قوله: (بإنذاره). يفيد أن النذر هنا جمع نذير، بمعنى: الإنذار. كما تقدم.

﴿٣٧﴾ - ﴿وَلَقَدْ رَاودُوهُ عَنْ صَيْفِهِ﴾ أي: أن يخلي بينهم وبين القوم الذين أتوه في صورة الأضياف ليخبثوا بهم، وكانوا ملائكة ﴿فَطَمَسْنَا أَعْيُنَهُمْ﴾ أعميناهم^(١)، وجعلناها بلا شق كباقي الوجه، بأن صفقها جبريل بجناحه ﴿فَذُوقُوا﴾ فقلنا لهم ذوقوا ﴿عَذَابِي وَنُذِرِ﴾ أي: إنذارِي وتخويفي، أي: ثمرته وفائدته.

﴿٣٨﴾ - ﴿وَلَقَدْ صَبَّحَهُم بُكْرَةً﴾ وقت الصبح من يوم غير معين^(٢) ﴿عَذَابٌ مُسْتَقَرٌّ﴾ دائم متصل بعذاب الآخرة.

﴿٣٩﴾ - ﴿فَذُوقُوا عَذَابِي وَنُذِرِ﴾^(٣).

﴿٤٠﴾ - ﴿وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ﴾.

﴿٤١﴾ - ﴿وَلَقَدْ جَاءَ آلَ فِرْعَوْنَ﴾ قومه معه ﴿النُّذُرُ﴾^(٤) الإنذار على لسان موسى وهارون فلم يؤمنوا بل^(٥):

﴿٤٢﴾ - ﴿كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا كُلِّهَا﴾ أي: التسع التي أوتيتها موسى^(٥) ﴿فَلْخَذْنَاهُمْ﴾ بالعذاب ﴿أَحْذَرِي﴾ قويّ ﴿مُقَنْدِرٍ﴾^(٦) قادر، لا يعجزه شيء.

﴿٤٣﴾ - ﴿أَكْفَارُكُمْ﴾ يا قريش^(٦) ﴿خَيْرٌ مِنْ أَوْلِيائِكُمْ﴾ المذكورين من قوم نوح إلى

(١) قوله: (أعميناهم). كما تقدم في هود.

(٢) قوله: (من يوم غير معين). توضيح لمعنى النكرة في ﴿بُكْرَةً﴾.

(٣) ﴿فَذُوقُوا﴾. أعاد هذه الجملة؛ لأن المراد بالأولى عذابهم بطمس أعينهم، وبالثانية عذابهم الذي أهلكهم. فحسن التكرار، أفاده القرطبي.

(٤) قوله: (فلم يؤمنوا...). قدره ليفيد أن هنا حذف جملة؛ فيكون الكلام من إيجاز الحذف.

(٥) قوله: (التسع...). ذكرت في تفسير الأعراف الآية (١٣٣). وفي الإسراء (١٠١).

(٦) قوله: (يا قريش...). أفاد أن الخطاب لقريش، كما روي عن عكرمة، وغيره. وقال

الربيع بن أنس: «كفار هذه الأمة».

فرعون فلم يعذبوا ﴿أَمْلَكُمْ﴾ يا كفار قريش ﴿بَرَاءَةٌ﴾ من العذاب ﴿فِي الزُّبُرِ﴾ (٤٣) الكتب^(١)، والاستفهام في الموضوعين بمعنى: النفي، أي ليس الأمر كذلك.

٤٤- ﴿أَمْرٌ يَقُولُونَ﴾ أي: كفار قريش ﴿نَحْنُ جَمِيعٌ﴾ أي: جمع ﴿مُنْصَرٌّ﴾ (٤٤) على محمد، ولما قال أبو جهل يوم بدر^(٢): إنا جمع منتصر؛ نزل:

٤٥- ﴿سَيَهْرَمُ الْجَمْعُ وَيُولُونَ الدُّبُرَ﴾ (٤٥) فهزموا ببدر ونصر رسول الله ﷺ عليهم.

٤٦- ﴿بَلِ السَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ﴾ بالعذاب ﴿وَالسَّاعَةُ﴾ أي: عذابها ﴿أَذْهَى﴾ أعظم بلية^(٣) ﴿وَأَمْرٌ﴾ (٤٦) أشد مرارة من عذاب الدنيا.

٤٧- ﴿إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي ضَلَالٍ﴾ هلاك بالقتل في الدنيا ﴿وَسُعْرٍ﴾ (٤٧) نار مسعرة بالتشديد، أي: مهيجة في الآخرة^(٤).

(١) قوله: (الكتب). أي: المنزل من السماء، وعن ابن عباس: «في اللوح المحفوظ». ذكرها القرطبي.

تنبيه: ﴿أَمْرٌ﴾ في ﴿أَمْلَكُمْ﴾ منقطعة وإن سبقتها همزة الاستفهام؛ لأن همزة ليست للتعين والتسوية، وإنما تكون «أم» متصلة إذا سبقتها همزة للتعين أو التسوية. وقد فصلنا ذلك في «الثلاثيات» وكتاب «البلاغة». وتقدم مرارًا.

(٢) قوله: (ولما قال أبو جهل). ماقاله المفسر روى نحوه ابن جرير عن ابن عباس. وكما نقله القرطبي عن مقاتل، ولكن قال القرطبي: «قال ابن عباس: «كان بين نزول هذه الآية وبين بدر سبع سنين». اهـ، فالآية تكون مكية، ويكون مصداق الآية وقع في بدر. ويكون هذا من المعجزات؛ لأنه إخبار بالغيب. كما أفاد القرطبي.

(٣) ﴿أَذْهَى﴾ من الداهية وهي الأمر العظيم.

(٤) قوله: (أي: مهيجة). وتقدم هذه الكلمة في الآية (٢٤)، والمراد هنا: الاحتراق، وقيل: الجنون. كما في القرطبي.

﴿٤٨﴾ - ﴿يَوْمَ يُسْجَنُونَ فِي النَّارِ عَلَى وُجُوهِهِمْ﴾ أي: في الآخرة، ويقال لهم ^(١): ﴿ذُوقُوا مَسَّ سَقَرَ﴾ ^(٢) إصابة جهنم لكم.

﴿٤٩﴾ - ﴿إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ﴾ منصوب بفعل يفسره ^(٣) ﴿خَلَقْتُهُ بِقَدَرٍ﴾ ^(٤) بتقدير، حال من «كُلُّ» ^(٥)، أي: مقدراً. وقرئ ^(٦): «كُلُّ» بالرفع مبتدأ، خبره «خَلَقْتُهُ».

﴿٥٠﴾ - ﴿وَمَا أَمْرُنَا﴾ لشيء نريد وجوده ﴿إِلَّا﴾ أمره ^(٧) ﴿وَحِدَّةٌ كَلَمٍجٍ بِالْبَصْرِ﴾ ^(٨) في السرعة، وهي قول: «كن» فيوجد ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَن يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ ^(٩) [يس: ٨٢].

﴿٥١﴾ - ﴿وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا أَشْيَاعَكُمْ﴾ أشباهكم في الكفر من الأمم الماضية ﴿فَهَلْ مِنْ مُدْكِرٍ﴾ ^(١٠) استفهام بمعنى: الأمر، أي: اذكروا واتعظوا.

(١) قوله: (ويقال لهم). أفاد أن جملة ﴿ذُوقُوا﴾ في محل نصب مقول لقول محذوف، كما نبه عليه ابن جرير. و﴿سَقَرَ﴾ من أسماء النار، أعادنا الله منها، وهي ممنوعة من الصرف للعلمية والتأنيث.

(٢) قوله: (منصوب...). أفاد أنه من باب الاشتغال.

(٣) وقوله: (بتقدير...). تفسير لـ ﴿قَدَرٍ﴾، أشار إلى أنه اسم مصدر لـ «قَدَر».

وقوله: (حال). أي: إعرابه أنه حال في محل نصب.

(٤) وقوله: (قرئ...). عزا هذه القراءة القرطبي إلى أبي السَّال، وهي شاذة، وإن جاز الرفع لغة. وفي هذه الآية ردّ على القدريّة، كما نبه على ذلك القرطبي، والإيمان بالقدر سادس أركان الإيمان.

(٥) قوله: (أمره). قدره ليكون موصوفاً لـ ﴿وَحِدَّةٌ﴾، وهي خبر المبتدأ. و﴿مَا﴾: نافية غير عاملة لوجود ﴿إِلَّا﴾ في الخبر. ومن شروط عملها عدم وجود «إلا».

والآية ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ...﴾ ساقها المفسر دليلاً لقوله: وهي قول «كن». وهي من آخريس والمراد بقول «كن»: تعلق الإرادة. وتقدم في سورة البقرة الآية (١١٧) وغيرها.

٥٢- ﴿وَكُلُّ شَيْءٍ فَعَلُوهُ﴾^(١) أي: العباد، مكتوب ﴿فِي الزُّبُرِ﴾^(٢) كتب الحفظة^(٣).

٥٣- ﴿وَكُلُّ صَغِيرٍ وَكَبِيرٍ﴾ من الذنب والعمل ﴿مُسْتَطَرٌّ﴾^(٤) مكتوب في اللوح المحفوظ.

٥٤- ﴿إِنَّ الْمُنَاقِينَ فِي جَنَّتٍ﴾ بسايتين ﴿وَنَهْرٍ﴾^(٥) أريد به الجنس^(٦)، وقرئ^(٧): «وَنُهُرٍ» بضم النون والهاء جمعاً؛ كأسد وأسد، والمعنى: أنهم يشربون من أنهارها الماء واللبن والعسل والخمر.

٥٥- ﴿فِي مَقْعَدٍ صِدْقٍ﴾ مجلس حق لا لغو فيه ولا تأثيم^(٨)، أريد به الجنس، وقرئ: «مَقَاعِدٍ»^(٩). المعنى: أنهم في مجالس من الجنات سالمة من اللغو والتأثيم، بخلاف مجالس الدنيا فقل أن تسلم من ذلك، وأعرب هذا خبراً ثانياً وبدلاً^(١٠)،

(١) ﴿وَكُلُّ شَيْءٍ فَعَلُوهُ﴾ جملة ﴿فَعَلُوهُ﴾ نعت لـ ﴿شَيْءٍ﴾ في محل جر، أو نعت لـ ﴿كُلِّ﴾ في محل رفع، وليس هذا من باب الاشتغال؛ لأن الجملة ﴿فَعَلُوهُ﴾ لا يصح الإخبار بها عن المبتدأ اعتباراً بالمعنى المراد، وشرط الاشتغال صحة الإخبار بالفعل عن الاسم السابق. كما نبه على ذلك النحاة. فـ ﴿كُلِّ﴾ مبتدأ، خبره: ﴿فِي الزُّبُرِ﴾.

(٢) قوله: (كتب الحفظة). روي نحوه عن الضحاك. وقيل: المراد: اللوح المحفوظ.

(٣) قوله: (أريد به الجنس...). أي: فيشمل جميع الأنهار.

(٤) وقوله: (وقرئ:...). عزاه القرطبي إلى أبي مجلز، وأبي نهيك، والأعرج، وطلحة بن مطرف، وقتادة. وهي قراءة شاذة.

(٥) قوله: (مجلس حق...). وهو الجنة. قاله القرطبي. قال ابن كثير: «أي: في دار كرامة الله ورضوانه وفضله وامتناء وجوده وإحسانه». اهـ.

(٦) قوله: (وقرئ: «مَقَاعِدٍ»). عزاه القرطبي إلى عثمان البتي. وهي شاذة.

(٧) قوله: (وأعرب...). أي: أعرب ﴿فِي مَقْعَدٍ صِدْقٍ﴾ خبراً ثانياً لـ ﴿إِنَّ﴾، أو بدلاً من =

وهو صادق ببدل البعض وغيره ﴿عِنْدَ مَلِكٍ﴾ مثال مبالغة^(١)، أي: عزيز الملك
 وواسعه ﴿مُقَدِّرٍ﴾ قادر لا يعجزه شيء، وهو الله تعالى، و«عِنْدَ» إشارة إلى
 الرتبة والقربة من فضله تعالى^(٢).



= ﴿فِي جَنَّتٍ﴾، وفسر الصديق بالحق؛ لأن الصديق أصله في القول. والحق في القول
 وغيره. وقد ذكرنا ذلك سابقاً.

(١) قوله: (مثال مبالغة). يعني أن ﴿مَلِكٍ﴾ صيغة مبالغة من المُلْك، ومعناه: عزيز الملك،
 وواسع الملك.

(٢) وقوله: (و«عِنْدَ» إشارة...). أي: فيكون كالمعية الخاصة، يختص بها المؤمنون أهل
 الجنة.

٥٥- سورة الرحمن

مكية^(١)، أو إلا: ﴿يَسْتَلْهُمْنَ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ...﴾ الآية؛ فمدنية

وآياتها ست أو ثمان وسبعون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

١- ﴿الرَّحْمَنُ ١﴾ الله تعالى^(٢).

٢- ﴿عَلَّمَ ٢﴾ من شاء ﴿الْقُرْآنَ ٢﴾.

٣- ﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ ٣﴾ أي: الجنس^(٣).

٤- ﴿عَلَّمَهُ الْبَيَانَ ٤﴾ النطق^(٤).

(١) قوله: (مكية). أي: كلها في قول الحسن، وعروة بن الزبير، وعكرمة، وعطاء، وجابر. وقال ابن عباس: «إلا آية هي قوله تعالى: ﴿يَسْتَلْهُمْنَ فِي السَّمَوَاتِ...﴾»، كما ذكر المفسر. وعن ابن مسعود، ومقاتل: «مدنية». نقل القرطبي الأقوال الثلاثة وصحح القول الأول، وذكر أدلة على ذلك.

(٢) قوله: (الله تعالى). تفسير بالمراد. وليس تفسيرًا لغويًا كما هو واضح؛ لأن ﴿الرَّحْمَنُ﴾ اسم، مشتق من الرحمة، والله من الألوهة أو هو مرتجل، كما تقدم في أول التفسير. نقل القرطبي عن ابن جبير، والشعبي: «﴿الرَّحْمَنُ﴾ فاتحة ثلاث سور إذا جُمعن كنَّ أسماء من أسماء الله تعالى: الرّ، حمّ، نّ». اهـ. وفي بعض النسخ لا يوجد (الله تعالى).

(٣) قوله: (الجنس...) أي: «أل» في ﴿الْإِنْسَانَ﴾ للجنس، والبيان على هذا، النطق والفهم وهو مما فضل به الإنسان على سائر الحيوان. نقله القرطبي قولاً بدون عزو. وكذا قاله ابن جرير. وروى عن قتادة: «المراد: آدم عَلَيْهِ السَّلَام»، ف«أل» تكون عهدية ذهنية. وعزي هذا القول إلى ابن عباس، والحسن، قال ابن جرير: «كلا القولين محتمل». اهـ.

(٤) قوله: (النطق). روي ذلك عن ابن زيد. وقال قتادة: «بيان الحلال والحرام». وعن الضحاك: «الخير والشر».

- ﴿٥﴾ - ﴿الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ بِحُسْبَانٍ﴾ ﴿٥﴾ بحساب يحريان ^(١).
- ﴿٦﴾ - ﴿وَالنَّجْمُ﴾ ما لا ساق له من النبات ^(٢) ﴿وَالشَّجَرُ﴾ ما له ساق
﴿سَجْدَانِ﴾ ﴿٦﴾ يخضعان لما يراد منهما ^(٣).
- ﴿٧﴾ - ﴿وَالسَّمَاءَ رَفَعَهَا وَوَضَعَ الْمِيزَانَ﴾ ﴿٧﴾ أثبت العدل ^(٤).
- ﴿٨﴾ - ﴿أَلَّا تَطْغَوْا﴾ أي: لأجل أن لا تجوروا ﴿فِي الْمِيزَانِ﴾ ﴿٨﴾ ما يوزن به ^(٥).
- ﴿٩﴾ - ﴿وَاقِيمُوا الْوَزْنَ بِالْقِسْطِ﴾ بالعدل ﴿وَلَا تُخْسِرُوا الْمِيزَانَ﴾ ﴿٩﴾ تنقصوا
الموزون.

(١) قوله: (يحريان). قدره ليكون خبراً، حذف للعلم به، وبنحوه فسر ابن عباس، قال:
«يحريان بعدد وحساب».

(٢) قوله: (ما لا ساق له). ما ذكره من تفسير النجم والشجر؛ مروي عن ابن عباس،
والسدي، والثوري وغيرهم. واختاره ابن جرير. وروى عن قتادة، والحسن: «أنه نجم
السماء».

(٣) وقوله: (يخضعان). فالمراد بالسجود هنا: السجود القهري بمعنى: أن كل ذلك خاضع
لله تعالى. ذكره المفسرون مع أقوال آخر.

(٤) قوله: (العدل). روي عن مجاهد، وقتادة، والسدي. ﴿السَّمَاءَ﴾ منصوب بفعل محذوف
يفسره: ﴿رَفَعَهَا﴾، فهو من باب الاشتغال.

(٥) قوله: (ما يوزن به). أي: فالمراد بـ ﴿الْمِيزَانِ﴾ هنا: آلة الوزن. وفي الآتي: الموزون. فيكون
لفظ ﴿الْمِيزَانِ﴾ في المواضع الثلاثة بمعانٍ مختلفة، ويكون في بعض الإطلاقات مجازاً.
وهذا أمر بديع ولكني لم أر من ذكر بهذا التفصيل من أئمة التفسير من السلف، اللهم
إن لفظ ﴿الْمِيزَانِ﴾ فسر بالعدل وآلة الوزن، وبالوزن، كما يعلم من كتب التفسير.
والله أعلم.

﴿١٠﴾ - ﴿وَالْأَرْضَ وَضَعَهَا﴾ ^(١) أثبتها ﴿لِلْأَنَامِ﴾ ^(١٠) للخلق الإنس والجن وغيرهم ^(٢).

﴿١١﴾ - ﴿فِيهَا فَاكِهَةٌ وَالنَّخْلُ﴾ المعهود ﴿ذَاتُ الْأَكَامِ﴾ ^(١١) أوعية طلعتها ^(٣).

﴿١٢﴾ - ﴿وَالْحَبُّ﴾ كالحنطة والشعير ﴿ذُو الْعَصْفِ﴾ ^(٤) التبن ﴿وَالرَّيْحَانُ﴾ ^(١٢) الرزق أو المسموم ^(٥).

﴿١٣﴾ - ﴿فَيَأْتِي﴾ ^(٦) آلاء ﴿نِعَمَ﴾ ^(٧) ﴿رَبِّكُمْ﴾ أيها الإنس والجن ^(٨) ﴿تُكَذِّبَانِ﴾ ^(١٣)

(١) ﴿وَالْأَرْضَ﴾: منصوب بفعل مضمر يفسره وضعها فهو من باب الاشتغال.

(٢) قوله: (للخلق). وبه فسر ابن عباس. وفي رواية عنه: «كل شيء فيه الروح»، وعن الحسن: «الجن والإنس».

تنبه: في هذه الآية إشارة إلى أن غير الأرض من الكواكب الأخرى ليست مهيأة للمعاش، رغم زعم فلاسفة الزمان محاولة التبوؤ فيها. وما ذلك إلا أمانى كاذبة.

(٣) قوله: (أوعية طلعتها). أي: التي تشقق عنها الطلع عند ظهورها. وهو جمع كِمٍّ، بكسر الكاف. وبهذا المعنى فسر ابن زيد، وبه فسر البيضاوي وغيره. وعن الحسن: «ذات الليف». واختار ابن جرير العموم.

(٤) قوله: (التبن). وبه فسر ابن عباس. وهو ورق الزرع بعد الحصاد إذا يبس.

(٥) قوله: (أو المسموم). روي نحوه عن ابن عباس، وابن زيد، والحسن. وفي رواية عن ابن عباس: الرزق، قال: «كل ريحان في القرآن فهو رزق». اهـ. وقيل غير ذلك.

(٦) ﴿فَيَأْتِي﴾. الفاء الفصيحة. وأي: اسم استفهام مجرور وهو مضاف لما بعده. والآلاء: جمع إلی، أو ألى، أو إلی، كما تقدم في النجم.

(٧) قوله: (نعم). بكسر النون وفتح العين، جمع: نعمة. تفسير للآلاء. وذلك واضح.

(٨) وقوله: (أيها الإنس والجن). أفاد أن الضمير للثنية، والمراد الإنس والجن؛ لأنه دل على =

ذكرت إحدى وثلاثين مرة^(١)، والاستفهام فيها للتقرير؛ لما روى الحاكم^(٢) عن جابر قال: قرأ علينا رسول الله ﷺ سورة الرحمن حتى ختمها ثم قال: «ما لي أراكم سكوتاً؟! للجن كانوا أحسن منكم ردّاً ما قرأت عليهم هذه الآية من مرة: «فَيَايَا آلاءَ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ»^(٣) إلا قالوا: ولا بشيء من نعمك ربنا نكذب فلك الحمد».

⑬- ﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ﴾ آدم ﴿مِنْ صَلْصَلٍ﴾ من طين يابس يُسمع له صلصلة، أي: صوت إذا نقر ﴿كَالْفَخَّارِ﴾^(٤) وهو ما طبخ من الطين.

⑭- ﴿وَخَلَقَ الْجَانَّ﴾ أبا الجن، وهو إبليس ﴿مِنْ مَارِجٍ مِّن نَّارٍ﴾^(٥) هو لهبها الخالص من الدخان^(٥).

⑮- ﴿فَيَايَا آلاءَ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾.

= ذلك لفظة الأنام. وقوله تعالى الآتي: ﴿أَيُّهُ الثَّقَلَانِ﴾^(٦)، كما دل على ذلك قوله تعالى:

﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ﴾، ﴿وَخَلَقَ الْجَانَّ﴾، والحديث الذي ذكره المفسر.

(١) قوله: (إحدى وثلاثين مرة). التكرار لفائدة من الأساليب البلاغية العذبة، وهي

معروفة عند البلاغيين وموجودة في كلام العرب. وفي هذا التكرار هنا تذكير لكل نعمة

ذكرت عقبها هذه الآية، وأن كلاً من النعم المذكورة جليلة.

(٢) قوله: (لما روى الحاكم...). وهذا الحديث رواه كذلك الترمذي، وروى نحوه ابن جرير

عن ابن عمر. [تحفة الأحوذى] (١٧٧/٩)، الحاكم (٤٧٣/٢).

(٣) قوله: (آدم). قال القرطبي: «باتفاق من أهل التأويل». اهـ. فتكون «أل» للعهد.

(٤) ﴿كَالْفَخَّارِ﴾ نعت لـ ﴿صَلْصَلٍ﴾.

تنبية: خلق آدم من طين وإبليس من نار تقدم في مواضع.

(٥) وقول المفسر: (هو لهبها). أي: المارج من النار لهبها الخالص.

(١٧) - ﴿رَبُّ الشَّرْقَيْنِ﴾ مشرق الشتاء ومشرق الصيف^(١) ﴿وَرَبُّ الْمَغْرِبَيْنِ﴾^(١٧) كذلك.

(١٨) - ﴿فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾.

(١٩) - ﴿مَرَجَ﴾ أرسل^(٢) ﴿الْبَحْرَيْنِ﴾ العذب والملح^(٣) ﴿يَلْقَيَانِ﴾^(١٩) في رأي العين.

(٢٠) - ﴿بَيْنَهُمَا بَرْزَخٌ﴾ حاجز من قدرته تعالى ﴿لَا يَبْغِيَانِ﴾^(٢٠) لا يبغي واحد منهما على الآخر فيختلط به.

(٢١) - ﴿فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾.

(٢٢) - ﴿يُخْرِجُ﴾ بالبناء للمفعول والفاعل^(٤) ﴿مِنْهُمَا﴾ من مجموعهما الصادق

(١) قوله: (مشرق الشتاء...). وبذلك فسر ابن جرير وغيره من المفسرين. ورواه ابن جرير عن مجاهد، وقتادة، وابن زيد. وتقدم في الصافات: ﴿وَرَبُّ الْمَشْرِقَيْنِ﴾ [الآية: ٥]، بصيغة الجمع؛ لأن الشمس لها كل يوم مشرق ومغرب طول السنة. وتقدم.

(٢) قوله: (أرسل). قاله ابن عباس، من قولهم: مرج فلان دابته، أي: أرسلها وخلها. ذكره ابن جرير وغيره، ويقال: مرج: خلط، ذكره القرطبي. وتقدم في الفرقان.

(٣) وقوله: (العذب والملح). وبه فسر ابن كثير، وعزاه القرطبي إلى ابن جريج. ويدل له قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ هَذَا عَذْبٌ فُرَاتٌ وَهَذَا مِلْحٌ أُجَاجٌ وَجَعَلَ بَيْنَهُمَا بَرْزَخًا وَحِجْرًا مَحْجُورًا﴾ [الفرقان: ٥٣]، وتقدم شيء من التوضيح في الفرقان. وعن ابن عباس: «البحران هنا: بحر السماء وبحر الأرض»، واختاره ابن جرير.

(٤) قوله: (بالبناء للمفعول...). قرأ به: نافع، وأبو عمرو، وأبو جعفر، ويعقوب. وقرأ الباقون: بالبناء للفاعل: ﴿يُخْرِجُ﴾.

- بأحدهما وهو الملح ^(١) ﴿اللُّؤْلُؤُ وَالْمَرْجَاتُ﴾ ^(٢٢) خرز أحمر أو صغار اللؤلؤ ^(٢).
- ﴿فَيَأْتِيءَ الْآءَ رَيْكَمَا تُكْذِبَانِ﴾ ^(٢٣).
- ﴿وَلَهُ الْجَوَارِ﴾ ^(٢٤) السفن ^(٣) ﴿الْمُنَشَّاتُ﴾ ^(٢٤) المحدثات ^(٤) ﴿فِي الْبَحْرِ كَالْأَعْلَمِ﴾ ^(٢٤) كالجبال عظمًا وارتفاعًا.
- ﴿فَيَأْتِيءَ الْآءَ رَيْكَمَا تُكْذِبَانِ﴾ ^(٢٥).
- ﴿كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا﴾ ^(٢٦) أي: الأرض من الحيوان ^(٢٦) ﴿فَإِنْ﴾ ^(٢٦) هالك، وعبر بـ«مَنْ»؛ تغليياً للعقلاء ^(٥).

(١) قوله: (من مجموعهما...). هذا جواب عن إشكال حاصله: أن اللؤلؤ يخرج من الملح، ولا يخرج منهما، وحاصل الجواب: أن المراد (من مجموعهما) فيصدق لو خرج من أحدهما. ذكر معناه القرطبي عن الكلبي، والزجاج وغيرهما. ونقل عن أبي علي الفارسي أنه بتقدير مضاف، أي: (من أحدهما). ولكن لا إشكال على ما نقل عن ابن عباس من أنه إذا أمطرت السماء فتحت الأصداف في البحر أفواهها، فما وقع فيها أي: من قطر فهو اللؤلؤ، قال ابن كثير: «رواه ابن أبي حاتم عنه بإسناد صحيح». اهـ. وأضف إلى ذلك أن ابن عباس فسر البحرين هنا ببحر السماء والأرض. فيكون خروج اللؤلؤ منهما، والله أعلم. وقيل: اللؤلؤ يخرج من العذب أيضًا. نقله القرطبي عن الأخفش، بلا ذكر قائله.

(٢) قوله: (خرز أحمر...). ذكر المفسر للمرجان تفسيرين:

١- الخرز الأحمر، قاله ابن مسعود، وأبو مالك.

٢- اللؤلؤ الصغار. روي عن ابن عباس وغيره. وروي عنه أيضًا أنه الكبار من اللؤلؤ،

كما يعلم من ابن جرير.

(٣) ﴿الْجَوَارِ﴾. أصله الجواري، حذفت الياء تخفيفًا.

(٤) قوله: (المحدثات). فسر به قتادة. وعن مجاهد: «هي السفن التي رفع قلعها». اهـ.

(٥) قوله: (تغليياً...). التغليب أسلوب أدبي، كما تقدم. وهو استعمال لفظ في معنى شامل =

﴿٢٧﴾ - ﴿وَبَقِيَ وَجْهُ رَبِّكَ﴾ ذاته^(١) ﴿ذُو الْجَلَلِ﴾ العظمة ﴿وَالْإِكْرَامِ﴾^(٢٧) للمؤمنين بأنعمه عليهم.

﴿٢٨﴾ - ﴿فَيَأْتِيَاءَ الْآءَ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾^(٢٨).

﴿٢٩﴾ - ﴿يَسْتَلُّهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ أي: بنطق أو حال^(٢)، ما يحتاجون إليه^(٣) من القوة على العبادة والرزق والمغفرة وغير ذلك ﴿كُلَّ يَوْمٍ﴾ وقت^(٤) ﴿هُوَ فِي شَأْنٍ﴾^(٢٩) أمر يظهره^(٥) على وفق ما قدره في الأزل من إحياء وإماتة وإعزاز وإذلال وإغناء وإعدام وإجابة داع وإعطاء سائل وغير ذلك.

﴿٣٠﴾ - ﴿فَيَأْتِيَاءَ الْآءَ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾^(٣٠).

﴿٣١﴾ - ﴿سَنَفْرُغُ لَكُمْ﴾ سنقصد^(٦) لحسابكم ﴿أَيُّهُ الثَّقَلَانِ﴾^(٣١) الإنس والجن.

= لمعناه الحقيقي وما جاوره. ف﴿مَنْ﴾ في الأصل موضوع للعاقل - أو العالم - وأريد به هنا هو وغير العالم؛ كالحوانات؛ لأن الفناء يشملها.

(١) قوله: (ذاته). فسر به لأن البقاء لذاته تعالى مع صفاته. قال القرطبي: «الوجه عبارة عن وجوده وذاته»، وقال ابن عباس: «الوجه عبارة عنه تعالى». اهـ. باختصار. علماً بأن الوجه من صفاته تعالى كما يليق به تعالى عند أهل السنة من السلف.

(٢) قوله: (بنطق أو حال). بالنطق من ذوي العلم من الإنس والجن والملائكة، وبالحال من غيرهم.

(٣) وقوله: (ما يحتاجون...). مفعول به ثانٍ ل﴿يَسْتَلُّهُ﴾. وذكر أئمة التفسير نحو ذلك، وكلام المفسر إجمال لما فصله أئمة التفسير.

(٤) قوله: (وقت)، تفسير بالمراد، كما فسر به البيضاوي.

(٥) قوله: (يظهره). أفاد أن سبق القدر لا ينافي كونه تعالى كل وقت في شأن؛ لأن ذلك يكون وفق ما قدره. كما نقل القرطبي عن الكلبي: «شأنه سوق المقادير إلى المواقيت»، وعن الحسين ابن الفضل، قال: «فإنها شؤون يُبديها لا شؤون يبتديها». اهـ.

(٦) قوله: (سنقصد...). أفاد أن معنى الفراغ هنا القصد للحساب. وبمثله فسر ابن كثير، =

﴿٣٢﴾ - ﴿فَيَا أَيُّهَا آلَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾.

﴿٣٣﴾ - ﴿يَمَعَسَرَجِينَ وَالْإِنْسِ إِنَّ اسْتَطَعْتُمْ أَنْ تَنْفُذُوا﴾ تخرجوا ﴿مِنْ أَقْطَارِ﴾

نواحي^(١) ﴿السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ فَانْفُذُوا﴾ أمر تعجيز^(٢) ﴿لَا تَنْفُذُونَ إِلَّا بِسُلْطَانٍ﴾
بقوة ولا قوة لكم على ذلك^(٣).

﴿٣٤﴾ - ﴿فَيَا أَيُّهَا آلَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾.

﴿٣٥﴾ - ﴿يُرْسَلُ عَلَيْكُمَا شَوَاظٌ مِّنْ نَّارٍ﴾ هو لهبها الخالص من الدخان^(٤)، أو معه

= قال ناقلاً عن ابن جرير: «أي: سنقضي لكم»، وعن البخاري: «سنحاسبكم لا يشغله شيء عن شيء». وقال القرطبي: «والله تعالى ليس له شغل يفرغ منه وإنما المعنى: سنقصد لمجازاتكم أو محاسبتكم». وهذا وعيد وتهديد لهم. اهـ.

(١) قوله: (نواحي). أي: الأطراف. والأقطار جمع قُطر. وهي الأطراف. قاله ابن جرير.

(٢) وقوله: (أمر تعجيز). أي: فالمعنى: لا تستطيعون على ذلك. فمضمون الآية - على ما ذهب إليه المفسر - يكون كما روي عن الضحاك: «أنه إذا كان يوم القيامة نزلت الملائكة من كل سماء واصطفوا بالخلق، وهم سبعة صفوف، فيقال للخلق ذلك، أي: إن استطعتم أن تجوزوا أطراف السموات والأرض، فتعجزوا ربكم حتى لا يقدر عليكم فافعلوا، ولا تستطيعون ذلك إلا بسلطان من ربكم. اهـ. وهذا المعنى اختاره ابن كثير. وفي رواية الضحاك: «المعنى: إن استطعتم أن تهربوا من الموت فاهربوا؛ لأن الموت مدرّككم».

(٣) قوله: (بقوة). هذا يوافق ما روي عن قتادة: «لا تنفذون إلا بمُلْكٍ، وليس لكم مُلْكٌ»، وفسره مجاهد، وعكرمة: «بحجة»، واختاره ابن جرير، وقال عكرمة: «كل سلطان في القرآن فهو حجة». كما في ابن جرير.

(٤) قوله: (هو لهبها). تفسير للـ ﴿شَوَاظٌ﴾. وروي هذا عن ابن عباس، ومجاهد، والضحاك. وعن الضحاك أيضاً: «الدخان الذي يخرج من اللهب»، وإليه أشار المفسر بقوله: (أو معه) أي: مع الدخان.

﴿وَنَحَّاسٌ﴾ أي: دخان لا لهب فيه^(١) ﴿فَلَا تَنْصِرَانِ﴾ ﴿٣٥﴾ تمتنعان من ذلك، بل يسوقكم إلى المحشر.

﴿٣٦﴾ - ﴿فَيَأْتِي آلَاءُ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾.

﴿٣٧﴾ - ﴿فَإِذَا انشَقَّتِ السَّمَاءُ﴾ انفرجت أبواباً لنزول الملائكة ﴿فَكَانَتْ وَرْدَةً﴾

أي: مثلها حمرة^(٢) ﴿كَالْدِهَانِ﴾ ﴿٣٧﴾ كالأديم الأحمر على خلاف العهد بها، وجواب «إذا»: فما أعظم الهول!!

﴿٣٨﴾ - ﴿فَيَأْتِي آلَاءُ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾.

﴿٣٩﴾ - ﴿فَيَوْمَئِذٍ لَا يُسْأَلُ عَنْ ذَنْبِهِ إِنْسٌ وَلَا جَانٌّ﴾ عن ذنبه، ويسألون في وقت آخر^(٣):

(١) وقوله: (أي: دخان...). فسر النحاس بالدخان، وهو مروي عن ابن عباس وغيره، واختاره ابن جرير. ورؤي عن ابن عباس أيضاً أنه الصُفر، وكذا عن مجاهد، وقتادة. قال مجاهد: «يذاب الصفر فيصب من فوق رؤوسهم»، وعلى هذا يحتمل كون الآية تهديداً للعصاة، ووعيداً بأنهم يعذبون بالنار والنحاس. كما يحتمل كونها مرتبطة بما قبلها على أن المعنى: إن خرجتم أرسل عليكم شواظ من نار وأخذكم العذاب المانع من الخروج. وذكر الاحتمالين القرطبي.

(٢) قوله: (أي: مثلها...). أشار إلى وجه الشبه وهولون الحمرة، قال قتادة: «هي اليوم خضراء ولونها يومئذ الحمرة». اهـ. وظاهر كلام المفسر: أن المراد بالورد: الزهرة المعروفة. كما هو ظاهر البيضاوي. ولكن روى ابن جرير عن ابن عباس وغيره: «الفرس الورد»، وهو الأحمر، يكون في الربيع أصفر، وفي الشتاء أحمر، وإذا اشتد الشتاء يكون أغبر». و«الدهان» الجلد الأحمر. نقله القرطبي عن أبي عبيد، والفراء. وقال مجاهد، والضحاك: «جمع دهن: أي: كالدهن في الصفاء، أو السيلان». اختار ابن جرير أنه جمع دهن.

(٣) قوله: (ويسألون في وقت...). أراد المفسر به الجمع بين ما هنا من نفي السؤال وبين إثبات السؤال في آية أخرى، وهي: ﴿فَوَرَبِّكَ لَنَسْأَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ ﴿١٢﴾ [الحجر: ٩٢]. =

«قَوْرَيْكَ لَنَشْتَأَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ» [الحجر: ٩٢]، والجان هنا ^(١) وفيما سيأتي بمعنى: الجنى، والإنس فيهما بمعنى: الإنسي.

﴿٤٠﴾ - ﴿فَيَأْتِيْءَ الْآءَ رَبِّكُمْ تَكْذِبَانِ﴾ ﴿٤١﴾.

﴿٤١﴾ - ﴿يَعْرِفُ الْمُجْرِمُونَ بِسِمَتِهِمْ﴾ أي: سواد الوجوه وزرقة العيون ^(٢) ﴿فَيُؤْخَذُ

بِالنَّوْصَى وَالْأَقْدَامِ﴾ ﴿٤٢﴾ ^(٣).

﴿٤٢﴾ - ﴿فَيَأْتِيْءَ الْآءَ رَبِّكُمْ تَكْذِبَانِ﴾ ﴿٤٣﴾.

أي: تضم ناصية كل منهم إلى قدميه من خَلْفُ أو قُدَّامُ ويلقى في النار ويقال لهم:

= وحاصل الجواب: أن في القيامة حالات، فيسألون في حالة، ولا يسألون في أخرى. ذكره ابن كثير، والقرطبي، وغيرهما. قال قتادة: «قد كانت مسألة ثم ختم على أفواههم وتكلمت أيديهم وأرجلهم بما كانوا يعملون». اهـ. وعزا القول به القرطبي إلى عكرمة. وقيل المعنى: لا يسأل بعضهم عن ذنوب بعض؛ لأن الله حفظ عليهم أعمالهم. روي عن الحسن، وقاتدة، أيضًا. وعن مجاهد: «لا يسأل الملائكة عن المجرم، يعرفون بسيماهم». اهـ.

(١) قوله: (والجان هنا...). المراد بذلك أن الإنس والجان هنا بمعنى: المفرد، ليس بمعنى الجمع. ولذا رجع إليهما ضمير المفرد في ﴿ذُنُوبُهُ﴾، وهما اسم جنس جمعي مفردهما بالياء، واسم الجنس الجمعي يجوز رجوع الضمر المفرد المذكور إليه، وإن لم يكن بمعنى المفرد. وعلى هذا يكون مراد المفسر: أنه بمعنى المفرد؛ لإفادة العموم.

(٢) قوله: (سواد الوجوه...). روي ذلك عن الحسن، وقاتدة، وكما قال تعالى: ﴿يَوْمَ تَبْيَضُّ

وُجُوهٌُ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌُ﴾ [آل عمران: ١٠٦]، وقوله تعالى: ﴿وَنَحْشُرُ الْمُجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ زُرْقًا﴾ ﴿١٢﴾

[طه: ١٠٢].

(٣) قوله تعالى: ﴿فَيُؤْخَذُ بِالنَّوْصَى﴾. قال ابن جرير في تفسيره: «فتأخذهم الزبانية بنواصيهم

وأقدامهم فتسحبهم إلى جهنم». اهـ. الناصية: مقدم الرأس. والزبانية: نوع من الملائكة.

غلاظ شداد: كما قال تعالى: ﴿عَلَيْهَا مَلَكُوتٌ غُلَاطٌ شِدَادٌ﴾ [التحريم: ٦].

﴿٤٣﴾ - ﴿هَذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي يُكَذِّبُ بِهَا الْمُجْرِمُونَ﴾ ﴿٤٣﴾.

﴿٤٤﴾ - ﴿يَطُوفُونَ﴾ يسعون ﴿بَيْنَهَا وَبَيْنَ حَمِيمٍ﴾ ماءٍ حارٍ ﴿أَيْنِ﴾ ﴿٤٤﴾ شديد الحرارة^(١)

يسقونه إذا استغاثوا من حرّ النار، وهو منقوص كقاضٍ.

﴿٤٥﴾ - ﴿فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ ﴿٤٥﴾.

﴿٤٦﴾ - ﴿وَلَمَنْ خَافَ﴾ أي: لكل منهم أو لمجموعهم^(٢) ﴿مَقَامَ رَبِّهِ﴾ قيامه بين

يديه^(٣) للحساب فترك معصيته ﴿جَنَّتَانِ﴾ ﴿٤٦﴾.

﴿٤٧﴾ - ﴿فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ ﴿٤٧﴾.

(١) قوله: (شديد الحرارة...). قال ابن عباس: «انتهى حرّه». وعنه أيضًا: «الآني: ما اشتد غليانه ونضجه». اهـ. وهو اسم فاعل من «آنى، يآنى، أنيّا»، كما أشار إليه المفسر بقوله: (وهو منقوص). والمنقوص - كما هو معروف في كتب النحو - اسم معرب آخره ياء لازمة قبلها كسرة، كقاضٍ وغازٍ، ويرفع بضمة مقدرة ويجر بكسر مقدرة وينصب بفتحة ظاهرة. وكل ذلك مشهور.

(٢) قوله: (لكل منهم...). يعني: أن ﴿مَنْ﴾ الموصولة يحتمل أن يراد به الاستغراق، فيكون المعنى: لكل خائف جنتان، ويحتمل كون المراد جنس الخائف الشامل للجن والإنس، فيكون المراد جنة للإنس وجنة للجن. ذكر نحوه الزمخشري. وفي كلام القرطبي ما يفيد ذلك. ومعلوم أن الاسم الموصول كالمحلّى بـ«أل» يجوز أن يراد به العهد والجنس والاستغراق. كما يراد المضاف إلى المعرفة لهذه المعاني الثلاثة.

(٣) قوله: (قيامه...). أفاد أن ﴿مَقَامَ﴾ مصدر ميميّ، وهو مضاف، والإضافة بتقدير محذوف، أي: مقامه بين يدي ربه. وقيل: الإضافة إلى الفاعل، أي: قيام ربه عليه ومراقبته له، وقيل: المقام ظرف، أي: الموقف بين يديه. والمآل واحد على كل تقدير. وذكر البيضاوي وغيره هذه الأوجه، روى ابن جرير عن مجاهد: «في هذه الآية هو الرجل يهم بالذنب فيذكر مقام ربه فينزع». اهـ.

﴿٤٨﴾ - ﴿ذَوَاتَا﴾ تشنية ذوات على الأصل، ولا مهايء ^(١) ﴿أَفَنَّا﴾ ﴿٤٨﴾ أغصان جمع فنن ^(٢)، كطلل.

﴿٤٩﴾ - ﴿فَيَأْتِيَاءَ الْآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾.

﴿٥٠﴾ - ﴿فِيهِمَا عَيْنَانِ تَجْرِيَانِ﴾.

﴿٥١﴾ - ﴿فَيَأْتِيَاءَ الْآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾.

﴿٥٢﴾ - ﴿فِيهِمَا مِنْ كُلِّ فَاكِهَةٍ﴾ في الدنيا أو كل ما يتفكه به ^(٣) ﴿زَوَّجَانِ﴾ ^(٤) نوعان: رطب ويابس ^(٤)، والمرُّ منهما في الدنيا كالحنظل حلو.

﴿٥٣﴾ - ﴿فَيَأْتِيَاءَ الْآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾.

﴿٥٤﴾ - ﴿مُتَّكِئِينَ﴾ حال عامله محذوف، أي: يتنعمون ﴿عَلَىٰ فُرُشٍ بَطَاطِنُهَا مِنْ﴾

(١) قوله: (تشنية «ذوات»). يعني: أن أصل: ذات: ذوِيّة، قلبت الياء ألفاً فكتبت التاء تاءً مفتوحة، فصار: ذوات. وتشنيته: ذواتا، بدون النون؛ لأنه لازم الإضافة، ونون المثني تحذف من المضاف. وقد تحذف الألف المنقلبة عن الياء، وتقلب الواو ألفاً، فيقال: «ذاتاً» في التشنية، ويقال في المفرد: «ذات»، وفي المذكر: «ذو»، بمعنى: صاحب. و«ذو» من الأسماء الستة التي ترفع بالواو، وتنصب بالألف، وتجر بالياء، كما هو معروف. وتقدم الكلام من هذه الكلمة في سورة سبأ (١٦).

(٢) قوله: (أغصان). فسر به مجاهد. وعن ابن عباس: «ألوان»، ووزن «فَعْلٌ» مما لا يدغم فيه الحرف في مثله كطلل، وجلل، وملل.

(٣) قوله: (في الدنيا... إلخ). نقل القرطبي عن ابن عباس: «ما في الدنيا شجرة حلوة ولا مرة إلا وهي في الجنة حتى الحنظل إلا أنه حلو». اهـ. وفي كلام المفسر إشارة إلى ذلك.

(٤) وقوله: (رطب ويابس). هذا قول آخر في معنى ﴿زَوَّجَانِ﴾. ذكره القرطبي بدون عزو. وعلى قول ابن عباس المذكور يكون معنى الزوجين: ما كان حلواً أو مُراً في الدنيا. والله أعلم.

﴿سَبْرَقِ﴾ ما غلظ من الديباج وخشن، والظواهر من السندس ^(١) ﴿وَحَى الْجَنَيْنِ﴾ ثمرها ﴿دَانٍ ٥٤﴾ قريب يناله القائم والقاعد والمضطجع ^(٢).

٥٥- ﴿فَيَأْتِي آلَاءُ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ٥٥﴾.

٥٦- ﴿فِيهِنَّ﴾ في الجنتين ^(٣) وما اشتملتا عليه من العلامي والقصور ^(٤) ﴿قَصَصَتْ أَلْطَرَفِ﴾ العين على أزواجهن المتكئين من الإنس والجن ^(٥) ﴿لَمْ يَطْمِئْنَنْ﴾ يَفْتَضِضُهُنَّ، وهن من الحور أو من نساء الدنيا المشآت ^(٦) ﴿إِنْسٌ قَبْلَهُمْ وَلَا جَانٌّ ٥٦﴾.

(١) قوله: (الظواهر). أي: ظواهر الفرش، وهي ما على الجهة الفوقانية ضد البطائن. والسندس: الديباج الرقيق. ولعل المفسر أخذ هذا من وصف ثياب أهل الجنة، فإن عاليها سندس، كما في سورة الإنسان، ولكن روى ابن جرير عن ابن مسعود وغيره، قال: «قد أخبرتم بالبطائن فكيف لو أخبرتم بالظواهر؟، يعني: هذا تنبيه بالأدنى على الأعلى، كما قال ابن كثير. والله أعلم.

(٢) وقوله: (قريب...). روي نحوه عن ابن عباس. وهو اسم فاعل من: «دنا، يدنو»، خبر مرفوع، علامة رفعه الضمة المقدرة على الياء المحذوفة؛ لأنه اسم منقوص.

(٣) قوله: (في الجنتين...). في هذا الكلام توجيه لجمع الضمير ﴿فِيهِنَّ﴾ الراجع إلى الجنتين؛ لأن في الجنتين أنواعاً من النعم والآلاء، كما يعلم ذلك من كلام الزجاج. نقله القرطبي. وقيل: الضمير راجع إلى الفرش.

(٤) وقوله: (العلامي...). جمع عَلِيَّة، البيوت المنفصلة من الأرض، كما يعلم من كتب اللغة. (٥) قوله: (من الإنس والجن...). صريح في أن الجن يدخلون الجنة، ولهم فيها أزواج جنيات. وروى ابن جرير، وابن كثير وغيرهما ذلك عن ضمرة بن حبيب، لما سئل عن ذلك قال: «نعم وينكحون، للجن جنيات وللإنس إنسيات». اهـ. وقيل: ثوابهم النجاة من النار؛ وتقدم في سورة الأحقاف (٢١).

(٦) أي هؤلاء الموصوفات بقاصرات الطرف إما نساء الجنة، أو نساء الدنيا اللاتي دخلن الجنة، وأكثر المفسرين لم يفصلوا ذلك، ولكن من المعروف أن في الجنة نساءً من أهلها، وأن نساء الدنيا المؤمنات يدخلن الجنة، فلعل تلك الصفات توجد في النوعين. والله أعلم.

﴿٥٧﴾ - ﴿فَيَايَآءَ آلَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ ﴿٥٧﴾.

﴿٥٨﴾ - ﴿كَأَنَّهُنَّ الْيَاقُوتُ﴾ صفاء ﴿وَالْمَرْجَانُ﴾ ﴿٥٨﴾ أي: اللؤلؤ بياضاً^(١).

﴿٥٩﴾ - ﴿فَيَايَآءَ آلَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ ﴿٥٩﴾.

﴿٦٠﴾ - ﴿هَلْ﴾ ما^(٢) ﴿جَزَاءُ الْإِحْسَنِ﴾ بالطاعة ﴿إِلَّا الْإِحْسَنُ﴾ ﴿٦٠﴾ بالنعيم.

﴿٦١﴾ - ﴿فَيَايَآءَ آلَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ ﴿٦١﴾.

﴿٦٢﴾ - ﴿وَمِنْ دُونِهِمَا﴾^(٣) أي: الجنتين المذكورتين أيضاً ﴿جَنَّتَانِ﴾ ﴿٦٢﴾ لمن

خاف مقام ربه.

﴿٦٣﴾ - ﴿فَيَايَآءَ آلَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ ﴿٦٣﴾.

﴿٦٤﴾ - ﴿مُدْهَامَّتَانِ﴾ ﴿٦٤﴾ سوداوان من شدة خضرتهما^(٤).

(١) قوله: (صفاء). نقل القرطبي عن الحسن: «هن في صفاء الياقوت وبياض المرجان». اهـ.

الياقوت: حجر كريم صلب شفاف. والمرجان: اللؤلؤ. قيل: صغارها. وقيل: كبارها. كما يعلم من كتب اللغة. وتقدم قريباً.

(٢) قوله: (ما). أفاد أن الاستفهام بمعنى: النفي، ويدل عليه وجود الاستثناء.

(٣) ﴿وَمِنْ دُونِهِمَا﴾. روى ابن جرير عن ابن عباس ما يفيد أن المراد من دونهما في الدرَج. أي: فهاتان الجنتان أفضل من الأوليين، وعن ابن زيد: «هاتان دون الأوليين في الفضل، أي: أقل من الأوليين فضلاً»، ثم قيل: إن الأوليين للمقربين، وهاتان لأصحاب اليمين. وعزا القرطبي هذا أيضاً إلى ابن زيد. ونقله عن الحلبي في كتاب له «منهاج الدين»، وظاهر كلام المفسر أن الأربعة لمن خاف ربه، وهذا المعنى عزاه القرطبي إلى ابن عباس، قال: «والجنتان لمن خاف مقام ربه، فيكون في الأوليين النخل والشجر، وفي الآخرين الزرع والنبات وما انبسط». اهـ.

(٤) قوله: (سوداوان). مأخوذة من الدهمة وهي السواد، والفعل: ادهام، يدهام، فهو مُدهام، وهي مُدهامة.

- ٦٥ - ﴿فَيَأْتِيءُ الْآءَ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾^(١).
- ٦٦ - ﴿فِيهِمَا عَيْنَانِ نَضَّخَتَانِ﴾^(١)، فَوَّارَتَانِ بِالْمَاءِ لَا تَنْقُطَعَانِ.
- ٦٧ - ﴿فَيَأْتِيءُ الْآءَ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾^(١).
- ٦٨ - ﴿فِيهِمَا فَكْكُهُ وَنَخْلٌ وَرُمَّانٌ﴾^(٢) هُمَا مِنْهَا، وَقِيلَ مِنْ غَيْرِهَا^(٢).
- ٦٩ - ﴿فَيَأْتِيءُ الْآءَ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾^(١).
- ٧٠ - ﴿فِيهِنَّ﴾ أَي: الْجَتَيْنِ وَقُصُورُهُمَا^(٣) ﴿خَيْرَتٌ﴾ أَخْلَاقًا ﴿حِسَانٌ﴾^(٤) وَجُوهًا.
- ٧٢ - ﴿فَيَأْتِيءُ الْآءَ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾^(١).
- ٧٣ - ﴿حُورٌ﴾ شَدِيدَاتِ سَوَادِ الْعَيُونِ وَيَبَاضُهَا ﴿مَقْصُورَتٌ﴾^(٤) مُسْتَوْرَاتِ^(٤)
- ﴿فِي الْخِيَامِ﴾^(٥) مِنْ دَرٍّ مَجُوفٍ^(٥) مِضَافَةً إِلَى الْقُصُورِ شَبِيهَةً بِالْخُدُورِ.

(١) ﴿نَضَّخَتَانِ﴾ مِنَ النَّضْخِ، أَي: فَوَّارَتَانِ، كَمَا قَالَ ابْنُ جَرِيرٍ. قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ، وَغَيْرُهُ: «تَنْضَخَانِ بِالْمَاءِ»، وَعَنِ الضَّحَّاكِ: «مَمْلُئَتَانِ لَا تَنْقُطَعَانِ»، وَعَنْ سَعِيدٍ: «نَضَّخَتَانِ بِأَلْوَانِ الْفَاكِهِةِ».

(٢) قَوْلُهُ: (هُمَا مِنْهَا). أَي: النَّخْلُ وَالرَّمَّانُ مِنَ الْفَاكِهِةِ، فَيَكُونُ مِنْ عَطْفِ الْخَاصِّ عَلَى الْعَامِّ لِمَزِيَّةِ الْخَاصِّ، أَي: لِفَضْلِهِمَا وَحَسَنِ مَوْقِعِهِمَا مِنَ الْفَاكِهِةِ، فَيَكُونُ كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿حَفِظُوا عَلَى الصُّلُوكِ وَالصُّلُوكِ الْوَسْطَى﴾ [البقرة: ٢٣٨]، وَقِيلَ: هُمَا لَيْسَا مِنَ الْفَاكِهِةِ، فَيَكُونُ مِنْ عَطْفِ الْغَايِرِ، وَذَكَرَ الْقَوْلَيْنِ ابْنُ جَرِيرٍ، وَالْقُرْطُبِيُّ، وَقَالَ الْقُرْطُبِيُّ: «الْأَوَّلُ قَوْلُ الْجُمْهُورِ».

(٣) قَوْلُهُ: (أَي: الْجَتَيْنِ...). كَمَا تَقَدَّمَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فِيهِنَّ﴾. وَقَالَ ابْنُ جَرِيرٍ: «﴿فِيهِنَّ﴾ قَصْرَتُ الظَّرْفِ...» أَي: فِي الْجَنَانِ الْأَرْبَعِ الْمَذْكُورَةِ. اهـ.

وَالْخَيْرَاتُ جَمْعُ خَيْرَةٍ، بِمَعْنَى: ذَوَاتِ خَيْرٍ. قَالَ قَتَادَةُ: «خَيْرَاتُ الْأَخْلَاقِ وَحَسَانُ الْوُجُوهِ».

وَذَكَرَهُ الْمَفْسَرُ.

(٤) قَوْلُهُ: (مُسْتَوْرَاتِ). رَوَى عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، وَغَيْرِهِ قَرِيبَ مِنْهُ، قَالَ: «مُحْبُوسَاتِ»، وَعَنْ مُجَاهِدٍ: «لَا يَرُحْنَ الْخِيَامَ»، وَعَنْهُ أَيْضًا: «أَي: قَصَرَ طَرَفُهُنَّ عَلَى أَنْوَاجِهِنَّ فَلَا يُرَدْنَ غَيْرَهُمْ». اهـ.

(٥) وَقَوْلُ الْمَفْسَرِ: (مِنْ دَرٍّ مَجُوفٍ...). كَمَا رَوَى عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، وَمُجَاهِدٍ، وَالضَّحَّاكِ وَغَيْرِهِمْ، =

﴿٧٣﴾ - ﴿فَيَأْتِيءَ الْآءَ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ ﴿٧٣﴾.

﴿٧٤﴾ - ﴿لَمْ يَطْمِئْنَنْ إِنْسٌ قَبْلَهُمْ﴾ قبل أزواجهن ﴿وَلَا جَانٌّ﴾ ﴿٧٤﴾.

﴿٧٥﴾ - ﴿فَيَأْتِيءَ الْآءَ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ ﴿٧٥﴾.

﴿٧٦﴾ - ﴿مُتَّكِئِينَ﴾ أي: أزواجهم، وإعرابه كما تقدم ﴿عَلَى رَفْرَفٍ خُضِرٍ﴾ جمع

رفرفة، أي: بُسَط أو وسائد^(١) ﴿وَعَبْقَرِيَّ حَسَانٍ﴾ ﴿٧٦﴾ جمع عَبْقَرِيَّة، أي: طنافس^(٢).

﴿٧٧﴾ - ﴿فَيَأْتِيءَ الْآءَ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ ﴿٧٧﴾.

﴿٧٨﴾ - ﴿بَزَكَاةٍ أَمْسَتْ رَبِّكَ ذِي الْجَلَلِ وَالْإِكْرَامِ﴾ ﴿٧٨﴾ تقدم، ولفظ «أَمْسَتْ» زائد^(٣).



= قال ابن عباس: «الخيمة في الجنة من درّ مخوفة فرسخ في فرسخ لها أربعة آلاف مصراع». اهـ.
ابن جرير.

وقول المفسر: (مضافة)، أي: زيادة على ما لهم من قصور الجنة، لهم خيام من درّ مخوف.
(١) قوله: (بُسط...) روي نحو ذلك عن أئمة التفسير. قال ابن عباس: «فضول الفرش والبسط»، وعنه أيضاً: «المحابس يتكئون على فضولها»، وعن الحسن: «البُسط»، وقال الليث: «ضرب من الثوب الخضر تبسط». اهـ. وفي «الصحيح»: «الرُفْرَف: ثياب خضر تتخذ منها المحابس، الواحدة: رُفْرَفَة». اهـ. المحابس جمع: مُحْبَس: ما يبسط على وجه الفراش للنوم، كما يعلم من بعض تحقیقات ابن جرير.

(٢) وقوله: (طنافس). نقل القرطبي عن القتيبي: «كل ثوب وشي عند العرب عبقرِيٌّ»، وقال أبو عبيد: «منسوب إلى أرض يعمل فيها الوشي، فينسب إليها كل وشي حُبْك». اهـ. وقال الجوهري: «العبقري: موضع تزعم العرب أنه من أرض الجن، ثم نسبوا إليه كل شيء يعجبون من حذقه وجودة صنعته». اهـ. ومثله في البيضاوي. وقال: «يطلق على الواحد والجمع». والطنافس: جمع طَنْفَسَة: البساط.

(٣) قوله: (زائد). وهذا أحد الأوجه، وقيل: ذكره، كما في ابن جرير. وقيل: صفته، كما في البيضاوي. وعلى كونه زائداً يكون المراد به الذات.

٥٦- سورة الواقعة

مكية^(١)، إلا: ﴿ثُلَّةٌ مِّنَ الْأَوَّلِينَ﴾^(١٣)، و﴿أَفِهَذَا الْحَدِيثِ...﴾^(٨١) الآية

وآياتها ست أو سبع أو تسع وتسعون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

١- ﴿إِذَا وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ﴾^(١) قامت القيامة^(٢).

٢- ﴿لَيْسَ لَوْعِنَهَا كَاذِبَةٌ﴾^(٢) نفس تُكَذِّبُ بأن تنفيها كما نفتها في الدنيا^(٣).

٣- ﴿خَافِضَةٌ رَّافِعَةٌ﴾^(٣) أي: هي مظهرة^(٤) لخفض أقوام بدخولهم النار

(١) قوله: (مكية). كلها في قول جابر، وعطاء، والحسن، وعكرمة. وعن ابن قتادة: «إلا آية

﴿وَيَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ...﴾^(٨٢) نزلت بالمدينة». وقال الكلبي: «إلا أربع آيات؛ منها آيتان

﴿أَفِهَذَا الْحَدِيثِ...﴾ إلى ﴿...تُكَذِّبُونَ﴾^(٨٢) نزلتا في طريقه إلى مكة، وآيتان ﴿ثُلَّةٌ مِّنَ الْأَوَّلِينَ

﴿١٣﴾ وَقِيلَ مِنَ الْآخِرِينَ﴾^(١٤) نزلتا في سفره إلى المدينة». اهـ. كما في القرطبي. وإلى ذلك أشار

المفسر، وقال القرطبي: «نزلت بعد طه».

(٢) قوله: (قامت القيامة). الواقعة من أسماء القيامة، سميت بها لأنها تقع عن قرب أو لكثرة

ما يقع فيها من الشدائد.

(٣) قوله: (نفس تكذب). على هذا تكون ﴿كَاذِبَةٌ﴾ نعتاً لمحدوف، ونقل هذا المعنى عن الثوري،

قال: «ليس لوقعتها أحد يكذب بها»، وقال ابن جرير، والقرطبي: «أنها مصدر، أي:

هي واقعة لا بد منها»، وظاهر كلام المفسر: أن ﴿إِذَا﴾ ظرفية شرطية، والعامل فيها ما

دلّ عليه ﴿لَيْسَ لَوْعِنَهَا كَاذِبَةٌ﴾^(٢) أي: تنتفي النفس الكاذبة حينئذ فتكون هذه الجملة

جواب ﴿إِذَا﴾؛ لأن العامل في «إِذَا» جوابها. وإلى ذلك ذهب الزمخشري، وقيل: الجواب

محدوف، أي: تقع كذا وكذا، وقيل: اذكر مقدراً. وقيل غير ذلك.

(٤) قوله: (هي مظهرة). هذا المعنى عزاه القرطبي إلى عمر بن الخطاب وغيره، ورواه ابن

جرير، عن عثمان بن عبد الله بن سراقه. وروى ابن عباس: «سَمِعْتُ الْقَرِيبَ وَالْبَعِيدَ»، =

ولرفع آخرين بدخولهم الجنة.

﴿٤﴾ - ﴿إِذَا رُجَّتِ الْأَرْضُ رَجًا﴾ ﴿٤﴾ حَرَّكَتْ حَرَكَةً شَدِيدَةً.

﴿٥﴾ - ﴿وَبُسَّتِ الْجِبَالُ بَسًا﴾ ﴿٥﴾ فَتَّتَتْ.

﴿٦﴾ - ﴿فَكَانَتْ هَبَاءً﴾ ﴿٦﴾ غَبَارًا ﴿٦﴾ مُنْبَثًا ﴿٦﴾ متشراً، و «إِذَا» الثانية ^(٢) بدل

من الأولى.

﴿٧﴾ - ﴿وَكُنْتُمْ﴾ ﴿٧﴾ فِي الْقِيَامَةِ ﴿٧﴾ أَزْوَاجًا ﴿٧﴾ أَصْنَافًا ﴿٧﴾ ثَلَاثَةً ﴿٧﴾ ^(٣).

﴿٨﴾ - ﴿فَأَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ﴾ ﴿٨﴾ وَهُمْ الَّذِينَ يُؤْتُونَ كِتَابَهُمْ بِأَيْمَانِهِمْ ^(٤)، مبتدأ ^(٥)

خبره: ﴿مَا أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ﴾ ﴿٨﴾ تعظيم لشأنهم بدخولهم الجنة.

= وكذا عن عكرمة، قال: «خفضت وأسمعت الأدنى ورفعت فأسمعت الأقصى، فكان القريب والبعيد من الله سواء». اهـ.

(١) ﴿فَكَانَتْ...﴾. كان هنا بمعنى: صار. والهباء: الشعاع الذي يرى كهيئة الغبار. وبذلك ورد التفسير عن ابن عباس وغيره. وتقدمت الكلمة في سورة الفرقان (٢٣).

(٢) قوله: (و﴿إِذَا﴾ الثانية...). أي: في قوله تعالى: ﴿إِذَا رُجَّتِ﴾ ﴿٤﴾ بدل من ﴿إِذَا﴾ الأولى، وهي التي في قوله: ﴿إِذَا وَقَعَتْ﴾.

(٣) قوله: (أصنافاً ثلثة) هم: أصحاب الميمنة، وأصحاب المشأمة، والسابقون. كما فصل كل منهم في الآيات التالية.

(٤) قوله: (وهم الذين...). هذا المعنى عزاه القرطبي إلى عطاء، ومحمد بن كعب، وفيه أقوال كلها متقاربة.

(٥) وقول المفسر: (مبتدأ). أي: إعرابه أنه مبتدأ، وخبره جملة ﴿مَا أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ﴾ ﴿٨﴾. و﴿مَا﴾

استفهامية مبتدأ، و﴿أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ﴾ خبرها. والجملة خبر المبتدأ الأول، أي: أصحاب

الميمنة. وكذلك الآية التالية. فتكون كقوله تعالى: ﴿الْفَارِعَةُ﴾ ﴿١﴾ مَا الْفَارِعَةُ ﴿٢﴾

[القارة: ١-٢]، والاستفهام تفيد تعظيماً وتهويلاً، كما نبه عليه المفسر.

١٠- ﴿وَأَصْحَبُ الشَّجَمَةِ﴾ أي: الشمال بأن يؤتى كل منهم كتابه بشماله ﴿مَا أَصْحَبُ الشَّجَمَةِ﴾ ١٠ تحقير لشأنهم بدخولهم النار.

١١- ﴿وَالسَّيِّئُونَ﴾ إلى الخير وهم الأنبياء^(١)، مبتدأ ﴿السَّيِّئُونَ﴾ ١١ تأكيد لتعظيم شأنهم. والخبر:

١١- ﴿أُولَئِكَ الْمَقَرُّونَ﴾ ١١.

١٢- ﴿فِي جَنَّتِ النَّعِيمِ﴾ ١٢.

١٣- ﴿ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ﴾ ١٣ مبتدأ^(٢)، أي: جماعة من الأمم الماضية.

١٤- ﴿وَقَلِيلٌ مِنَ الْآخِرِينَ﴾ ١٤ من أمة محمد ﷺ، وهم السابقون من الأمم الماضية وهذه الأمة، والخبر:

(١) قوله: (وهم الأنبياء). هذا التفسير عزاه القرطبي، وابن كثير إلى محمد بن كعب القرظي، وعن الحسن، وقتادة: «السابقون إلى الإيمان من كل أمة»، وعن محمد بن سيرين: «هم الذين صلّوا إلى القبلتين»، وقيل غير ذلك.

(٢) قوله: (مبتدأ). أي: وخبره ﴿عَلَى سُرُرٍ﴾. كما سيذكره، و﴿قَلِيلٌ﴾ معطوف على المبتدأ، وأعرب ﴿ثَلَاثَةٌ﴾ خبراً لمبتدأ محذوف، أي: هم. وعلى كلا التقديرين يكون بياناً للسابقين. وجرى المفسر على أن المراد بالأولين الأمم الماضية والآخريين: أمة محمد ﷺ. وبه فسر ابن جرير، والقرطبي وغيرهما. فيكون معنى القلة من هذه الأمة أن عدد السابقين منها قليل بالنسبة إلى مجموع أعداد السابقين من الأمم الماضية، كما أفاده القرطبي. وهذا التفسير أيضاً مروى عن مجاهد، والحسن البصري كما في ابن كثير، واستشكل عليه ابن كثير، وقال: «هذا القول ضعيف؛ لأن هذه الأمة هي خير الأمم بنص القرآن، فيبعد أن يكون المقربون في غيرها أكثر منها»، وقال: المراد بالأولين: صدر هذه الأمة، وبالأخريين: الآخرون من هذه الأمة، والله أعلم.

- ١٥- ﴿عَلَى سُرُرٍ مَوْضُونَةٍ﴾ ﴿١٥﴾ منسوجة بقضبان الذهب والجواهر^(١).
- ١٦- ﴿مُتَّكِئِينَ عَلَيْهَا مُتَقَبِّلِينَ﴾ ﴿١٦﴾ حالان من الضمير في الخبر.
- ١٧- ﴿يَطُوفُ عَلَيْهِمْ﴾ للخدمة ﴿وَلَدُنْ مُخَلَّدُونَ﴾ ﴿١٧﴾ على شكل الأولاد، لا يهرمون.
- ١٨- ﴿بِأَكْوَابٍ﴾ أقذاح لا عرى لها ﴿وَأَبَارِقٍ﴾ لها عرى وخراطيم^(٢) ﴿وَكَأْسٍ﴾ إناء شرب الخمر ﴿مِنْ مَعِينٍ﴾ ﴿١٨﴾ أي: خمر جارية من منبع لا ينقطع أبداً^(٣).
- ١٩- ﴿لَا يَصْدَعُونَ عَنْهَا وَلَا يُزْفُونَ﴾ ﴿١٩﴾ بفتح الزاي وكسرها^(٤) من: نُزِفَ الشارب، وأنزف، أي: لا يحصل لهم منها صدادع^(٥) ولا ذهاب عقل بخلاف خمر الدنيا^(٦).

(١) قوله: (منسوجة). روي هذا المعنى عن ابن عباس وغيره. هو اسم مفعول عن: وَضَنَ، والوضن: النسج المضاعف والنضد، يقال: وضن فلان الحجرَ والاجر بعضه فوق بعض، فهو موضون، كما في القرطبي.

(٢) الأكواب جمع كوب، وهو الذي لا عرى له، أي: لا مقبض له، وكذلك ليس له خرطوم، وأباريق جمع إبريق، وهو الذي له العرى والخرطوم. وقال القرطبي: «سمي الإبريق إبريقاً؛ لأنه يبرق لونه من صفائه». اهـ.

(٣) قوله: (أي: خمر جارية). قاله قتادة، والضحاك. وعن ابن عباس نحوه.

(٤) قوله: (بفتح الزاي). قرأ عاصم، وحمة، والكسائي، وخلف: بضم الياء وكسر الزاي من: أنزف. والباقون: بضم الياء وفتح الزاي: ﴿يُزْفُونَ﴾ على صيغة المبني للمفعول. فقول المفسر من: نزف، أي: الثلاثي المبني للمفعول «نُزِفَ». والله أعلم.

(٥) وقوله: (أي: لا يحصل منها صدادع). تفسير لقوله تعالى: ﴿لَا يَصْدَعُونَ عَنْهَا﴾.

(٦) وقوله: (ولا ذهاب عقل). تفسير لقوله: ﴿وَلَا يُزْفُونَ﴾. نقل القرطبي عن الضحاك، =

﴿٢٠﴾ - ﴿وَفَكَهَمَ مِمَّا يَتَخَبَّرُونَ﴾ ﴿٢٠﴾.

﴿٢١﴾ - ﴿وَلَحِرَ طَيْرٌ مِمَّا يَشْتَهُونَ﴾ ﴿٢١﴾.

﴿٢٢﴾ - ﴿وَلَهُمْ لِلْاِسْتِمَاعِ﴾ ^(١) ﴿حُورٌ﴾ نساء شديداً سواد العيون وبياضها

﴿عَيْنٌ﴾ ^(٢) ﴿ضُخَامُ الْعُيُونِ، كَسَرَتْ عَيْنَهُ﴾ بدل ضمها لمجانسة الياء، ومفرده عيناها، كحمراء. وفي قراءة ^(٣): بجر: «وَحُورٍ عَيْنٍ».

﴿٢٣﴾ - ﴿كَأَمْثَلِ اللَّوْلُوكِ الْمَكُونِ﴾ ^(٤) المصون.

﴿٢٤﴾ - ﴿جَزَاءٌ﴾ مفعول له، أو مصدر، والعامل مقدر ^(٥)، أي: جعلنا لهم ما

ذكر للجزاء أو جزيناها ^(٦) ﴿بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾.

= عن ابن عباس، قال: «في الخمر أربع خصال: السكر والصداع والقيء والبول، وقد ذكر الله تعالى خمر الجنة، فنزهها من هذه الخصال». اهـ.

(١) قوله: (لهم). بهذا التقدير يكون ﴿وَحُورٌ﴾ مبتدأ مؤخرًا، وهذا أحد الأوجه لقراءة الرفع:

﴿وَحُورٌ﴾. وقيل: خبر مبتدؤه محذوف، أي: ونساؤهم حور. وقيل: معطوف على ﴿وَلَدْنَّ﴾.

(٢) وقوله: (كسرت عينه). إشارة إلى مسألة صرفية، وذلك: أن لفظ «العين» بكسر العين،

وكان الأصل ضمها؛ لأن مفردة عيناء، و«الفعلاء» ومذكره «أفعل»، كلاهما يجمع على

«فُعُل» بضم الفاء وسكون العين، نحو: أحمر، حمراء، حُر. ولكن لما كان عين الكلمة ياءً في:

عيناء، كسرت فاء الكلمة - العين -، فصار: عين. ومثله: بيض، جمع أبيض، وبيضاء.

(٣) وقوله: (وفي قراءة: ...). قرأ بالجر: حمزة، والكسائي، وأبو جعفر. ووجه الجر: إما عطفاً

على ﴿يَا كُؤَابَ﴾ باعتبار المعنى، أي: يتنعمون بأكواب وحور، وقيل: جر الجوار، أي:

أصله أنه مرفوع، وجرّ لأجل المناسبة بجر ما قبله. وعن قطرب: «هو معطوف على

﴿يَا كُؤَابَ﴾، والمعنى: يطاف عليهم بحور، ولا مانع من ذلك». نقله القرطبي.

(٤) قوله: (مقدر). أي: على الوجهين، كما قدره المفسر.

﴿٢٥﴾ - ﴿لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا﴾ في الجنة ﴿لَقَوْا﴾ فاحشًا من الكلام ﴿وَلَا تَأْتِيَمًا﴾ ﴿٢٥﴾ ما يؤثم.

﴿٢٦﴾ - ﴿إِلَّا﴾ لكن^(١) ﴿قِيلًا﴾ قولًا^(٢) ﴿سَلَمًا سَلَمًا﴾ بدل من «قِيلًا»؛ فإنهم يسمعون.

﴿٢٧﴾ - ﴿وَأَصْحَابُ الْيَمِينِ مَا أَصْحَابُ الْيَمِينِ﴾ ﴿٢٧﴾.

﴿٢٨﴾ - ﴿فِي سِدْرٍ﴾ شجر النبق ﴿مَخْضُودٍ﴾ ﴿٢٨﴾ لا شوك فيه^(٣).

﴿٢٩﴾ - ﴿وَطَلْحٍ﴾ شجر الموز^(٤) ﴿مَنْضُودٍ﴾ ﴿٢٩﴾ بالحمل من أسفله إلى أعلاه.

﴿٣٠﴾ - ﴿وِظَلٍ مَّمْدُودٍ﴾ ﴿٣٠﴾ دائم.

﴿٣١﴾ - ﴿وَمَاءٍ مَّسْكُوبٍ﴾ ﴿٣١﴾ جار دائمًا.

﴿٣٢﴾ - ﴿وَفَكَهَةٍ كَثِيرَةٍ﴾ ﴿٣٢﴾.

﴿٣٣﴾ - ﴿لَا مَقْطُوعَةٍ﴾ في زمن ﴿وَلَا مَمْنُوعَةٍ﴾ ﴿٣٣﴾ بضمن.

﴿٣٤﴾ - ﴿وَفُرْشٍ مَّرْفُوعَةٍ﴾ ﴿٣٤﴾ على السرر^(٥).

(١) قوله: (لكن). أشار إلى أن الاستثناء منقطع، وذلك واضح.

(٢) وقوله: (قولًا). أفاد أن «قِيلًا» مصدر قال، وله أربعة مصادر: قول، قال، قيل، مقال. وتقدم.

(٣) قوله: (لا شوك فيه). أي: خضد شوكه، أي: قطع، فهو مخضود. روي هذا المعنى عن ابن عباس وغيره. وروي عن مجاهد: «مخضود، أي: الموقر حملاً، أي: ثمرًا».

(٤) قوله: (شجر الموز). روي عن ابن عباس، وغيره. ومفرده: طلحة. والمنضود: المتراكب. قاله القرطبي. وعن الحسن: «الطلح: شجر له ظل بارد رطب». اهـ.

(٥) قوله: (على السرر). أفاد أن المراد بالفرش الذي يفرش، كما قال ابن جرير: «ولهم فيها فرش مرفوعة طويلة بعضها فوق بعض». اهـ. ونقل القرطبي قولاً بأن المراد بالفرش هنا: النساء؛ لأنه يكنى عنهن بالفراش واللباس والإزار. اهـ. ولعل مأخذه الآية التالية.

- (٣٥) - ﴿إِنَّا أَنْشَأْنَهُنَّ إِنْشَاءً﴾ (٣٥) أي: الحور العين من غير ولادة^(١).
- (٣٦) - ﴿جَعَلْنَهُنَّ أَبْكَارًا﴾ (٣٦) عذاري، كلما أتاها من أزواجهن وجدوهن عذاري، ولا وجع^(٢).
- (٣٧) - ﴿عُرْيًا﴾ بضم الراء وسكونها^(٣)، جمع عَرُوب، وهي المتحبة إلى زوجها عشقاً له ﴿أَتْرَابًا﴾ (٣٧) جمع ترب^(٤)، أي: مستويات في السن.
- (٣٨) - ﴿لَأَصْحَابِ الْيَمِينِ﴾ (٣٨) صلة^(٥) «أَنْشَأْنَهُنَّ»، أو «جَعَلْنَهُنَّ». وهم^(٦):
- (٣٩) - ﴿ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ﴾ (٣٩)^(٧).
- (٤٠) - ﴿وَتِلْكَ مِنَ الْآخِرِينَ﴾ (٤٠).

- (١) قوله: (أي: الحور العين). بيان لمرجع الضمير «هن»، فهو معلوم من السياق وإن لم يسبق لمن ذكر. كما ذكره الأخفش. أو يعود الضمير إلى ﴿وَحُورٌ عِينٌ﴾ المذكور سابقاً كما ذكره أبو عبيدة، نقلهما ابن جرير عنهما. وروى ابن جرير عن أنس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وغيره مرفوعاً: «هن نساء الدنيا العجائز، ينشؤهن الله أبكاراً في الجنة». اهـ. ملخصاً.
- (٢) قوله: (ولا وجع). أي: لا ألم بالافتضاض.
- (٣) قوله: (بضم الراء...). قرأ بسكون الراء: شعبة، وحزمة، وخلف. وبالضم: الباقون. وهما جائزان في جمع «فَعُول» كما قال القرطبي، وما ذكره المفسر من المعنى مروى عن ابن عباس وغيره.
- (٤) قوله: (جمع ترب). بكسر التاء. قال القرطبي: «يقال في النساء: أتراب، وفي الرجال: أقران». اهـ. وقال: «أعمارهن: ثلاث وثلاثون سنة».
- (٥) قوله: (صلة...). أي: متعلق به.
- (٦) وقوله: (وهم). مبتدأ، خبره: ﴿ثَلَاثَةٌ﴾. والضمير (هم) راجع لـ ﴿أَصْحَابِ الْيَمِينِ﴾.
- (٧) روى ابن جرير، عن ابن عباس مرفوعاً: «الثلاثان من هذه الأمة»، وروي كذلك عن مجاهد، وعطاء وغيرهما.

﴿٤١﴾ - ﴿وَأَصْحَبُ السَّمَاءِ مَا أَصْحَبُ السَّمَاءِ﴾ ﴿٤١﴾.

﴿٤٢﴾ - ﴿فِي سَمُومٍ﴾ ريح حارة من النار تنفذ في المسام^(١) ﴿وَحَمِيمٍ﴾ ﴿٤٢﴾ ماء شديد الحرارة^(٢).

﴿٤٣﴾ - ﴿وَطَلٍ مِّنْ يَّحْمُومٍ﴾ دخان شديد السواد^(٣).

﴿٤٤﴾ - ﴿لَّا بَارِدٍ﴾ كغيره من الظلال ﴿وَلَا كَرِيمٍ﴾ حسن المنظر^(٤).

﴿٤٥﴾ - ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ﴾ في الدنيا ﴿مُتَرْفِعِينَ﴾ منعمين، لا يتعبون في الطاعة.

﴿٤٦﴾ - ﴿وَكَانُوا يُصِرُّونَ عَلَى الْحِنثِ﴾ الذنب ﴿الْعَظِيمِ﴾ ﴿٤٦﴾ أي: الشرك^(٥).

﴿٤٧﴾ - ﴿وَكَانُوا يَقُولُونَ إِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظْمًا إِهْنَا لَمَبْعُوثُونَ﴾ ﴿٤٧﴾ في الهمزتين^(٦)

(١) قوله: (تنفذ في المسام). جمع «سَم» وهو أصل الشعر الذي به منفذ خفيف.

(٢) وقوله: (ماء...). كما تقدم في سورة محمد: ﴿وَسُقُوا مَاءً حَمِيمًا فَقَطَّعَ أَمْعَاءَهُمْ﴾ ﴿١٥﴾ [الآية: ١٥].

(٣) قوله: (دخان). روي مثله عن ابن عباس وغيره، وهو «يفعل» من الحم، وهو الشحم المسود باحترق، وقيل: من الحُمم، وهو الفحم. ذكره القرطبي.

(٤) قوله: (حسن المنظر). روي عن قتادة، والحسن، وقال الضحاك: «كريم»، أي: عذب.

(٥) قوله: (الشرك). فسر به ابن جرير وغيره، وروى عن الحسن، وقاتدة، والضحاك، وابن زيد. وقال الشعبي: «هو اليمين الغموس».

(٦) قوله: (في الهمزتين...). قرأ نافع، والكسائي، وأبو جعفر، ويعقوب: بهمزة واحدة في الموضع الثاني: ﴿إِنَّا﴾، ولم يذكره المفسر، وظاهر كلامه يوهم أن هنا قراءتين فقط.

١- التحقيق مع الإدخال: قراءة هشام.

٢- تسهيل الثانية مع الإدخال: قراءة أبي عمرو، وقالون، وأبي جعفر.

في الموضعين التحقيق وتسهيل الثانية وإدخال ألف بينهما على الوجهين.

﴿٤٨﴾ - ﴿أَوْ أَبَاؤُنَا الْأَوَّلُونَ﴾ ﴿٤٨﴾ بفتح الواو للعطف^(١)، والهمزة للاستفهام، وهو في ذلك^(٢) وفيما قبله للاستبعاد، وفي قراءة: بسكون الواو عطفًا بـ «أو»، والمعطوف عليه محل «إن» واسمها^(٣).

﴿٤٩﴾ - ﴿قُلْ إِنِّ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ﴾ ﴿٤٩﴾.

﴿٥٠﴾ - ﴿لَمَجْمُوعُونَ إِلَىٰ مِيقَاتٍ لَّوَقْتُ﴾ ﴿يَوْمٍ مَّعْلُومٍ﴾ ﴿٥٠﴾ أي: يوم القيامة.

﴿٥١﴾ - ﴿ثُمَّ إِنَّكُمْ أَنْتُمُ الصَّاَلُونَ الْمَكْذِبُونَ﴾ ﴿٥١﴾.

﴿٥٢﴾ - ﴿لَا كُلُّونَ مِنْ شَجَرٍ مِّنْ زُقُومٍ﴾ ﴿٥٢﴾ بيان للشجر^(٤).

﴿٥٣﴾ - ﴿فَالِثُونَ مِنْهَا﴾ من الشجر ﴿الْبُطُونَ﴾ ﴿٥٣﴾.

﴿٥٤﴾ - ﴿فَسَرِيُونَ عَلَيْهِ﴾ أي: الزقوم المأكول ﴿مِنَ الْحَمِيمِ﴾ ﴿٥٤﴾.

= وتبقى قراءتان:

٣- التسهيل بدون إدخال: قراءة ابن كثير، وورش، ورويس.

٤- التحقيق بدون إدخال: قراءة الجمهور.

(١) قوله: (بفتح الواو). قرأ ابن عامر، وأبو جعفر، وقالون: بسكون الواو: ﴿أَوْ﴾. والباقون: بفتحها: ﴿أَوْ﴾، ووجهها كما قال المفسر.

(٢) وقوله: (وهو في ذلك...). أي: الاستفهام هنا، وفيما قبله: وهو ﴿أَيْدَا مَتَنَا...﴾ للاستبعاد، أي: للإشارة إلى بُعد الوقوع واستحالته على اعتقادهم.

(٣) وقوله: (محل «إن»...). أي: ومحلهما الرفع على الابتداء، أما محل اسم «إن» وحده، وهو الضمير فهو النصب كما هو واضح.

(٤) قوله: (بيان للشجر). أي: فـ ﴿مِّنْ﴾ في ﴿مِّنْ زُقُومٍ﴾ بيانية. كما أن ﴿مِّنْ﴾ في ﴿مِّنْ شَجَرٍ﴾ تبعيضية. أو ﴿مِّنْ زُقُومٍ﴾ بدل من ﴿مِّنْ شَجَرٍ﴾. والزقوم تقدم في «الصفات».

﴿٥٥﴾ - ﴿فَشَرِبُونَ شَرْبًا﴾ بفتح الشين وضمها ^(١) ﴿أَلْهِيمِ﴾ ﴿٥٥﴾ الإبل العطاش جمع هيمان للذكر، وهيمي للأُنثى، كعطشان وعطشى ^(٢).

﴿٥٦﴾ - ﴿هَذَا نُزُلُهُمْ﴾ ما أعد لهم ﴿يَوْمَ الدِّينِ﴾ ﴿٥٦﴾ يوم القيامة.

﴿٥٧﴾ - ﴿تَحْنُ خَلْقَنَكُمُ﴾ أو جدناكم من عدم ﴿فَلَوْلَا﴾ ﴿٥٧﴾ ﴿تُصَدِّقُونَ﴾ بالبعث، إذ القادر على الإنشاء قادر على الإعادة.

﴿٥٨﴾ - ﴿أَفَرَأَيْتُمْ مَا تُمْنُونَ﴾ ^(٤) تريقون من المنى في أرحام النساء.

﴿٥٩﴾ - ﴿ءَأَنْتُمْ﴾ بتحقيق الهمزتين ^(٥) وإبدال الثانية ألفاً وتسهيلها وإدخال

(١) قوله: (بفتح الشين...). قرأ بضم الشين: نافع، وعاصم، وحمة، وأبو جعفر. وبالفتح: الباقون. وهما مصدران لـ «شَرِبَ، يشرب».

(٢) قوله: (جمع هيمان...). ما قاله المفسر فيه نظر؛ لأن الهيم جمع أهيم وهيماء، نحو: أبيض، وبيضاء. يجمعان على «بيض»، وأصله على وزن «فُعِلَ»، كسرت فاء الكلمة لمناسبة الياء بعدها كما تقدم في «عين». ومعنى «الأهيم» الذي أصابه الهيام، وهو داء يحوِّج إلى كثرة شرب الماء، يقال: جمل أهيم، وناقه هيماء، أما الهيمان والهيمي فيجمعان على «الهيام». كالعطشان، والعطشى: عطاش، وزناً ومعنى.

الخلاصة: أفعال، فعلاء: يجمعان على وزن «فُعِلَ»، وفعلان، فعلى: يجمعان على «فِعَال»، والله أعلم.

(٣) قوله: (هَلَّا). أفاد أن ﴿لَوْلَا﴾ تحضيضية.

(٤) قوله تعالى: ﴿أَفَرَأَيْتُمْ﴾. الهمزة للاستفهام، والفاء عاطفة، و﴿رَعَيْتُمْ﴾ بمعنى: أخبروني، له ثلاثة مفاعيل: الأول: ياء المتكلم، والثاني: ﴿مَا﴾ الموصولة، والثالث: الجملة الاستفهامية ﴿ءَأَنْتُمْ﴾. وكذلك إعراب ما يأتي.

(٥) قوله: (بتحقيق...). القراءات كما في ﴿ءَأَنْذَرْتَهُمْ﴾ في أول سورة البقرة الآية (٦).

ألف بين المسهلة والأخرى وتركه في المواضع الأربعة ﴿تَخْلُقُونَهُ﴾ أي: المني بشراً ﴿أَمْ نَحْنُ الْخَالِقُونَ﴾^(١).

﴿١٠﴾ - ﴿نَحْنُ قَدَرْنَا﴾ بالتشديد والتخفيف^(٢) ﴿يَبْنِيكُمْ أَلَمْ تَوْتُمْ وَمَا تَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ﴾^(٣) بعاجزين.

﴿١١﴾ - ﴿عَلَى﴾ عن ﴿أَنْ تُبَدِّلَ﴾ نجعل ﴿أَمْ تَلَكُّمُ﴾ مكانكم ﴿وَنُشِئَكُمْ﴾ نخلقكم ﴿فِي مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾^(٤) من الصور، كالقردة والخنازير^(٥).

﴿١٢﴾ - ﴿وَلَقَدْ عَلَّمْتُمُ النَّشَاءَ الْأُولَى﴾ وفي قراءة: بسكون الشين^(٦) ﴿فَلَوْلَا تَذَكَّرُونَ﴾^(٧) فيه إدغام التاء الثانية في الأصل في الذال^(٨).

﴿١٣﴾ - ﴿أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرُثُونَ﴾^(٩) تثيرون في الأرض^(١٠) وتلقون البذر فيها.

(١) ﴿أَمْ نَحْنُ﴾: ﴿أَمْ﴾ هنا متصلة عاطفة لسبق همزة التعيين.

(٢) قوله: (بالتشديد...). قرأ ابن كثير: بالتخفيف: ﴿قَدَرْنَا﴾. والباقون: بالتشديد: ﴿قَدَرْنَا﴾.

(٣) قوله: (كالقردة...). فسر ابن جرير قريباً مما قاله المفسر حيث قال: «ونبدلكم عما تعملون من أنفسكم فيما لا تعملون منها من الصور». اهـ.

(٤) قوله: (وفي قراءة: بسكون...). كما تقدم في سورة النجم الآية (٤٧).

(٥) وقوله: (فيه إدغام...). هذا على قراءة: تشديد الذال: ﴿تَذَكَّرُونَ﴾ وهي قراءة الجمهور. وقرأ حفص، وحزمة، والكسائي، وخلف: بتخفيف الذال: ﴿تَذَكَّرُونَ﴾، أي: بحذف إحدى التائين.

(٦) قوله: (تثيرون...). قال القرطبي: «أضاف الحرث إليهم والزرع إليه تعالى؛ لأن الحرث فعلهم، ويجري على اختيارهم، والزرع من فعل الله تعالى». اهـ. روى ابن جرير عن أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مرفوعاً: «لا تقولن: زرعت، ولكن قل: حرثت»، قال أبو هريرة: ألم تسمع إلى قول الله: ﴿أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرُثُونَ﴾^(١١)، ﴿أَنْتُمْ تَزْعُمُونَ﴾^(١٢)، ﴿أَمْ نَحْنُ الزَّارِعُونَ﴾^(١٣). اهـ. وهذا نهي إرشاد كما في القرطبي.

- ٦٤- ﴿ءَأَنْتُمْ تَزْرَعُونَهُ﴾ تنبتونه ﴿أَمْ نَحْنُ الزَّارِعُونَ﴾ ٦٤.
- ٦٥- ﴿لَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَاهُ حُطَلًا﴾ نباتًا يابسًا لا حبّ فيه ﴿فَطَلْتُمْ﴾ أصله: ظلّلتُم بكسر اللام، حذفتم تخفيفًا، أي: أقمتُم نهارًا ﴿تَفَكَّهُونَ﴾ ٦٥ حذفتم منه إحدى التائين في الأصل ^(١)، تعجبون من ذلك ^(٢)، وتقولون:
- ٦٦- ﴿إِنَّا لَمُعْرَمُونَ﴾ ٦٦ نفقة زرعنا ^(٣).
- ٦٧- ﴿بَلْ نَحْنُ مُحْرَمُونَ﴾ ٦٧ ممنوعون من رزقنا.
- ٦٨- ﴿أَفَرَأَيْتُمُ الْمَاءَ الَّذِي تَشْرَبُونَ﴾ ٦٨.
- ٦٩- ﴿ءَأَنْتُمْ أَنْزَلْتُمُوهُ مِنَ الْمُزْنِ﴾ السحاب، جمع مُزْنَة ﴿أَمْ نَحْنُ الْمُنْزِلُونَ﴾ ٦٩.
- ٧٠- ﴿لَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَاهُ أَجَاجًا﴾ ملحًا لا يمكن شربه ﴿فَلَوْلَا﴾ هلا ﴿تَشْكُرُونَ﴾ ٧٠.
- ٧١- ﴿أَفَرَأَيْتُمُ النَّارَ الَّتِي تُورُونَ﴾ ٧١ تخرجون من الشجر الأخضر ^(٤).
- ٧٢- ﴿ءَأَنْتُمْ أَنْشَأْتُمْ شَجَرَتَهَا﴾ كالمرخ والعفار والكلخ ^(٥) ﴿أَمْ نَحْنُ الْمُنْشِئُونَ﴾ ٧٢.

(١) قوله: (حذفت...). أي: أصله «تتفكهون»، وهذا الحذف جائز في اللغة، وتقدم نظيره.

(٢) وقوله: (تعجبون) تفسير لـ ﴿تَفَكَّهُونَ﴾. وقاله ابن عباس، ومجاهد. وعن عكرمة:

«تلاومون»، وعن الحسن، وقتادة: «تندمون».

(٣) قوله: (نفقة زرعنا). على هذا يكون ﴿لَمُعْرَمُونَ﴾ مأخوذًا من العُرم. وهذا المعنى مروى

عن الضحاك، وابن كيسان كما في القرطبي. وقال مجاهد: «ملقون للشر، فهو مأخوذ من الغرام بمعنى: العذاب». وعن عكرمة: «مولع بنا»، من الغرام أيضًا.

(٤) قوله: (تخرجون...). تفسير لـ ﴿تُورُونَ﴾ وهو مضارع «أورى النار»، واسم الفاعل منه:

مُورٍ. أما «ثرون» بدون الواو فهو مضارع: «أرى»، واسم الفاعل منه: «مُرٍ».

(٥) قوله: (المرخ...). أنواع من الشجر يكون فيها النار، وتقدم ذكر بعضها في «يس».

﴿٧٣﴾ - ﴿مَنْ جَعَلْنَاهَا تَذْكِرَةً﴾ لنار جهنم^(١) ﴿وَمَتَاعًا﴾ بُلْعَةً ﴿لِلْمُقْوِينَ﴾ ﴿٧٣﴾
للمسافرين^(٢)، من أقوى القوم، أي: صاروا بالقوى - بالقصر والمد^(٣)، أي: القفر، وهو مفازة لا نبات فيها ولا ماء.

﴿٧٤﴾ - ﴿فَسَبِّحْ﴾ نزه ﴿يَاسْمِ﴾ زائد^(٤) ﴿رَبِّكَ الْعَظِيمِ﴾ ﴿٧٤﴾ أي: الله.
﴿٧٥﴾ - ﴿فَلَا أَقْسَرُ﴾، «لا» زائدة^(٥) ﴿بِمَوْقِعِ الْجُومِ﴾ ﴿٧٥﴾ بمساقطها لغروبها^(٦).

-
- (١) قوله: (لنار جهنم). روي مثله عن مجاهد، وقتادة.
(٢) قوله: (للمسافرين). روي ذلك عن ابن عباس، وغيره.
(٣) قوله: (بالقصر والمد). أي: القوى والقواء، بفتح القاف فيها، وعلى هذا يكون «أقوى»: أفعّل، بمعنى: الدخول في الشيء، نحو: أنجد، أي: دخل في نجد، وأصبح: دخل في الصباح، وغيرهما. وهو المراد بقول المفسر: (صاروا بالقوى).
(٤) قوله: (زائد). والأولى أن لا يكون زائداً، والمعنى: سبّح بذكر اسمه تعالى.
قال ابن جرير: «فسبح يا محمد بذكر ربك العظيم وتسميته»، ونحو ذلك في البيضاوي.
فائدة: قوله تعالى: ﴿أَفَرَأَيْتُمْ﴾. في المواضع الأربعة تتضمن برهاناً على البعث فإن القادر على ذلك قادر على البعث، كما نبه عليه القرطبي. وإعراب الآيات ﴿أَفَرَأَيْتُمْ﴾
بمعنى: أخبروني، فعل وفاعل ومفعول أول، و﴿مَاتُمْتُونُ﴾ مثلاً مفعول ثانٍ، وجملة ﴿ءَأَنْتُمْ﴾ في محل نصب مفعول ثالث كما تقدم، والله أعلم.
(٥) قوله: («لا» زائدة). عزاه القرطبي إلى أكثر المفسرين، والمعنى: أقسم بدليل قوله تعالى: ﴿وَإِنَّهُ لَقَسْرٌ﴾. وعن الفراء: «لا» أصلية، والمعنى: ليس الأمر كما تقولون، ثم استأنف، وقال: «أقسم». اهـ. على هذا تكون «لا» جملة كاملة مع ما يقدر بعدها.
(٦) قوله: (بمساقطها...). هذا التفسير مروى عن قتادة وغيره. وهو أحد التفاسير، وعن ابن عباس: «النجوم: نجوم نزول القرآن؛ لأنه نزل منجماً أي: مفزاً، قال: «مستقر الكتاب =

- ﴿٧٦﴾ - ﴿وَإِنَّهُ﴾ أي: القسم بها ﴿لَقَسَّ لَوْ تَعْلَمُونَ عَظِيمٌ﴾^(١) أي: لو كنتم من ذوي العلم لعلمتم عظم هذا القسم.
- ﴿٧٧﴾ - ﴿إِنَّهُ﴾ أي: المتلو عليكم ﴿لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ﴾.
- ﴿٧٨﴾ - ﴿فِي كِتَابٍ﴾ مكتوب ﴿مَكْنُونٍ﴾^(٢) مصون، وهو المصحف^(٣).
- ﴿٧٩﴾ - ﴿لَا يَمَسُّهُ﴾ خبر بمعنى: النهي ﴿إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ﴾^(٤) أي: الذين طهروا أنفسهم من الأحداث^(٥).

= أوله وآخره». اهـ. ونحو ذلك عن مجاهد، وعكرمة. وعن الحسن: «انتشار النجوم وانكدارها يوم القيامة»، واختار ابن جرير الأول، وهو الذي مشى عليه المفسر.

(١) جملة ﴿لَوْ تَعْلَمُونَ﴾ اعتراضية بين الموصوف ﴿لَقَسَّ﴾ وصفته ﴿عَظِيمٌ﴾، وكذا جملة ﴿وَإِنَّهُ لَقَسَّ﴾ اعتراضية بين القسم وبين جوابه وهو الآية التالية: ﴿إِنَّهُ...﴾.

(٢) قوله: (مصون). أي: محفوظ، والمراد بالكتاب المكنون: المصحف الذي بأيدينا. وهذا القول عزاه القرطبي إلى مجاهد، وقتادة. وقال ابن عباس: «الكتاب هنا: كتاب في السماء»، وعنه أيضاً: «هو اللوح المحفوظ».

(٣) قوله: (الذين طهروا...). على هذا يكون معنى الآية نهي المحدث عن مس القرآن، عزاه القرطبي إلى قتادة وغيره. ورجحه؛ لما ثبت في كتاب النبي ﷺ لعمر بن حزم: «ألا يمس القرآن إلا طاهر» [الدارقطني (١/١٢٢)، والبيهقي في «السنن الكبرى» (١/٨٨) وغيرها]، وعن ابن عباس وغيره: ﴿الْمُطَهَّرُونَ﴾: الملائكة، أي: لا يمس الكتاب المكنون في السماء إلا الملائكة». اهـ. وعلى هذا يعلم حرمة مس القرآن على المحدث بالقياس؛ لأن الملائكة المطهرين إذا كانوا لا يمسون إلا وهم مطهرون فنحن أولى بالتطهير. وقال الإمام الحصري رَحِمَهُ اللهُ فِي كتابه «كفاية الأخيار شرح غاية الاختصار»: «الضمير في ﴿لَا يَمَسُّهُ﴾ راجع للقرآن، بقرينة قوله تعالى: ﴿تَنْزِيلٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ﴾^(٦)؛ لأن المنزل هو القرآن، وليس الكتاب الذي في السماء». اهـ. وجمهور العلماء -منهم الأئمة الأربعة- على تحريم مس المحدث للقرآن.

﴿٨٠﴾ - ﴿تَنْزِيلٌ﴾ منزل ﴿مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ﴾ ﴿٨٠﴾.

﴿٨١﴾ - ﴿أَفِيْهَذَا الْحَدِيثِ﴾ القرآن ﴿أَنْتُمْ مُّذْهَبُونَ﴾ متهاونون مكذبون.

﴿٨٢﴾ - ﴿وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ﴾ من المطر^(١)، أي: شكره ﴿أَنْتُمْ تُكْذِبُونَ﴾ ﴿٨٢﴾ بسقيا

الله حيث قلت: مطرنا بنوء كذا.

﴿٨٣﴾ - ﴿فَلَوْلَا﴾ هلا^(٢) ﴿إِذَا بَلَغَتِ﴾ الروح وقت النزع^(٣) ﴿الْحُلُقُومَ﴾ ﴿٨٣﴾ وهو

مجرى الطعام^(٤).

﴿٨٤﴾ - ﴿وَأَنْتُمْ﴾ يا حاضري الميت^(٥) ﴿حِينَئِذٍ نُّنْظَرُونَ﴾ ﴿٨٤﴾ إليه.

﴿٨٥﴾ - ﴿وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ﴾ بالعلم ﴿وَلَكِنْ لَا تُبْصِرُونَ﴾ ﴿٨٥﴾ من البصيرة،

أي: لا تعلمون ذلك.

﴿٨٦﴾ - ﴿فَلَوْلَا﴾ فهلا ﴿إِنْ كُنْتُمْ عَيْرَ مَدِينٍ﴾ ﴿٨٦﴾ مجزيين^(٦) بأن تُبعثوا، أي: غير

مبعوثين بزعمكم.

﴿٨٧﴾ - ﴿تَرْجِعُونَهَا﴾ تردون الروح إلى الجسد بعد بلوغ الحلقوم ﴿إِنْ كُنْتُمْ

(١) قوله: (من المطر). ما ذكره المفسر من المعنى مروى عن ابن عباس وغيره. وروي عن

الحسن ما معناه: «وتجعلون حظكم من كتاب الله أنكم تكذبون به». اهـ.

(٢) قوله: (هلا) أفاد أن ﴿لَوْلَا﴾ تحضيضية.

(٣) وقوله: (الروح). فالضمير المستتر في الفعل ﴿بَلَغَتِ﴾ عائد إلى الروح المعلومة من المقام.

(٤) قوله: (وهو مجرى الطعام). المعروف أن الحلقوم مجرى النفس والمريء مجرى الطعام.

والميم في ﴿الْحُلُقُومَ﴾ أصلية، فوزنه: فعلول.

(٥) قوله: (يا حاضري الميت). عزا القرطبي هذا التفسير إلى ابن عباس، أي: الخطاب

لحاضري الميت.

(٦) قوله: (مجزيين). أفاد أن «مدِين» اسم مفعول «دان» بمعنى: جزی.

صَدِيقٍ ﴿٨٧﴾ فيما زعمتم، ف«لَوْلَا» الثانية^(١) تأكيد للأولى، و«إِذَا»^(٢) ظرف لـ «تَرْجِعُونَهَا» المتعلق به الشرطان^(٣)، والمعنى: هَلَّا ترجعونها إن نفيتم البعث صادقين في نفيه، أي: لينتفي^(٤) عن محلها الموت كالبعث^(٥).

﴿٨٨﴾ - ﴿فَأَمَّا إِنْ كَانَ﴾ الميت ﴿مِنَ الْمُقَرَّبِينَ﴾ ﴿٨٨﴾.

﴿٨٩﴾ - ﴿فَرَوْحٌ﴾ أي: فله استراحة^(٧) ﴿وَرِيحَانٌ﴾ رزق حسن ﴿وَجَنَّتْ نَعِيمٌ﴾،

وهل الجواب^(٨) لـ «أَمَّا»، أو لـ «إِنْ»، أو لهما أقوال.

(١) قوله: (ف«لَوْلَا» الثانية). أي التي في الآية (٨٦). والأولى أي في الآية (٨٣).

(٢) وقوله: (﴿إِذَا﴾...). أي: الواقعة بعد ﴿لَوْلَا﴾ الأولى.

(٣) وقوله: (الشرطان...). وهما ﴿إِذَا﴾، و﴿إِنْ﴾.

(٤) وقوله: (لينتفي...). اللام للتعليل متعلق بـ ﴿تَرْجِعُونَهَا﴾، ومحلهما: أي: محل الروح: الجسد.

وخلاصة المعنى: فهلا ترجعون هذه النفس التي قد بلغت الحلقوم إلى مكانها الأول، ومقرها

من الجسد إن كنتم غير مدينين، أي: غير مجزيين في زعمكم. اهـ. كما يعلم من ابن كثير.

(٥) قوله: (كالبعث). الكاف تنظيرية، أي: كما ينتفي عنه البعث. وفي بعض النسخ: (فالبعث).

والفاء عاطفة.

(٦) من هنا تذكر ثلاثة أنواع من الناس عند احتضارهم، جعلنا الله من الطائفة الأولى. فهذه

الآيات مستأنفة لبيان تلك الطوائف، قال ابن كثير: «هذه الأحوال الثلاثة هي أحوال

الناس عند احتضارهم، إما أن يكون من المقربين أو يكون ممن دونهم من أصحاب

اليمين، وإما أن يكون من المكذبين بالحق، الضالين عن الهدى، الجاهلين بأمر الله». اهـ.

(٧) قوله: (فله استراحة). أفاد أن «روح» مبتدأ حذف خبره، لكي تكون جملة جوابية للشرط.

وقوله: (استراحة). وبمثله فسر مجاهد، قال: «روح: راحة، ريحان: رزق». وعن ابن

جبير: «الروح: الفرح، والريحان: الرزق». اهـ.

(٨) قوله: (وهل الجواب...). والمراد بالجواب ﴿فَرَوْحٌ﴾ مع التقدير المذكور، أي: (فله روح)، =

﴿٩٠﴾ - ﴿وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ﴾ ﴿٩٠﴾ .

﴿٩١﴾ - ﴿فَسَلِّمْ لَكَ﴾ أي: له السلامة من العذاب ^(١) ﴿مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ﴾ ﴿٩١﴾

من جهة أنه منهم.

﴿٩٢﴾ - ﴿وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُكَذِّبِينَ الصَّالِينَ﴾ ﴿٩٢﴾ .

﴿٩٣﴾ - ﴿فَزُلْ مِنْ حَمِيمٍ﴾ ﴿٩٣﴾ .

﴿٩٤﴾ - ﴿وَتَصْلِيَةُ جَحِيمٍ﴾ ﴿٩٤﴾ .

﴿٩٥﴾ - ﴿إِنَّ هَذَا لَهُوَ حَقُّ الْيَقِينِ﴾ ﴿٩٥﴾ من إضافة الموصوف إلى صفته.

﴿٩٦﴾ - ﴿فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ﴾ ﴿٩٦﴾ تقدم.



= وحاصل ما ذكره المفسر: أنه اجتمع هنا ﴿أَمَّا﴾ و﴿إِنْ﴾، و﴿أَمَّا﴾ حرف شرط وتفصيل وتوكيد، تقتضي جواباً، و﴿إِنْ﴾ حرف شرط تقتضي جواباً. فالجواب المذكور: قيل إنه جواب ﴿أَمَّا﴾، وحذف جواب الشرط، لتقدم ﴿أَمَّا﴾، وهذا الرأي منسوب إلى سيويه.

وقيل: هو جواب ﴿إِنْ﴾ الشرطية وحذف جواب ﴿أَمَّا﴾، وعزي هذا الرأي إلى الفارسي. وقيل: الجواب لهما جميعاً، وعزي إلى الأخفش الأوسط. ذكر ذلك الدكتور فخر الدين قباوة في شرحه على الجلالين. وقد فصلنا الكلام على «أما» في «شرح الثنائيات».

(١) قوله: (أي: له السلامة...). تفسير للمراد، قال القرطبي: «أي: لست ترى منهم إلا ما تحب من السلامة، فلا تهتم لهم، فإنهم يسلمون من عذاب الله، وقيل: إن أصحاب اليمين يدعون لك يا محمد بأن يصلي الله عليك». اهـ.

٥٧ - سورة الحديد

مكية أو مدنية^(١)، وآياتها تسع وعشرون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

- ﴿١﴾ - ﴿سَبَّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ أي: نزهه كل شيء، فاللام مزيدة^(٢) وجيء بـ«مَا» دون «مَنْ» تغليبا للأكثر ﴿وَهُوَ الْعَزِيزُ﴾ في ملكه ﴿الْحَكِيمُ﴾^(٣) في صنعه.
- ﴿٢﴾ - ﴿لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يُحْيِي﴾ بالإنشاء ﴿وَيُمِيتُ﴾ بعده ﴿وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾^(٤).

- ﴿٣﴾ - ﴿هُوَ الْأَوَّلُ﴾ قبل كل شيء بلا بداية^(٥) ﴿وَالْآخِرُ﴾ بعد كل شيء بلا نهاية ﴿وَالظَّاهِرُ﴾ بالأدلة عليه^(٦) ﴿وَالْبَاطِنُ﴾ عن إدراك الحواس ﴿وَهُوَ يَكِلُ شَيْءٌ عَلِيمٌ﴾^(٧).

(١) قوله: (مكية أو مدنية). نقل الاختلاف البيضاوي. ونص الكثير على أنها مدنية؛ كابن جرير، وابن كثير وغيرهما. ويذكر الحديد في الآية (٢٥).

(٢) قوله: (فاللام مزيدة). أي: في المفعول به؛ لأن ﴿سَبَّحَ﴾ يتعدى بنفسه. وقال بعض أهل اللغة: ﴿سَبَّحَ﴾ قد يتعدى بنفسه وقد يتعدى باللام، كما في نحو: نصحت له، ونصحته، كما في «إعراب القرآن» للدرويش. وقال البيضاوي: «عَدِيَ باللام إشعارًا بأن إيقاع الفعل لأجل الله، وخالصًا لوجهه». اهـ. يعني: أن اللام تضمنت معنى التعليل.

فائدة: ورد افتتاح بعض السور ﴿سَبَّحَ﴾ بالماضي، وبعضها ﴿يُسَبِّحُ﴾. قال المفسرون: فيه إشارة إلى استمرار التسبيح لله تعالى.

(٣) قوله: (قبل كل شيء). معنى ﴿الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ﴾ الذي ذكره المفسر موافق لما ذكره سائر المفسرين، قال ابن جرير: «لأنه كان ولا شيء موجود سواه، وهو كائن بعد فناء الأشياء كلها».

(٤) قوله: (بالأدلة عليه). معنى ﴿وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ﴾ فيه أقوال؛ قال ابن كثير: «فيه بضعة =

﴿٤﴾ - ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ﴾ من أيام الدنيا أولها الأحد وآخرها الجمعة ^(١) ﴿ثُمَّ أَسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ﴾ الكرسي ^(٢)، استواءً يليق به ^(٣) ﴿يَعْلَمُ مَا يَلِجُ﴾ يدخل ﴿فِي الْأَرْضِ﴾ كالطر والأموات ﴿وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا﴾ كالنبات والمعادن ﴿وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ﴾ كالرحمة والعذاب ﴿وَمَا يَعْرُجُ﴾ يصعد ﴿فِيهَا﴾ كالأعمال الصالحة والسيئة ﴿وَهُوَ مَعَكُمْ﴾ بعلمه ^(٤) ﴿إِن مَّا كُنْتُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ ^(٥).

= عشر قولاً. وما قاله المفسر يوافق أحد الوجوه التي ذكرها البيضاوي، حيث قال: «الظاهر وجوده لكثرة دلالاته، والباطن حقيقته ذاته، فلا تكتنئها العقول». اهـ. وأحسن ما فسرته به الآية ما ورد في «صحيح مسلم» وغيره عن أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَدْعُو عِنْدَ النَّوْمِ: «اللَّهُمَّ رَبَّ السَّمَوَاتِ وَرَبَّ الْأَرْضِ، وَرَبَّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ، رَبَّنَا وَرَبَّ كُلِّ شَيْءٍ، فَالِقَ الْحَبِّ وَالنَّوَى، وَمُنْزِلَ التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَالْفُرْقَانِ، أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ كُلِّ ذِي شَرٍّ، أَنْتَ آخِذٌ بِنَاصِيَتِهِ، اللَّهُمَّ أَنْتَ الْأَوَّلُ فَلَيْسَ قَبْلَكَ شَيْءٌ، وَأَنْتَ الْآخِرُ فَلَيْسَ بَعْدَكَ شَيْءٌ، وَأَنْتَ الظَّاهِرُ فَلَيْسَ فَوْقَكَ شَيْءٌ، وَأَنْتَ الْبَاطِنُ فَلَيْسَ دُونَكَ شَيْءٌ، اقْضِ عَنَّا الدَّيْنَ وَأَغْنِنَا عَنِ الْفَقْرِ». اهـ. [مسلم (٤/٢٠٨٤)].

فائدة: نقل ابن كثير عن أحمد، وأبي داود، والترمذي، والنسائي، حديث: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَقْرَأُ الْمَسْبُوحَاتِ قَبْلَ أَنْ يَرْقُدَ، وَقَالَ: «إِنْ فِيهِنَّ آيَةٌ أَفْضَلُ مِنْ أَلْفِ آيَةٍ». والآية المشار إليها هي قوله تعالى: ﴿هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ ^(٦). اهـ. قال الترمذي: «حسن غريب». اهـ.

(١) قوله: (أولها الأحد...). وقد تقدم ذلك في «الأعراف» وغيرها.

(٢) وقوله: (الكرسي). تفسير مرجوح، والجمهور أن العرش غير الكرسي، كما تقدم ذلك أيضاً.

(٣) وقوله: (استواء يليق به). أثبت صفة الاستواء كما يليق به، كما هو مذهب السلف، وقد تقدم في «طه» وغيرها.

(٤) قوله: (بعلمه). يفيد أن المراد بالمعية هنا المعية العامة.

وغزوة تبوك كانت في وقت عسير؛ لشدة الحر وبعد المسافة وقلة العُدَّة وقوة العدو. وقصتها مشهورة في كتب التاريخ. وتصدق عثمان بن عفان في تجهيزها تسعمائة بغير ومائة فرس، وأكثر من ألف دينار، حتى قال عليه السلام: «ما ضر عثمان ما عمل بعد اليوم». اهـ. «الرحيق المختوم».

﴿بِاللَّهِ وَالرَّسُولِ يَدْعُوكُمْ لِتُؤْمِنُوا بِرَبِّكُمْ وَقَدْ أَخَذَ﴾ بضم الهمزة وكسر الخاء ^(١) وبفتحهما ونصب ما بعده ﴿مِيثَاقَكُمْ﴾ عليه، أي: أخذه الله في عالم الذر ^(٢) حين أشهدهم على أنفسهم: «أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ» [الأعراف: ١٧٢]، ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِينَ﴾ ^(٣) أي: مريدين الإيمان به، فبادروا إليه ^(٤).

﴿١﴾ - ﴿هُوَ الَّذِي يُنَزِّلُ عَلَىٰ عَبْدِهِ ءَايَاتٍ يَبَيِّنَاتٍ﴾ آيات القرآن ﴿لِيُخْرِجَكُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ﴾ الكفر ^(٥) ﴿إِلَى النُّورِ﴾ الإيمان ﴿وَإِنَّ اللَّهَ يَكْفُرُ﴾ في إخراجكم من الكفر إلى الإيمان ﴿لِرُءُوفٍ رَّحِيمٍ﴾ ^(٦).

﴿١٠﴾ - ﴿وَمَا لَكُمْ﴾ ^(٧) بعد إيمانكم ﴿أَلَّا﴾ فيه إدغام نون «أن» في لام «لا» ﴿تُنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلِلَّهِ مِيرَاتُ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ﴾ بما فيها فتصل إليه أموالكم من غير

(١) قوله: (بضم الهمزة...). قرأ أبو عمرو: ﴿أَخَذَ مِيثَاقَكُمْ﴾: بصيغة المبني للمفعول. والباقون: ﴿أَخَذَ مِيثَاقَكُمْ﴾.

(٢) قوله: (أي: أخذه الله...). هذا مروى عن مجاهد، وبه فسر ابن كثير وغيره. وتقدم ذكر أخذ الميثاق في سورة الأعراف (١٧٢).

(٣) قوله: (فبادروا). قدره جواباً للشرط: ﴿إِنْ كُنْتُمْ﴾.

(٤) قوله: (الكفر). إطلاق الظلمات والنور يكون من باب الاستعارة، وتقدم في سورة البقرة وغيرها.

(٥) ﴿وَمَا لَكُمْ﴾. ﴿مَا﴾: استفهامية مبتدأ، و﴿لَكُمْ﴾: خبر. و﴿أَلَّا﴾ أصله: أن لا، كما قال المفسر. و«أن» مصدرية و«لا» نافية. و﴿تُنْفِقُوا﴾ منصوب بـ«أن»، علامة نصبه حذف النون، والمصدر المؤول من «أن» والفعل في تأويل مصدر منصوب بنزع الخافض، والتقدير: في أن لا تنفقوا... وحذف الجار جائر مع «أن» و«أن»، ويجوز كون المصدر المؤول مجروراً بحرف الجر المحذوف، كما هو مذهب بعض النحاة.

أجر الإنفاق، بخلاف ما لو أنفقتم فتؤجرون^(١) ﴿لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ
الْفَتْحِ﴾ لمكة^(٢) ﴿وَقَدْ نَلَّ أُولَئِكَ أَكْثَرُ دَرَجَةٍ مِنَ الَّذِينَ أَنْفَقُوا مِنْ بَعْدِ وَقَتَلُوا وَكَلَّا﴾ من
الفريقين، وفي قراءة^(٣): بالرفع مبتدأ ﴿وَعَدَ اللَّهُ الْحُسَيْنَ﴾ الجنة^(٤) ﴿وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ
خَبِيرٌ﴾^(٥) فيجازيكم به.

﴿مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ﴾^(٥) بإنفاق ماله في سبيل الله ﴿قَرْضًا حَسَنًا﴾ بأن
ينفقه لله ﴿فَيُضْعِفُهُ﴾ وفي قراءة^(٦): «فَيُضْعِفُهُ» بالتشديد ﴿لَهُ﴾ من عشر إلى أكثر

(١) أي: إن كنتم أنفقتم فلکم أجر، وإلا فلا أجر لکم، وعلى كل حال الله يرث الأرض
والسموات.

(٢) قوله: (لمكة). أفاد أن المراد بالفتح هنا: فتح مكة. قال القرطبي: «وعليه أكثر المفسرين»،
وروي ذلك عن قتادة، وغيره. وروي عن ابن عباس: «أنها فتح الحديبية»، واختاره ابن جرير.
(٣) قوله: (وفي قراءة: ...). قرأ بالرفع: ابن عامر. وبالنصب: الباقر. وعلى هذا يكون
مبتدأ، وجملة ﴿وَعَدَ اللَّهُ﴾ خبرًا، والرباط الضمير المحذوف، أي: وعده الله. وذلك
واضح، وتكون الجملة من باب الاشتغال على هذه القراءة. و﴿كَلَّا﴾ بالنصب: مفعول
أول مقدم لـ ﴿وَعَدَ﴾، وليست من باب الاشتغال.

(٤) وقوله: (الجنة). فسر به مجاهد، وقاتدة.

(٥) ﴿مَنْ ذَا الَّذِي﴾. إعرابه كما في آية الكرسي، ﴿مَنْ ذَا﴾: اسم استفهام مبتدأ، و﴿الَّذِي﴾:
خبره. أو ﴿مَنْ﴾ مبتدأ، و﴿ذَا﴾: اسم إشارة خبره ﴿الَّذِي﴾ نعت.

(٦) قوله: (وفي قراءة: ...). هنا أربع قراءات:

١- ﴿فَيُضْعِفُهُ﴾: بالتشديد ورفع الفعل على أن الفاء عاطفة: قرأ به ابن كثير، وأبو جعفر.

٢- ﴿فَيُضْعِفُهُ﴾: بالتشديد والنصب، بإضمار «أن» فتكون الفاء جوابية: قرأه ابن
عامر، ويعقوب.

٣- ﴿فَيُضْعِفُهُ﴾: بالألف والنصب: قرأه عاصم.

٤- ﴿فَيُضْعِفُهُ﴾: بالألف والرفع: قرأه الباقر. ووجه الرفع والنصب كما تقدم.

من سبعمئة كما ذكر في البقرة ﴿وَلَهُ﴾ مع المضاعفة ﴿أَجْرٌ كَرِيمٌ﴾ ﴿١١﴾ مقترن به رضا وإقبال^(١).

﴿١٢﴾ - اذكر ﴿يَوْمَ تَرَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ يَسْعَى نُورُهُمْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ﴾ ﴿٢﴾ أمامهم ﴿و﴾ يكون ﴿بِأَيْمَانِهِمْ﴾، ويقال لهم: ﴿بُشِّرْكُمْ الْيَوْمَ جَنَّتْ﴾ أي: دخولها ﴿تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ ﴿١٢﴾.

﴿١٣﴾ - اذكر ﴿٣﴾ ﴿يَوْمَ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ لِلَّذِينَ آمَنُوا انظُرُونَا﴾ أبصرونا، وفي قراءة^(٤): بفتح الهمزة وكسر الظاء: أمهلونا ﴿نَفْسٍ﴾ نأخذ القبس والإضاءة

(١) قوله: (مقترن به...) أي: وهو الجنة، كما فسر بها ابن جرير وغيره. وأورد ابن كثير هنا قصة أبي الدحداح الأنصاري رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، لما نزلت هذه الآية قال لرسول الله ﷺ: إني قد أقرضت ربي حائطي -وله حائط فيه ستمائة نخلة- وفيه أن رسول الله ﷺ قال: «كم من عذيق رداح في الجنة لأبي الدحداح». وفي لفظ: «رُبَّ نخلة مُدْلَاةٍ عروقها دُرٌّ وياقوت لأبي الدحداح في الجنة». اهـ باختصار.

(٢) ﴿يَسْعَى نُورُهُمْ﴾. ظاهره أن المراد بالنور: الضياء. وهو مروي عن ابن مسعود، وقتادة، وبه فسر ابن كثير. وقال الضحاك: «المراد بالنور الذي بين أيديهم: الإيمان والهداية، وعن أيماهم كتبهم». اختاره ابن جرير.

(٣) قوله: (اذكر). على هذا يكون ﴿يَوْمَ﴾ مفعولاً به للفعل المقدر. ويمكن كونه ظرفاً لـ ﴿الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ المذكور في الآية السابقة، كما مشى على ذلك ابن جرير. ولا يوجد لفظ (اذكر) في بعض النسخ.

(٤) قوله: (وفي قراءة...) قرأ حمزة: بفتح الهمزة من: «انظر». والباقون: بوصل الهمزة من: «نظر» الثلاثي المجرد.

روى ابن جرير عن ابن عباس في تفسير هذه الآية: «بينما الناس في ظلمة -يعني في يوم القيامة- إذ بعث الله نوراً، فلما رأى المؤمنون النور توجهوا نحوه وكان النور دليلاً من الله إلى الجنة، فلما رأى المنافقون المؤمنين قد انطلقوا تبعوهم، فأظلم الله على المنافقين، =

﴿مِنْ ثَوْرِكُمْ قِيلَ﴾ لهم استهزاء بهم ﴿أَرْجِعُوا وَرَاءَكُمْ فَالْتَمِسُوا نُورًا﴾ فرجعوا^(١) ﴿فَضْرِبَ يَنْبَهُمْ﴾ وبين المؤمنين ﴿سُورٍ﴾ قيل: هو سور الأعراف^(٢) ﴿لَهُ بَابٌ بِأَطْنَهٗ فِيهِ الرَّحْمَةُ﴾ من جهة المؤمنين ﴿وَوَظْهِرَهُ﴾ من جهة المنافقين ﴿مِنْ قِبَلِهِ الْعَذَابُ﴾^(٣).

﴿يَادُؤُنْهُمْ أَلَمْ نَكُنْ مَعَكُمْ﴾ على الطاعة^(٤) ﴿قَالُوا بَلَىٰ وَلَكِنَّكُمْ فَتَنْتُمْ أَنْفُسَكُمْ﴾ بالنفاق^(٥) ﴿وَتَرَبَّصْتُمْ﴾ بالمؤمنين الدوائر ﴿وَأَرْبَبْتُمْ﴾ شككتهم في دين الإسلام ﴿وَعَزَّيْتُمْ الْأُمَاقِي﴾ الأطماع ﴿حَتَّىٰ جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ﴾ الموت^(٦) ﴿وَعَزَّيْتُمْ بِاللَّهِ الْعِزُّورُ﴾^(٧) الشيطان^(٨).

﴿فَالْيَوْمَ لَا يُؤْخَذُ﴾ بالياء والتاء^(٩) ﴿مِنْكُمْ فِدْيَةٌ وَلَا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مَأْوَتْكُمْ

= فقالوا حينئذ: انظرونا نقتبس من نوركم فإننا كنا معكم في الدنيا، قال المؤمنون: ارجعوا من حيث جئتم من الظلمة فالتمسوا هناك النور». اهـ. ومن هذا يعلم: أن فاعل القول: المؤمنون، وقيل: الملائكة. ذكرهما القرطبي.

- (١) قوله: (فرجعوا). قدره ليعطف عليه: ﴿فَضْرِبَ﴾.
- (٢) قوله: (قيل: هو سور الأعراف). قاله ابن زيد. وروي كذلك عن مجاهد وغيره، قال ابن كثير: «وهو الصحيح». وتقدم ذكره في سورة الأعراف التي سميت به.
- (٣) قوله: (على الطاعة). كما قال ابن كثير: «نشهد معكم الجمعات، ونصلي معكم الجماعات، ونقف معكم بعرفات، ونحضر معكم الغزوات، ونؤدي معكم سائر الواجبات...» اهـ.
- (٤) قوله: (بالنفاق). كما نقله ابن جرير عن مجاهد.
- (٥) قوله: (الموت). كما فسر به ابن كثير، والقرطبي وغيرهما. وعن قتادة: «إلقاؤهم في النار».
- (٦) وقوله: (الشيطان). فسر به مجاهد، وقتادة، وابن زيد وغيرهم. وعن الضحاك: «الدنيا».
- (٧) قوله: (بالياء...). قرأ بالتاء: ابن عامر، ويعقوب، وأبو جعفر؛ إلا أن أبا جعفر قرأ بقلب الهمزة واوا: ﴿يُؤْخَذُ﴾. وقرأ الباقر: بالياء؛ لكن قرأ السوسي، وورش: بقلب الهمزة واوا: ﴿يُؤْخَذُ﴾.

النَّارُ هِيَ مَوْلَانَكُمْ ﴿١﴾ أُولَىٰ بِكُمْ ﴿١٥﴾ وَيَسَّ الْمَصِيرُ ﴿١٥﴾ هِيَ.

﴿١٦﴾ - ﴿أَلَمْ يَأْنِ﴾ يَحْنُ ﴿٢﴾ ﴿لِلَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ نزلت ﴿٣﴾ في شأن الصحابة لما أكثروا المزاح ﴿أَنْ تَحْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ وَمَا نَزَلَ﴾ بالتشديد والتخفيف ﴿٤﴾ ﴿مَنْ الْحَقِّ﴾ القرآن ﴿وَلَا يَكُونُوا﴾ معطوف على «تَحْشَعَ» ﴿٥﴾ ﴿كَالَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلُ﴾ هم اليهود والنصارى ﴿فَطَالَ عَلَيْهِمُ الْأَمَدُ﴾ الزمن بينهم وبين أنبيائهم ﴿فَقَسَتْ قُلُوبُهُمْ﴾ لم تلين لذكر الله ﴿٦﴾ ﴿وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَسِقُونَ﴾ ﴿١٦﴾.

﴿١٧﴾ - ﴿اعْلَمُوا﴾ خطاب للمؤمنين المذكورين ﴿أَنَّ اللَّهَ يُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا﴾ بالنبات، فكَذَلِكَ يفعل بقلوبكم بردها إلى الخشوع ﴿٧﴾ ﴿قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ الْآيَاتِ﴾ الدالة على قدرتنا بهذا وغيره ﴿لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ ﴿١٧﴾.

(١) قوله: (أولى بكم). وبذلك فسر ابن جرير، وابن كثير وغيرهما.

(٢) قوله: (يَحْنُ). بفتح الياء وكسر الحاء وسكون النون، مضارع مجزوم من «حان، يحْنُ».

(٣) قوله: (نزلت...). أشار بذلك إلى ما رواه مسلم عن ابن مسعود رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: «مَا كَانَ

بَيْنَ إِسْلَامِنَا وَبَيْنَ أَنْ عَاتَبَنَا اللَّهُ بِهَذِهِ الْآيَةِ: ﴿أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ إِلَّا أَرْبَعُ سِنِينَ». اهـ.

وقال القرطبي: «روى أن المزاح والضحك كثر في أصحاب النبي ﷺ لما ترفهوا بالمدينة،

فنزلت الآية». اهـ.

(٤) قوله: (بالتشديد...). قرأ بالتخفيف: ﴿نَزَلَ﴾: نافع، وحفص. وقرأ الباقون: بالتشديد: ﴿نَزَّلَ﴾.

(٥) قوله: (معطوف على «تَحْشَعَ»). أي: فهو منصوب علامة نصبه حذف النون، و﴿وَلَا﴾

نافية لا عمل لها.

(٦) قوله: (لم تلين...). مضارع «لان، يلين»، بوزن: «باع، يبيع»، مجزوم.

(٧) قوله: (فكَذَلِكَ يفعل...). فيه بيان لربط هذه الآية بما قبلها. وذكر نحوه ابن كثير، حيث

قال: «فيه إشارة إلى أن الله تعالى يلين القلوب بعد قسوتها ويهدي الحيارى بعد ضللتها

ويفرج الكروب بعد شدتها... إلخ». اهـ.

﴿١٨﴾ - ﴿إِنَّ الْمُصَّدِّقِينَ﴾ من التصدَّق^(١)، أدغمت التاء في الصاد، أي: الذين تصدقوا ﴿وَالْمُصَدِّقَاتِ﴾ اللاتي تصدقن، وفي قراءة: بتخفيف الصاد فيهما من التصديق والإيمان ﴿وَأَقْرَضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا﴾ راجع إلى الذكور والإناث بالتغليب، وعطف الفعل^(٢) على الاسم في صلة «أل»؛ لأنه فيها حل محل الفعل، وذكر القرض^(٣) بوصفه بعد التصديق تقييد له^(٤) ﴿يُضْعَفُ﴾، وفي قراءة^(٥): ﴿يُضْعَفُ﴾ بالتشديد، أي: قرضهم^(٦) ﴿لَهُمْ وَلَهُمْ أَجْرٌ كَرِيمٌ﴾^(٧).

﴿١٩﴾ - ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ أُولَٰئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ﴾ المبالغون في

(١) قوله: (من التصديق...). أي: مشتق من التصديق، بمعنى: الإنفاق، وكان أصله: المتصدقين، أدغمت التاء في الصاد، بخلاف القراءة بالتخفيف، فهو من التصديق بمعنى: الإيمان. وبالتخفيف: قرأ ابن كثير، وشعبة. وبالتشديد: قرأ الباقر.

(٢) قوله: (وعطف الفعل...). يعني: أن الجملة الفعلية ﴿وَأَقْرَضُوا...﴾ معطوفة على ﴿الْمُصَّدِّقِينَ﴾ ففيه عطف الفعل على الاسم، وهو جائز إذا كان الاسم في تأويل الفعل وهنا كذلك؛ لأن ﴿الْمُصَّدِّقِينَ﴾ صلة «أل» الموصولة، فهي في قوة الفعل، والمعنى: الذين تصدقوا واللاتي تصدقن، كما قال ابن مالك:

«واعطف على اسم شبه فعل فعلاً»

(٣) وقوله: (وذكر القرض). أي: حيث عطف ﴿وَأَقْرَضُوا﴾ على ﴿الْمُصَّدِّقِينَ﴾ ففيه تقييد الإيمان بذلك.

(٤) وقوله: (بوصفه). أي: وصف القرض بأنه قرض حسن، وهو ما كان لوجه الله، أي: بالإخلاص. كما بينه ابن كثير. فهذا تقييد للتصدق، فلا يقبل إلا ما كان لوجه الله.

(٥) قوله: (وفي قراءة:...). قرأ بالتشديد: ابن كثير، وابن عامر، وأبو جعفر، ويعقوب. والباقر: ﴿يُضْعَفُ﴾ بالألف. اهـ.

(٦) قوله: (أي: قرضهم). توضيح للمفسر المستتر في الفعل الذي هو نائب الفاعل.

التصديق ﴿وَالشَّهَادَةُ عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾^(١) على المكذبين من الأمم ﴿لَهُمْ أَجْرُهُمْ وَنُورُهُمْ
وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا﴾ الدالة على وحدانيتنا ﴿أُولَئِكَ أَصْحَابُ
الْجَحِيمِ﴾^(٢) النار.

﴿٢٠﴾ - ﴿أَعْلَمُوا أَنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَلَهُمْ زِينَةٌ﴾ تزيين^(٢) ﴿وَتَفَاخُرٌ بَيْنَكُمْ
وَكَاكُرٌ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ﴾ أي: الاشتغال فيها، وأما الطاعات وما يعين عليها
فمن أمور الآخرة ﴿كَمَثَلِ﴾ أي: هي^(٣) في إعجابها لكم واضمحلالها كمثل

(١) ﴿وَالشَّهَادَةُ عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾. اختلف أئمة التفسير في أن الواو هل هي استئنافية أم عاطفة.
فروى ابن جرير، عن ابن عباس، ومسروق، والضحاك ما يفيد الاستئناف، فيكون
الوقف على ﴿الصَّادِقُونَ﴾، ثم استئناف: ﴿وَالشَّهَادَةُ﴾، فيكون في الآية ذكر صنفين هما:
الصادقون والشهداء، ويدل على اختلافهما آية النساء: ﴿فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ
النَّبِيِّينَ وَالصَّادِقِينَ وَالشَّهَادَةِ وَالصَّالِحِينَ﴾ [النساء: ٦٩]، كما أفاده ابن كثير.

والقول الثاني: أن ﴿وَالشَّهَادَةَ﴾ معطوف على ﴿الصَّادِقُونَ﴾، فيها صنف واحد. روى
عن مجاهد، والبراء بن عازب، وابن مسعود، وزيد بن أسلم. روى ابن جرير عن مجاهد
قال: «كل مؤمن شهيد»، ثم قرأ هذه الآية. وعن البراء، قال: سمعت رسول الله ﷺ
يقول: «مؤمنو أمتي شهداء»، قال: ثم تلا هذه الآية. اهـ. وعلى هذا المراد بالشهداء: من
شهد على نفسه بالإيمان، أو من شهد على المكذبين بين الأمم. كما قاله المفسر. وليس
المراد بالشهداء الذين قتلوا في سبيل الله فقط، بل هم وغيرهم.

(٢) قوله: (تزيين). أفاد أن الزينة هنا اسم مصدر بمعنى: التزيين، فيناسب اللعب واللهو من
حيث إن كلاً منها يكون من فعل البشر، كما يناسب لما يذكر بعده، والتفاخر أي: التكاثر.

(٣) قوله: (أي: هي) بهذا التقدير يكون الجار والمجرور ﴿كَمَثَلِ﴾ خبراً لمبتدأ محذوف،
ويصح إعرابه حالاً، أي: حال كونها مشبهة بـ ﴿غَيْثٍ﴾.

﴿غَيْثٍ﴾ مطر ﴿أَعْجَبَ الْكُفَّارَ﴾ الزراع^(١) ﴿نَبَأَهُ﴾ الناشئ عنه^(٢) ﴿ثُمَّ يَسْجُ﴾
 ييس ﴿فَتَرَنَّهُ مُصَفَّرًا ثَمَّ يَكُونُ حُطَمًا﴾ فتاتًا يضمحل بالرياح ﴿وَفِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ
 شَدِيدٌ﴾ لمن أثر عليها الدنيا ﴿وَمَغْفِرَةٌ مِّنَ اللَّهِ وَرِضْوَانٌ﴾ لمن لم يؤثر عليها الدنيا ﴿وَمَا
 الْحَيَوةُ الدُّنْيَا﴾ ما التمتع فيها ﴿إِلَّا مَتَاعٌ عَرُورٌ﴾.

﴿٢١﴾ - ﴿سَابِقُوا إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا كَعَرْضِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ﴾ لو
 وصلت إحداهما بالأخرى، والعرض: السعة^(٣) ﴿أَعَدَّتْ لِلَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ
 ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾.

﴿٢٢﴾ - ﴿مَا أَصَابَ مِنْ مُّصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ﴾ بالجدب^(٤) ﴿وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ﴾ كالمرض وفقد
 الولد ﴿إِلَّا فِي كِتَابٍ﴾ يعني: اللوح المحفوظ ﴿مِّن قَبْلِ أَن نَّبْرَأَهَا﴾ نخلقها^(٥)،

(١) قوله: (الزراع). وبه فسر ابن كثير وغيره. قال القرطبي: ﴿الْكُفَّارَ﴾ هنا: الزراع؛ لأنهم
 يغطون البذر. اهـ.

(٢) قوله: (الناشئ عنه). أفاد أن إضافة النبات إلى الضمير العائد إلى الغيث من باب إضافة
 المسبب إلى السبب؛ لأن الغيث سبب للنبات، والله أعلم.

(٣) قوله: (والعرض: السعة). تقدم ذكر ذلك في تفسير «آل عمران» الآية (١٣٣).

(٤) قوله: (بالجدب). أي: القحط. هذا التفسير مروى عن مقاتل، ولعل ذلك على وجه
 المثال، وإلا فالآية عامة.

(٥) قوله: (نخلقها). الضمير في ﴿نَبْرَأَهَا﴾ عائد إلى النفوس أو المصائب أو الجميع. أفاده
 القرطبي. وروى عن ابن عباس: «من قبل أن نخلق المصيبة»، أي: هو عائد إلى المصيبة.
 نقل القرطبي بلا عزو: «إن هذه الآية متصلة بما قبلها، وذلك أن الله تعالى هوّن عليهم
 ما يصيبهم في الجهاد من قتل وجرح ويبن أن تحلفهم عن الجهاد للمحافظة على ذلك لا
 يجدي؛ لأن كل ذلك مقدر». اهـ. ملخصاً.

ويقال في النعمة كذلك^(١) ﴿إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ﴾^(٢٢).

(٢٢) - ﴿لِكَيْلَا﴾ كي: ناصبة^(٢) للفعل بمعنى: أن أي أخبر تعالى بذلك^(٣) لئلا ﴿تَأْسَوْا﴾ تحزنوا ﴿عَلَىٰ مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا﴾ فرح بطر، بل فرح شكر على النعمة ﴿بِمَا آتَيْنَاكُمْ﴾ بالمد: أعطاكم^(٤)، وبالقصر: جاءكم منه ﴿وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ﴾ متكبر بما أوتي ﴿فَخُورٍ﴾^(٢٣) به على الناس.

(٢٣) - ﴿الَّذِينَ يَبْخُلُونَ﴾ بما يجب عليهم ﴿وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ﴾ به، لهم وعيد شديد^(٥) ﴿وَمَنْ يَتَوَلَّ﴾ عما يجب عليه ﴿فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ﴾ ضمير فصل^(٦)، وفي

(١) وقوله: (ويقال في النعمة...). أي: ففي الآية ما يسمى بالاكْتِفَاء، وهو ذكر شيء وحذف نظيره الموافق له في الحكم، كما في قوله تعالى: ﴿سَرَّيْلَ تَقِيْعُكُمْ الْحَرَّ﴾ [النحل: ٨١]، أي: والبرد. اهـ. والله أعلم.

(٢) قوله: (ناصبة). ومعلوم في علم النحو أن «كي» تأتي على وجهين: ناصبة للمضارع، وجارة. فالناصبة إذا دخلت عليها لام الجر، إما مذكورة أو مقدرة، وإلا كانت «كي» حرف جر.

(٣) وقوله: (أي: أخبر تعالى بذلك). أفاد به أن ﴿لِكَيْلَا﴾ تعليل لفعل محذوف معلوم من السياق.

(٤) قوله: (بالمد...). قرأ أبو عمرو: ﴿آتَيْنَاكُمْ﴾: بالقصر. والباقون: ﴿آءَاتَيْنَاكُمْ﴾. ومعناها كما قال المفسر.

(٥) قوله: (لهم وعد شديد). قدره ليكون خبراً عن الاسم الموصول ﴿الَّذِينَ﴾، فهو مبتدأ، هذا أحد الأوجه، ويجوز كون ﴿الَّذِينَ﴾ نعتاً لـ ﴿مُخْتَالٍ﴾، أو خبراً لمبتدأ محذوف، أي: هم الذين، أو في محل نصب على تقدير فعل الذم، ذكرها المعربون.

(٦) قوله: (ضمير فصل). أي: ﴿هُوَ﴾ ضمير فصل، وهو اسم، وليس له محل من الإعراب =

قراءة^(١): بسقوطه ﴿الْفَعْيُ﴾ عن غيره ﴿الْحَمِيدُ﴾^(٢) لأوليائه.

﴿٥٥﴾ - ﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا﴾ الملائكة إلى الأنبياء^(٢) ﴿وَالْبَيِّنَاتِ﴾ بالحجج القواطع ﴿وَأَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ﴾ بمعنى: الكتب^(٣) ﴿وَالْمِيزَانَ﴾ العدل^(٤) ﴿لِيَقُومَ﴾ النَّاسُ بِالْقِسْطِ وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ ﴿أَخْرَجْنَاهُ مِنَ الْمَعَادِنِ﴾^(٥) ﴿فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ﴾ يقاتل به ﴿وَمَنْفَعٌ لِلنَّاسِ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ﴾ علم مشاهدة، معطوف على «لِيَقُومَ النَّاسُ»، ﴿مَنْ يَنْصُرُهُ﴾ بأن ينصر دينه بآلات الحرب من الحديد وغيره ﴿وَرُسُلَهُ بِالْغَيْبِ﴾ حال^(٦)

= على المشهور. يفيد تأكيد النسبة وحصر الخبر على المبتدأ وفصل ما بعده للخبرية عن احتمال كونه نعتاً، وقد فصلنا ذلك في كتاب «الاستثناء» وغيره. وتقدم في آل عمران وغيرها.
(١) قوله: (وفي قراءة: ...). وهي لنافع، وابن عامر، وأبي جعفر. وقرأ الباقر: بإثبات ﴿هُوَ﴾.

(٢) قوله: (الملائكة). هذا التفسير ذكره البيضاوي، وظاهر ابن جرير وغيره: أن المراد بالرسول هم الأنبياء المرسلون من البشر. وذكره البيضاوي وجهاً.

(٣) قوله: (بمعنى: الكتب). أي: ف«أل» تكون جنسية.

(٤) وقوله: (العدل). فسر به ﴿وَالْمِيزَانَ﴾، وورد ذلك عن قتادة، ومجاهد وغيرهما، كما قال ابن كثير. وعن ابن زيد: «هو ما يوزن به»، فيكون المعنى: وأنزلنا الحديد ووضعنا الميزان، بتقدير فعل كما ذكره القرطبي عن القشيري.

(٥) قوله: (أخرجناه). وبنحوه فسر ابن كثير، قال: «أي: وجعلنا الحديد رادعاً لمن أبى الحق». اهـ. ولكن روى ابن جرير عن ابن عباس: «ثلاثة أشياء نزلت مع آدم: السندان والكلبتان والميعة». اهـ. السندان: حديدة تثبت في الأرض ليضرب عليها عند الحدادين. والكلبتان: آلة تكون مع الحدادين، والميعة: المطرقة. اهـ. وعلى هذا يكون الإنزال بمعناه المعروف. والله أعلم.

(٦) قوله: (حال). أي: أن الجار والمجرور ﴿وَالْغَيْبِ﴾ حال من الهاء.

من هاء «يَنْصُرُهُ»، أي: غائباً عنهم في الدنيا، قال ابن عباس^(١): «ينصرونه ولا ييصرونه» ﴿إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ﴾^(٥٥) لا حاجة له إلى النصر، لكنها تنفع من يأتي بها^(٢).

﴿٦٦﴾ - ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا وَإِبْرَاهِيمَ وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِمَا النُّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ﴾ يعني: الكتب الأربعة: التوراة والإنجيل والزبور والفرقان؛ فإنها في ذرية إبراهيم ﴿فَمِنْهُمْ مُهْتَدٍ وَكَثِيرٌ مِّنْهُمْ فَاسِقُونَ﴾^(٦٦).

﴿٢٧﴾ - ﴿ثُمَّ قَفَّيْنَا عَلَىٰ آثَرِهِم بِرُسُلِنَا وَقَفَّيْنَا بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ وَآتَيْنَاهُ الْإِنْجِيلَ وَجَعَلْنَا فِي قُلُوبِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ رَأْفَةً وَرَحْمَةً وَرَهَابَانِيَّةً﴾^(٣) هي رفض النساء^(٤) واتخاذ

(١) وقوله: (قال ابن عباس:...). نقله القرطبي عنه بسياق أطول.

(٢) قوله: (لكنها). أي: لكن النصر تنفع عباده الذين يأتون بها، أي: ينصرون دينه.

(٣) ﴿رَأْفَةً وَرَحْمَةً﴾. الرأفة: اللين، والرحمة: الشفقة. وقيل: الرأفة تخفيف الكل، والرحمة: تحمل الثقل. وقيل: الرأفة: أشد الرحمة. ذكره القرطبي.

﴿وَرَهَابَانِيَّةً﴾: منسوب إلى الرهبان وهو المبالغ في الخوف من الرهب. وهي هنا إما منصوبة بفعل مضمر، أي: ابتدعوا رهبانية، فيكون من باب الاشتغال، والجملة معطوفة على ما قبلها، وإما منصوبة بالعطف على ما قبلها، وعلى هذا يكون المعنى: أن الله أعطاهم إياها ولكن غيروا وابتدعوا فيها. ذكر ذلك القرطبي.

(٤) وقول المفسر: (هي رفض النساء). هذا مروى عن قتادة، وروى ابن جرير وغيره عن ابن عباس ما حاصله: «أن بعض ملوك بني إسرائيل بدّلوا كتابهم ودعوا الناس إلى ذلك، وكان فيهم مؤمنون، فرفضوا ذلك واعتزلوا، ثم خلفهم من بعدهم فلم يراعوا تلك الرهبانية». اهـ. وروى ابن جرير، وكذا الحاكم والبيهقي وغيرهم عن ابن مسعود حديثاً طويلاً ملخصه أنه اختلف من قبلنا على إحدى وسبعين فرقة، نجا منهم ثلاث وهلك سائرهم، الأولى: من قاتلوا ملوكهم في دين الله وقتلوا، والثانية: من لم يستطيعوا القتال ولكن دعوا الناس إلى الدين، حتى قتلوا، والثالثة: لم يستطيعوا شيئاً من ذلك فاعتزلوا ولحقوا بالبراري وترهبوا، ففيهم هذه الآية: ﴿وَرَهَابَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا﴾، ويعلم من الروايات أمران: =

الصوامع ﴿ابْتَدَعُوهَا﴾ من قَبْلِ أَنْفُسِهِمْ ﴿مَا كَتَبْنَا عَلَيْهَا﴾ ما أَمَرناهم بها ﴿إِلَّا﴾ لكن^(١) فعلوها ﴿ابْتَغَاءَ رِضْوَانٍ﴾ مرضاة^(٢) ﴿اللَّهُ فَمَارَعَوْهَا حَقَّ رِعَايَتِهَا﴾ إذ تركها كثير منهم وكفروا بدين عيسى ودخلوا في دين مَلِكِهِمْ، وبقي على دين عيسى كثير منهم فآمنوا بنبينا ﴿فَتَاتَيْنَا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ به^(٣) ﴿وَمَنَّهُمْ أَجْرُهُمْ وَكَثِيرٌ مِّنْهُمْ فَلَسِقُونَ﴾^(٢٧).

﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ بعيسى^(٤) ﴿اتَّقُوا اللَّهَ وَءَامِنُوا بِرَسُولِهِ﴾ محمد ﷺ وعيسى ﴿يُؤْتِكُمْ كَفْلَيْنِ﴾ نصيبين^(٥) ﴿مِنْ رَّحْمَتِهِ﴾ لإيمانكم بالنبين ﴿وَيَجْعَلُ

= الأول: أن الذي اتخذوا الرهبانية طائفة، أرادوا بها الخير ورضا الله، ولكن لم يؤمروا بها. الثاني: أن الذم منصب على من أتى بعدهم وأضاعوا تلك الرهبانية وما رعوها. مع أن ابتدع شيء لم يؤمروا به مذموم في الجملة. كما يعلم من ابن كثير والقرطبي، والله أعلم. (١) وقول المفسر: (لكن). يفيد أن الاستثناء منقطع.

(٢) وقوله: (مرضاة). أفاد أن الرضوان هنا مصدر. وعلى ما سبق من الروايات يكون الواو -الضمير- عائداً للمتأخرين، والله أعلم.

وقول المفسر: (لكن فعلوها). على هذا التقدير يكون ﴿ابْتَغَاءَ﴾ مفعولاً لأجله. وقدر البيضاوي وغيره الفعل: (ابتدعوها). ومآل التقديرين واحد، ونقل البيضاوي وغيره: أن الاستثناء متصل، قال القرطبي نقلاً عن الزجاج: «معناه: لم نكتب عليهم شيئاً إلا ابتغاء رضوان الله...».

(٣) وقوله: (به). أي: بنبينا ﷺ، وهذا أحد الوجهين. والثاني: الذين آمنوا من الأولين ورعوا ما ابتدعوها، كما يعلم من القرطبي.

(٤) قوله: (بعيسى). أفاد أن الخطاب لأهل الكتاب، كما يدل عليه سياق الآية، وروي ذلك عن ابن عباس وغيره.

(٥) قوله: (نصيبين). كما قال تعالى: ﴿أُولَٰئِكَ يُؤْتَوْنَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ بِمَا صَبَرُوا﴾ [القصاص: ٥٤]، وثبت في «صحيح البخاري» عن أبي موسى الأشعري رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «ثلاثة يؤتون أجرهم مرتين: =

لَكُمْ نُورًا تَمْسُونَ بِهِ ﴿١﴾ عَلَى الصِّرَاطِ ﴿٢﴾ وَيَعْفِرْ لَكُمْ وَاللَّهُ عَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٣٨﴾.

﴿٣٨﴾ - ﴿ثَلَاثَةً﴾ أي: أعلمكم بذلك ليعلم ﴿٢﴾ ﴿أَهْلُ الْكِتَابِ﴾ التوراة الذين لم يؤمنوا بمحمد ﷺ ﴿أَنْ﴾ مخففة من الثقيلة، واسمها ضمير الشأن، والمعنى: أنهم ﴿لَا يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِّن فَضْلِ اللَّهِ﴾ خلاف ما في زعمهم أنهم أحباء الله وأهل رضوانه ﴿وَأَنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ﴾ يعطيه ﴿مَنْ يَشَاءُ﴾ فأتى المؤمنين منهم أجرهم مرتين كما تقدم ﴿وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾ ﴿٣٩﴾.



= رجل من أهل الكتاب آمن بنبيه وآمن بي فله أجران، وعبد مملوك أدى حق الله وحق مواليه فله أجران، ورجل أدب أمته فأحسن تأديبها ثم أعتقها وتزوجتها فله أجران». الحديث متفق عليه. وأورده ابن جرير، وابن كثير وغيرهما.

(١) قوله: (على الصراط). على هذا يكون المراد بالنور: الضياء. ونقله القرطبي بدون عزو. وروى ابن جرير عن ابن عباس: «النور: الفرقان، أي: القرآن». وعن مجاهد: «هدى»، فيكون المراد بالمشي: المشي على الهداية في الدنيا.

(٢) قوله: (ليعلم). أفاد أن ﴿لَا﴾ هنا مزيدة، وتزاد «لا» في النفي، كما في قوله تعالى: ﴿مَا مَنَعَكَ آلَاسْتَجْدَ﴾ [الأعراف: ١٢]، وكذا فسر البيضاوي، والقرطبي وغيرهما. ونقل عن قتادة، قال: «حسد أهل الكتاب المسلمين فنزلت: ﴿ثَلَاثَةً...﴾، أي: لأن يعلم أهل الكتاب...». اهـ. وعن مجاهد، قال: «قالت اليهود: يوشك أن يخرج منا نبي يقطع الأيدي والأرجل، فلما خرج من العرب كفروا، فنزلت: ﴿ثَلَاثَةً...﴾، أي: ليعلم أهل الكتاب». اهـ. وبهذا يعلم أن المراد بأهل الكتاب هنا: اليهود الذين لم يؤمنوا بنبينا محمد ﷺ، وكما أفاده المفسر، كما أفاد أن ﴿لَا﴾ زائدة مؤكدة، والله أعلم.



٥٨ - سورة المجادلة

مدنية^(١)، وآياتها: اثنتان وعشرون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(١) - ﴿قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ﴾ تراجعك أيها النبي ﴿فِي زَوْجِهَا﴾ المظاهر منها^(٢)، وكان قال لها: أنت عليّ كظهر أمي، وقد سألت النبي ﷺ عن ذلك؛ فأجابها^(٣) بأنها حرمت عليه على ما هو المعهود عندهم من أن الظهار مؤجبه^(٤) فرقة مؤبدة، وهي^(٥): خولة بنت ثعلبة، وهو: أوس بن الصامت ﴿وَتَشْتَكِي إِلَى

(١) قوله: (مدنية). أي: كلها، إلا رواية عن عطاء، أن العشر الأول منها مدنية، والباقي مكية. وقال الكلبي: «كلها مدنية إلى قوله تعالى: ﴿مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى...﴾ الآية؛ فمكية». أفاده القرطبي.

(٢) قوله: (المظاهر...). اسم فاعل من: ظاهر، يظاهر، ظهّارًا، والظهار مأخوذ من الظهر. وهو أن يقول الرجل لزوجته: أنت عليّ كظهر أمي، أو نحو ذلك، مما فصله الفقهاء، وكان ذلك طلاقًا في الجاهلية إلى وقوع هذه الواقعة؛ فأُنزل الله في ذلك الحكم الذي ذكر في هذه الآيات. وقد ذكر المفسر ملخص هذه القصة، وهي ثبتت من عدة طرق، حتى قال ابن جرير: «وبذلك قال أهل التأويل، وتظاهرت به الرواية». اهـ. ثم أورد عدة روايات، وفيما روى عن ابن عباس: «أن ذلك كان أول ظهار في الإسلام». اهـ. وحكم الظهار أنه حرام، وقال العلماء: من الكبائر.

(٣) قوله: (فأجابها). أي: أجابها النبي ﷺ؛ لأنه ما كان في ذلك وحيّ منزل، حتى قالت المرأة: أشكو إلى الله فاقتي.

(٤) قوله: (موجب). بفتح الجيم، أي: مقتضاه.

(٥) قوله: (وهي...). أي: المرأة التي تجادل... اختلف في اسمها، وما ذكره المفسر هو أشهر. فقول: خويلة بنت خويلد، وقيل: خويلة بنت ثعلبة. وقيل غير ذلك. =

اللَّهُ ﴿ وَحَدَّثَهَا وَفَاقَتْهَا وَصِيَّةٌ صَغِيرًا إِنْ ضَمْتَهُمْ إِلَيْهِ ضَاعُوا، أَوْ إِلَيْهَا جَاعُوا ﴾
﴿وَاللَّهُ يَسْمَعُ حَاوِرُكُمَا﴾ تراجعكما ﴿إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ﴾ (١) ﴿عالم.

(٢) - ﴿الَّذِينَ يَظْهَرُونَ﴾ أصله (١): يتظاهرون، أدغمت التاء في الظاء، وفي قراءة: «يَظْلَهُرُونَ» بآلف بين الظاء والهاء الخفيفة، وفي أخرى: كـ «يَقْتَلُونَ»، والموضع الثاني كذلك ﴿مِنْكُمْ مِّنْ نِّسَائِهِمْ﴾ (٢) ﴿مَا هُنَّ أُمَّهَاتُهُمْ﴾ (٣) ﴿إِنَّ أُمَّهَاتُهُمْ إِلَّا

= وأما اسم زوجها فهو أوس بن الصامت، وهو أخو عبادة بن الصامت. قاله القرطبي. وكانت ابنة عمه. وكان لخولة مكانة عظيمة واحترام، وقد استمع لكلامها ونصحها سيدنا عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ واقفاً وقتاً طويلاً، فلما قيل له: يا أمير المؤمنين أتقف لهذه العجوز؟ قال: أتدرون من هذه العجوز، هي خولة بنت ثعلبة، سمع الله قولها من فوق سبع سموات، أسمع رب العالمين قولها ولا يسمعها عمر؟! اهـ. ملخصاً من القرطبي.
(١) قوله: (أصله...). وقع في الكلمة ثلاث قراءات:

١- ﴿يَظْهَرُونَ﴾: بتشديد الظاء والهاء، وعليها جرى المفسر: وهي قراءة نافع، وابن كثير، وأبي عمرو، ويعقوب.

٢- ﴿يَظْلَهُرُونَ﴾: بتشديد الظاء وتخفيف الهاء مع ألف بينهما، أصله: يتظاهرون: قرأها الجمهور.

٣- ﴿يُظْلَهُرُونَ﴾: على وزن: يقاتلون: قرأها عاصم، والمعنى واحد. وكذلك في الآية التالية.

(٢) ﴿مِنْكُمْ مِّنْ نِّسَائِهِمْ﴾. «من» الأولى تبعيضية أو ابتدائية، والثانية للتعدي، كلتاها متعلقة بـ ﴿يُظْلَهُرُونَ﴾، وحرفاً جر إذا كانا بمعنى واحد لا يتعلقان بشيء واحد إلا إذا كانت الثانية بدلاً أو عاطفة، وقد سبق ذكر هذه المسألة. وههنا بمعنيين.

(٣) ﴿أُمَّهَاتُهُمْ﴾ بكسر التاء، منصوب على أنه خبر ﴿مَا﴾ النافية، وهي تعمل عمل «ليس» عند الحجازيين، ومن شواهد إعمالها هذا الموضع، وإعمالها أربعة شروط، وهن إجمالاً: تقدم الاسم، وألا يدخل في الخبر «إلا»، وألا يفصل بينها وبين اسمها بمعمول الخبر - غير الظرف والجار والمجرور -، وألا تدخل «إن» بعدها. والتفصيل في كتب النحو.

الَّتِي ﴿بِهِمْزَةٌ وَيَاءٌ، وَبَلَاءٌ﴾ ^(١) ﴿وَلَدَنَّهُمْ وَإِنَّهُمْ﴾ بالظهار ﴿يَقُولُونَ مُنْكَرًا مِّنَ الْقَوْلِ وَزُورًا﴾ كَذْبًا ﴿وَإِنَّ اللَّهَ لَعَفُوٌّ غَفُورٌ﴾ ^(٢) للمظاهر بالكفارة.

﴿٢﴾ - ﴿وَالَّذِينَ يَظَاهَرُونَ مِن نِّسَائِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا﴾ أي: فيه ^(٢)، بأن يخالفوه بإمساك المظاهر منها ^(٣) الذي ^(٤) هو خلاف مقصود الظهار من وصف ^(٥) المرأة بالتحريم ﴿فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ﴾ أي: إعتاقها عليه ﴿مِّن قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسَّا﴾ بالوطء ﴿ذَلِكَ يُكْفَرُ تُوعِظُونَ بِهِ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾ ^(٦).

﴿٤﴾ - ﴿٦﴾ ﴿فَمَنْ لَّمْ يَجِدْ﴾ رَقَبَةً ﴿فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسَّا فَمَنْ لَّمْ

(١) قوله: (بهمزة...) كما تقدم في أول الأحزاب.

فائدة: استنبط بعض العلماء من قوله تعالى: ﴿إِنَّ أُمَّهَاتُهُمْ إِلَّا الَّتِي وَلَدَنَّهُمْ﴾ أن الأم هي التي ولدت، ولو كانت البويضة من غيرها، وذلك محل نزاع وبحث وتفصيل. والله أعلم.
كما دل قوله تعالى: ﴿وَإِنَّهُمْ يَقُولُونَ...﴾ أن الظهار حرام، بل من الكبيرة.

(٢) قوله: (أي: فيه). وفيما ذكره المفسر بيان لمعنى العود الذي هو شرط الكفارة، وما ذكره هو قول الشافعي، فمعنى العود أن يمسكها زوجةً بعد الظهار؛ لأن العود في الكلام معناه نقضه ومخالفته، فلما ظاهر منها حرّمها، فلو استباحها بإمساكها زوجةً فقد ناقض في كلامه.

وعلى هذا لا تسقط الكفارة عن المظاهر إلا بأحد أمرين: إما أن يطلقها عقب الظهار أو يموت أحدهما. كما فصله الفقهاء. ويطلب التفصيل من كتب الفقه. فقول المفسر: (بأن يخالفوه). تصوير للعود.

وقوله: (بإمساك). تصوير للمخالفة.

(٣) وقوله: (المظاهر منها). بفتح الهاء، أي: المرأة التي ظاهر منها زوجها.

(٤) وقوله: (الذي). نعت للـ (إمساك).

(٥) وقوله: (من وصف). بيان لمقصود الظهار.

(٦) استدلل العلماء بهذه الآية على أن كفارة الظهار مرتبة، فلا يجزئ الصيام إلا عند العجز =

يَسْتَطِيعُ ﴿١﴾ أي: الصيام ﴿فَإِطْعَامُ سِتِّينَ مَسْكِينًا﴾ عليه ^(١)، أي: من قبل أن يتهاسا حملاً للمطلق على المقيد ^(٢)، لكل مسكين مُدٌّ من غالب قوت البلد ﴿ذَلِكَ﴾ أي: التخفيف في الكفارة ﴿لَتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ وَتِلْكَ ﴿٢﴾ أي: الأحكام المذكورة ﴿حُدُودُ اللَّهِ وَلِلْكَافِرِينَ﴾ بها ﴿عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ مؤلم.

= عن تحرير الرقبة، ولا يجوز الإطعام إلا عند العجز عن الصيام. والتفاصيل في ذلك مذكورة في كتب الفقه.

(١) قوله: (عليه). أي: واجب عليه، قدره المفسر لإفادة أنه خبر لإطعام، والجملة في محل جزم جواب ﴿مَنْ﴾.

(٢) قوله: (حملاً للمطلق...). هذه مسألة أصولية، وفي ذلك تفصيل، وخلاصته: إذا جاء في النص لفظ مطلقاً، وجاء مقيداً في نص آخر، فينظر:

١- إذا كان سببها وحكمها واحداً حمل المطلق على المقيد بمعنى أن ذلك المطلق يقيد بذلك المقيد، مثاله: ذكر تحريم الدم مطلقاً، وذكره مقيداً بالمسفوح في موضع آخر، فيراد بالمطلق: المسفوح.

٢- إذا كان السبب متحداً والحكم مختلفاً فيحمل كذلك إن كان بينهما جامع، أي: بقياس المطلق على المقيد كما هنا، فذكر التحرير والصيام بقيد عدم المس، وذكر الإطعام بدون قيد، وهما حكمان مختلفان وسببها واحد، فيقيد الإطعام بذلك القيد، لجامع بينهما، وذلك كون كل منهما كفارة.

٣- وإذا اختلف الحكم واختلف السبب فكذلك يحمل المطلق على المقيد إن كان بينهما جامع، نحو: الرقبة مقيد في كفارة القتل، ومطلق في كفارة الظهار، وحكمهما واحد، وهو العتق والسبب مختلف. فتقيد الرقبة هنا بالإيمان، والجامع بين القتل والظهار: أن كلا منهما كبيرة له كفارة واجبة.

وراجع للتفصيل كتب أصول الفقه، ولخصنا ذلك في «القلائد الجلية».

﴿٥﴾ - ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُحَادُّونَ﴾ يخالفون ﴿اللَّهُ وَرَسُولُهُ كِتُوتًا﴾ أذلوا^(١) ﴿كَمَا كُتِبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ في مخالفتهم رسلكم ﴿وَقَدْ أَنْزَلْنَا آيَاتٍ يَبَيِّنُ﴾ دالة على صدق الرسول ﴿وَاللَّكَفِرِينَ﴾ بالآيات ﴿عَذَابٌ مُهِينٌ﴾ ذو إهانة.

﴿٦﴾ - ﴿يَوْمَ^(٢) يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا فَيُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا أَحْصَاهُ اللَّهُ وَنُسُوهُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾.

﴿٧﴾ - ﴿أَلَمْ تَرَ﴾ تعلم^(٣) ﴿أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ﴾^(٤) بعلمه^(٥) ﴿وَلَا خَمْسَةٍ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ وَلَا آدَنَى مِنْ ذَلِكَ

(١) قوله: (أذلوا). يوافق ما قاله قتادة: «خزوا كما خزي الذين من قبلهم»، وقال ابن زيد: «عذبوا». اهـ. والمراد: المشركون. وقيل: المنافقون، وهذه بشارة من الله للمؤمنين بالنصر، قال ذلك القرطبي. نعت لمصدر محذوف مفعول مطلق.

(٢) ﴿يَوْمَ﴾. إما ظرف لـ ﴿عَذَابٌ مُهِينٌ﴾، أو مفعول به لـ (اذكر) مقدراً.

(٣) قوله: (تعلم). أشار به إلى أن الرؤية هنا علمية، تتعدى إلى المفعولين، وجملة ﴿أَنَّ...﴾ سدت مسدهما. وفسر ابن جرير بقوله: «ألم تنظريا محمد بعين قلبك فترى...». اهـ.

وفيه إشارة إلى أن الرؤية علمية، وهذا بخلاف ﴿أَلَمْ تَرَ﴾ في الآية التالية؛ فهي بصرية تضمنت معنى: تنظر، ولذا تعدت بـ ﴿إِلَى﴾، كما أشار إلى ذلك المفسر.

(٤) ﴿نَجْوَى ثَلَاثَةٍ﴾. بإضافة ﴿نَجْوَى﴾ إلى ﴿ثَلَاثَةٍ﴾، و﴿إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ﴾ هنا أضيف اسم الفاعل المأخوذ من العدد إلى ما دونه، فراجع مضاف إلى «هم» العائد إلى الثلاثة، وهذا التركيب يفيد معنى الجعل، فلو قلنا: زيد رابع ثلاثة؛ فمعناه: أنه جعلهم أربعة بانضمامه إليهم، ويجوز في هذه الصورة القطع عن الإضافة، فيكون ما بعد اسم الفاعل منصوباً على المفعولية، نحو: زيد رابع ثلاثة، وقد فصلنا أحكام العدد في رسالتنا الموسومة «إحكام العدد في أحكام العدد». وتقدم شيء منها في سورة المائدة (٧٢).

(٥) وقول المفسر: (بعلمه). أفاد أن المعية المعلومة من ﴿رَابِعُهُمْ﴾ هي المعية العامة، وليس المراد المعية بالذات.

وَلَا أَكْثَرُ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَ مَا كَانُوا أَنْتُمْ يَنْتَبِهُهُمْ بِمَا عَمِلُوا يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٧﴾ ﴿٨﴾ - ﴿أَلَمْ تَرَ﴾ تنظر ﴿إِلَى الَّذِينَ نَهَوْا عَنِ التَّجَوُّيْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا نَهَوْا عَنْهُ وَيَنْجَوْنَ بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَنِ وَمَعْصِيَةِ الرَّسُولِ﴾ هم اليهود ^(١)، نهاهم النبي ﷺ عما كانوا يفعلون من تناجيهم، أي: تحدثهم سرًّا ناظرين إلى المؤمنين ليقعوا في قلوبهم الريبة ﴿وَإِذَا جَاءُوكَ حَيَّوكَ﴾ أيها النبي ﴿بِمَا لَمْ يُحَيِّكَ بِهِ اللَّهُ﴾ وهو قولهم ^(٢): السام عليك، أي: الموت ﴿وَيَقُولُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ لَوْلَا﴾ هَلَّا ﴿يُعَذِّبُنَا اللَّهُ بِمَا نَقُولُ﴾ من التحية، وأنه ليس بنبي ^(٣)، إن كان نبيًّا ^(٤) ﴿حَسْبُهُمْ جَهَنَّمُ﴾ يدخلونها ﴿يَصَلُّونَهَا فَيَنْسُ الْمَصِيرُ﴾ ^(٥) هي. ﴿يَكَايُنَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا تَنَجَّيْتُمْ فَلَا تَنَجَّوْا بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَنِ وَمَعْصِيَةِ الرَّسُولِ وَتَنَجَّوْا بِالْبِرِّ وَالنَّقْوَى وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ﴾ ^(٦) ﴿٩﴾.

(١) قوله: (هم اليهود). روي ذلك عن مجاهد. وقال القرطبي: «قال ابن عباس: نزلت في اليهود والمنافقين، كانوا يتناجون فيما بينهم، وينظرون للمؤمنين ويتغامزون بأعينهم، فيقول المؤمنون: لعله أصاب في الصحابة أمر خوف، ويسوؤهم ذلك فكثرت شكواهم إلى النبي ﷺ، فنهاهم عن التجوى فلم ينتهوا؛ فنزلت». اهـ. ملخصاً.

(٢) قوله: (وهو قولهم). قال القرطبي: «لا خلاف بين النقلة أن المراد بها اليهود، كانوا يأتون النبي ﷺ فيقولون: السام عليك...» اهـ.

فائدة: في قوله تعالى: ﴿وَيَقُولُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ﴾ أن القول والكلام يطلق على ما في النفس؛ لكن هذا إطلاق مجازي يحتاج إلى القرينة، وإذا تجردت عنها أريد به اللفظ. وقيل: حقيقة فيها بالاشتراك اللفظي. وقيل: يقولون في أنفسهم، أي: فيما بينهم باللسان.

(٣) قوله: (وأنه). معطوف على التحية، والمعنى: لولا يعذبنا الله بتلك التحية وإنكارهم نبوته.

(٤) وقوله: (إن كان نبيًّا). جواب هذا الشرط دل عليه: ﴿لَوْلَا يُعَذِّبُنَا...﴾، أي: إن كان نبيًّا فلم يمهل عقوبتنا.

وهذا القول منهم جهل بحلم الله تعالى واستدراجه، كما أشار إليه القرطبي.

﴿١٠﴾ - ﴿إِنَّمَا النَّجْوَى﴾ بالإثم ونحوه ^(١) ﴿مِنَ الشَّيْطَانِ﴾ بغروره ﴿يَحْزَنُ﴾ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَلَيْسَ ﴿هُوَ﴾ ^(٢) ﴿بِضَاوَرِهِمْ شَيْئًا إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ أي: إرادته ﴿وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ﴾. ﴿١٠﴾.

﴿١١﴾ - ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا قِيلَ لَكُمْ تَفَسَّحُوا﴾ توسعوا ﴿فِ الْمَجْلِسِ﴾ مجلس النبي ﷺ أو الذكر ^(٣) حتى يجلس من جاءكم. وفي قراءة ^(٤): «الْمَجْلِسِ»،

(١) قوله: (بالإثم ونحوه). قال ابن كثير: «أي: إنما النجوى: وهي المسارة حيث يتوهم مؤمن بها سوءاً». اهـ.

وهذا أعمّ مما قاله المفسر؛ لأنه يشمل المناجاة بغير إثم إذا أُوهم سوءاً للمؤمن، ويؤيده ما رواه ابن جرير، عن ابن زيد حاصله: أنه كان الرجل يأتي عند النبي ﷺ ويسأل حاجته، فيخاف بعض المؤمنين أنه يتحدث عن قدوم العدو ونحو ذلك، فنزلت هذه الآية. اهـ. ملخصاً.

وما قاله المفسر موافق لما قال قتادة: «كان المنافقون يتناجون بينهم، وكان ذلك يغيظ المؤمنين، ويكبر عليهم؛ فأنزل الله في ذلك القرآن: ﴿إِنَّمَا النَّجْوَى...﴾ الآية».

(٢) قوله: (هو). أي: التناجي، كما ذكره ابن جرير، والقرطبي وغيرهما.

(٣) قوله: (مجلس النبي ﷺ). روى ابن جرير هذا عن قتادة، والضحاك، وابن زيد وغيرهم. قال

قتادة: «كان الناس يتنافسون في مجلس النبي ﷺ ف قيل لهم: ﴿إِذَا قِيلَ لَكُمْ...﴾ الآية».

وعن ابن عباس: «المراد مجلس القتال، أي: صفوف القتال؛ لأنهم كانوا يتشاحون في الصف الأول لينالوا القتال والشهادة». اهـ.

وقال القرطبي: «الصحيح في الآية أنها عامة في كل مجلس اجتمع المسلمون فيه للخير». اهـ. وبنحوه قال ابن جرير.

وفي قول المفسر: (أو الذكر) إشارة إلى ذلك.

(٤) قوله: (وفي قراءة: ...). قرأ عاصم: بالجمع: ﴿الْمَجْلِسِ﴾. والباقون: بالفراد: ﴿الْمَجْلِسِ﴾.

﴿فَافْسَحُوا يَفْسَحَ اللَّهُ لَكُمْ﴾^(١) ﴿وَإِذَا قِيلَ أُذْثِرُوا﴾ قوموا إلى الصلاة وغيرها من الخيرات^(٢) ﴿فَأُذْثِرُوا﴾ وفي قراءة^(٣): بضم الشين فيهما ﴿يَرْفَعُ﴾^(٤) اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا مِنْكُمْ ﴿بِالطَّاعَةِ فِي ذَلِكَ﴾ ﴿وَلِیَرْفَعُ﴾ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ ﴿فِي الْجَنَّةِ﴾^(٥) ﴿وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾^(٦).

(١٣) - ﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا نَجَّيْتُمُ الرَّسُولَ﴾ أردتم مناجاته ﴿فَقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيِّ

(١) قوله: (في الجنة). قال ابن كثير: «لأن الجزء من جنس العمل»، وفسر ابن جرير كما قال المفسر، وقيل: يفسح الله لكم في القبور، وقيل: في القلوب. وقيل: في الدنيا والآخرة، كما ذكرها القرطبي بدون عزو.

(٢) قوله: (إلى الصلاة). عن ابن عباس: «إلى الخير والصلاة»، وعن مجاهد: «إلى كل خير». اهـ.

(٣) قوله: (وفي قراءة....). قرأ بالضم: نافع، وابن عامر، وشعبة، وحفص، وأبو جعفر. وبالكسر: الباقون.

(٤) ﴿يَرْفَعُ﴾ بالجزم، جواب الأمر، والكسر: لالتقاء الساكنين.

(٥) قوله: (في الجنة). كما ذكره القرطبي. قال ابن مسعود: «مدح الله العلماء في هذه الآية». اهـ.

(٦) نقل ابن كثير وغيره عن ابن عباس في سبب نزول هذه الآية: «أن المسلمين أكثروا السؤال على النبي ﷺ حتى شق عليه، فأراد الله أن يخفف على نبيه». اهـ. أي: أوجب على من يريد المناجاة أن يتصدق على ذوي الحاجة بشيء قبل المناجاة، ثم نسخ ذلك الحكم، روى ابن جرير عن مجاهد: «نهوا عن مناجاة النبي ﷺ حتى يتصدقوا، فلم ينجاه إلا علي بن أبي طالب قدم ديناراً فتصدق به ثم أنزلت الرخصة في ذلك»، وفي رواية مجاهد: «عن علي، قال: كان عندي دينار فصرفته بعشرة دراهم، فكنت إذا جئت إلى النبي ﷺ تصدقت بدرهم، فلم يعمل بها أحد قبلي». اهـ.

وعن قتادة: «إنها - الآية - منسوخة ما كانت إلا ساعة من النهار». اهـ. وفي رواية عن ابن عباس: «فلما نزلت الزكاة نسخت»، رواه ابن جرير. ولكن جمهور المفسرين أن النسخة هي الآية التالية، ولعل المراد: فرضية الزكاة استغني بها عن هذه الصدقة. =

تَجُونَكُمْ ﴿ قَبْلَهَا ﴾ ﴿ صَدَقَهُ ﴾ ذَلِكَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَأَطْهَرُ ﴿ لذنوبكم ﴾ ﴿ فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا ﴾ ما تتصدقون به ﴿ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ ﴾ لمناجاتكم ﴿ رَحِيمٌ ﴾ ﴿ ١٢ ﴾ بكم، يعني: فلا عليكم في المناجاة من غير صدقة، ثم نسخ ذلك بقوله:

﴿ ١٣ ﴾ - ﴿ أَشْفَقْتُمْ ﴾ بتحقيق الهمزتين ^(١) وإبدال الثانية ألفاً وتسهيلها وإدخال ألف بين المسهلة والأخرى وتركه، أي: أخفتم من ^(٢) ﴿ أَنْ تَقْدِمُوا بَيْنَ يَدَيَّ تَجُونَكُمْ صَدَقْتِ ﴾ الفقر ﴿ فَاذْ لَمْ تَفْعَلُوا ﴾ الصدقة ﴿ وَتَابَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ ﴾ رجع بكم عنها ﴿ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ ﴾

= فوائد:

١ - ذكر الأصوليون هذه الآية مثلاً للنسخ إلى غير بدلٍ، بمعنى: أنه يجوز أن ينسخ حكم بدون ذكر حكمٍ بديلٍ عن الحكم المنسوخ، فيطلب حكمه من الأدلة الأخرى، فهنا نسخ وجوب الصدقة، ولم يذكر حكماً بدلاً، فيبقى الاستحباب، وفي هذه المسألة - أي: جواز النسخ بدون بدل - خلاف بين الأصوليين. الجمهور على جوازه ووقوعه.

٢ - نقل القرطبي عن ابن العربي ما حاصله: «أن في هذه الآية ما يدل على أن الأحكام لا يلزم كونها مرتبة على المصالح؛ لأن الله تعالى قال: ﴿ ذَلِكَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَأَطْهَرُ ﴾ ثم نسخه، ففي ذلك رد على المعتزلة القائلين بالمصالح، أي: التزام المصالح وكونه موجبة للحكم».

٣ - ونقل أيضاً عن ابن العربي: «أن هذه الآية فيها نسخ العبادة قبل فعلها»، ولكن انتقد القرطبي عليه، بأن هذه الآية وقع العمل بها، فلم تنسخ إلا بعد العمل، وأورد حديث عليٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، من تصدَّقَ بالدينار.

٤ - ونقل عن ابن عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قال: «لقد كان لعليٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ثلاثة لو كانت لي واحدة منهن كانت أحب إلي من حمر النعم، تزويجه فاطمة، وإعطاؤه الراية يوم خيبر، وآية النجوى». اهـ.

(١) قوله: (بتحقيق الهمزتين...) كما تقدم في ﴿ أَنْذَرْتَهُمْ ﴾ في أول سورة البقرة.

(٢) قوله: (أخفتم من). أشار المفسر إلى تقدير حرف الجر.

- وَأَنُؤُوا الزَّكَاةَ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ ﴿١٣﴾ أي: دُوموا على ذلك ﴿وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ ﴿١٣﴾.
- ﴿١٤﴾ - ﴿أَلْتَرْتَرُ﴾ تنظر^(١) ﴿إِلَى الَّذِينَ تَوَلَّوْا﴾ هم المنافقون^(٢) ﴿قَوْمًا﴾ هم اليهود ﴿غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مَا هُمْ﴾ أي: المنافقون^(٣) ﴿مِنْكُمْ﴾ من المؤمنين ﴿وَلَا مِنْهُمْ﴾ من اليهود بل هم مذبذبون ﴿وَيَحْلِفُونَ عَلَى الْكَذِبِ﴾ أي: قولهم إنهم مؤمنون ﴿وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ ﴿١٤﴾ أنهم كاذبون فيه.
- ﴿١٥﴾ - ﴿أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ ﴿١٥﴾ من المعاصي.
- ﴿١٦﴾ - ﴿اتَّخَذُوا أَيْمَنَهُمْ جُنَّةً﴾ سترًا على أنفسهم وأموالهم ﴿فَصَدَّوْا﴾ بها المؤمنين ﴿عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ أي: الجهاد فيهم^(٤) بقتلهم وأخذ أموالهم ﴿فَلَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ﴾ ﴿١٦﴾ ذو إهانة.
- ﴿١٧﴾ - ﴿لَنْ نَغْنِي عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ﴾ من عذابه ﴿شَيْئًا﴾ من الإغناء^(٥) ﴿أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ ﴿١٧﴾.
-
- (١) قوله: (تنظر). كما تقدم في الآية (٨).
- (٢) قوله: (هم المنافقون). روى ابن جرير ذلك عن قتادة وغيره.
- (٣) وقوله: (أي: المنافقون). أفاد أن الضمير ﴿هُمْ﴾ عائد إلى ﴿الَّذِينَ تَوَلَّوْا﴾، والضمير في ﴿وَلَا مِنْهُمْ﴾ عائد إلى ﴿قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾.
- (٤) قوله: (أي: الجهاد فيهم). هذا المعنى فسر به ابن جرير، حيث قال: «فصدوا بأيامهم التي اتخذوها جنة المؤمنين عن سبيل الله فيهم، وذلك أنهم كفروا، وحكم الله وسيله في أهل الكفر به من أهل الكتاب القتل أو أخذ الجزية، وفي عبدة الأوثان القتل، فالمنافقون يصدون المؤمنين عن سبيل الله فيهم بأيامهم...» اهـ.
- الخلاصة: جعلوا أيامهم جنة عن قتلهم. وفسر أيضًا: عن سبيل الله، أي: عن الإسلام، أو عن الجهاد بتبسيط المسلمين، كما في القرطبي.
- (٥) قوله: (من الإغناء). على هذا يكون ﴿شَيْئًا﴾ مفعولًا مطلقًا.

- ١٨- اذكر ﴿يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا فَيَحْلِفُونَ لَهُ﴾ أنهم مؤمنون ﴿كَمَا يَحْلِفُونَ لَكُمْ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ عَلَىٰ شَيْءٍ﴾ من نفع^(١) حلفهم في الآخرة كالدينا ﴿أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْكَاذِبُونَ﴾ ١٨ ﴿﴾.
- ١٩- ﴿أَسْتَحِذُ﴾ استولى ﴿عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانُ﴾ بطاعتهم له ﴿فَأَنسَهُمْ ذِكْرُ اللَّهِ أُوتِيكَ حِزْبُ الشَّيْطَانِ﴾ أتباعه ﴿أَلَا إِنَّ حِزْبَ الشَّيْطَانِ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾ ١٩ ﴿﴾.
- ٢٠- ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُحَادِّثُونَ﴾ يخالفون ﴿اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَٰئِكَ فِي الْأَذَلِّينَ﴾ ٢٠ ﴿﴾ المغلوبين.
- ٢١- ﴿كَتَبَ اللَّهُ﴾ في اللوح المحفوظ، أو قضى^(٢) ﴿لَأَعْلَبَنَّ أَنَا وَرُسُلِي﴾ ٢١ ﴿﴾ بالحجة أو السيف ﴿إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ﴾ ٢١ ﴿﴾.

٢٢- ﴿لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ﴾ ٢٢ ﴿﴾ يصادقون^(٤) مَن

(١) قوله: (من نفع). أي: ظنوا أن حلفهم ينفعهم في الآخرة، وهذا المعنى نقله القرطبي عن ابن زيد. وقال ابن جرير: «ويظنون أنهم في أيمانهم وحلفهم بالله كاذبين على شيء من الحق». اهـ. فهذا تفسير آخر.

وقول المفسر: (حلف). مضاف لما بعده. ومضاف إليه ما قبله.

(٢) قوله: (أو قضى). فسر ابن جرير بهما، فقال: «قضى الله وخط في أم الكتاب»، والتفسير بأنه كتب في اللوح المحفوظ. عزاه القرطبي إلى قتادة.

(٣) ﴿لَأَعْلَبَنَّ﴾ نظيره قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِإِِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ﴾ ١٧١ ﴿﴾ إِنَّهُمْ هُمُ الْمَنْصُورُونَ ١٧٢ ﴿﴾ [الصفات: ١٧١-١٧٢].

(٤) ﴿لَا تَجِدُ...﴾. تتعدى للمفعولين. الأول: ﴿قَوْمًا﴾، والثاني جملة ﴿يُوَادُّونَ﴾. وجملة ﴿يُؤْمِنُونَ﴾ نعت، وقيل: ﴿لَا تَجِدُ﴾ بمعنى: لا تُصادف. وعلى هذا يكون له مفعول واحد، وهو ﴿قَوْمًا﴾. وتكون جملة ﴿يُوَادُّونَ﴾ حالاً، كما ذكره الدرويش في كتابه «إعراب القرآن».

وهذه الآية اختلفت في سبب نزولها، فعن السدي: «نزلت في عبدالله بن عبدالله بن أبي، استأذن في قتل أبيه عبدالله بن أبي رأس المنافقين، فقال النبي ﷺ: «بل ترفق به وتحسن إليه».

حَاذَ اللَّهُ وَرَسُولَهُ، وَلَوْ كَانُوا ﴿١﴾ أَي: المحادون ﴿ءَابَاءَهُمْ﴾ أي: المؤمنين ﴿أَوْ
 أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ﴾ بل يقصدونهم بالسوء ويقاتلونهم على الإيمان،
 كما وقع لجماعة من الصحابة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ ﴿أُولَئِكَ﴾ الذين لا يوادونهم
 ﴿كَتَبَ﴾ أثبت ^(١) ﴿فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ وَأَيَّدَهُم بِرُوحٍ﴾ بنور ^(٢) ﴿مِنْهُ﴾ تعالى
 ﴿وَيَدْخُلُهُمْ جَنَّتْ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ﴾ بطاعته
 ﴿وَرَضُوا عَنْهُ﴾ بثوابه ﴿أُولَئِكَ حِزْبُ اللَّهِ﴾ يتبعون أمره ويحجبون نهيه ﴿أَلَا إِنَّ حِزْبَ
 اللَّهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ ^(٢٢) الفائزون.



= وعن ابن مسعود: «نزلت في أبي عبيدة بن الجراح قتل أباه عبدالله بن الجراح يوم بدر،
 وقيل: يوم أحد».

وعن ابن جرير: «أن أبا قحافة سب النبي ﷺ - قبل إسلامه - فصكه أبو بكر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ»،
 وقيل غير ذلك، وعلى كل حال: تفيد الآية منع المودة والمصادقة مع أعداء المسلمين ولو
 كانوا قرابة، اللهم لا تمنع البر والإحسان، وإنما تمنع المودة والمصادقة، وهذه الأقوال
 ذكرها القرطبي مفصلة، وذكر غيرها من الأقوال، وإلى ذلك أشار المفسر بقوله: (كما
 وقع لجماعة من الصحابة). اهـ.

(١) قوله: (أثبت). فسر به الربيع بن أنس، وقيل: جعل كما فسر به ابن جرير. وهما متقاربان،
 هنا أطلق الإيمان ونسب إلى القلب، فيكون بمعنى التصديق: كما فسر به القرطبي. وقد
 ذكرنا أول تفسير سورة البقرة إطلاقات الإيمان والخلاف فيه.

(٢) قوله: (بنور). قاله ابن جرير، وعن الحسن: «بنصر منه».

٥٩ - سورة الحشر

مدنية^(١)، وآياتها: أربع وعشرون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

- ﴿١﴾ - ﴿سَبِّحْ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ أي: نزهه، فاللام مزيدة^(٢)، وفي الإتيان بـ«ما» تغليب للأكثر ﴿وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾^(٣) في ملكه وصنعه.
- ﴿٢﴾ - ﴿هُوَ الَّذِي أَخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ﴾^(٤) هم بنو النضير^(٥) من

(١) قوله: (مدنية). لم أجد في ذلك اختلافاً.

(٢) قوله: (فاللام مزيدة). كما تقدم في أول سورة الحديد.

(٣) ﴿مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ﴾. ﴿مِنْ﴾ هنا بيانية، وفي ﴿مِنْ دِينِهِمْ﴾ ابتدائية متعلقة مع مجرورها بـ﴿أَخْرَجَ﴾، و«من» البيانية لا تحتاج إلى متعلق.

(٤) وقوله: (هم بنو النضير). لا خلاف بين المفسرين في ذلك؛ لأن هذه السورة نزلت في غزوة بني النضير.

وعن ابن عباس: «كان يسمى هذه السورة سورة بني النضير» كما في ابن كثير وغيره. وهم من نسل هارون أخى موسى عَلَيْهِ السَّلَامُ، إحدى القبائل اليهودية التي سكنت المدينة، وكانت ديارهم ظاهر المدينة على أميال. وكان بينهم وبين المسلمين معاهدة، حتى نقضوا فحُصروا، وأجلوا من المدينة، وأخبار غزوة بني النضير مذكورة في كتب السيرة والتفاسير.

وملخص ذلك: أن النبي ﷺ مع بعض أصحابه ذهب إليهم ليستعين بهم في مقتولين، فأجابوا لذلك، فتشاوروا فيما بينهم أن يقتلوا النبي ﷺ بإلقاء حجر عليه ﷺ، وكان مع أصحابه جالساً إلى جنب جدارٍ من بيوتهم، فأوحى الله نبيه بذلك، فخرج منهم، ثم أمر النبي ﷺ بقتالهم، فحاصروهم المسلمون، فتحصنوا بحصونهم وبيوتهم، وجاءهم =

اليهود ﴿مِنْ دِينِهِمْ﴾ مساكنهم بالمدينة ﴿لَأَوَّلِ الْحَشْرِ﴾ هو حشرهم إلى الشام^(١) وآخره^(٢): أن أجلاهم عمر في خلافته إلى خيبر ﴿مَا ظَنَنْتُمْ﴾ أيها المؤمنون ﴿أَنْ

= المنافقون يشتونهم ويعدونهم بالنصر والثبات معهم، وألقى الله الرعب في قلوبهم، ولم ينفعهم ما كان لهم من الحصون والعُدَد. وأمر النبي ﷺ بقطع بعض نخلهم وتحريقها تخويفاً لهم. فسألوا رسول الله أن يكف عن دمائهم، وصالحوه على إجلائهم من المدينة، على أن لهم ما حملت الإبل من أموالهم، ففعل، فكان الرجل منهم يهدم بيته، لكي يحمل على البعير ما استطاع منه، وأما أراضيهم ونخلهم وديارهم فكانت من الفيء، وكانت لرسول الله ﷺ خاصة، فقسمها على المهاجرين، وعلى رجلين من الأنصار، وهما: سهل بن حنيف وأبو دجانة، ولم يسلم من بني النضير إلا رجلا، وهما: يامين بن عمير بن كعب، وأبو سعد بن وهب، أسلما على أموالهما، فأحرزاهما. اهـ. ملخصاً من ابن كثير. وكانت غزوة بني النضير في الربيع الأول في السنة الرابعة من الهجرة، وخرج بعضهم إلى الشام وبعضهم إلى خيبر.

(١) قول المفسر: (هو حشرهم). أي: أول الحشر، المراد به حشرهم وإجلائهم من المدينة. وقوله: (إلى الشام). أي: بعضهم نزلوا الشام، وبعضهم بخيبر، كما ذكر أهل السيرة. (٢) وقوله: (وآخره: ...). أي: آخر الحشر؛ لأن التعبير بالأول يدل على الآخر، وهو إجلاء عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مَن في خيبر من اليهود إلى الشام ونواحيها، وكان ذلك في خلافته، وكان فيهم طائفة من بني النضير. فقول المفسر: (إلى خيبر) محل إشكال وخلاف الواقع، ولعله (من خيبر). واختلف في المراد بآخر الحشر: فما قاله المفسر ذكره القرطبي في جملة أقوال أخرى، ومن الأقوال أن الحشر الثاني: حشرهم قرب القيامة، قال قتادة: «تأتي نار تحشر الناس من المشرق إلى المغرب...».

ونقل القرطبي عن ابن العربي قال: «للحشر أول وأوسط وآخر؛ فالأول: إجلاء بني النضير، والأوسط: إجلاء خيبر -يعني إجلاء عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يهود خيبر لما ناقضوا العهد في خلافته- والآخر: حشر يوم القيامة». اهـ.

يَخْرُجُوا^١ وَظَنُوا أَنَّهُمْ مَانَعَتْهُمْ ﴿خَبْرَ﴾ «أَنَّ»^(١) ﴿حُصُونَهُمْ﴾ فاعله، به تم الخبر ﴿مِنْ﴾
 اللَّهُ ﴿من عذابه﴾ ﴿فَأَنَّهُمْ اللَّهُ﴾ أمره وعذابه^(٢) ﴿مِنْ حَيْثُ لَمْ يَحْتَسِبُوا﴾ لم يخطر
 ببالهم من جهة المؤمنين ﴿وَقَدَفَ﴾ ألقى ﴿فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ﴾ بسكون العين
 وضمها^(٣)، الخوف بقتل سيدهم كعب بن الأشرف^(٤) ﴿يُخْرِبُونَ﴾ بالتشديد
 والتخفيف^(٥)، من أخرج ﴿يُؤْتَهُمْ﴾ لينقلوا ما استحسنوه منها من خشب وغيره
 ﴿بِأَيْدِيهِمْ وَيَأْتِيهِمُ الْمُؤْمِنِينَ فَاعْتَبِرُوا يَتَّوَلَى الْآبَصِرَ﴾.

﴿٣﴾ - ﴿وَلَوْلَا أَن كَتَبَ اللَّهُ﴾^(٦) قضى ﴿عَلَيْهِمُ الْجَلَاءَ﴾ الخروج من

(١) قوله: (خبر ﴿أَنَّ﴾). أي: مانعتهم خبر ﴿أَنَّ﴾ و﴿حُصُونَهُمْ﴾ فاعل ﴿مَانَعَتْهُمْ﴾؛ لأنه
 اسم فاعل يعمل عمل الفعل، ووجد الشرطان للعمل، وهما كونه بمعنى المستقبل أو
 الحال واعتماده، فهنا اعتمد على المخبر عنه؛ لأنه خبر لـ ﴿أَنَّ﴾.

(٢) قوله: (أمره...). هذا من التأويل الصحيح المتعين، وبمثله فسر ابن جرير وغيره من
 المفسرين وذلك واضح.

(٣) قوله: (بسكون...). قرأ ابن عامر، والكسائي، وأبو جعفر، ويعقوب: بضم العين.
 والباقون: بسكونها، وهما بمعنى واحد، أي: الخوف.

(٤) قوله: (بقتل سيدهم). وبذلك فسر القرطبي وغيره.

وكعب بن الأشرف كان سيّد بني النضير، أذى المسلمين إيذاءً شديداً، قتله محمد بن
 مسلمة، وأبو نائلة، وعباد بن بشر، والحارث، بن أوس، وأبو عيس بن جبر. وواقعة
 قتله مشهورة في كتب السيرة، وكان ذلك في السنة الثالثة بعد غزوة أحد.

(٥) قوله: (بالتشديد...). قرأ أبو عمرو: بالتشديد: ﴿يُخْرِبُونَ﴾. والباقون: بالتخفيف:
 ﴿يُخْرِبُونَ﴾ من باب التفعيل والإفعال.

قال قتادة: «جعلوا يخربونها من أجوافها، وجعل المؤمنون يخربون من ظاهرها». اهـ.

(٦) ﴿وَلَوْلَا أَن كَتَبَ اللَّهُ﴾. ﴿وَلَوْلَا﴾: شرطية امتناعية، و﴿أَنَّ﴾ مصدرية، وهي وما دخلت =

الوطن^(١) ﴿لَعَذَابُهُمْ فِي الدُّنْيَا﴾ بالقتل والسبي كما فعل بقرينة من اليهود^(٢) ﴿وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابُ النَّارِ﴾.

﴿٤﴾ - ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ شَاقُوا﴾ خالفوا^(٣) ﴿اللَّهُ وَرَسُولَهُ وَمَنْ يُشَاقِ اللَّهَ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ له.

﴿٥﴾ - ﴿مَا قَطَعْتُمْ﴾ يا مسلمون^(٤) ﴿مِنْ لَيْنَةٍ﴾ نخلة^(٥) ﴿أَوْ تَرَكْتُمُوهَا قَائِمَةً

= عليه في تأويل مصدر مبتدأ، حذف خبره وجوباً، والتقدير: ولولا كتابة الله ذلك موجودة، وجواب ﴿لَوْلَا﴾: ﴿لَعَذَابُهُمْ﴾.

(١) قوله: (الخروج من الوطن). تفسير توضيح لـ ﴿الْجَلَاءُ﴾. ونقل القرطبي عن الماوردي فرقين بين الجلاء والخروج: «الأول: الجلاء ما كان مع الأهل والولد، والإخراج قد يكون مع بقاء الأهل والولد.

الثاني: الجلاء لا يكون إلا لجماعة، والإخراج يكون لواحد والجماعة». اهـ.

وعلى هذا يكون الجلاء أخص من الإخراج، ويكون قول المفسر تفسيراً بالأعم، والتعريف اللغوي - أي شرح الكلمات - يجوز بالأعم كما هو معروف.

(٢) قوله: (كما فعل بقرينة). أي: من القتل والسبي، وذلك بعد غزوة الخندق لما خانوا المسلمين بلحقوهم مع الأحزاب المكتبة على المسلمين، فحُكِّمَ فيهم سعد بن معاذ، وحُكِّمَ بذلك، وكان حكماً حقاً، وتقدم ذلك في تفسير سورة الأحزاب، كما أنها معروفة من كتب السير.

(٣) قوله: (خالفوا...). وبمثله فسر ابن جرير وغيره من المفسرين.

(٤) ﴿مَا قَطَعْتُمْ﴾، ﴿مَا﴾: شرطية جازمة، وهي في محل نصب مفعول مقدم لـ ﴿قَطَعْتُمْ﴾،

وهو فعل الشرط في محل جزم، وجوابه: ﴿فَيَاذَنَ اللَّهُ﴾.

(٥) قوله: (نخلة). وبذلك فسر عكرمة، ومجاهد وغيرهما، وعن قتادة، وغيره: «النخلة ما

عدا العجوة»، واختاره ابن جرير.

عَلَىٰ أَصُولِهَا فَيَاذَنِ اللَّهُ ﴿١﴾ أَي: خَيْرِكُمْ فِي ذَلِكَ ﴿١﴾ ﴿وَلِيُخْزِيَ﴾ بِالْإِذْنِ فِي الْقَطْعِ
﴿الْفَنَسَيْنِ﴾ ﴿٥﴾ الْيَهُودُ فِي اعْتِرَاضِهِمْ أَنْ قَطَعَ الشَّجَرِ الْمُثْمَرَ فَسَاد.

﴿٦﴾ - ﴿وَمَا آفَاءَ اللَّهِ﴾ رَدَّ ﴿عَلَىٰ رَسُولِهِ مِنْهُمْ فَمَا أَوْجَفْتُمْ﴾ أَسْرَعْتُمْ ﴿٢﴾ يَا
مُسْلِمُونَ ﴿عَلَيْهِ مِنْ﴾ زَائِدَةٌ ﴿حَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ﴾ إِبِل، أَي: لَمْ تَقَاسُوا فِيهِ مَشَقَّةَ
﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ يُسَلِّطُ رُسُلَهُ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ ﴿٦﴾، فَلَا حَقَّ لَكُمْ
فِيهِ، وَيَخْتَصُّ بِهِ النَّبِيُّ ﷺ ﴿٣﴾، وَمِنْ ذَكَرَ مَعَهُ فِي الْآيَةِ الثَّانِيَةِ مِنَ الْأَصْنَافِ الْأَرْبَعَةِ

(١) وقوله: (أَي: خَيْرِكُمْ...) وذلك أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ لما نَزَلَ بِحَصُونِهِمْ يَحَاصِرُهُمْ قَطَعَ
الصَّحَابَةُ بَعْضَ نَخْلِهِمْ وَحَرَقُوهَا، بِإِذْنِ النَّبِيِّ ﷺ؛ إِمَّا لِإِخَافَةِ الْعَدُوِّ أَوْ لِتَوْسِيعِ الْمَكَانِ،
فَقَالَ الْيَهُودُ: أَلَسْتَ تَقُولُ: إِنَّكَ نَبِيٌّ تَرِيدُ الصَّلَاحَ، وَهَلْ مِنَ الصَّلَاحِ قَطْعُ الشَّجَرِ
الْمُثْمَرِ؟ فَشَقَّ ذَلِكَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ؛ فَأَنْزَلَ اللَّهُ الْآيَةَ بِتَصْدِيقِ ذَلِكَ، وَأَخْبَرَ أَنَّ قَطْعَهُ وَتَرْكَهُ
بِإِذْنِ اللَّهِ تَعَالَى. اهـ. ملخصاً من القرطبي.

واختلف في عدد تلك النخل، فقال قتادة، والضحاك: «إِنَّهُمْ قَطَعُوا مِنْ نَخِيلِهِمْ
وَأَحْرَقُوا سِتْ نَخْلَاتٍ».

وقال ابن إسحق: «إِنَّهُمْ قَطَعُوا نَخْلَةً وَأَحْرَقُوا نَخْلَةً». اهـ. نقله القرطبي.

(٢) قوله: (أَسْرَعْتُمْ). أَوْجَفَ مِنَ الْإِيْجَافِ، بِمَعْنَى: الْإِسْرَاعِ، يُقَالُ: وَجَفَ الْفَرَسُ إِذَا
أَسْرَعَ، وَأَوْجَفْتُهُ أَنَا، أَي: حَرَّكْتُهُ وَاتَّبَعْتُهُ. اهـ. ذكره القرطبي.

(٣) قوله: (ويختص به...) ذكر المفسر هنا حكم الفبيء، وهو ما حصل من المشركين بدون
قتال، كانت أموال بني النضير من الفبيء؛ لأنه لم يحصل قتال معهم وإنما وقعت
المحاصرة، وفي تقسيم الفبيء خلاف فقهي، وما ذكره المفسر هو مذهب الشافعية.
وذلك أَنَّ خَمْسَ الْفَبِيِّ يُقَسَّمُ أَخْمَاسًا تَوْضِعُ فِي الْأَصْنَافِ الْمَذْكُورَةِ فِي الْآيَةِ، وَالْأَرْبَعَةُ
الْبَاقِيَةُ كَانَتْ لِلنَّبِيِّ ﷺ يَضَعُهَا حَيْثُ شَاءَ، فَكَانَ يَأْخُذُ مِنْهَا قُوتَ سَنَةٍ، وَقَسَمَ الْبَاقِيَّ مِنْ
مَالِ بَنِي النُّضَيْرِ بَيْنَ الْمُهَاجِرِينَ، وَثَلَاثَةَ مِنَ الْأَنْصَارِ، وَقِيلَ: اثْنَيْنِ مِنْهُمْ كَمَا تَقْدَمُ، =

على ما كان يقسمه من أن لكل منهم خمس الخمس، وله ﷺ الباقي يفعل فيه ما يشاء، فأعطى منه المهاجرين وثلاثة من الأنصار لفقرهم.

⑦ - ﴿ مَا آفَاءَ اللَّهِ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى ﴾ كالصفراء ووادي القرى وينبع^(١) ﴿ فَلِلَّهِ ﴾ يأمر فيه بما يشاء ﴿ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي ﴾ صاحب ﴿ الْقُرْبَى ﴾ قرابة النبي من بني هاشم وبني المطلب ﴿ وَالْيَتَامَى ﴾ أطفال المسلمين الذين هلك آباؤهم وهم فقراء ﴿ وَالْمَسْكِينِ ﴾ ذوي الحاجة من المسلمين ﴿ وَأَيْنَ السَّبِيلِ ﴾ المنقطع في سفره من المسلمين، أي: يستحقه النبي ﷺ والأصناف الأربعة على ما كان يقسمه من أن لكل من الأربعة خمس الخمس وله الباقي ﴿ كُنْ لَا ﴾، «كنى» بمعنى: اللام^(٢)،

= وهم: أبو دجانة وسهل بن حنيف والحارث بن الصمة، وهذا القول ذكره القرطبي عن حكاية الواقدي، وبعد وفاة النبي ﷺ تكون الأخماس الأربعة لمصالح الجهاد أو لمصالح المسلمين، على ما فصله الفقهاء.

أما الغنيمة فهي الحاصلة من المشركين بالقتال فلها تقسيم آخر ذكرت في سورة الأنفال. وفي قول المفسر: (ومن ذكر معه في الآية الثانية) إشارة إلى أن الآيتين في الفيء. وعزا هذا القول القرطبي إلى جمع من العلماء منهم الشافعي، وعليه جرى المفسر.

(١) قوله: (كالصفراء...). هذه أسماء قرى ويمثل ذلك نقل القرطبي عن ابن عباس، وظاهر كلام المفسر أن المراد بهذه الآية وما قبلها واحد، أي: هما في الفيء، وعزي ذلك إلى الشافعي، وبذلك فسر ابن كثير، قال ابن كثير: «أي: جميع البلدان التي تفتح هكذا فتحكمها حكم أموال بني النضير». اهـ.

واختار ابن جرير أن هذه الآية في الغنيمة والأولى في الفيء، وروى ذلك عن قتادة. وتقدم شرح الأصناف في سورة التوبة والأنفال.

(٢) قوله: ﴿ كُنْ ﴾ بمعنى: اللام. يعني: حرف تعليل، والفعل منصوب بـ«أن»، ويصح جعل ﴿ كُنْ ﴾ بمعنى: أن، أي: مصدرية ناصبة، واللام مقدرة قبلها، بل هي أولى. وتكون =

و«أن» مقدرة بعدها ﴿يَكُونُ﴾ الفيء علة لقسمه كذلك ﴿ذُوْلَةٌ﴾ متداولا ﴿بَيْنَ﴾
 الْأَغْنِيَاءِ مِنْكُمْ وَمَا أَنْتُمْ بِ﴿عَظَاكُم﴾ الرَّسُولُ﴾ من الفيء وغيره ﴿فَخُذُوهُ وَمَا
 نَهَكُمْ عَنْهُ فَأَنْتَهُمْ وَأَتَقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ (٧).

٨- ﴿لِلْفُقَرَاءِ﴾ متعلق بمحذوف^(١)، أي: اعجبوا ﴿الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا
 مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا وَيَصْرُوهَ اللَّهُ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ هُمُ
 الصَّادِقُونَ﴾ (٨) في إيمانهم.

= «كي» مصدرية إذا دخلت عليها اللام لفظاً أو تقديرًا، كما فصل ذلك النحاة، والدولة
 بضم الدال: اسم الشيء الذي يُتداول. قاله القرطبي.

والمعنى: كيلا يختص المال للأقوياء والرؤساء، بل ينتقل إلى أصناف الناس، وكانت
 الجاهلية تعطي الرئيس ربع الغنيمة، والباقي لمن شاء الرئيس، فيحرم المستحق، فردّ
 عليه الإسلام.

(١) قوله: (متعلق بمحذوف...). وهذا الإعراب ذكره بعض المعربين، كالدرويش، نقله
 عن أبي حيان.

وعلى هذا تكون الآية سيقّت لمدح المهاجرين والأنصار.
 وفيها إشارة إلى استحقاق الفيء، ولا تكون الآية مسوقة لبيان استحقاق الفيء.
 وهذا الإعراب يوافق مذهب الشافعية من أنه لا يشترط في استحقاق الفيء الفقر، بل
 يعطى ذوو القربى، غنيهم وفقيرهم لعله القرابة، وجههور المفسرين جعلوا الآية
 مرتبطة بما قبلها وبيانا لاستحقاق الفيء، فقيل: بدل من ذوي القربى وما بعده، كما
 أعرب البيضاوي، أو متعلق بمحذوف تقديره: تكون الفيء للفقراء، كما يعلم من ابن
 جرير. وهذا يوافق مذهب أبي حنيفة من أن ذوي القربى لا يستحقون الفيء إلا مع
 الفقر، وعلى كل حال في الآيتين مدح وثناء على المهاجرين والأنصار، وكفى بتزكية
 الله تعالى فخرًا لهم.

١ - ﴿وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ﴾ أي: المدينة^(١) ﴿وَالْإِيمَنَ﴾ أي: ألفوه^(٢)، وهم الأنصار^(٣) ﴿مِنْ قَبْلِهِمْ يُحِبُّونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً﴾ حسداً^(٤) ﴿مِمَّا أُوتُوا﴾ أي: أتى النبي ﷺ المهاجرين من أموال بني النضير المختصة بهم^(٥) ﴿وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ﴾ حاجة إلى ما يؤثرون به ﴿وَمَنْ يُوقَ

(١) قوله: (أي: المدينة). الدار ودار الهجرة من أسماء المدينة المنورة، زادها الله شرفاً.

تنبه: الواو في ﴿وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا﴾ قيل: للاستئناف. ﴿وَالَّذِينَ﴾: مبتدأ، وخبره: ﴿يُحِبُّونَ﴾، أو الجملة معطوفة على ما قبلها.

وقيل: الواو عاطفة، ﴿وَالَّذِينَ﴾ معطوف على ﴿الْمُهَاجِرِينَ﴾؛ فيكون المعنى: اعجبوا للمهاجرين والأنصار، على ما ذهب إليه المفسر، أو الفيء للمهاجرين والأنصار، ذكر الوجهين القرطبي وغيره.

ونقل عن عمر بن الخطاب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ حديثاً يفيد أنه معطوف، وأن هذه الآية وما بعدها وهي ﴿وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ﴾ تفيد استحقاق جميع المسلمين أموال الفيء، والله أعلم.

(٢) قوله: (ألفوه) أفاد أن ﴿الْإِيمَنَ﴾ مفعول لفعل محذوف، كقول الشاعر: «علفتها تبناً وماءً»، أي: سقيتها ماءً، والجملة معطوفة على الجملة الأولى؛ لأنه لا يصح كون الواو لعطف المفرد؛ لأن الإيمان ليس بمتبوع، ولا المفعول معه؛ لأن تبوأهم المدينة سابق على إيمانهم، فتعين كون ﴿الْإِيمَنَ﴾ مفعولاً لفعل محذوف.

(٣) قوله: (وهم الأنصار). لم أر فيه خلافاً.

(٤) قوله: (حسداً). وبه فسر الحسن رواه ابن جرير، وقال البيضاوي: «أي: ما تحمل عليه الحاجة كالطلب والحسد والغيط، وعلى هذا يكون إطلاق الحاجة مجازاً من إطلاق السبب على المسبب».

(٥) قوله: (من أموال...). وقال ابن كثير: «فيما فضلهم الله به من المنزلة والشرف والتقديم في الذكر والرتبة». اهـ.

شَحَّ نَفْسِهِ ﴿ حَرْصَهَا عَلَى الْمَالِ ﴾^(١) ﴿ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴾^(٢).

﴿ وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ ﴾^(٣) من بعد المهاجرين والأنصار إلى يوم

(١) قوله: (حَرْصَهَا). الشح: البخل مع الحرص، كما في «الصحاح»، أو البخل مطلقاً، وجرى المفسر على الأول.

(٢) ﴿ وَالَّذِينَ ... ﴾. الواو مستأنفة أو لعطف الجملة، و﴿ الَّذِينَ ﴾: مبتدأ، خبره: ﴿ يَقُولُونَ ﴾.

كما أعرب به في «إعراب القرآن» للدرويش، أو الواو عاطفة، و﴿ الَّذِينَ ﴾ معطوف على ما قبله، فيكون بياناً للقسم الثالث المستحقين للفيء، وهم فقراء المهاجرين والأنصار ومن أتى بعدهم، كما يفيد كلام ابن كثير، قال: «هؤلاء هم القسم الثالث ممن يستحق فقراؤهم من مال الفيء». اهـ. كما سبق نقله عن عمر بن الخطاب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

والمراد ب﴿ الَّذِينَ ﴾ هنا التابعون، ومن دخل في الإسلام إلى يوم القيامة، قاله القرطبي، وكما فسر به المفسر المحلي، نقل القرطبي عن ابن أبي ليلى قال: «الناس على ثلاثة منازل: المهاجرون، والذين تبوءوا الدار والإيمان، والذين جاؤوا من بعدهم؛ فاجهد ألا تخرجه من هذه المنازل». اهـ.

فوائد:

١ - قال القرطبي: «هذه الآية دليل على وجوب محبة الصحابة».

٢ - استنبط الإمام مالك من هذه الآية أنه لا حق في الفيء لمن سب الصحابة كالرافضة، نقله ابن كثير، والقرطبي.

٣ - قوله تعالى: ﴿ يَقُولُونَ ﴾، إما خبر ل﴿ وَالَّذِينَ ﴾، أو حال منه، وذلك إذا جعلت الواو في ﴿ وَالَّذِينَ ﴾ لعطف المفرد، قال القرطبي: «المراد الأمر بالاستغفار» نقل ذلك عن ابن عباس، وعائشة.

٤ - نقل عن الشعبي قال: «تفاضلت اليهود والنصارى على الرافضة بخصلة سئلت اليهود: من خير ملتكم؟ فقالوا: أصحاب موسى، وسئلت النصارى من خير ملتكم؟ فقالوا: أصحاب عيسى، وسئلت الرافضة: من شر ملتكم؟ فقالوا: أصحاب محمد ﷺ». اهـ.

القيامة ﴿يَقُولُونَ رَبَّنَا أَغْفِرْ لَنَا وَإِخْوَانَنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًا﴾ ﴿حَقًّا﴾ ﴿لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ﴾ ﴿١٠﴾.

﴿١١﴾ - ﴿أَلَمْ تَرَ﴾ ﴿تَنْظُرُ﴾ ^(١) ﴿إِلَى الَّذِينَ نَافَقُوا يَقُولُونَ لِإِخْوَانِهِمُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ﴾ ﴿وَهُمْ بنو النضير﴾ ^(٢) ﴿وَإِخْوَانُهُمْ فِي الْكُفْرِ﴾ ﴿لَيْنٌ﴾ ﴿لَام قِسْم فِي الْأَرْبَعَةِ﴾ ^(٣) ﴿أَخْرَجْتُمُ﴾ ﴿مِنَ الْمَدِينَةِ﴾ ﴿لَنَخْرِجَنَّكُمْ مَعَكُمْ وَلَا نَطِيعُ فِيكُمْ﴾ ﴿فِي خَذْلَانِكُمْ﴾ ﴿أَحَدًا أَبَدًا﴾ ﴿وَإِنْ قُوتِلْتُمْ﴾ ﴿حَذَفَ مِنْهُ اللَّامُ الْمَوَاطِنَةُ﴾ ^(٤) ﴿لَنَنْصُرَنَّكُمْ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾ ﴿١١﴾.

﴿١٢﴾ - ﴿لَيْنٌ أَخْرَجُوا لَا يَخْرُجُونَ مَعَهُمْ وَلَئِنْ قُوتِلُوا لَا يَنْصُرُونَهُمْ وَلَئِنْ نَصَرُوهُمْ﴾ ﴿أَي: جَاءُوا لَنْصُرَهُمْ﴾ ﴿لَيُؤَلِّبُكَ الْآذَنْبَرُ﴾ ﴿وَاسْتَغْنَى﴾ ^(٥) ﴿بِجَوَابِ الْقِسْمِ الْمَقْدَرِ﴾ ^(٦) ﴿عَنْ جَوَابِ الشَّرْطِ فِي الْمَوَاضِعِ الْخَمْسَةِ﴾ ﴿ثُمَّ لَا يَنْصُرُونَ﴾ ﴿١٢﴾ ﴿أَي: الْيَهُودَ.

(١) قوله: (تنظر) قدره لأنه تعدى بـ ﴿إِلَى﴾، كما تقدم نظيره.

(٢) وقوله: (وهم بنو النضير). وذلك أن عبد الله بن أبي وجاعته من المنافقين وعد بني النضير بالنصر والتثبيت، وكان ذلك وعدًا كاذبًا.

قال القرطبي ما حاصله: «إن في ذلك دليلًا على النبوة؛ لأنهم أخرجوا فلم يخرجوا، وقوتلوا فلم ينصروهم». اهـ. أي: في هذه الآية إخبار بالغيب كما هو الواقع، فهذا من أعلام النبوة.

(٣) قوله: (لام قسم...). اهـ. أي: والتقدير: والله إن أخرجتم. والمتقدم القسم، فيكون الجواب له، ودل على جواب الشرط. وجواب القسم: ﴿لَنَخْرِجَنَّكُمْ﴾، ولذا أكد بالنون، وقد تقدم نظائره كثيرًا.

(٤) قوله: (حذف منه). أي: والتقدير «ولئن قوتلتم» ودليل وجود لام القسم تأكيد الجواب: ﴿لَنَنْصُرَنَّكُمْ﴾.

(٥) قوله: (واستغنى...). يعني لما اجتمعت القسم والشرط، والمتقدم هو القسم جعل الجواب له، وحذف جواب الشرط المتأخر.

(٦) وقوله: (المقدر...). أي: دل عليه اللام، والتقدير: «والله لئن...».

﴿١٣﴾ - ﴿لَأَنْتُمْ أَشَدُّ رَهَبَةً﴾ خوفًا ﴿فِي صُدُورِهِمْ﴾ أي: المنافقين ^(١) ﴿مَنْ أَلَّهِ﴾ لتأخير عذابه ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُوْكَ﴾ ﴿١٣﴾.

﴿١٤﴾ - ﴿لَا يُقْنِلُونَكُمْ﴾ أي: اليهود ﴿جَمِيعًا﴾ مجتمعين ﴿إِلَّا فِي قُرَى مُحَصَّنَةٍ أَوْ مِنْ وَادٍّ جِدَارٍ﴾ سُورٍ، وفي قراءة ^(٢): «جُدْرٍ»، ﴿بَأْسُهُمْ﴾ حربهم ^(٣) ﴿بَيْنَهُمْ شَدِيدٌ تَحَسُّبُهُمْ جَمِيعًا﴾ ^(٤) مجتمعين ﴿وَقُلُوبُهُمْ شَتَّى﴾ متفرقة ^(٥) خلاف الحسبان ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْقِلُونَ﴾ ﴿١٤﴾.

﴿١٥﴾ - مثلهم في ترك الإيمان ﴿كَمَثَلِ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ قَرِيبًا﴾ بزم من قريب وهم أهل بدر من المشركين ^(٦) ﴿ذَاقُوا وَبَالَ أَمْرِهِمْ﴾ عقوبته في الدنيا من القتل وغيره ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ مؤلم في الآخرة.

(١) قوله: (أي: المنافقين). وهذا أحد الأوجه. والثاني: الضمير لبني النضير، وعليه فسر ابن جرير. وقيل: للفريقين جميعًا. ذكر الأوجه الثلاثة القرطبي.

(٢) قوله: (وفي قراءة: ...). قرأ ابن كثير، وأبو عمرو: ﴿جِدَارٍ﴾. والباقون: بالجمع: ﴿جُدْرٍ﴾. ومعنى الآية: أنهم لجبنهم وهلعهم لا يقدرّون على مواجهة جيش الإسلام بالمبارزة والمقاتلة، بل إما في حصون أو من وراء جدر. اهـ. ذكره ابن كثير.

(٣) قوله: (حربهم). أي: عداوة بعضهم لبعض. قاله القرطبي.

(٤) ﴿تَحَسُّبُهُمْ جَمِيعًا...﴾. عن مجاهد: «أي: اليهود والمنافقون»، وعنه أيضًا: «المنافقون»، وعن الثوري: «المشركون وأهل الكتاب». اهـ. نقل ذلك القرطبي، وكله محتمل.

(٥) قوله: (متفرقة). شتى جمع شتيت، كمريض ومرضى.

(٦) قوله: (وهم أهل بدر). أي: المراد بالذين من قبلهم قريبًا أهل بدر من المشركين. هذا القول مروى عن مجاهد.

وقال ابن عباس: «المراد بنو قينقاع أمكن الله منهم قبل بني النضير»، وقيل: هو عام فيهما. اختاره ابن جرير.

﴿١٦﴾ - مثلهم أيضًا في سماعهم من المنافقين وتخلفهم عنهم ^(١) ﴿كَشَلِ الشَّيْطَانِ إِذْ قَالَ لِلْإِنْسَنِ اكْفُرْ فَلَمَّا كَفَرَ قَالَ إِنْ بَرِئْتُ مِنْكَ إِنْ أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ﴾ ﴿١٧﴾ كذبًا منه ورياءً.

﴿١٧﴾ - ﴿فَكَانَ عَاقِبَتُهُمَا﴾ أي: الغاوي والمغوي، وقرئ بالرفع ^(٢): اسم كان ﴿أَتَتْهُمَا فِي النَّارِ خَلِيدَتَيْنِ فِيهَا وَذَلِكَ جَزَاءُ الظَّالِمِينَ﴾ ﴿١٧﴾ الكافرين.

﴿١٨﴾ - ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَلْتَنْظُرْ نَفْسٌ مِمَّا قَدَّمَتْ لِغَدٍ﴾ ليوم القيامة ^(٣) ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ ﴿١٨﴾.

﴿١٩﴾ - ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَسُوا اللَّهَ﴾ تركوا طاعته ^(٤) ﴿فَأَنسَاهُمْ أَنفُسَهُمْ﴾ أن يقدموا لها خيرًا ﴿أُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ ﴿١٩﴾.

(١) قوله: (في سماعهم...). أي: هذا ضرب مثل للمنافقين واليهود إذ وعدهم المنافقون ثم تخلفوا عنهم، واختلف في الإنسان هل المراد إنسان معين فتكون «أل» عهدية، أو جنس الإنسان فتكون جنسية، فروي عن علي، وابن عباس: «أن المراد بالإنسان راهب غره الشيطان، إذ وقع على امرأة ثم قتلها فدل الشيطان أهلها على الراهب، فجاءوا إليه، فقال للشيطان: اسجد لي أنجك من هذا، فسجد له، ثم تبرأ الشيطان، فقتلوا الراهب...». هذا ملخص القصة.

وروي ابن جرير هذا بسياقات مختلفة مفصلة، وروى عن مجاهد: «أن المراد عموم الإنسان»، كما مشى على ذلك ابن كثير وغيره. والمفسر لم يتعرض لأحد القولين.

(٢) قوله: (وقرئ...). قراءة شاذة كما أشار إلى ذلك بقوله: (قرئ).

(٣) قوله: (ليوم القيامة). قال قتادة: «ما زال ربكم يقرب الساعة حتى جعلها كغدي، وغد: يوم القيامة». رواه ابن جرير.

(٤) قوله: (تركوا...). أفاد أن النسيان هنا بمعنى: الترك، فيكون مجازًا مرسلًا من إطلاق السبب وإرادة المسبب.

﴿٢٠﴾ - ﴿لَا يَسْتَوِي أَصْحَابُ النَّارِ وَأَصْحَابُ الْجَنَّةِ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ الْفَائِزُونَ﴾ ﴿٢٠﴾^(١).

﴿٢١﴾ - ﴿لَوْ أَرْزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ﴾^(٢) وجعل فيه تمييز كالإنسان ﴿لَرَأَيْتَهُ خَاشِعًا مُتَصَدِّعًا﴾ متشققاً ﴿مِّنْ خَشْيَةِ اللَّهِ وَتِلْكَ الْأَمْثَلُ﴾ المذكورة ﴿نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ﴾ ﴿٢١﴾ فيؤمنون.

﴿٢٢﴾ - ﴿هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عِلْمُهُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ﴾ السر والعلانية ﴿هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾ ﴿٢٢﴾.

﴿٢٣﴾ - ﴿هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ﴾ الطاهر^(٣) عما لا يليق به ﴿السَّلَامُ﴾ ذو السلامة من النقائص ﴿الْمُؤْمِنُ﴾ المصدق^(٤) رسله بخلق المعجزة لهم ﴿الْمُهَيِّمُ﴾ من هيمن يهيمن إذا كان رقيباً على الشيء، أي: الشهيد^(٥) على عباده

(١) ﴿لَا يَسْتَوِي﴾. ذكر الأصوليون: أن نفي المساواة من ألفاظ العموم، فيفيد عدم المساواة في شيء مما يمكن أن يفترق الأمران، وعلى هذا تدل الآية على عدم قصاص المسلم عن الكافر كما هو مذهب الجمهور.

(٢) ﴿لَوْ أَرْزَلْنَا...﴾. هذه الآية حث على تأمل مواضع القرآن، وأنه ينبغي أن تخشع لها القلوب، فإذا كان الجبل مع قساوته لو فهم هذا القرآن لتخشع وتصدع، فكيف يليق بكم أيها البشر أن لا تلين قلوبكم به». اهـ. ملخصاً من ابن كثير.

(٣) قوله: (الطاهر). روي هذا المعنى عن وهب بن منبه، وقال مجاهد، وقاتدة: «المبارك».

(٤) وقوله: (المصدق). روي قريب منه عن ابن زيد. وقال ابن عباس: «آمن خلقه عن أن يظلمهم». اهـ.

(٥) وقوله: (أي: الشهيد...). روي عن ابن عباس وغيره. وتقدمت هذه الكلمة في سورة الأعراف، كما تقدم شرح هذه الأسماء موجزاً في آخر سورة الإسراء.

بأعمالهم ﴿الْعَزِيزُ﴾ القوي ﴿الْجَبَّارُ﴾ جبر خلقه ^(١) على ما أراد ﴿الْمُتَكَبِّرُ﴾ عما لا يليق به ﴿سُبْحَنَ اللَّهِ﴾ نزه نفسه ﴿عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ ^(٢٣) به.

﴿٢٤﴾ - ﴿هُوَ اللَّهُ الْخَلِيقُ الْبَارِئُ﴾ المنشئ من العدم ﴿الْمُصَوِّرُ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى﴾ التسعة والتسعون الوارد بها الحديث ^(٢)، و﴿الْحُسْنَى﴾ مؤنث الأحسن ﴿يُسَبِّحُ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ ^(٢٤) تقدم أولها ^(٣).



(١) وقوله: (جبر خلقه...) هذا ذكره قتادة، وكذلك معنى المتكبر قال قتادة: «تكبر عن كل شر»، وقال ابن كثير: «أي: الذي لا تليق الجبرية إلا له، ولا التكبر إلا لعظمته»، وفي «الصحيح»: «العظمة إزارى والكبرياء ردائي، فمن نازعني واحداً منهما عذبتة». اهـ. ملخصاً.

(٢) قوله: (التسعة والتسعون...) تقدم ذلك في سورة الإسراء.

(٣) قوله: (أولها). أي: أول هذه السورة.

٦٠ - سورة الممتحنة^(١)مدنية^(٢)، وآياتها: ثلاث عشرة آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿١﴾ - ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ ﴿١﴾ أَي: كفار مكة ﴿أَوْلِيَاءَ تَلْقَوْنَ﴾ توصلون ﴿إِلَيْهِمْ﴾ قَصَدَ النَّبِيُّ ﷺ^(٣) غزوهم الذي أَسْرَهَ إِلَيْكُمْ وَوَرَىٰ بِحَنِينٍ ﴿بِالْمَوَدَّةِ﴾ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ. كتب حاطب بن أبي بلتعة^(٤) إِلَيْهِمْ كِتَابًا بِذَلِكَ

(١) الممتحنة: بكسر الحاء، أسند الفعل إلى السورة مجازًا، وقيل: بفتح الحاء إضافة إلى المرأة التي نزلت فيها، وهي أم كلثوم بنت عقبة بن أبي معيط، امرأة عبدالرحمن بن عوف. أفاده القرطبي.

(٢) وقوله: (مدنية). بدون خلاف نعلمه.

(٣) قوله: (قصد...) بالنصب مفعول به لـ ﴿تَلْقَوْنَ﴾، وعلى هذا تكون الباء في ﴿بِالْمَوَدَّةِ﴾ سببية. وقيل: الباء فيه زائدة مؤكدة، والمودة مفعول ﴿تَلْقَوْنَ﴾.

(٤) قوله: (كتب حاطب...) أشار المفسر إلى سبب نزول هذه الآيات، وقد روى ذلك عن عدد من السلف ذكره ابن جرير وغيره وحاطب بن أبي بلتعة صحابي جليل بدري، كان من المهاجرين، وكان رجلاً من أهل اليمن وكان له حلف بمكة في بني أسد بن عبدالعزى، وكان له أهل ومال بمكة، فلما أراد النبي ﷺ فتح مكة أرسل حاطب بذلك الخبر بيد امرأة إلى أهل مكة ليكون له يد يحفظ بها أهله وماله بمكة؛ لأنه كان حليفهم ولم يكن منهم، والمرأة اسمها سارة مولاة أبي عمرو بن صيفي بن هشام بن عبد مناف، قدمت المدينة تشتكي حاجتها وفقرها، ولم تكن أسلمت، فأمر النبي ﷺ وحث على إعطائها، فكسوها وأعطوها وحملوها، فخرجت إلى مكة وهي كافرة، فأتاها حاطب وأعطاه الكتاب الذي فيه خبر تجهيز رسول الله ﷺ لفتح مكة وأعطاه عشرة دنانير وبرداً، وأوحى إلى النبي ﷺ هذا الخبر، فبعث علياً والزبير والمقداد، وقال لهم: «اثنوا =

لما له عندهم من الأولاد والأهل المشركين، فاسترده النبي ﷺ ممن أرسله معه بإعلام الله تعالى له بذلك، وقيل عذر حاطب فيه ﴿وَقَدْ كَفَرُوا بِمَا جَاءَكُمْ مِنَ الْحَقِّ﴾ أي: دين الإسلام والقرآن ﴿يُخْرِجُونَ الرَّسُولَ وَإِيَّاكُمْ﴾ من مكة بتضييقهم عليكم ﴿أَنْ تُؤْمِنُوا﴾ أي: لأجل أن آمنتم^(١) ﴿يَا لِلَّهِ رَبِّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ خَرَجْتُمْ جِهْدًا﴾ للجهاد ﴿فِي سَبِيلِي وَأَبْنَاءَ مَرْضَاتِي﴾ وجواب الشرط دل عليه ما قبله^(٢)، أي: فلا

= روضة خاخ فإن بها ضعيئة معها كتاب فخذوه منها»، يقول علي رضي الله عنه: فانطلقنا، تعادى بنا خيلنا، فإذا نحن بالمرأة، فقلنا: أخرجي الكتاب، فقالت: ما معي كتاب، فقلنا: لتخرجن الكتاب أو لتلقين الثياب، فأخرجته من عقاصها، فأثينا به رسول الله ﷺ، فإذا فيه من حاطب بن أبي بلتعة إلى ناس من المشركين من أهل مكة يخبرهم ببعض أمر رسول الله ﷺ، فقال رسول الله ﷺ: «يا حاطب، ما هذا؟»، قال: لا تعجل علي يا رسول الله، إني كنت امرأً ملصقاً في قريش، وكان ممن معك من المهاجرين لهم قرابات يحمون بها أهلهم، فأحببت إذ فاتني ذلك من النسب فيهم أن أتخذ فيهم يداً يحمون بها قرابتي، ولم أفعله كفراً ولا ارتداداً عن ديني ولا رضى بالكفر بعد الإسلام، فقال النبي ﷺ: «صدق»، فقال عمر: دعني يا رسول الله أضرب عنق هذا المنافق، فقال: «إنه شهد بدرًا، وما يدريك لعل الله اطلع على أهل بدر فقال: اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم»؛ فأنزل الله عز وجل: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا...﴾ الآية. اهـ. ملخصاً من القرطبي. وذكر المفسر ملخص هذه القصة.

(١) وقوله: (لأجل أن آمنتم). أفاد حذف حرف الجر، وهو مُطرد مع «أن» و«أنَّ»، كما أفاد أن «أن» هنا مصدرية، والفعل بمعنى الماضي، والتعبير بالمضارع يكون لنكتة بلاغية، وكذا ﴿يُخْرِجُونَ﴾ بمعنى: الماضي، وجملة ﴿يُخْرِجُونَ﴾ إما حال من الواو في ﴿كَفَرُوا﴾، فهي في محل نصب، أو مستأنفة لبيان كفرهم وعتوهم فلا محل لها من الإعراب.

(٢) قوله: (وجواب الشرط...). أي: محذوف دل عليه المتقدم، والمتقدم ليس جواباً؛ لأن الجواب لا يتقدم الشرط عند البصريين.

تتخذوهم أولياء ﴿ثُرُونَ﴾^(١) إِلَيْهِمْ بِالْمَوَدَّةِ وَأَنَا أَعْلَمُ بِمَا أَخْفَيْتُمْ وَمَا أَعْلَنْتُمْ وَمَنْ يَفْعَلْهُ مِنْكُمْ ﴿أَي: إِسْرَارَ خَبَرِ النَّبِيِّ ﷺ إِلَيْهِمْ﴾ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ ﴿١﴾ أَخْطَأَ طَرِيقَ الْهُدَى. وَالسَّوَاءُ فِي الْأَصْلِ: الْوَسْطُ.

﴿٢﴾ - ﴿إِنْ يَشْفِقُواكُمْ﴾ يَظْفَرُوا بِكُمْ ﴿يَكُونُوا لَكُمْ أَعْدَاءً وَيَسْطُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ﴾ بِالْقَتْلِ وَالضَّرْبِ ﴿وَأَلْسِنَهُمْ بِالسُّوءِ﴾ بِالسَّبِّ وَالشَّتْمِ ﴿وَوَدُّوا﴾ تَمَنَّا ﴿لَوْ تَكْفُرُونَ﴾^(٢) ﴿٣﴾ - ﴿لَنْ تَنْفَعَكُمْ أَرْحَامُكُمْ﴾ قَرَابَاتُكُمْ ﴿وَلَا أَوْلَدُكُمْ﴾ الْمُشْرِكُونَ الَّذِينَ لِأَجْلِهِمْ أَسْرَرْتُمُ الْخَبَرَ مِنَ الْعَذَابِ فِي الْآخِرَةِ^(٣) ﴿يَوْمَ الْقِيَمَةِ يُفْصَلُ﴾ بِالْبِنَاءِ لِلْمَفْعُولِ وَالْفَاعِلِ^(٤) ﴿يَبْتَلِكُمْ﴾ وَبَيْنَهُمْ، فَتَكُونُونَ فِي الْجَنَّةِ وَهُمْ فِي جَمَلَةِ الْكُفَّارِ فِي النَّارِ ﴿وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾^(٥).

(١) وجملة ﴿ثُرُونَ﴾ إما مستأنفة، فلا محل لها من الإعراب، أو بدل من ﴿تَلْقَوْنَ﴾ فتكون في محل نصب.

تنبية: قال القرطبي: «من كثر تطلعه على عورات المسلمين، وبنبه عليهم ويعرّف عدوهم بأخبارهم لم يكن بذلك كافراً إذا كان فعله لغرض ديني واعتقاده على ذلك سليم كما فعل حاطب حين قصد بذلك اتخاذ اليد، ولم ينو الردة عن الدين». اهـ. والله أعلم.

(٢) ﴿لَوْ تَكْفُرُونَ﴾. ﴿لَوْ﴾ هنا مصدرية، سبقها «وَدَّ»

(٣) قوله: (من العذاب...). متعلق بـ ﴿لَنْ تَنْفَعَكُمْ﴾، و﴿يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ إما متعلق بذلك، أي: ﴿لَنْ تَنْفَعَكُمْ﴾، أو بـ ﴿يُفْصَلُ﴾.

(٤) قوله: (بالبناء...). هنا أربع قراءات:

١ - ﴿يُفْصَلُ﴾: نافع، وابن كثير، وأبو عمرو، وأبو جعفر.

٢ - ﴿يُفْصَلُ﴾: من التفصيل بالبناء للمفعول: ابن عامر.

٣ - ﴿يُفْصَلُ﴾: بالبناء للفاعل: عاصم، ويعقوب.

٤ - ﴿يُفْصَلُ﴾: بالبناء للفاعل وتشديد الصاد من التفصيل: الباقون.

٤- ﴿قَدْ كَانَتْ لَكُمْ إِسْوَةٌ﴾ بكسر الهمزة وضمها في الموضعين^(١)، قدوة ﴿حَسَنَةً فِي إِبْرَاهِيمَ﴾ أي: به قولاً وفعلًا ﴿وَالَّذِينَ مَعَهُ﴾ من المؤمنين ﴿إِذْ قَالُوا لَقَوْمِهِمْ إِنَّا بُرَءُؤُا﴾ جمع بريء، كظريف ﴿وَمِمَّا تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ كَفَرْنَا بِكُمْ﴾ أنكرناكم ﴿وَبَدَأَ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ أَبَدًا﴾ بتحقيق الهمزتين^(٢) وإبدال الثانية واوًا ﴿حَتَّىٰ تُوْمِنُوا بِاللَّهِ وَحَدُّهُ لَا اقُولُ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ لَا تُسْتَغْفِرَنَّ لَكَ﴾ مستثنى من أسوة^(٣) فليس لكم التأسى به في ذلك بأن تستغفروا للكفار، وقوله: ﴿وَمَا أَمْلِكُ لَكَ مِنَ اللَّهِ﴾ أي: من عذابه وثوابه ﴿مِنْ شَيْءٍ﴾ كنى به عن أنه لا يملك له غير الاستغفار، فهو مبني عليه^(٤) مستثنى من حيث المراد منه، وإن كان من حيث ظاهره مما يتأسى

(١) قوله: (بكسر الهمزة...). قرأ عاصم: بضم الهمزة. والباقون: بكسرها. والموضعان: هنا وفي الآية التالية. وسبقت الكلمة بالقراءتين في سورة الأحزاب.

(٢) قوله: (بتحقيق الهمزتين...). قرأ نافع، وابن كثير، وأبو عمرو، وأبو جعفر، ورويس: بإبدال الهمزة الثانية واوًا وبتسهيلها. والباقون: بتحقيقها. والهمزة الثانية هي الكائنة في ﴿أَبَدًا﴾.

(٣) قوله: (مستثنى...). كما فسر كذلك ابن جرير وغيره، ورواه ابن جرير عن مجاهد، وقتادة وغيرهما.

(٤) وقوله: (فهو مبني على...). أي: قوله ﴿وَمَا أَمْلِكُ...﴾ مترتب على الاستغفار، كأن المعنى: إنما أملك لك الاستغفار ولا أملك لك من الله شيئًا، فيكون بهذا الاعتبار داخلًا في الاستثناء منهياً عن التأسى فيه، وإن كان معنى ﴿وَمَا أَمْلِكُ لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ﴾ عامًا في غير إبراهيم عَلَيْهِ السَّلَام أيضًا ويتأسى فيه، بدليل قوله تعالى: ﴿قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ لَكُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا﴾، حيث أمر الله محمدًا ﷺ أن يقول ذلك للمنافقين.

الخلاصة: أن هذه الجملة أي: ﴿وَمَا أَمْلِكُ﴾ معناها عام يتأسى به، ولكن ههنا لما ارتبطت باستغفار إبراهيم لأبيه دخلت في الاستثناء وعدم التأسى، والله أعلم.

فيه «قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ لَكُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا» [الفتح: ١١]. واستغفاره له ^(١) قبل أن يتبين له أنه عدو لله كما ذكره في براءة ^(٢) ﴿رَبَّنَا عَلَيْكَ تَوَكَّلْنَا وَإِلَيْكَ أَنَبْنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ﴾ ^(٤) من مقول الخليل ومن معه، أي قالوا:

﴿رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا﴾ ^(٣) أي: لا تظهروهم علينا ^(٤) فيظنوا أنهم على الحق، فيفتنوا، أي: تذهب عقولهم بنا ﴿وَأَعْفِرْ لَنَا رَبَّنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ ^(٥) في ملكك وصنعك.

﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ﴾ يا أمة محمد، جواب قسم مقدر ^(٥) ﴿فِيهِمْ إِسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ يَدُلُّ الْأُنَاسَ عَلَى الْبَرِّ يَخْفَاهَا﴾ ^(٦) من «كم» بإعادة الجار ﴿يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ﴾ أي: يخافهما أو

(١) وقوله: (واستغفاره) مبتدأ، خبره: (قبل أن يتبين)، أي: كان استغفاره قبل أن يتبين...
(٢) قوله: (كما ذكره في براءة). إشارة إلى قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَتْ اسْتِغْفَارُ لِّإِبْرَاهِيمَ لِأَنَّهُ...﴾ [التوبة: ١١٤].

(٣) هذه الآية من تمام دعاء إبراهيم عَلَيْهِ السَّلَام ومن معه، كما ذكر ابن جرير.
(٤) وقول المفسر: (أي: لا تظهروهم...). وبمثله فسر ابن جرير، ورواه عن قتادة، وابن عباس، وعن مجاهد قريب منه، قال: «لا تعذبنا بأيديهم ولا بعذاب من عندك، فيقولوا: لو كان هؤلاء على حق ما أصابهم هذا». اهـ. وهذا مراد المفسر بقوله: (أي: تذهب عقولهم بنا).

(٥) قوله: (جواب قسم...). يدل على القسم اللام في ﴿لَقَدْ﴾، فهي موطئة للقسم، والتقدير: والله لقد كان...

(٦) وقوله: (بدل اشتغال...). ولم يجعل بدل بعض؛ لأن الخطاب لأمة محمد ﷺ، وكلهم من يرجو الله واليوم الآخر، فليس الذي يرجو الله واليوم الآخر بعض الأمة، وقد أعرب بدل بعض، فلعل المراد بالأمة: كلهم مطيعهم وعاصيهم، والمراد بمن كان يرجو الله واليوم الآخر مطيعهم وخلصهم، وهم بعض الأمة. والله أعلم.

يظن الثواب والعقاب ﴿وَمَنْ يَتَوَلَّ﴾ بأن يوالي الكفار ^(١) ﴿فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ﴾ عن خلقه ﴿الْحَمِيدُ﴾ ﴿لَأَهْل طَاعَتِهِ﴾ ^(٢).

﴿٧﴾ - ﴿عَسَى اللَّهُ أَنْ يَجْعَلَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ الَّذِينَ عَادَيْتُمْ مِنْهُمْ﴾ من كفار مكة طاعة لله تعالى ﴿مَوَدَّةً﴾ بأن يهديهم للإيمان ^(٣) فيصيروا لكم أولياء ﴿وَاللَّهُ قَدِيرٌ﴾ على ذلك، وقد فعله بعد فتح مكة ﴿وَاللَّهُ عَفُورٌ﴾ لهم ما سلف ﴿رَحِيمٌ﴾ بهم.

﴿٨﴾ - ﴿لَا يَنْهَكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ﴾ من الكفار ^(٤) ﴿فِي الَّذِينَ وَلَّوْا تَحَرُّجُكُمْ مِنْ دِينِكُمْ أَنْ نَبَرُّوهُمْ﴾ بدل اشتغال من «الَّذِينَ»، ﴿وَتُقْسِطُوا﴾ تقضوا ﴿وَالِهَمَّ﴾ بالقسط، أي: بالعدل، وهذا قبل الأمر بجهادهم ^(٥) ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ﴾ العادلين.

(١) قوله: (بأن يوالي...) بالباء للسببية، أو للتصوير، و﴿يَتَوَلَّ﴾ مجزوم علامة جزمه حذف الألف، وهو من التولي بمعنى: الإعراض، كما فسر ابن جرير وغيره.

(٢) قوله: (لأهل طاعته...) هذا على أن ﴿الْحَمِيدُ﴾ بمعنى: اسم الفاعل، ويحتمل كونه بمعنى: اسم المفعول كما هو ظاهر ابن جرير، ويصح أن يراد كلاهما. وتقدم في سورة البقرة (٣٦٧) وغيرها.

(٣) قوله: (بأن يهديهم...) روي نحو هذا عن ابن زيد، وقال القرطبي: «لما نزلت الآية السابقة عادى المسلمون أقرباءهم من المشركين، فعلم الله شدة وجد المسلمين في ذلك، فنزلت: ﴿عَسَى اللَّهُ أَنْ يَجْعَلَ...﴾ الآية، وروى عن ابن عباس: «أن المراد بالمودة هنا: تزوج النبي ﷺ أم حبيبة بنت أبي سفيان، وكانت تحت عبد الله بن جحش، كانا بالحبيشة، فمات هناك نصرانياً، فتزوجها النبي ﷺ، فلانت بذلك عداوة أبي سفيان، وقال لما بلغه الزواج: «ذلك الفحل لا يقدر أنفه»، لا يقدر: لا يضرب. اهـ. ملخصاً من القرطبي.

(٤) قوله: (من الكفار). ظاهر كلام المفسر أن الآية عامة في كل كافر ممن لم يقاتلوا المسلمين، كما مشى على ذلك ابن جرير، وغيره.

(٥) وهذا قبل الأمر). يشير إلى أن الآية منسوخة بقوله تعالى: ﴿فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾ =

- ﴿٩﴾ - ﴿إِنَّمَا يَنْهَكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ قَتَلُواكُمْ فِي الدِّينِ وَأَخْرَجُواكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ وَظَهَرُوا﴾
 عاونوا ﴿عَلَىٰ إِخْرَاجِكُمْ أَنْ تَوَلَّوْهُمْ﴾ بدل اشتغال من «الَّذِينَ»، أي: تتخذوهم أولياء
 ﴿وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ ﴿٩﴾ .
- ﴿١٠﴾ - ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا جَاءَكُمْ الْمُؤْمِنَاتُ﴾ ^(١) «بألسنتهن» ^(٢) ﴿مُهَاجِرَاتٍ﴾ من

= [التوبة: ٥]، وهذا القول رواه ابن جرير عن ابن زيد، وقتادة. ف قيل: كان هذا في فترة الصلح، أو مع أناسٍ مخصوصين، كما في القرطبي. لكن اختار ابن جرير أن الآية محكمة غير منسوخة وردّ على من قال إنها منسوخة، واحتج بقصة أساء بنت أبي بكر قدمت إليها أمها فتيّلة بنت عبد العزى بهدايا وهي مشركة - وكان الصديق رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ طلقها - فلم تقبل أم سلمة تلك الهدايا، حتى استشارت رسول الله ﷺ؛ فنزلت الآية. والقصة مروية في «الصحيحين»، ورواه ابن جرير، عن عبد الله بن الزبير رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(١) قوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا...﴾. إلخ. موضوع هذه الآية: أنه كان في صلح الحديبية أنه لا يأتي من المشركين أحد إلى المسلمين - أي إلى المدينة - إلا رُدّ إلى الكفار ولو كان مسلماً، فأمر الله المسلمين إذا جاءهم النساء مهاجرات أن يمتحنوهن، فإن علموهن مؤمنات فلا يرجعهن إلى الكفار لا هن حل لهم ولا هم يحلون لهن، وعلى هذا تكون الآية مخصصة للسنة، أي: في حق النساء. اهـ. ملخصاً من ابن كثير. ونقل عن عبد الله بن أبي أحمد قال: «هاجرت أم كلثوم بنت عقبة بن أبي معيط - أي: إلى المدينة - فخرج أخوها عمارة والوليد حتى قدما على رسول الله ﷺ فكلماه فيها أن يردّها إليهما، فنقض الله العهد بينه وبين المشركين في النساء خاصة، فمنعهم أن يردوهن إلى المشركين وأنزل الله آيات الامتحان». اهـ. ونقل القرطبي عن ابن عباس: «جاءت سعيدة بنت الحارث الأسلمية بعد الفراغ من الكتاب والنبي ﷺ بالحديبية، فأقبل زوجها وهو كافر وهو صيفي بن راهب وطلب رد زوجته إليه؛ فأنزل الله هذه الآية». اهـ. وعلى كل حال هذه الآية إما مخصصة للسنة أو ناسخة لها.

(٢) وقول المفسر: «بألسنتهن». متعلق بالمؤمنات، أي: إذا ادعين الإيمان.

الكفار بعد الصلح معهم في الحديبية على أن من جاء منهم إلى المؤمنين يُرد ﴿فَأَمَّا جُنُودُهُ﴾ بالحلف^(١) على أنهم ما خرجن إلا رغبة في الإسلام لا بغضا لأزواجهن الكفار، ولا عشقا لرجال من المسلمين، كذا كان النبي ﷺ يحلفهن ﴿اللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِهِنَّ فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ﴾ ظننتموهن بالحلف^(٢) ﴿مُؤْمِنَاتٍ فَلَا تَرْجِعُوهُنَّ﴾ تردوهن ﴿إِلَى الْكُفَّارِ لَأَنَّهُنَّ كَيْفٌ لَّهُمْ وَلَا هُمْ يَحِلُّونَ لَهُنَّ وَءَاثُوهُمْ﴾ أي: أعطوا الكفار أزواجهن^(٣) ﴿مَّا أَنفَقُوا﴾ عليهن من المهور ﴿وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ﴾ بشرطه^(٤) ﴿إِذَا آتَيْتُمُوهُنَّ أَجْرَهُنَّ﴾ مهورهن ﴿وَلَا تُمْسِكُوا﴾ بالتشديد والتخفيف^(٥) ﴿بِعَصَمِ الْكَافِرِ﴾ زوجاتكم لقطع

(١) قوله: (بالحلف). روي نحو ذلك عن ابن عباس، وعنه أيضا: «كان الامتحان أن يشهدن ألا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله». اهـ. كما في ابن جرير.

(٢) قوله: (ظننتموهن). أفاد أن المراد بالعلم هنا الظن؛ لأنه هو الحاصل بالحلف، وهذا أحد معاني العلم. فإنه يطلق على خمسة معاني: ١- إدراك الشيء تصورا أو تصديقا. ٢- إدراك الحكم جازما أو ظاهرا كما هنا. ٣- الإدراك الجازم. ٤- الفن كعلم النحو. ٥- الملكة. والله أعلم.

(٣) قوله: (أي: أعطوا...). يعني: أمر الله تعالى إذا أُمِسِكَت المرأة المسلمة أن يُرد على زوجها ما أنفق من المهر. روي ذلك عن ابن عباس وغيره. والمخاطب بهذا الإمام، فيعطي من بيت المال، وقال قتادة: «هذا الحكم في نساء أهل العهد، أما من لا عهد بينه وبين المسلمين فلا يرد إليهم الصداق». نقله القرطبي وأقره.

(٤) قوله: (بشرطه). أي: شرط النكاح، وهو انقضاء العدة، والمهر وغير ذلك من شروط النكاح.

(٥) قوله: (بالتشديد...). قرأ أبو عمرو، ويعقوب: ﴿تُمْسِكُوا﴾: بتشديد السين من باب التفعيل. وقرأ الباقر: بالتخفيف من باب الإفعال. وهذه الآية ناسخة لجواز زواج المسلمين بالكافرات وبالعكس، وعندما نزلت طلق عمر بن الخطاب امرأتين له مشركتين بمكة كما في القرطبي، وروى ابن جرير ذلك، والكوافر: جمع كافرة، والمراد: المشركة، دون أهل الكتاب، وقول المفسر: (بشرطه) أشار به إلى أن الفرقة تحصل بينهما إذا لم يسلم الآخر في العدة، أما لو أسلم الآخر في العدة فهما على نكاحهما، كما ذكر أهل العلم. =

إسلامكم لها بشرطه، أو اللاحقات بالمشرّكين مرتدات لقطع ارتدادهن نكاحكم بشرطه ﴿وَسْتَلُوا﴾ اطلبوا ﴿مَا أَنْفَقْتُمْ﴾ عليهن من المهور في صورة الارتداد^(١) ممن تزوجهن من الكفار ﴿وَلَيْسْتَلُوا مَا أَنْفَقُوا﴾ على المهاجرات كما تقدم أنهم يؤتونه ﴿ذَلِكَ حُكْمُ اللَّهِ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ﴾ به ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾.

﴿١١﴾ - ﴿وَلِنْ فَاتَكُمْ شَيْءٌ مِّنْ أَزْوَاجِكُمْ﴾ أي: واحدة فأكثر منهن، أو شيء من مهورهن بالذهب^(٢) ﴿إِلَى الْكُفَّارِ﴾ مرتدات ﴿فَعَاقِبْتُمْ﴾ فغزوتهم وغنمتم ﴿فَتَاوُوا

= وكان زوج بنت النبي ﷺ زينب أبا العاص بن الربيع، وكان مشركاً ثم أتى المدينة فأسلم فرد له النبي ﷺ زينب. وكان ذلك بعد ست سنوات، وقيل: ستين، قال القرطبي نقلاً عن أبي عمر: «يحمل ذلك إما على أن زينب لم تحض، أي: كانت في عدتها، أو نسخ هذا الحكم، أي: الرد على الزوج ولو بعد العدة، كما نقل عن الزهري، وفتادة».

(١) قوله: (في صورة الارتداد). نقل القرطبي: «كان ذلك الحكم مخصوصاً بذلك الزمان في تلك النازلة خاصة بإجماع المسلمين». اهـ. أي: حكم استرجاع المهر.

(٢) قوله: (بالذهب). قدره ليتعلق به الجار والمجرور: ﴿إِلَى الْكُفَّارِ﴾، ويمكن أن يقال ضمن «فات» معنى: ذهب. ومعنى الآية: إن لحقت امرأة رجل من المهاجرين بالكفار أمر له رسول الله ﷺ أن يُعطى من الغنيمة مثل ما أنفق. قاله ابن عباس. وروي عن مجاهد نحوه. وعلى هذا يكون معنى ﴿عَاقِبْتُمْ﴾: أصبتم مغنماً كما قال مجاهد. وكما أشار المفسر، ثم قيل: هذا الإعطاء من الغنيمة إذا ذهبت المرأة من المسلمين إلى الكفار الذين ليس بينهم وبين المؤمنين عهد، وأما كفار مكة فكان عليهم أن يدفعوا مهرهن لأزواجهن المؤمنين كما كان في العهد بينهم، وروي ذلك عن مجاهد. وقيل: بل المراد الكفار المشركون، وهم أبوا أن يعطوا مهر من رجعت إليهم من أزواج المؤمنين، أي: لم يقرّوا بذلك العهد، فأمر الله أن يعوّض الزوج المسلم بأن يُعطى من الغنيمة ما أنفق من المهر. وروي ذلك عن الزهري، وروي عنه أن المراد بـ﴿عَاقِبْتُمْ﴾ العقب الذي بأيديهم أي: صدق نساء الكفار اللاتي آمن فإنه يعطي منه للمؤمن الذي خرجت زوجته إلى الكفار بقدر المهر، ثم يرد الباقي إلى الكفار إن بقي شيء... كما يعلم من ابن جرير.

الَّذِينَ ذَهَبَتْ أَزْوَاجُهُمْ ﴿١٠﴾ مِنَ الْغَنِيمَةِ ﴿مِثْلَ مَا أَنْفَقُوا﴾ ﴿١١﴾ لِفَوَاتِهِمْ عَلَيْهِمْ مِنْ جِهَةِ الْكُفَّارِ ﴿وَأَنْفَقُوا اللَّهُ الَّذِي أَنْتُمْ بِهِ مُؤْمِنُونَ﴾ ﴿١٢﴾ وَقَدْ فَعَلَ الْمُؤْمِنُونَ مَا أَمَرُوا بِهِ مِنَ الْإِيتَاءِ لِلْكَفَّارِ وَالْمُؤْمِنِينَ ثُمَّ ارْتَفَعَ هَذَا الْحُكْمُ ^(١).

﴿١٣﴾ - ﴿٢﴾ ﴿يَتَأْتِيهَا النَّبِيُّ إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ يُبَايِعُكَ عَلَى أَنْ لَا يُشْرِكَنَّ بِاللَّهِ شَيْئًا وَلَا يَسْرِقْنَ وَلَا يَزْنِينَ وَلَا يَقْتُلْنَ أَوْلَادَهُنَّ﴾ ﴿٣﴾ كَمَا كَانَ يَفْعَلُ فِي الْجَاهِلِيَّةِ مِنْ وَأَدِ الْبَنَاتِ، أَي: ذَفَنَهُنَّ أَحْيَاءَ خَوْفِ الْعَارِ وَالْفَقْرِ ﴿وَلَا يَأْتِينَ بِبَهْتِنٍ يَقْرَبْنَهُ بَيْنَ أَيْدِيهِنَّ وَأَرْجُلِهِنَّ﴾ ﴿٤﴾ أَي: بُولِدَ مَلْقُوطَ ^(٣) يَنْسَبُهُ إِلَى الزَّوْجِ، وَوَصَفَ بِصِفَةِ الْوَلَدِ الْحَقِيقِيِّ، فَإِنَّ الْأُمَّ إِذَا وَضَعَتْهُ سَقَطَ بَيْنَ يَدَيْهَا وَرَجْلَيْهَا ﴿وَلَا يَعْصِيكَ فِي﴾ فَعَلَ ﴿مَعْرُوفٍ﴾ ﴿٥﴾ هُوَ مَا وَافَقَ طَاعَةَ اللَّهِ ^(٤)،

(١) قوله: (ثم ارتفع). أي: نسخ هذا الحكم، كما نقلنا عن القرطبي.

(٢) هذه البيعة المذكورة في الآية يعلم من كلام المفسرين ثلاثة مواقع لها:

الأول: ما رواه ابن جرير من رواية أم عطية أنه لما قدم رسول الله ﷺ المدينة جمع نساء الأنصار في بيت وأرسل عمر بن الخطاب وقام عند الباب، فأخذ الميثاق منهن.

الثاني: لما فتح رسول الله ﷺ مكة جمع نساء أهل مكة فبايعته.

الثالث: ما روى البخاري ومسلم عن عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَمْحُتَنُ مِنْ هَاجِرٍ إِلَيْهِ مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ بِهَذِهِ الْآيَةِ: ﴿يَتَأْتِيهَا النَّبِيُّ إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ...﴾.

وعلى كل قول: كانت البيعة بالقول، ولم تمس كفه الشريفة يد امرأة قط، قالت عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: وَاللَّهِ مَا مَسَّتْ يَدُ امْرَأَةٍ فِي الْمُبَايَعَةِ قَطُّ، وَمَا يَبَايِعُهُنَّ إِلَّا بِقَوْلِهِ: «قَدْ بَايَعْتُكَ عَلَى هَذَا». اهـ. كما في البخاري [«فتح الباري» (٨/ ٥٠٤)]، وقد أشار إلى ذلك المفسر.

(٣) قوله: (بولد ملقوط...). أي: لا يلحقن بأزواجهن غير أولادهم، قاله ابن عباس. وفسر بذلك ابن جرير وغيره.

(٤) قوله: (هو ما وافق...). كما قال ابن جرير: «ولا يعصينك يا محمد في معروف من أمر الله عَزَّجَلَّ تأمرهن به».

كترك النياحة^(١) وتمزيق الثياب وجز الشعور وشق الجيب وخمش الوجه ﴿فَبَايَعَهُنَّ﴾ فعل ذلك ﷺ بالقول، ولم يصفاح واحدة منهن ﴿وَأَسْتَغْفِرُ لَهُنَّ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ (١٢).

(١٣) - ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾^(٢) هم اليهود ﴿قَدْ يَسْأَلُونَ مِنَ الْآخِرَةِ﴾ من ثوابها مع إيقانهم بها لعنادهم للنبي مع علمهم بصدقه ﴿كَمَا يَسْأَلُ الْكُفَّارُ الْكَائِنُونَ﴾^(٣) ﴿مِنْ أَصْحَابِ الْقُبُورِ﴾ (١٤) أي: المقبورين من خير الآخرة إذ تعرض عليهم مقاعدهم من الجنة لو كانوا آمنوا وما يصيرون إليه من النار^(٤).



(١) قوله: (كترك النياحة...) أي: على الميت. وروى ذلك عن زيد بن أسلم وغيره. قال زيد بن أسلم: «لا يخذش وجهها ولا يشقق جيباً، ولا يدعون ويلاً، ولا ينشدن شعراً» اهـ. وكل ذلك كان من عادة الجاهلية، فحرمها الإسلام، وإنما يجوز البكاء فقط.

(٢) ﴿لَا تَتَوَلَّوْا قَوْمًا﴾. قال القرطبي: «إن ناساً من فقراء المسلمين كانوا يخبرون اليهود بأخبار المؤمنين ويواصلونهم فيصيبون بذلك من ثمارهم، فنهوا عن ذلك» اهـ. فالمراد بالقوم هنا: اليهود، كما قاله المفسر، وفسر به ابن جرير. وروى عن ابن زيد، وعن الحسن: «هم اليهود والنصارى»، وقال ابن كثير: «اليهود والنصارى وسائر الكفار ممن غضب الله عليه ولعنه» اهـ.

(٣) قوله: (الكاينون). أفاد به أن ﴿مِنْ أَصْحَابِ الْقُبُورِ﴾ حال من ﴿الْكُفَّارِ﴾، والمعنى: كما يسأل الكفار الذي هم في القبور من كل خير، وهذا المعنى مروى عن ابن مسعود، ومجاهد، وعكرمة، وغيرهم، واختاره ابن جرير.

وقيل: كما يسأل الكفار الأحياء، من قرباتهم الذين في القبور أن يجتمعوا بهم بعد ذلك، وأن يرجعوا إليهم بعد ذلك، روي نحوه عن ابن عباس، وقتادة.

(٤) قوله: (إذ تعرض عليهم). كما ثبت ذلك في الحديث الصحيح من رواية البيهقي عن أبي هريرة رَوَاهُ عَنْهُ بِسِيَاقٍ مَفْصَّلٍ.

٦١ - سورة الصف

مكية أو مدنية^(١)، وآياتها: أربع عشرة آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

- ﴿١﴾ - ﴿سَبِّحْ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ أي: نزهه، فاللام مزيدة^(٢)، وجيء بها دون «من» تغليبا للأكثر ﴿وَهُوَ الْعَزِيزُ﴾ في ملكه ﴿الْحَكِيمُ﴾^(٣) في صنعه.
- ﴿٢﴾ - ﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ آمَنُوا لَمْ يَقُولُوا﴾ في طلب الجهاد^(٣) ﴿مَا لَا تَفْعَلُونَ﴾^(٤) إذ انهزمتهم بأحد.

(١) قوله: (مكية). هذا القول نقله القرطبي عن النحاس، عن ابن عباس.

وقوله: (أو مدنية). نقل القرطبي عن الماوردي: «أنها مدنية في قول الجميع»، وعلى ذلك جرى أكثر المفسرين، كابن جرير، والقرطبي، وابن كثير، وغيرهم.

(٢) قوله: (فاللام مزيدة). تقدم نحو ذلك.

(٣) قوله: (في طلب الجهاد). فيه إشارة إلى سبب نزول هذه الآية، فقد روى ابن جرير، عن ابن عباس وغيره ما حاصله: «أن قوماً من المؤمنين قالوا: والله لو كنا نعلم ما أحب الأعمال إلى الله لعملناه، فعلمهم الله أحب الأعمال أنه إيمان وجهاد، فشق عليهم أمر الجهاد؛ فعاتبهم الله على ذلك بهذه الآية». وفي كلام المفسر إشارة إلى ذلك، ونقل القرطبي عن محمد بن كعب: «لما أخبر الله نبيه ﷺ بثواب شهداء بدر قالت الصحابة: اللهم اشهد لئن لقينا قتالاً لنفرغن فيه وسعنا، ففرؤوا يوم أحد، فغيرهم الله بذلك». اهـ.

وإلى هذا أشار المفسر بقوله: (إذ انهزمتهم بأحد). وقيل في سبب النزول غير ذلك.

فائدة: هذه الآية مما استدل به على وجوب الوفاء بالوعد، وكونه لازماً، وهذا القول منسوب إلى المالكية، وأما ما التزمه الإنسان بالنذر فيجب الوفاء به بلا خلاف إن كان قربة، على التفصيل الذي ذكره الفقهاء.

﴿كَبُرَ﴾ عظم ﴿مَقْتًا﴾ تمييز^(١) ﴿عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا﴾ فاعل «كَبُرَ»،
﴿مَا لَا تَفْعَلُونَ﴾.

﴿٤﴾- ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ﴾ ينصر ويكرم^(٣) ﴿الَّذِينَ يُفْتَنُونَ فِي سَبِيلِهِ﴾
صَفًا ﴿حال، أي: صافين﴾^(٤) ﴿كَأَنَّهُمْ بُنِينَ مَرْصُوصٍ﴾ ملزق بعضه إلى بعض
ثابت^(٥).

(١) قوله: (تمييز). أي: تمييز محول عن فاعل ﴿كَبُرَ﴾، وهو المصدر المؤول من ﴿أَنْ تَقُولُوا﴾،
والتقدير: كبر مقت قولكم. وهذا إذا لم يكن ﴿كَبُرَ﴾ من باب: نعم وبئس، ويجوز
اعتباره كذلك، فيكون فاعل ﴿كَبُرَ﴾ ضميرًا مستترًا فيه، و﴿مَقْتًا﴾ تمييزًا له،
والمصدر المؤول من ﴿أَنْ تَقُولُوا﴾ مخصوصًا بالذم، فهو إما مبتدأ مؤخر، والجمله المتقدمة
خبر، وإما خبر لمبتدأ محذوف، ومن المعلوم في علم النحو أن أيَّ فعل ثلاثي صالح
للمدح أو الذم يجوز استعماله كـ «نعم» و«بئس»، بعد جعله إلى باب «فعل» بضم العين.
أي: فيجوز كون فاعله أحد الأوجه الثلاثة؛ إما اسمًا محلاً بـ «أل» الجنسية أو مضافًا
إلى ما فيه «أل» الجنسية، أو ضميرًا مبهمًا يفسره التمييز. ويذكر المخصوص بالمدح أو
الذم بعد ذلك.

(٢) لما قال بعض الصحابة: لو علمنا أحب الأعمال إلى الله لعملناه حتى نموت، قال لهم الله
هذه الآية. اهـ. ملخصًا من ابن جرير.

(٣) قوله: (ينصر...). فيه تفسير المحبة بثمرتها، وقد تقدم أن مذهب السلف إجراء الصفات
على حقيقتها كما يليق به تعالى بدون تأويل ولا تشبيه.

(٤) قوله: (أي: صافين). أفاد أن ﴿صَفًا﴾ مصدر أريد به اسم الفاعل، فهو حال، ويحتمل
كونه مفعولًا مطلقًا لفعل محذوف، أي: يصفون صَفًا كما قال القرطبي، فالمصدر يكون
على حاله.

(٥) وقوله: (ملزق...). قال البيضاوي: «الرص اتصال بعض البناء ببعض واستحكامه». اهـ.

﴿٥﴾ - ﴿١﴾ ﴿و﴾ اذكر ﴿إِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَنْقُورِ لِمَ تَوَدُّونَنِي﴾ قالوا^(٢): إنه أدر، أي: متنفخ الخصية، وليس كذلك، وكذبوه ﴿وَقَدْ﴾ للتحقيق^(٣) ﴿تَعْلَمُونَ﴾ أَيْ رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ^(٤) الجملة حال^(٤)، والرسول يُحْتَرَمُ ﴿فَلَمَّا زَاغُوا﴾ عدلوا عن الحق بإيذائه ﴿أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ﴾ أمالها عن الهدى على وفق ما قدره في الأزل ﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾ الكافرين في علمه^(٥).

﴿٦﴾ - ﴿و﴾ اذكر ﴿إِذْ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ لم يقل: يا قوم؛ لأنه لم يكن له فيهم قرابة ﴿إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيَّ﴾ قبلي ﴿مِنَ التَّوْرَةِ وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ﴾^(٦) قال تعالى: ﴿فَلَمَّا جَاءَهُمْ﴾ جاء أحمد

(١) لما ذكر الله أمر الجهاد بين أن موسى وعيسى عليهما السلام أمرا بالتوحيد وجاهدا في سبيل الله. اهـ. أفاده القرطبي.

(٢) قوله: (قالوا...). كما تقدم في آخر سورة الأحزاب، وهذا مثال لإيذائهم، وهو أكثر، كما نعلم من مواقفهم مع موسى عليه السلام في مواضع.

(٣) قوله: (للتحقيق...). نبه به أن ﴿وَقَدْ﴾ هنا للتحقيق وإن دخلت على المضارع؛ لأنها تفيد غالباً التقليل إذا دخلت على المضارع.

(٤) قوله: (الجملة...). أي: جملة ﴿وَقَدْ تَعْلَمُونَ﴾ في محل نصب حال من الواو في ﴿لَمْ تَوَدُّونَنِي﴾.

(٥) قوله: (الكافرين). أفاد أن المراد بالفسق هنا الكفر، كما فسر ابن جرير: «والله لا يوفق لإصابة الحق القوم الذين اختاروا الكفر على الإيمان». اهـ.

(٦) ﴿اسْمُهُ أَحْمَدُ﴾. أحمد من أسماء النبي ﷺ، كما روى البخاري ومسلم عن جبير بن مطعم، قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن لي أسماً: أنا محمد، وأنا أحمد، وأنا الماحي الذي يمحو الله به الكفر، وأنا الحاشر الذي يحشر الناس على قدمي، وأنا العاقب». اهـ. [فتح

الكفار^(١) ﴿وَالْيَتِيتَ﴾ الآيات والعلامات ﴿قَالُوا هَذَا﴾ أي: المجيء به ﴿سِحْرٌ﴾، وفي قراءة^(٢): «سِحْرٌ»، أي: الجائي به ﴿مُيِّنٌ﴾^(٦) بين.

﴿٧﴾ - ﴿وَمَنْ﴾ أي: لا أحد^(٣) ﴿أَظْلَمُ﴾ أشد ظلمًا ﴿وَمَنْ أَفْتَرَى عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ﴾ بنسبة الشريك والولد إليه ووصف آياته بالسحر ﴿وَهُوَ يَدْعَى إِلَى الْإِسْلَامِ وَاللَّهُ لَا يَهْدَى الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾^(٧) الكافرين.

﴿٨﴾ - ﴿يُرِيدُونَ لِيُطْفِئُوا﴾ منصوب بـ«أن» مقدرة، واللام مزيدة^(٤) ﴿نُورَ اللَّهِ﴾ شرعه وبراهينه^(٥) ﴿بِأَفْوَاهِهِمْ﴾ بأقوالهم إنه سحر وشعر وكهانة ﴿وَاللَّهُ مُتِمُّ مَظْهَرِ

(١) قوله: (جاء أحمد) وقيل: جاء عيسى. ذكرهما القرطبي بدون عزو.

(٢) قوله: (وفي قراءة...) قرأ حمزة، والكسائي، وخلف: بصيغة اسم الفاعل: ﴿سِحْرٌ﴾. والباقون: ﴿سِحْرٌ﴾.

(٣) قوله: (أي: لا أحد). أفاد أن الاستفهام للنفي. وأشار بقوله: (أشد ظلمًا) أن ﴿أَظْلَمُ﴾ أفعال التفضيل من الظلم.

(٤) قوله: (واللام مزيدة). أي: إعرابًا، ومفيدة للتوكيد معنى، وقد تقدم أنواع اللام الداخلة في المفعول به، وهي: لام التعدية، ولام التقوية، واللام الزائدة، تقدم بيانها في تفسير سورة النساء الآية (٢٦).

(٥) قوله: (شرعه...) هذا التفسير يوافق ما روي عن السدي من أن المراد بالنور: الإسلام. وروي عن ابن عباس، وابن زيد: «القرآن»، وعن الضحاك: «المراد محمد ﷺ»، نقل القرطبي عن الماوردي سبب نزول هذه الآية عن ابن عباس: «أبطأ على النبي ﷺ الوحي أربعين يومًا، فقال كعب بن الأشرف: يا معشر اليهود أبشروا، فقد أطفأ الله نور محمد فيها كان ينزل عليه، وما كان ليتم أمره، فحزن رسول الله ﷺ، فأنزل الله تعالى هذه الآية». اهـ.

فائدة: قال القرطبي: «الإطفاء: الإخماد، ولكن الفرق بينهما: أن الإطفاء يستعمل في =

﴿نُورُهُ﴾ وفي قراءة: بالإضافة^(١) ﴿وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ﴾^(٨) ذلك.

﴿٩﴾ - ﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ﴾ يعليه ﴿عَلَىٰ الدِّينِ كُلِّهِ﴾ جميع

الأديان المخالفة له ﴿وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ﴾^(٩) ذلك.

﴿١٠﴾ - ﴿يَتَأَيَّأُ الَّذِينَ آمَنُوا هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ تَحْرِيفٍ نُتِجِكُمْ﴾ بالتخفيف والتشديد^(٢) ﴿مِّنْ

عَذَابٍ أَلِيمٍ﴾^(١٠) مؤلم، فكأنهم قالوا: نعم.

﴿١١﴾ - فقال: ﴿تُؤْمِنُونَ﴾ تدومون على الإيمان ﴿بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ وَتُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ

بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ ذَٰلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾^(١١) أنه خير لكم فافعلوه^(٣).

﴿١٢﴾ - ﴿يَغْفِرْ﴾ جواب شرط مقدر^(٤)، أي: إن تفعلوه يغفر ﴿لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَيُدْخِلَكُمْ

= القليل والكثير، والإخاد في الكثير فقط، تقول: أطفأت السراج، ولا يقال: أخذته. اهـ.

ملخصاً، وقد تقدم نظير هذه الآية وما بعدها في سورة التوبة (٣٢-٣٣).

(١) قوله: (وفي قراءة:...) قرأ ابن كثير، وحفص، وحمة، والكسائي، وخلف: بإضافة

﴿مُتِّمٌ﴾، والباقون: بالتثنية، ونصب ﴿نُورُهُ﴾.

(٢) قوله: (بالتخفيف...) قرأ ابن عامر: بالتشديد: ﴿تُنْتَجِيكُمْ﴾ من باب التفعيل.

والباقون: بالتخفيف من باب الإفعال: ﴿تُنَجِّكُمْ﴾.

نقل القرطبي عن مقاتل: «نزلت هذه الآية في عثمان بن مظعون لما استأذن التبتل عن

الدنيا بطلاق زوجته وقيام الليل كاملاً وصيام كل النهار، فعلمه النبي ﷺ أنه لا

رهبانية في الإسلام، وإنما الرهبانية الجهاد، والخصاء: الصوم. اهـ. ملخصاً، وإطلاق

التجارة يكون استعارة. والله أعلم.

(٣) قوله: (فافعلوه). قدره ليكون جواب الشرط ﴿إِن كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾.

(٤) قوله: (جواب شرط مقدر). هذا أحد الأوجه في الإعراب. نقله الدرويش عن أبي البقاء.

والوجه الثاني: أنه جواب لـ ﴿تُؤْمِنُونَ﴾؛ لأنه بمعنى: آمنوا، كما قاله القرطبي وغيره. وقيل: =

جَنَّتْ بَحْرِي مِنْ نَحْيِهَا الْأَنْهَرُ وَمَسَكِنٌ طَيِّبَةٌ فِي جَنَّتِ عَدْنٍ ﴿١٢﴾ إقامه ﴿ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ ﴿١٣﴾.

﴿١٣﴾ - ﴿و﴾ يؤتكم نعمة ^(١) ﴿أُخْرَى تُحِبُّونَهَا نَصْرٌ مِنْ اللَّهِ وَفَتْحٌ قَرِيبٌ وَبَشِيرٌ الْمُؤْمِنِينَ﴾ ﴿١٣﴾ بالنصر والفتح.

﴿١٤﴾ - ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا أَنْصَارًا لِلَّهِ﴾ لدينه، وفي قراءة ^(٢): بالإضافة ﴿كَمَا﴾ الخ. المعنى ^(٣): كما كان الحواريون كذلك الدال عليه، ﴿قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ لِلْحَوَارِيِّينَ مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ﴾ أي: من الأنصار الذين يكونون معي متوجهًا إلى نصره الله ﴿قَالَ الْحَوَارِيُّونَ نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ﴾ والحواريون: أصفياء عيسى، وهم أول من آمن به، وكانوا اثني عشر رجلًا من الحور، وهو البياض الخالص. وقيل: كانوا قصارين

= هو جواب لما دل عليه الاستفهام، أي: ﴿هَلْ أَذْكَرُ﴾، فكأن المعنى: هل تقبلون إن دلتكم... نقله عن أبي البقاء الدرويش أيضًا.

(١) قوله: (ويؤتكم...) بهذا التقدير يكون ﴿أُخْرَى﴾ مفعولًا به ثانيًا، أي: نعتًا للمفعول الثاني لهذا الفعل المقدر، ويجوز كونه مبتدأ بتقدير خبر، أي: ولكم نعمة أخرى، والفتح القريب: عن ابن عباس: «فتح فارس والروم»، وقيل: فتح مكة، وقيل: غنيمة عاجلة. ذكرها القرطبي.

(٢) قوله: (وفي قراءة...) قرأ نافع، وابن كثير، وأبو عمرو، وأبو جعفر: ﴿أَنْصَارًا لِلَّهِ﴾: بتنوين ﴿أَنْصَارًا﴾. والباقون: بإضافته: ﴿أَنْصَارَ اللَّهِ﴾.

(٣) قوله: (المعنى...) يتضح من هذا أن الكاف في ﴿كَمَا قَالَ﴾ للتنظير، ويكون قوله: ﴿كَمَا قَالَ﴾ ابتداء كلام من الله. وهذا المعنى مستفاد من كلام الزمخشري، قال: «المراد كونوا أنصار الله كما كان الحواريون أنصار عيسى حين قال لهم: من أنصاري إلى الله». اهـ. وقيل: في الكلام تقدير: أي: قل لهم يا محمد: كونوا أنصار الله... كما قال عيسى... وعلى هذا تكون الكاف للتنظير أيضًا. وتقدم ذكر الحواريين في آل عمران والمائدة.

يُحَوِّرون الثياب، أي: يبيضونها ﴿فَنَامَتَ طَائِفَةٌ مِّنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ بعيسى، وقالوا: إنه عبد الله رفع إلى السماء ﴿وَكَفَرَتِ طَائِفَةٌ﴾ لقولهم: إنه ابن الله رفعه إليه، فاقتتلت الطائفتان ﴿فَأَيَّدَنَا﴾ قوينا ﴿الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ من الطائفتين ﴿عَلَىٰ عَدُوِّهِمْ﴾ الطائفة الكافرة^(١) ﴿فَأَصْبَحُوا ظَاهِرِينَ﴾^(١٤) غالبيين.



(١) قوله: (الطائفة الكافرة). ظاهر كلامه يدل أن المراد: أيدوا في زمانهم قبل الإسلام، وهذا يوافق ما نقله القرطبي عن مجاهد، قال: «أُيِّدوا في زمانهم على من كفر بعيسى»، وروى ابن جرير عن إبراهيم النخعي، قال: «لما بعث الله محمدًا ﷺ ونزل تصديق من آمن بعيسى أصبحت حجة من آمن به ظاهرة». اهـ. ونقل القرطبي نحوه عن ابن عباس، وعلى هذا يكون المراد بتأييدهم: إظهار محمد ﷺ ببيان الحق والحجة. والله أعلم.

٦٢ - سورة الجمعة

مدنية^(١)، وآياتها إحدى عشرة آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿١﴾ - ﴿يُسَبِّحُ لِلَّهِ﴾ ينزهه، فاللام زائدة^(٢) ﴿مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ في ذكر «مَا» تغليب للأكثر ﴿الْمَلِكِ الْقُدُّوسِ﴾ المنزه عما لا يليق به ﴿الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ﴾^(٣) في ملكه وصنعه.

﴿٢﴾ - ﴿هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ﴾ العرب^(٣)، والأمي: من لا يكتب ولا يقرأ كتاباً ﴿رُسُلًا مِنْهُمْ﴾ هو محمد ﷺ ﴿يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ﴾ القرآن ﴿وَيُزَكِّيهِمْ﴾ يطهرهم من الشرك ﴿وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ﴾ القرآن^(٤) ﴿وَالْحِكْمَةَ﴾ ما فيه من الأحكام ﴿وَأِنْ﴾ مخففة من الثقيلة، واسمها محذوف^(٥)، أي: وإنهم ﴿كَانُوا مِنْ قَبْلُ﴾ قبل مجيئه ﴿لِفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾^(٦) بين.

(١) قوله: (مدنية). قال القرطبي: «في قول الجميع».

(٢) قوله: (فاللام زائدة). وقد تقدم.

(٣) قوله: (العرب). وبه فسر ابن عباس، ومجاهد، وقتادة. وتقدم لفظ الأمي في الأعراف (١٥٧).

(٤) قوله: (القرآن). هذا التفسير المشهور، وبه فسر ابن جرير وغيره. لكن نقل القرطبي عن ابن عباس: «المراد بالكتاب: الخط بالقلم؛ لأن الخط فشا في العرب بالشرع لما أمروا بتقييده بالخط». اهـ.

(٥) قوله: (واسمها محذوف). تقدم نظير ذلك، وأن الأولى كون ﴿إِنْ﴾ مهملة؛ لأن إهمال المخففة أولى وهو أكثر من إعمالها كما ذكر ابن مالك. وإذا كانت مهملة فلا يحتاج إلى تقدير الاسم والخبر. و﴿قَبْلُ﴾ مبني على الضم لحذف المضاف إليه مع نية معناه. وهو هنا في محل جر بـ «من»، كما هو واضح.

﴿٢﴾ - ﴿وَأَخْرَيْنَ﴾ عطف على «الْأَمِينِ»^(١)، أي: الموجودين ﴿مِنْهُمْ﴾ والأتين منهم بعدهم ﴿لَمَّا﴾ لم^(٢) ﴿يَلْحَقُوا بِهِمْ﴾ في السابقة والفضل ﴿وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾^(٣) في ملكه وصنعه، وهم التابعون، والاقتصار عليهم^(٣) كاف في بيان فضل الصحابة المبعوث فيهم النبي ﷺ على من عداهم ممن بعث إليهم وآمنوا به من جميع الإنس والجن إلى يوم القيامة؛ لأن كل قرن خير ممن يليه.

﴿٤﴾ - ﴿ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ﴾ النبي ومن ذكر معه ﴿وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾.

(١) قوله: (عطف على ﴿الْأَمِينِ﴾). أي: فالمعنى: بعث محمداً ﷺ في الأميين وآخرين... إلخ. والمراد بالآخرين: بينه المفسر بقوله: (وهم التابعون). وهذا القول عزاه القرطبي إلى عكرمة، وعن ابن عمر، وابن جبير: «هم العجم»، واختاره ابن كثير لما روي في «الصحيحين» عن أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: كُنَّا جُلُوسًا عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ فَأُنْزِلَتْ عَلَيْهِ سُورَةُ الْجُمُعَةِ... ولما قرأ ﴿وَأَخْرَيْنَ مِنْهُمْ...﴾ قالوا: من هم يا رسول الله؟ فلم يراجعهم حتى سئل ثلاثاً، وفيما سلمان الفارسي، فوضع رسول الله ﷺ يده على سلمان الفارسي ثم قال: «لو كان الإيمان عند الشريا لنال رجال -أو رجل- من هؤلاء». اهـ. [فتح البخاري] (٨/ ٥١٠)، مسلم (٤/ ١٩٧٢). وعن مجاهد: «هم كل الناس»، واختاره ابن جرير؛ ففيه دليل على بعثة النبي ﷺ إلى الناس كلهم.

(٢) وقول المفسر: (لم). أفاد أن ﴿لَمَّا﴾ هنا جازمة، والفعل ﴿يَلْحَقُوا﴾ مجزوم بحذف النون. وقد سبق بيان الفرق بين «لم» و«لما»، وقد أوضحنا وجه الاتفاق والافتراق بينهما في «الثلاثيات».

(٣) وقوله: (والاقتصار عليهم). أي: على ذكر التابعين، يعني: أن الآية تدل بدلالة الإشارة على فضل الصحابة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ.

﴿٥﴾ - ﴿مَثَلُ الَّذِينَ حُمِلُوا التَّوْرَةَ﴾ كُلفوا العمل بها^(١) ﴿ثُمَّ لَمْ يَحْمِلُوهَا﴾
 لم يعملوا بما فيها من نعته ﷺ فلم يؤمنوا به ﴿كَمَثَلِ الْجَمَارِ يَحْمِلُ أَشْفَاراً﴾^(٢)
 أي: كتباً في عدم انتفاعه بها^(٣) ﴿بَلَسَ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ﴾ المصدقة
 للنبي ﷺ، والمخصوص بالذم محذوف تقديره هذا المثل ﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ
 الظَّالِمِينَ﴾^(٥) الكافرين.

﴿٦﴾ - ﴿قُلْ يَأَيُّهَا الَّذِينَ هَادُوا إِنْ زَعَمْتُمْ أَنَّكُمْ أَوْلِيَاءُ لِلَّهِ مِنْ دُونِ النَّاسِ فَتَمَنَّوْا
 الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾^(٦) تعلق بـ«فَتَمَنَّوْا» الشرطان^(٥) على أن الأول قيد في الثاني،

(١) قوله: (كُلفوا...). وبه فسر ابن عباس. وعن الجرجاني: «هو من الحمالة أي: الكفالة،
 أي: ضَمَّنُوا أحكام التوراة». اهـ. نقله القرطبي. والمآل واحد.

(٢) ﴿يَحْمِلُ أَشْفَاراً﴾. الجملة في محل نصب حال من الجمار، ويجوز كونها في محل جر نعتاً لجمار؛ لأن
 «أل» في ﴿الْجَمَارِ﴾ جنسية. وإذا كانت جنسية جاز إعراب الجملة حالاً أو نعتاً، وقد ذكرنا
 هذه المسائل في كتاب «الاستثناءات»، وذكرنا بعض الفوائد المتعلقة بهذه القاعدة هناك.

(٣) قوله: (في عدم انتفاعه...). إشارة إلى وجه الشبه، وهذا التشبيه من التشبيه المركب كما
 ذكره البلاغيون، وهو من التشبيهات القرآنية الرائعة.

(٤) لما قالت اليهود ﴿نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبُّوهُ﴾ كما تقدم في المائة (١٨)، قال الله تعالى: ﴿إِنْ
 زَعَمْتُمْ...﴾ الآية. وقد مضى مثل هذه الآية في سورة البقرة: ﴿قُلْ إِنْ كَانَتْ لَكُمْ أَلْدَارُ الْآخِرَةُ
 عِنْدَ اللَّهِ...﴾ الآية (٩٤)، وفي هذا إخبار بالغيب ومعجزة للنبي ﷺ كما نبه على ذلك القرطبي.

(٥) وقوله: (الشرطان). وهما: الأول ﴿إِنْ زَعَمْتُمْ﴾، والثاني ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾^(٦). وقد تقدم
 نظير هذه العبارة في تفسير الآية (٩٤) من سورة البقرة، وفيما رواه ابن جرير في تفسير
 تلك الآية من سورة البقرة: «ولو أن اليهود تمنوا الموت لما اتوا ورأوا مقاعدهم من
 النار». اهـ. وكذا أورد ابن كثير روايات مختلفة عن ابن عباس بهذا المعنى.

أي: إن صدقتم في زعمكم أنكم أولياء الله، والولي يؤثر الآخرة ومبدؤها الموت فتمنوه.

﴿وَلَا يَمُنُّونَهُ أَبَدًا بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ﴾ من كفرهم بالنبي المستلزم لكذبهم
﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ﴾ الكافرين.

﴿قُلْ إِنْ أَلَمْتُ أَلَدَىٰ تَفْرِتٍ مِنْهُ فَإِنَّهُ﴾ الفاء زائدة^(١) ﴿مُلْقِيكُمْ ثُمَّ

(١) قوله: (زائدة). أي: للتوكيد. وذلك أنه لما كان في اسم «إن» معنى العموم أشبه الشرط، فجاز دخول الفاء في الخبر كما تدخل الفاء في جواب الشرط، فالمسند إليه سواء كان مبتدأ أم اسماً لناسخ إذا كان فيه عموم جاز ذلك، تقول: من يأتيني فله درهم. «من» هنا اسم موصول مبتدأ خبره جملة «فله درهم»، ودخلها الفاء، كما تقول: من يأتيني فله درهم، «من» اسم الشرط جازم مبتدأ، وخبرها: جملة الشرط، والجواب: «فله درهم»، دخلت الفاء بها وجوباً، وبين الصورتين - أعني كون «من» موصولة أو شرطية، فروق نحوية وأصولية فحققتها.

وخلاصة ذلك: إذا كانت «من» موصولة: فهي في محل رفع مبتدأ، والفعل «يأتي» مرفوع، وجملة «يأتيني» صلة الموصول ليس لها محل من الإعراب، وجملة «فله درهم»، في محل رفع خبر، والفاء هنا جائزة وليست واجبة، و«من» الموصولة لا عمل لها، إلا أنها رفعت الخبر لكونها مبتدأ.

أما إذا كانت «من» شرطية، فهي في محل رفع مبتدأ، كالموصولة، ولكنها عملت الجزم لفعل الشرط وجوابه، وجملة «يأتيني» في محل رفع خبر، والمضارع «يأت» مجزوم، وجملة «فله درهم» في محل جزم. والفاء هنا لازمة، لا بد منها، وهذه المقارنة بينهما نحويًا.

أما بلاغيًا أو أصوليًا فإن «من» الشرطية من أدوات العموم نصًّا، لا تحتل غيره، وأما الموصولة فهي ليست نصًّا في العموم بل تأتي للعموم وغيره، والاسم الموصول كالمحلل بـ«أل» المعرفة والمضاف، قد يراد به المعهود المعين، وقد يراد به الجنس، وقد يراد به الاستغراق، وإن كان للاستغراق فهو العموم، وعلى هذا من حلف وقال: والله من يأتيني فله درهم، بـ«من» الشرطية، لزمه إعطاء درهم لكل آتٍ، وإلا حنث، ولو كان ذلك بـ«من» الموصولة، فيمكن أن يريد به معينًا فيكفيه أن يعطي لواحدٍ فقط. والله أعلم.

تُذَوْنَ إِلَى عَلِيمٍ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ ﴿السِّرِّ وَالْعَلَانِيَةِ﴾ ﴿فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ ﴿٨﴾
 فيجازيكم به.

﴿٩﴾ - ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ﴾ بمعنى: في ﴿يَوْمِ الْجُمُعَةِ
 فَاسْعَوْا﴾ فامضوا^(١) ﴿إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ﴾ أي: الصلاة^(٢) ﴿وَذَرُوا الْبَيْعَ﴾ أي: اتركوا
 عقده ﴿ذَلِكَ خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ ﴿٩﴾ أنه خير فافعلوه^(٣).

﴿١٠﴾ - ﴿فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ﴾ أمر بإباحة^(٤) ﴿وَابْتَغُوا﴾
 اطلبوا الرزق ﴿مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَادْكُرُوا اللَّهَ﴾ ذكراً ﴿كَثِيرًا لَّعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ ﴿١٠﴾

(١) قوله: (فامضوا). أفاد به أن المراد بالسعي هنا المضي، وليس الإسراع والكر، روى ابن جرير عن عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بأسانيد أنه كان يقرأ ﴿فَامْضُوا﴾، وعن ابن مسعود القراءة كذلك، ذكره القرطبي. وفسر السعي هنا بأن المراد: العمل، وعزاه القرطبي إلى الجمهور، وقيل: المراد: القصد. قاله الحسن. روى ابن جرير عن أبي مالك كان بعض الصحابة يشتغلون بالبيع والشراء في بقيق الزبير إذا نودي للصلاة يوم الجمعة؛ فنزلت الآية. اهـ. وبقيق الزبير موضع بالمدينة غير بقيق الغرقد. [«معجم البلدان»].

(٢) قوله: (أي: الصلاة). وبها فسر القرطبي، وقيل: المراد الخطبة. روي عن الحسن.

فائدة: الأمر في ﴿فَاسْعَوْا﴾ للوجوب، بالنسبة إلى من تلزمه الجمعة، وهو الذكر الحر البالغ غير المسافر والمريض، وكذا النهي للبيع هنا للتحريم. ولكن هل يفسد البيع؟ فيه خلاف فقهي، عند الجمهور يصح مع الإثم؛ لأن النهي هنا ليس لذات البيع، أي: ليس لإخلال ركن أو شرط له، ولا لأمر مختص به، بل لأمر مباين عنه وهو إهمال الجمعة، فالنهي في مثل هذه الصورة لا يقتضي الفساد، خلافاً للحنابلة، فالبيع يفسد عندهم؛ لأن النهي يقتضي الفساد في الأحوال الثلاثة عندهم. والتفصيل المذكور في كتب الأصول.

(٣) قوله: (فافعلوه). قدره ليكون جواب الشرط.

(٤) قوله: (أمر بإباحة). وذلك لأن الأمر بالشيء إذا ورد بعد النهي عنه يقتضي الإباحة عند جمهور الأصوليين، وتقدم النهي قرينة صارفة عن الوجوب، وفي المسألة أقوال أخرى.

تفوزون، كان ﷺ^(١) يخطب يوم الجمعة، فقدمت عيرٌ وضرب لقدميها الطبل على العادة، فخرج لها الناس من المسجد غير اثني عشر رجلاً؛ فنزلت:

﴿١١﴾ - وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا انفَضُّوا إِلَيْهَا ﴿١﴾ أَي: التجارة؛ لأنها مطلوبهم دون اللهو ﴿وَتَرَكُوكَ﴾ في الخطبة ﴿فَأَيَّمَا قُلِّ مَا عِنْدَ اللَّهِ﴾ من الثواب ﴿خَيْرٌ﴾ للذين آمنوا ﴿مِّنَ اللَّهِ وَمِنَ التِّجَارَةِ وَاللَّهِ خَيْرُ الرَّزْقَيْنِ﴾ ﴿١١﴾ يقال^(٢): كل إنسان يرزق عائلته، أي: من رزق الله تعالى.



(١) قوله: (كان ﷺ...). دخول إلى الآية التالية، وبيان لسبب نزولها. وهذا السبب في نزول الآية مروي في «الصحيحين» وغيرهما. والعير: كان لدحية الكلبي قبل أن يسلم، ذكره ابن كثير، وورد في عدة روايات نقلها القرطبي وغيره. ونقل عن الكلبي: «أنه كان عام مجاعة وغلاء»، ونقل عن مراسيل أبي داود أن الخطبة كانت بعد الصلاة، والانصراف لم يكن محرماً، ثم بعد هذه القصة جعلت الخطبة قبل الصلاة ونهي عن الانصراف. اهـ.

ملخصاً. وفي عدد الباقيين معه ﷺ اختلاف؛ الأشهر أنهم اثنا عشر رجلاً، وساهم القرطبي، وهم: أبو بكر، وعمر، وعثمان، وعلي، وطلحة، والزبير، وسعد بن أبي وقاص، وعبد الرحمن بن عوف، وأبو عبيدة بن الجراح، وسعيد بن زيد، وبلال، وعبد الله بن مسعود، وفي بعض الروايات: عمار بن ياسر بدل ابن مسعود، وفي أخرى: كان معهم جابر، فيكونون ثلاثة عشر.

واللهو: فسر بالطبل في قول مجاهد. وقيل: الخروج إلى التجارة، سمي باللهو وإن كان جائزاً؛ لإعراضه عن الخطبة، كما يعلم من القرطبي.

(٢) قوله: (يقال...). أفاد به وجه إطلاق التفضيل على الله سبحانه، أي: خير الرازقين.

فائدة: عدد انعقاد الجمعة محل خلاف، فعند الشافعية والحنابلة لا تصح إلا بأربعين من أهلها. وعند الحنفية تصح الجمعة بثلاثة رجال سوى الإمام، وعند المالكية باثني عشر رجلاً سوى الإمام.

٦٣ - سورة المنافقون

مدنية^(١)، وآياتها إحدى عشرة آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿١﴾ - (٢) ﴿إِذَا جَاءَكَ الْمُتُفِقُونَ قَالُوا﴾ بِالسَّتِمْ عَلَى خِلَافٍ مَا فِي قُلُوبِهِمْ
﴿شَهِدْ إِنَّكَ لِرَسُولِ اللَّهِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لِرَسُولِهِ وَاللَّهُ شَهِدٌ﴾ يَعْلَمُ ﴿إِنَّ الْمُتُفِقِينَ
لَكَذِبُونَ﴾ ﴿١﴾ ﴿فِيَا أَضْمُرُوهُ مُخَالِفًا لِمَا قَالُوا﴾^(٣).

﴿٢﴾ - ﴿اتَّخِذُوا أَيْمَنَهُمْ جُنَّةً﴾ سِتْرَةً عَلَى أَمْوَالِهِمْ وَدِمَائِهِمْ ﴿فَصَدُّوا﴾ بِهَا ﴿عَنْ
سَبِيلِ اللَّهِ﴾ أَي: عَنْ الْجِهَادِ فِيهِمْ^(٤) ﴿إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ ﴿٢﴾.

(١) قوله: (مدنية). بلا خلاف.

(٢) روى البخاري في سبب نزول هذه الآيات عن زيد بن أرقم أنه كان مع عمه أي: في بعض الأسفار، فسمع عبدالله بن أبي يقول: لا تنفقوا على من عند رسول الله حتى ينفضوا. وقال: لئن رجعنا إلى المدينة ليخرجن الأعز منها الأذل، فذكر ذلك لعمه، وذكر عمه ذلك لرسول الله ﷺ، فأرسل إلى ابن أبي وأصحابه، فحلفوا أنهم ما قالوا ذلك، فصدقهم رسول الله ﷺ، فأنزل الله تصديق زيد بن أرقم وتكذيب المنافقين بهذه الآيات. اهـ. ملخصاً. [البخاري في تفسير هذه السورة].

(٣) قوله: (فيا أضمره). ظاهره: أن التكذيب هنا لمخالفة قولهم لما في قلوبهم، والظاهر أنه ليس مراداً؛ لأن الجمهور على أن الكذب مخالفة القول للواقع، ولو وافق ما في القلب، والتكذيب هنا في شهادتهم؛ لأن شهادتهم لم توافق الواقع، وقد ذهب النظام - وهو من أئمة المعتزلة - أن الكذب هو مخالفة القول لما في القلب، ولو وافق الواقع، واستدل بظاهر هذه الآية، فرد عليه الجمهور بأن التكذيب هنا لشهادتهم؛ لأن الشهادة لم توافق الواقع، وقد كذبوا في قولهم: إنا نشهد. والمسألة مفصلة في كتب البلاغة والأصول.

(٤) قوله: (عن الجهاد فيهم). كما تقدم في سورة المجادلة (١٦).

﴿٢﴾ - ﴿ذَلِكَ﴾ أي: سوء عملهم ﴿بِأَنَّهُمْ ءَامَنُوا﴾ باللسان ﴿ثُمَّ كَفَرُوا﴾ بالقلب^(١)، أي: استمروا على كفرهم به ﴿فَطُيْعَ﴾ ختم ﴿عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾ بالكفر ﴿فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ﴾ ﴿٢﴾ الإيمان.

﴿٤﴾ - ﴿وَإِذَا رَأَيْتَهُمْ تُعْجِبُكَ أَجْسَامُهُمْ﴾ لجملها^(٢) ﴿وَإِنْ يَقُولُوا تَسْمَعُ لِقَوْلِهِمْ﴾ لفصاحته ﴿كَأَنَّهُمْ﴾ من عظم أجسامهم في ترك التفهم^(٣) ﴿خُشْبٌ﴾ بسكون الشين وضمها^(٤) ﴿مُسْتَدَّةٌ﴾ ممالاة إلى الجدار ﴿يَحْسَبُونَ كُلَّ صَيْحَةٍ﴾ تصاح كنداء في العسكر وإنشاد ضالة ﴿عَلَيْهِمْ﴾^(٥) لما في قلوبهم من الرعب أن ينزل

(١) قوله: (بالقلب). وبمثله فسر ابن جرير. وعلى هذا تكون ﴿ثُمَّ﴾ في ﴿ثُمَّ كَفَرُوا﴾ للترتيب الذكري، لا للترتيب الزماني؛ لأنهم لم يزالوا في كفرهم، كما أشار إلى ذلك المفسر بقوله: (أي: استمروا على كفرهم به)، وقال القرطبي: «قيل: هذه الآية نزلت في قوم ارتدوا بعد الإيمان»، وعلى هذا تكون ﴿ثُمَّ﴾ للترتيب الزماني. وهذا الوجه بعيد؛ لأن الآية في المنافقين، والله أعلم.

(٢) قوله: (لجملها). نقل القرطبي عن ابن عباس: «كان عبدالله بن أبيّ وسيّاً جسيماً صحيحاً صبيحاً ذلق اللسان، وإذا قال سمع النبي ﷺ مقالته». اهـ. عن الكلبي: «المراد ابن أبيّ وجدّ بن قيس ومُعْتَب بن قشير كانت لهم أجسام ومنظر وفصاحة». اهـ.

(٣) قوله: (في ترك التفهم). هذا بيان لوجه الشبه، في هذا التشبيه البديع. وذكر نحوه القرطبي.

(٤) قوله: (بسكون...). قرأ بسكون الشين: أبو عمرو، والكسائي، وقنبل. وبضمها: الباقون. والخُشْبُ - بسكون الشين -: جمع خشبة، نحو: بدنة وبُذْن، وأما بالضم ﴿خُشْبٌ﴾ فكذلك جمع خشبة، كما يظهر من «المصباح»، أو جمع خشابٍ جمع خشبة، كما يقال: ثمرة وثار وثمر. ذكره القرطبي.

(٥) قوله تعالى: ﴿عَلَيْهِمْ﴾. الجار والمجرور مفعول ثانٍ لـ ﴿يَحْسَبُونَ﴾، وجملة ﴿هُرَّالْعَدُوُّ﴾ مستأنفة، والفاء في ﴿فَلَحَذَرَهُمْ﴾ الفاء الفصيحة.

فيهم ما يبيع دماءهم ﴿هُمُ الْعَدُوُّ فَاحْذَرهُمْ﴾ فإنهم يفشون سرك للكفار ﴿فَنَالَهُمُ اللَّهُ أَهْلَكُهُمْ﴾^(١) ﴿أَنَّى يُؤْفَكُونَ﴾^(٢) كيف يصرفون عن الإيثار بعد قيام البرهان. ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ تَعَالَوْا﴾ معتذرين ﴿يَسْتَغْفِرْ لَكُمْ رَسُولُ اللَّهِ لَوَّأُ﴾^(٣) بالتشديد والتخفيف، عطفوا ﴿رُءُوسَهُمْ وَرَأَيْتَهُمْ يَصُدُّونَ﴾ يعرضون عن ذلك ﴿وَهُمْ مُسْتَكْبِرُونَ﴾^(٤).

﴿٦﴾ - ﴿سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ﴾^(٥) استغني بهمزة الاستفهام عن همزة الوصل ﴿أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ لَن يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾^(٦). ﴿٧﴾ - ﴿هُمُ الَّذِينَ يَقُولُونَ﴾ لأصحابهم من الأنصار ﴿لَا تُنْفِقُوا عَلَى مَنْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ﴾ من المهاجرين ﴿حَتَّى يَنْفَضُوا﴾ ينفقوا عنه ﴿وَلِلَّهِ خَزَائِنُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ بالرزق، فهو الرازق للمهاجرين وغيرهم ﴿وَلَكِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَا يَفْقَهُونَ﴾^(٧).

(١) قوله: (أهلكهم). وبمثله فسر ابن عباس، قال: «لعنهم الله». اهـ. وهي كلمة ذم وتوبيخ. قاله القرطبي.

(٢) نقل القرطبي عن ابن عباس ما حاصله: «أنه لما نزل القرآن بصفتهم أمرهم بعض قبائلهم بالاستغفار وطلب الاستغفار من رسول الله ﷺ فلوّوا رؤوسهم، أي: حركوها استهزاء». اهـ.

(٣) قوله: (بالتشديد...). قرأ نافع، وروح: ﴿لَوَّأُ﴾: بالتخفيف، من الثلاثي المجرد. والباقون: بالتشديد من الثلاثي المزيد.

(٤) ﴿سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ...﴾. إعراب هذه الآية كما سبق في قوله تعالى: ﴿سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أُنذَرْتَهُمْ﴾ [البقرة: ٦]، فـ ﴿سَوَاءٌ﴾: مصدر بمعنى: اسم الفاعل، أي: مستوٍ، وهو خبر مقدم، وجملة ﴿أَسْتَغْفَرْتَ﴾ في تأويل مصدر مبتدأ مؤخر، وأول الفعل مصدرًا بدون حرف مصدري، فالمسوغ للتأويل بالمصدر معنوي.

٨- ﴿يَقُولُونَ لَيْنَ رَجَعْنَا﴾ من غزوة المصطلق^(١) ﴿إِلَى الْمَدِينَةِ لِيُخْرِجَ الْأَعْرَضَ﴾ عنوا به أنفسهم ﴿وَمِنْهَا الْأَذَلُّ﴾ عنوا به المؤمنين ﴿وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ﴾ الغلبة^(٢)

(١) قوله: (من غزوة بني المصطلق). إشارة إلى سبب نزول هذه الآيات في المنافقين وعلى رأسهم عبدالله بن أبيّ، وقد ذكر ابن كثير وغيره هذه القصة مفصلة من طرق متعددة، وما نقل عن ابن إسحق: في غزوة بني المصطلق اقتتل على الماء جهجاه بن سعيد الغفاري - وكان أجيّراً لعمر بن الخطاب - وسان بن وير وكان من الأنصار، فاقتتلا على ماء، فقال سنان: يا للأنصار، وقال الجهجاه: يا للمهاجرين، فلما سمع ذلك عبدالله بن أبيّ قال: ثاورونا في بلادنا - يعني المهاجرين - وما مثلنا وجلايب قريش هذه إلا كما قال القائل: سَمَنَ كلبك يأكلك، والله لئن رجعنا إلى المدينة ليخرجن الأعز منها الأذل، وخاطب الأنصار فقال: لو كففتهم عنهم لتحولوا عنكم من بلادكم إلى غيرها، وسمع ذلك زيد بن أرقم فبلغ ذلك إلى رسول الله ﷺ، فلما علم بذلك عبدالله بن أبيّ أتى إلى رسول الله ﷺ واعتذر وأنكر ما قاله حالفاً، وفي ذلك نزلت الآية.

وفي بعض الروايات: أن عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ استأذن بضرب عنقه فقال ﷺ: «دعه، لا يتحدث الناس أن محمداً يقتل أصحابه». اهـ. ملخصاً، وغزوة بني المصطلق - كما قال أهل السيرة - وقعت في السنة الخامسة أو السادسة، وتسمى غزوة المريسيع، وهو اسم ماء، ولم يكن بينهم قتال، إلا رمي بالسهم في وقت يسير، وهزم المشركون، وغنم المسلمون، وكان من السبايا: جويرية أم المؤمنين، فلما تزوجها رسول الله ﷺ أطلق المؤمنون أسراهم؛ لمكانة المصاهرة بالنبي ﷺ، فأسلمت بنو المصطلق.

(٢) قوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ﴾ في هذه الآية شاهد على ما يسمى بالقول بالموجب، وهو أحد وجوه القوادح المذكورة في أصول الفقه، وذكر ذلك البلاغيون أيضاً على وجه قريب مما ذكره الأصوليون، وهو عند الأصوليين: تسليم الدليل مع بقاء النزاع. وعند البلاغيين: أن يقع في كلام المتكلم وصف لموصوفٍ وحكم مترتب على ذلك الوصف، فينقل السامع ذلك الوصف إلى موصوف آخر بدون تعرض للحكم، فالمنافقون أثبتوا لأنفسهم وصفاً - على زعمهم - وهو العزة، ورتبوا على ذلك حكماً وهو الإخراج، فنقل ذلك الوصف إلى موصوف آخر، وهو الله ورسوله والمؤمنون.

﴿وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَلَكِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ (٨) ذلك.

(٩) - ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُلْهِكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ﴾ (٩) الصلوات الخمس (١٠) ﴿وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾ (١١).

(١٠) - ﴿وَأَنْفِقُوا﴾ في الزكاة (١١) ﴿مَنْ مَّا رَزَقْنَاهُ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ فَيَقُولَ رَبِّ لَوْلَا﴾ بمعنى: هلا (١٢)، أو «لا» زائدة (١٣)، و«لو» للتمني ﴿أَخَّرْتَنِي إِلَىٰ أَجَلٍ قَرِيبٍ فَأَصَّدَّقْ﴾ بإدغام التاء في الأصل في الصاد، أتصدق بالزكاة ﴿وَأَكُنْ مِنَ الصَّالِحِينَ﴾ (١٤) بأن أحج، قال ابن عباس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: «ما قصر أحد في الزكاة والحج إلا سأل الرجعة عند الموت».

(١١) - ﴿وَلَنْ يُؤَخِّرَ اللَّهُ نَفْسًا إِذَا جَاءَ أَجْلُهَا وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ (١١) بالتاء والياء (١٥).



(١) هذه الآية فيها تحذير المؤمنين عن أخلاق المنافقين. أفاده القرطبي.

(٢) قوله: (الصلوات الخمس). روي ذلك عن الضحاك، وروي عن الحسن: «جميع الفرائض».

(٣) قوله: (في الزكاة). وهذا التفسير وكذا تفسير ﴿وَأَكُنْ مِنَ الصَّالِحِينَ﴾ (١٠) بالحج مأخوذ من

حديث ابن عباس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا الآتي ذكره، والحديث رواه الترمذي في تفسير هذه الآية،

ورواه ابن جرير. وروي نحوه عن الضحاك، روى ابن جرير عنه قال: «هو الرجل

المؤمن نزل به الموت وله مال كثير لم يزكّه، ولم يحج منه، ولم يعط منه حق الله يسأل

الرجعة عند الموت فيزكي ماله، قال تعالى: ﴿وَلَنْ يُؤَخِّرَ اللَّهُ نَفْسًا إِذَا جَاءَ أَجْلُهَا﴾ (١١) اهـ.

(٤) قوله: (بمعنى: هلا). أي: فتكون ﴿لَوْلَا﴾ حرف تحضيض يتضمن معنى الاستفهام.

(٥) وقوله: (أو «لا» زائدة...). أي: فتكون «لو» حرف تمنّ، كما قال، وذكر الوجهين القرطبي.

(٦) قوله: (بالتاء والياء). قرأ شعبة بالياء. والباقون: بالتاء.

٦٤ - سورة التغابن

مكية أو مدنية^(١)، وآياتها ثماني عشرة آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

- ①- ﴿يَسْخِرُ اللَّهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ أي: ينزعه، فاللام زائدة^(٢)، وأتى بـ«ما» دون «من» تغليبا للأكثر ﴿لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَدُّ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ ②- ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ فَنُفِئَكُمْ كَافِرٌ وَمِنْكُمْ مُؤْمِنٌ﴾ في أصل الخلقة^(٣)، ثم يميّتهم ويعيدكم على ذلك ﴿وَاللَّهُ يَمَّا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ ③- ﴿خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ وَصَوَّرَكُمْ فَأَحْسَنَ صُورَكُمْ﴾ إذ جعل شكل الآدمي أحسن الأشكال^(٤) ﴿وَلِئَلَّا يَمَيزَ﴾

(١) قوله: (مكية). هذا القول عزاه القرطبي إلى الضحاك، وقال القرطبي: «هي مدنية في قول الأكثرين»، وعن الكلبي: «هي مكية ومدنية»، وعن ابن عباس: «أن سورة التغابن نزلت بمكة إلا آيات من آخرها نزلت في المدينة في عوف بن مالك الأشجعي، شكا إلى الرسول ﷺ جفاء أهله وولده، فأنزل الله عز وجل: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا بِتَحِيَّةٍ﴾... الآية». اهـ.

الخلاصة: الأقوال ثلاثة.

- (٢) قوله: (فاللام زائدة) كما تقدم أكثر من مرة.
- (٣) قوله: (في أصل الخلقة). نقل القرطبي عن ابن عباس، قال: «إن الله خلق بني آدم مؤمناً وكافراً، ويعيدهم في يوم القيامة مؤمناً وكافراً». اهـ. وإلى هذا أشار المفسر.
- (٤) قوله: (إذ جعل شكل الآدمي...). ظاهره أن المراد بضمير الخطاب جميع الناس، وعن ابن عباس، ومقاتل: «المراد آدم عَلَيْهِ السَّلَامُ خلقه بيده كرامة له». اهـ. قال القرطبي: «فإن قيل: كيف أحسن صورهم؟ قيل له: جعلهم أحسن الحيوان كله وأبهى صورة، بدليل =

﴿٤﴾ - ﴿يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَيَعْلَمُ مَا تُسْرُونَ وَمَا تُعْلِنُونَ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾ بما فيها من الأسرار والمعتقدات.

﴿٥﴾ - ﴿الْمُرْيَاتِكُمْ﴾ يا كفار مكة^(١) ﴿نَبُؤًا﴾ خبر ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ فَذَاقُوا وَبَالَ أَمْرِهِمْ﴾ عاقبة الكفر في الدنيا ﴿وَلَهُمْ﴾ في الآخرة ﴿عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ مؤلم.

﴿٦﴾ - ﴿ذَلِكَ﴾ أي: عذاب الدنيا ﴿بِأَنَّهُ﴾ ضمير الشأن ﴿كَانَتْ تَأْتِيهِمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ﴾ الحجج الظاهرات على الإيمان ﴿فَقَالُوا أَبَشْرٌ﴾ أريد به الجنس^(٢) ﴿يَهْدُونَنَا فَكَفَرُوا وَتَوَلَّوْا﴾ عن الإيمان ﴿وَأَسْتَعَى اللَّهُ﴾ عن إيمانهم ﴿وَاللَّهُ غَفِيٌّ﴾ عن خلقه ﴿حَمِيدٌ﴾ محمود في أفعاله^(٣).

= أن الإنسان لا يتمنى أن تكون صورته على خلاف ما يرى من سائر الصور، ومن حسن صورته أنه خلق منتصباً غير منكب، كما قال تعالى عَزَّوَجَلَّ: ﴿لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ﴾ [التين: ٤].

(١) قوله: (يا كفار مكة). أي: الخطاب لقريش، كما ذكره ابن جرير، والقرطبي وغيرهما. و﴿قَبْلُ﴾ مبني على الضم لحذف المضاف إليه، ونية معناه وهو في محل جرّ بـ﴿مِنْ﴾، كما تقدم نظائره.

(٢) قوله: (أريد به الجنس). أي: بدليل جمع الضمير في ﴿يَهْدُونَنَا﴾، و﴿بَشَرٌ﴾: مبتدأ، وجاز الابتداء بالنكرة لدخول الاستفهام عليه، وقيل: فاعل لفعل محذوف، تقديره: أيهدي بشر. وذلك لأن الهمزة الاستفهامية يكثر دخولها على الفعل، وليس من باب الاشتغال؛ لأن الفعل لم يعمل النصب في ضمير الاسم السابق، كما هو واضح.

(٣) قوله: (محمود...). أشار إلى أن ﴿حَمِيدٌ﴾ فاعل بمعنى: اسم المفعول. وإن صح كونه بمعنى: اسم الفاعل لكن الأنسب لـ﴿غَفِيٌّ﴾ كونه بمعنى: اسم المفعول. وراجع سورة لقمان الآية (٢٦)، فهناك كلام يتعلق بهذا اللفظ.

الإطاعة في ذلك ﴿وَإِنْ تَعَفَّوْا﴾^(١) عنهم في تشييطهم إياكم عن ذلك الخير معتلين بمشقة فراقكم عليهم ﴿وَصَفَحُوا وَتَغَفَّرُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾^(١٤).

﴿١٥﴾ - ﴿إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ﴾ لكم شاغلة عن أمور الآخرة ﴿وَاللَّهُ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ﴾^(١٥) فلا تفوتوه باشتغالكم بالأموال والأولاد.

﴿١٦﴾ - ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ﴾ ناسخة^(٢) لقوله: «اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ» [آل عمران: ١٠٢]، ﴿وَأَسْمَعُوا﴾ ما أمرتم به سماع قبول ﴿وَأَطِيعُوا﴾ الله ﴿وَأَنْفِقُوا﴾ في الطاعة ﴿خَيْرًا لِّأَنْفُسِكُمْ﴾ خبر يكن مقدرة جواب الأمر^(٣) ﴿وَمَنْ يُوقَ

= فقالوا: إلى مَنْ تدعنا، فIRQ وقيم». اهـ. وروى عن ابن عباس أيضًا في هذه الآية، قال: «هؤلاء رجال أسلموا - من أهل مكة - وأرادوا أن يأتوا النبي ﷺ فأبى أزواجهم وأولادهم أن يدعوه أن يأتوا النبي ﷺ، فلما أتوا النبي ﷺ رأوا الناس قد فقهوا في الدين هموا أن يعاقبوه - أي: أن يعاقبوا أزواجهم وأولادهم الذين كانوا منعوهم من إتيان النبي ﷺ؛ فأنزل الله تعالى: ﴿يَتَأْتِيَكَ أَهْمُؤُا...﴾ الآيات». اهـ. وفي كلام المفسر إشارة إلى كلا القولين في سبب النزول.

(١) ﴿وَإِنْ تَعَفَّوْا﴾. العفو: المحو، والصفح: الإعراض، والغفر: الستر، وكلها متقاربة، والجمع بينها لزيادة التوكيد والترغيب، كما ذكر البلاغيون.

(٢) قوله: (ناسخة). هذا القول مروى عن قتادة، والربيع بن أنس، والسدي، وابن زيد، كما في القرطبي. وعن ابن عباس: «ليست ناسخة، ولكن ﴿حَقَّ تَقَاتِهِ﴾ أن يجاهد الله حق جهاده ولا يأخذهم بالله لومة لائم، ويقوموا لله بالقسط ولو على أنفسهم أو آبائهم وأبنائهم». اهـ. واختار ابن جرير أنها ليست ناسخة، وقال: «يحتمل كون المعنى: اتقوا الله حق تقاته فيما استطعتم». اهـ. أي: كأن هذه الآية مقيدة ومفسرة لتلك الآية، والله أعلم.

(٣) قوله: (خبر يكن). أي: ﴿خَيْرًا﴾ منصوب على أنه خبر «يكن» المقدر، واسمه ضمير مستتر فيه، وهذا الإعراب معزو إلى أبي عبيدة، كما في «إعراب القرآن» للدرويش، =

شَحَّ نَفْسِهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿١٦﴾ ﴿١﴾ الفائزون.

﴿١٧﴾ - ﴿إِنْ تُقْرِضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا﴾ بأن تتصدقوا عن طيب قلب ﴿يُضَعِّفُهُ﴾ ﴿٢﴾

لَكُمْ ﴿٣﴾ وفي قراءة ﴿٣﴾: «يُضَعِّفُهُ» بالتشديد، بالواحدة عشرًا إلى سبعمائة وأكثر ﴿٤﴾

﴿وَيَغْفِرَ لَكُمْ﴾ ما يشاء ﴿وَاللَّهُ شَكُورٌ﴾ مجاز على الطاعة ﴿٥﴾ ﴿حَلِيمٌ﴾ ﴿١٧﴾ في العقاب على المعصية.

﴿١٨﴾ - ﴿عَلِمُوا الْغَيْبِ﴾ السر ﴿وَالشَّهَادَةِ﴾ العلانية ﴿الْعَزِيزِ﴾ في ملكه ﴿الْحَكِيمِ﴾ ﴿١٨﴾

في صنعه.



= وذكره البيضاوي احتمالاً، وعن سيبويه: «مفعول به لفعل محذوف، أي: اتتوا خيراً»، وعن الكسائي، والفراء: «مفعول مطلق، نعت لمصدر محذوف، أي: إنفاقاً خيراً»، وذكر الاحتمالات البيضاوي.

﴿١﴾ ﴿وَمَنْ يُوقِ شَحَّ نَفْسِهِ﴾. تقدم مثله في سورة الحشر.

﴿٢﴾ قوله: (بأن تتصدقوا). كما تقدم في سورة البقرة.

﴿٣﴾ قوله: (وفي قراءة: ...). قرأ بالتشديد: ابن كثير، وابن عامر، وأبو جعفر، ويعقوب.

وبالأنف: ﴿يُضَعِّفُهُ﴾: الباقون.

﴿٤﴾ قوله: (بالواحدة عشرًا). متعلق بـ ﴿يُضَعِّفُهُ﴾، وبيان لكيفية ومقدار المضاعفة. وتقدم

في سورة البقرة الآية (٢٦١).

﴿٥﴾ قوله: (مُجَاز) بضم الميم، اسم فاعل: مجازي، مجازي.

٦٥ - سورة الطلاق

مدنية^(١)، وآياتها اثنتا عشرة آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(١) - ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ﴾ المراد أمته بقرينة ما بعده^(٢)، أو قل لهم: ﴿إِذَا طَلَقْتُمْ
النِّسَاءَ﴾ أي: أردتم الطلاق ﴿فَطَلِّقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ﴾ لأولها بأن يكون الطلاق في
طهر لم تمس فيه^(٣)، لتفسيره ﷺ بذلك رواه الشيخان^(٤) ﴿وَأَحْصُوا الْعِدَّةَ﴾

(١) قوله: (مدنية). في قول الجميع، قاله القرطبي.

(٢) قوله: (بقرينة ما بعده). أي: صيغة الجمع في ﴿طَلَقْتُمْ﴾ وما بعده. وقال القرطبي:
«خوِّط بلفظ الجماعة تعظيماً وتفخيماً»، يعني: أن الخطاب للنبي ﷺ وصيغة الجمع
للتعظيم، وهذا وجه ثالث.

وفي سبب نزول هذه الآية وجهان ذكرهما القرطبي:
الأول: أنها في طلاق النبي ﷺ حفصة بنت عمر بن الخطاب، طلقها تطليقة واحدة، ثم
راجعها. روي عن أنس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.
الثاني: في تطليق عبدالله بن عمر امرأته وهي حائض، فأمر بمراجعتها، روي عن السدي
وغيره.

(٣) قوله: (بأن يكون...). تصوير لكون الطلاق لعدتهن، أي: يكون الطلاق مستقبلاً
للعدة، بدون فصل بينهما، وهذا من أدلة الشافعية على قولهم بأن القراء هو الطهر؛ لأن
الطلاق وجب أن يكون في طهر لم يجامعها فيه، ويسمى الطلاق السنّي، أي: الموافق
للسنة والشرع، فإذا كان الطلاق في أول العدة، وجب كون القراء هو الطهر، بخلاف ما
إذا كان القراء الحيض، فإنه يكون بينه وبين الطلاق وقت عادة.

(٤) وقول المفسر: (رواه الشيخان). أي: البخاري ومسلم، وذلك في تطليق ابن عمر
زوجته في حيضها، ففي الحديث: قال النبي ﷺ: «ليراجعها ثم يمسكها حتى تطهر ثم =

احفظوها لتراجعوا قبل فراغها ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ رَبَّكُمْ﴾ أطيعوه في أمره ونهيه
 ﴿لَا تُخْرِجُوهُنَّ مِنْ بُيُوتِهِنَّ وَلَا يُخْرِجَنَّ﴾ منها حتى تنقضي عدتهن ﴿إِلَّا أَنْ
 يَأْتِيَنَّ بِفَحِشَةٍ﴾ زنى^(١) ﴿مُبَيِّنَةٍ﴾ بفتح الياء وكسرها^(٢)، بُيِّنَتْ أو بَيَّنَّة فيخرجن
 لإقامة الحد عليهن ﴿وَتِلْكَ﴾ المذكورات ﴿حُدُودُ اللَّهِ وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَقَدْ ظَلَمَ
 نَفْسَهُ لَا تَدْرِي لَعَلَّ اللَّهَ يُحْدِثُ بَعْدَ ذَلِكَ﴾ الطلاق ﴿أَمْرًا﴾^(٣) مراجعة فيما إذا
 كان واحدة أو اثنتين^(٤).

﴿٢﴾ - ﴿فَإِذَا بَلَغَ أَجْلُهُنَّ﴾ قاربن انقضاء عدتهن^(٤) ﴿فَأَمْسِكُوهُنَّ﴾ بأن
 تراجعوهن ﴿بِمَعْرُوفٍ﴾ من غير ضرار ﴿أَوْ فَارِقُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ﴾ أتركوهن حتى
 تنقضي عدتهن ولا تضاروهن بالمراجعة ﴿وَأَشْهِدُوا ذَوَىٰ عَدْلٍ مِّنكُمْ﴾ على

= تحيض فتطهر، فإن بدا له أن يطلقها فليطلقها طاهرًا قبل أن يمسه، فتلك العدة التي أمر
 الله عَزَّوَجَلَّ. اهـ. [«فتح الباري» (٢٥٨/٩)، مسلم (١٠٩٤/٢)].

والطلاق في الحيض أو إيقاعه ثلاثًا سمي بدعيًا، ويقع باتفاق الأئمة الأربعة، مع الإثم
 في طلاق الحائض اتفاقًا وكذا إن طلقها ثلاثًا مرة واحدة، وفيه نزاع بين الفقهاء.

(١) قوله: (زنى). وبه ورد التفسير للفاحشة المبيّنة هنا عن جمع من السلف منهم: ابن
 عباس، وابن عمر، والحسن وغيرهم. أي: فتخرج لإقامة الحد، كما قال المفسر. وعن
 ابن عباس أيضًا، وأبي بن كعب وغيرهما: «هي بداءة لسانها وإيذاؤها»، واختار ابن
 جرير: «أنها المعصية عموماً»، رواه عن ابن عباس، واختاره ابن كثير أيضًا.

(٢) قوله: (بفتح الياء...). بفتح الياء على صيغة اسم المفعول: قراءة ابن كثير، وشعبة.
 وبكسرها: على صيغة اسم الفاعل: قراءة الجمهور. وبين المفسر معناهما.

(٣) قوله: (مراجعة). بذلك ورد التفسير عن عطاء، وقتادة، والضحاك، وفاطمة بنت قيس وغيرهم.
 كما في ابن كثير، أي: إننا ألزمتنا لزومها البيت لعل زوجها يندم فيراجعها. كما في ابن كثير.

(٤) قوله: (قاربن...). كما تقدم في آية البقرة (٢٣١).

المراجعة أو الفراق^(١) ﴿وَأَقِيمُوا الشَّهَادَةَ لِلَّهِ﴾ لا للمشهود عليه أو له^(٢) ﴿ذَلِكَ كُمْ يُوعَظُ بِهِ مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا﴾ من كرب الدنيا والآخرة^(٣).

﴿وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ﴾ يخطر بباله ﴿وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ﴾ في أموره ﴿فَهُوَ حَسْبُهُ﴾ كافيهِ ﴿إِنَّ اللَّهَ بَلِغُ أَمْرِهِ﴾ مراده، وفي قراءة^(٤): بالإضافة ﴿قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لِكُلِّ شَيْءٍ كَرْحًا وَشِدَّةً﴾ ﴿قَدْ رَأَى﴾ ميقانا.

(١) قوله: (على المراجعة...) وجهان في الأمر الذي يشهد عليه. ذكرهما القرطبي، ويحتمل أن يراد كلاهما، كما روى ابن جرير عن السدي. وعلى كل تقدير، الأمر بالإشهاد أمر ندب عند جماهير الفقهاء، منهم الأئمة الأربعة كما يعلم من القرطبي.

(٢) قوله: (لا للمشهود عليه). أي: لا تكون الشهادة لصالح المشهود عليه أو المشهود له، بل تكون لوجه الله مراعيًا فيها الحق.

(٣) قوله: (من كرب الدنيا والآخرة). روى القرطبي هذا التفسير عن ابن عباس. وعنه أيضًا: «هذا في أمر الطلاق»، أي: من طلق كما أمره الله -أي: الطلاق السني- يكن له مخرج في الرجعة في العدة، وأن يكون كأحد الخطأين بعد العدة. اهـ. وفسر ابن جرير قريبًا من ذلك.

وقال القرطبي ناقلًا عن ابن عباس ما حاصله: «هذه الآية نزلت في عوف بن مالك الأشجعي، أسر العدو أحد أبنائه، يسمى سالمًا، فشكا إلى النبي ﷺ وقد جزعت أمه، فقال ﷺ: «اتق الله واصبر، وأمرك وإياها أن تستكثروا من قول: لا حول ولا قوة إلا بالله»، ففعلا، فغفل العدو عن ابنه، فساق غنمهم وأتى بها إلى أبيه، وهي أربعة آلاف شاة، ونزلت الآية في ذلك». اهـ. ملخصًا.

(٤) قوله: (وفي قراءة:...). قرأ حفص: بالإضافة. والجمهور: قرؤوا بتنوين ﴿بَالِغٍ﴾ ونصب ﴿أَمْرِهِ﴾.

④- ﴿وَالَّتِي﴾ بهمزة وياء^(١)، وبلا ياء في الموضعين ﴿يَسِّنَ مِنَ الْمَحِيضِ﴾
 بمعنى الحيض^(٢) ﴿مِنْ نِّسَائِكُمْ إِنْ ارْتَبْتُمْ﴾ شككتهم في عدتهن^(٣) ﴿فَعَدَّتْهُنَّ ثَلَاثَةُ أَشْهُرٍ وَالَّتِي لَمْ يَحِضْ﴾ لصفرهن، فعدتهن ثلاثة أشهر، والمسألتان^(٤) في غير
 المتوفى عنهن أزواجهن، أما هن فعدتهن ما في آية^(٥): «يَرَبِّصْنَ أَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا» [البقرة: ٢٣٤]، ﴿وَأُولَئِكَ الْأَحْمَالُ أَجْلُهُنَّ﴾ انقضاء عدتهن مطلقات أو متوفى

(١) قوله: (بهمزة...) القراءات هنا كما تقدم في أول سورة الأحزاب (٤).

(٢) قوله: (بمعنى: الحيض). أي: فالمحيض هنا مصدر ميمي، وليس اسم مكان.

(٣) قوله: (شككتهم في عدتهن). كلام المفسر يحتمل كون المراد منه: إن ارتبتم في حكم عدتهن ولم تعرفوه فهو ثلاثة أشهر. وهذا اختيار ابن جرير، وابن كثير، وروي عن ابن جبير، وروى ابن جبير عن أبي بن كعب، قال: يا رسول الله، إن عددًا من عدد النساء لم تذكر في الكتاب، الصغار والكبار وأولات الأحمال؛ فأنزل الله: ﴿وَالَّتِي يَسِّنَ...﴾ الآية. اهـ.

كما يحتمل كون المعنى: إن ارتبتم في الدم الخارج من اليائسة هل هو استحاضة أو حيض، روي ذلك عن طائفة من السلف، كما في ابن جرير، وابن كثير. والاسم الموصل ﴿الَّتِي﴾ مبتدأ، خبره الجملة الشرطية.

(٤) قوله: (والمسألتان...) أي: عدة الصغيرة والآيسة.

(٥) وقوله: (ما في آية...) أي: فتكون هذه الآية ﴿يَرَبِّصْنَ...﴾ مخصصة لهذه الآية التي في هذه السورة، وخصصت أيضًا بالأمة. وكذلك قوله تعالى: ﴿وَأُولَئِكَ الْأَحْمَالُ...﴾ مخصصة لآية عدة المتوفى عنها زوجها عند الأئمة الأربعة، فالمتوفى عنها زوجها إذا كانت حاملاً انقضت عدتها بوضع الحمل، وقد ورد بذلك الحديث الصحيح، في سبيعة الأسلمية قتل زوجها وهي حامل، فوضعت بعد أربعين يومًا من موته، فأنكحها رسول الله ﷺ. اهـ. رواه البخاري بسياق مفصل. [«فتح الباري» (٨/ ٥٢١)].

عنهن أزواجهن ﴿أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مِنْ أَمْرِهِ يُسْرًا﴾ (٤) ﴿فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾.

⑤ - ﴿ذَلِكَ﴾ المذكور في العدة ﴿أَمْرُ اللَّهِ﴾ حكمه ﴿أَنْزَلَهُ إِلَيْنَا وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَكْفِرْ عَنْهُ سَيِّئَاتِهِ وَيُعْظِمْ لَهُ أَجْرًا﴾ (٥) ﴿^(١)﴾.

⑥ - ﴿أَسْكُوهُنَّ﴾ أي: المطلقات ﴿مِنْ حَيْثُ سَكَتُنَّ﴾ أي: بعض مساكنكم ^(٢) ﴿مِنْ وَجْدِكُمْ﴾ أي: سعتكم ^(٣)، عطف بيان أو بدل مما قبله بإعادة الجار، وتقدير مضاف، أي: أمكنة سعتكم لا ما دونها ﴿وَلَا تَضَارَّوْهُنَّ لِتُضَيِّقُوا عَلَيْهِنَّ﴾ (٤) ﴿الْمَسَاكِينَ﴾، فيحتجن إلى الخروج أو النفقة ^(٥) فيفتدين منكم ﴿وَإِنْ كُنَّ أُولَاتٍ حَمْلٍ فَأَنْفِقُوا عَلَيْهِنَّ حَتَّى يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ فَإِنْ أَرْضَعْنَ لَكُمْ﴾ (٦) ﴿أَوْلَادَكُمْ مِنْهُنَّ﴾ ﴿فَتَأْتُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ﴾ على

(١) قوله تعالى: ﴿يُكْفِرْ عَنْهُ سَيِّئَاتِهِ وَيُعْظِمْ لَهُ أَجْرًا﴾ (٥). قال ابن كثير: «أي: يذهب عنه المحذور، ويجزل له الثواب على العمل اليسير».

(٢) قوله: (أي: بعض...) أفاد أن ﴿مِنْ﴾ للتبعية.

(٣) وقوله: (أي: سعتكم). كما فسر به ابن عباس وغيره.

(٤) قوله: (المساكين). كما فسر بذلك ابن جرير، ورواه عن مجاهد وغيره، قال ابن جرير: «ولا تضاروهن في المسكن الذي تسكنوهن فيه وأنتم تجدون سعة من المنازل أن تطلبوا التضييق عليهن». اهـ.

(٥) وقوله: (أو النفقة). معطوف على (المساكين). أي: لتضييقوا عليهن النفقة. وهذا المعنى عزاه القرطبي إلى مقاتل، ونقل ابن كثير عنه، قال: «يعني يضاجرها لتفتدي منه بهاها أو تخرج من مسكنه». اهـ.

(٦) وقوله تعالى: ﴿وَإِنْ كُنَّ أُولَاتٍ حَمْلٍ...﴾ أي: المطلقة طلاقاً بائناً إن كانت حاملاً استحققت النفقة فإذا ولدت فلها إرضاع الولد بالأجرة، يعطيها ولي الولد، أما الرجعية فإنها تستحق النفقة سواء كانت حاملاً أم غير حامل. كما أفاده ابن كثير.

الإرضاع ﴿وَأْتِمِرُوا بِئِنَّكُمْ﴾^(١) وبينهن ﴿بِمَعْرُوفٍ﴾ بجميل في حق الأولاد بالتوافق على أجر معلوم على الإرضاع ﴿وَأَنْ تَعَاْسَرْتُمْ﴾ تضايقتم في الإرضاع، فامتنع الأب^(٢) من الأجرة والأم من فعله ﴿فَسَتَرْضِعْ لَكُمْ﴾ للأب ﴿أُخْرَى﴾ ولا تكره الأم على إرضاعه.

﴿لِيُنْفِقَ﴾ على المطلقات والمريضات^(٣) ﴿ذُو سَعَةٍ مِنْ سَعَتِهِ وَمَنْ قُدِرَ﴾

= ومفهوم هذه الآية: أن البائن غير الحامل لا نفقة لها على الزوج، وهو مذهب الجمهور خلافاً للحنفية، ولكن لها السكنى لقوله تعالى: ﴿أَسْكِنُوهُنَّ﴾ في أول الآية، وهو مذهب الشافعية والمالكية، وكذا الحنفية، خلافاً للحنابلة، فليس لها سكنى ولا نفقة عندهم، لحديث فاطمة بنت قيس، وفي حديثها: «أن لا نفقة لها ولا سكنى»، وكانت بائناً، والخلاف مشهور عند الفقهاء.

الخلاصة: الرجعية: لها السكنى والنفقة اتفاقاً. والبائن: لها السكنى دون النفقة عند الشافعية، والمالكية، ولها السكنى والنفقة عند الحنفية، وليس لها السكنى ولا النفقة عند الحنابلة. وظاهر قوله تعالى: ﴿أَسْكِنُوهُنَّ﴾، ومفهوم قوله تعالى: ﴿وَأَنْ تَعَاْسَرْتُمْ...﴾ دليل لقول الشافعية والمالكية، والله أعلم.

(١) قوله تعالى: ﴿وَأْتِمِرُوا﴾. خطاب للأزواج والزوجات، كما قاله القرطبي.

(٢) قوله: (فامتنع الأب). توضيح للتعاسر، وبمثله فسر المفسرون، قال القرطبي: «فأبى الزوج أن يعطي الأم رضاعها وأبت الأم أن ترضعه فليس له إكراهها، وليستأجر مرضعة غير أمه». اهـ.

(٣) قوله: (على المطلقات...). وبمثله فسر ابن جرير، وروى عن مجاهد، ويؤخذ من الآية: أن النفقة هنا تعتبر بحال الزوج غنى وفقراً، كما سبق تقدير المتعة في سورة البقرة: ﴿عَلَى الْمُوسِعِ قَدَرُهُ وَعَلَى الْمُقْتِرِ قَدَرُهُ﴾ [البقرة: ٢٣٦]، أما النفقة على الزوجة فهي مقدرة عند الشافعية بمدّين على الموسر ومد على الفقير، على التفصيل الذي ذكره الفقهاء.

ضيق ﴿عَلَيْهِ رِزْقُهُ، فَلْيَنْفِقْ مِمَّا آتَاهُ﴾ أعطاه ﴿اللَّهُ﴾ على قدره ﴿لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ^(١) نَفْسًا إِلَّا مَاءً آتَاهَا سَيِّجَعُلُ اللَّهُ بَعْدَ عُسْرٍ يُسْرًا﴾ (٧) وقد جعله بالفتوح.

٨ - ﴿وَكَايْن﴾ هي كاف الجر دخلت على «أي» بمعنى: كم^(٢) ﴿مِنْ قَرِيَةٍ﴾ أي: وكثير من القرى ﴿عَنْتَ﴾ عصت، يعني: أهلها^(٣) ﴿عَنْ أَمْرِ رَبِّهَا وَرُسُلِهِ﴾ فَحَاسَبَتْهَا ﴿فِي الْآخِرَةِ، وَإِنْ لَمْ تَجِيءْ؛ لَتَحْقُقْ وَقُوعَهَا﴾ حَسَابًا شَدِيدًا وَعَذَابًا عَذَابًا ﴿تُكْرَأُ﴾ بسكون الكاف وضمها^(٤)، فظيغًا وهو عذاب النار.

(١) قوله تعالى: ﴿لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ...﴾. وهذا نفي واستثناء يفيد الحصر، فالمنفي منطوق، والمثبت مفهوم على قول الجمهور، وكلاهما منطوق عند الحنابلة. وعلى كل حال دلت الآية على وجود التكليف بالمستطاع، فيؤخذ منه صحة إطلاق الأصوليين «التكليف» و«المكلف»، ونحو ذلك خلافاً لمن أبى ذلك من بعض المتأخرين.

(٢) قوله: (هي كاف الجر). أي: فهي مركبة في الأصل، وهي بمعنى: كم الخبرية، وقد تكون للاستفهام، ومبنية على الكسر، وجاز فيه إظهار النون: كَايْن، وتوافق «كم» في أن كلا منهما اسم، مبني، مبهم، محتاج إلى تمييز، ولكل منهما صدر الكلام، وكلاهما يأتي استفهامية وخبرية، «كم» باتفاق، و«كأي» على خلاف في كونها استفهامية تارة، وتخالف «كأين» لـ«كم» في أن تمييزها يأتي مجروراً بمن ظاهرة - غالباً - كما في الآية، وأما تمييز «كم» الخبرية، فهو مجرور بالإضافة، أو «بمن»، وتميز «كأين» مفرد، وتميز «كم» يأتي مفرداً وجمعاً، وقد ذكرنا بعض التفاصيل في ذلك في رسالتنا «إحكام العدد في أحكام العدد». وتقدمت الكلمة في سورة آل عمران الآية (١٤٦)، ويوسف الآية (١٠٥)، والحج الآية (٤٨) وغيرهن. و﴿كَايْن﴾ هنا في محل رفع مبتدأ، خبرها جملة ﴿عَنْتَ﴾.

(٣) قوله: (يعني: أهلها). أفاد أن القرية هنا مجاز مرسل أريد المحل، أو مجاز عقلي بإسناد الفعل إلى المحل. وجملة ﴿عَنْتَ﴾ في محل رفع خبر لـ«كأي»، وهي: مبتدأ في محل رفع.

(٤) قوله: (بسكون الكاف). قرأ بالضم: نافع، وشعبة، ويعقوب، وأبو جعفر، وابن ذكوان. وبالتسكين: الباقون. وتقدم الوجهان في سورة الكهف الآية (٧٤).

﴿٩﴾ - ﴿فَذَاقَتْ وَبَالَ أَمْرِهَا﴾ عقوبته ﴿وَكَانَ عَاقِبَةُ أَمْرِهَا خُسْرًا﴾ ﴿٩﴾ خسارًا وهلاكًا.
 ﴿١٠﴾ - ﴿أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا﴾ تكرير الوعيد توكيد ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ يَتَّوَلَّى
 الْأَتْبِيبُ﴾ أصحاب العقول ﴿الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ نعت للمنادى^(١)، أو بيان له ﴿قَدْ أَنزَلَ
 اللَّهُ إِلَيْكُمْ ذِكْرًا﴾ ﴿١٠﴾ هو القرآن^(٢).

﴿١١﴾ - ﴿رَسُولًا﴾ أي: محمدًا ﷺ، منصوب^(٣) بفعل مقدر، أي: وأرسل ﴿يَتْلُوا
 عَلَيْكُمْ ءَايَاتِ اللَّهِ مُبَيِّنَاتٍ﴾ بفتح الياء وكسرهما كما تقدم^(٤) ﴿يُخْرِجَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا
 الصَّالِحَاتِ﴾ بعد مجيء الذكر والرسول ﴿مِنَ الظُّلُمَاتِ﴾ الكفر الذي كانوا عليه
 ﴿إِلَى النُّورِ﴾ الإيثار الذي قام بهم بعد الكفر ﴿وَمَن يُؤْمِنْ بِاللَّهِ وَيَعْمَلْ صَالِحًا يُدْخِلْهُ﴾،
 وفي قراءة^(٥): ﴿نُذِخْلَهُ﴾، ﴿جَنَّاتٍ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا قَدْ أَحْسَنَ اللَّهُ لَهُ
 رِزْقًا﴾ ﴿١١﴾ هو رزق الجنة التي لا ينقطع نعيمها.

-
- (١) قوله: (للمنادى). أي وهو ﴿أَوَّلِي الْأَتْبِيبِ﴾.
 (٢) قوله: (هو القرآن). كما روي عن السدي، وابن زيد، وبه فسر أكثر المفسرين.
 (٣) قوله: (منصوب). أي: فهو مفعول به لفعل محذوف، وهذا أحد الأوجه، وقيل: بدل من
 ﴿ذِكْرًا﴾ على تقدير مضاف، أي: ذا ذكر. أو بدون تقديره مبالغة، وعلى هذا يكون المراد
 بالذكر الرسول ﷺ، وقيل غير ذلك كما فصله المعربون.
 (٤) قوله: (بفتح الياء...). قرأ بالفتح: نافع، وابن كثير، وأبو عمرو، وشعبة، وأبو جعفر،
 ويعقوب. وبالكسر: بصيغة اسم الفاعل: الباقون.
 وقوله: (كما تقدم). أي في أول السورة ﴿مُبَيِّنَاتٍ﴾ ﴿مُبَيِّنَةٍ﴾. ومراد المفسر الإشارة إلى
 المعنى على القراءتين، لا بيان القراء؛ لأن القراء مختلفون في الموضعين.
 (٥) قوله: (وفي قراءة...). قرأ بالنون: ﴿نُذِخْلَهُ﴾: نافع، وابن عامر، وأبو جعفر. وبالياء:
 ﴿يُدْخِلْهُ﴾: الباقون.

(١٢) - ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ﴾ يعني: سبع أرضين^(١)
﴿يَنْزِلُ الْأَمْرُ﴾ الوحي ﴿بَيْنَهُنَّ﴾ بين السماوات والأرض ينزل به جبريل من
السما إلى الأرض السابعة^(٢) ﴿لِنَعْلَمَ﴾ متعلق بمحذوف، أي: أعلمكم
بذلك الخلق والتنزيل ﴿أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا﴾ (١٣).



(١) قوله: (يعني: سبع أرضين). أي: فالأرض سبع كعدد السموات بنص القرآن الكريم،
وكما في «الصحيحين»: «من ظلم قيد شبرٍ من الأرض طوّقه من سبع أرضين»، وغيره
من الأحاديث، والمراد بالأرضين السبع: أنها سبعة أطباق بعضها فوق بعض، وعزا
القرطبي هذا القول إلى الجمهور، ونقل عن الضحاك: «أنها مطبقة بعضها على بعض
من غير فتوق بخلاف السموات»، ونقل عن أبي صالح، عن ابن عباس قولاً آخر: «أنها
سبع أرضين منبسطة، ليس بعضها فوق بعض تفرق بينها بحار وتظل جميعهم
السما». اهـ. وعلى هذا لعل المراد القارات السبع، ولكن المعنى الأول أشهر، وهو الذي
يدل عليه الأحاديث الصحيحة، كالحديث المتقدم، وكما في «صحيح البخاري» فيمن
غضب أرضاً: «خسف به إلى سبع أرضين يوم القيامة» [٢٣٢٢]، وقد ردّ ابن كثير على
القول بأنها سبعة أقاليم.

(٢) قوله: (من السما السابعة...). نقل نحوه القرطبي عن مجاهد، وروى كذلك ابن جرير
عن مجاهد، والله أعلم.

٦٦ - سورة التحريم

مدنية^(١)، وآياتها اثنتا عشرة آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(١) - ﴿يَتَأْتِيهَا النَّبِيُّ لِمَحْضٍ مَّا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ ﴿١﴾ مِنْ أَمْتِكَ ﴿٢﴾ مَارِيَةَ الْقَبْطِيَّةِ لَمَّا وَقَعَهَا

(١) قوله: (مدنية). قال القرطبي: «في قول الجميع، وتسمى سورة النبي». اهـ.

(٢) قوله: (أَمْتِكَ). بفتح الهمزة وتخفيف الميم، أي: المملوكة، وهي مارية القبطية، أم إبراهيم رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، وكان ملك الإسكندرية المقوقس أهداها إلى النبي ﷺ.

وما ذكر المفسر من القصة في سبب نزول الآية مروى عن ابن عباس وغيره، وحاصلها: أن أم المؤمنين حفصة كانت عند أبيها عمر بن الخطاب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، فدعا النبي ﷺ جاريته مارية فظلت معه في بيت حفصة، فواقعها أي: جامعها، ورجعت حفصة، فلما علمت بالخبر غارت غيرة شديدة - كعادة النساء - فحرّم النبي ﷺ مارية على نفسه؛ إرضاءً لحفصة، وكان أمرها أن لا تفشي ذلك، ولكنها أخبرت بذلك عائشة... اهـ. ملخصاً من ابن جرير. ولكن الأصح ما في «الصحيحين» من أن الآيات نزلت في تحرّمه ﷺ على نفسه العسل، تقول عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: أن رسول الله ﷺ كان يمكث عند زينب بنت جحش ويشرب عندها عسلاً، فتواطأت أنا وحفصة أن آتيناه دخل عليها النبي ﷺ فلنقل له: إني أجد منك ريح مغاير، أكلت مغاير، فدخل على إحداها النبي فقالت ذلك له، فقال: «لا، بل شربت عسلاً عند زينب بنت جحش، ولن أعود له»؛ فنزلت ﴿يَتَأْتِيهَا النَّبِيُّ لِمَحْضٍ مَّا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ...﴾ إلى قوله تعالى ﴿إِنْ نُوَبِّأُ إِلَى اللَّهِ...﴾. اهـ. ملخصاً. [فتح الباري] (٢/١١٠٠).

وليُعلم: أن ضعف المرأة وجبلتها التي خلقت عليه من الغيرة وقلة التحمل والصبر ربما تغلب عليها ولو كانت بمكانة عالية، فلا غرابة في صدور مثل هذا من أمهات المؤمنين رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُنَّ أجمعين، والمغاير: جمع مُغْفور بضم الميم، بقلة أو صمغة متغيرة الرائحة فيها حلاوة. اهـ. ذكره القرطبي.

في بيت حفصة، وكانت غائبة، فجاءت وشق عليها كون ذلك في بيتها، وعلى فراشها حيث قلت: هي حرام عليّ ﴿تَبْنِي﴾ بتحريمها ﴿مَرْضَاتُ أَزْوَاجِكَ﴾ أي: رضاهن ﴿وَاللَّهُ عَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ ﴿١﴾ غفر لك هذا التحريم.

﴿٢﴾ - ﴿قَدْ فَرَضَ اللَّهُ﴾ شرع ﴿لَكُمْ نَحْلَةَ أَيْمَنِكُمْ﴾ تحليلها بالكفارة المذكورة في سورة المائدة، ومن الأيمان تحريم الأمة ^(١). وهل كفر عليه السلام؟ قال مقاتل ^(٢): «أعتق رقبة في تحريم مارية»، وقال الحسن: «لم يُكفّر؛ لأنه عليه السلام مغفور له»، ﴿وَاللَّهُ مَوْلَاكُمْ﴾ ناصركم ﴿وَهُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ﴾ ﴿٢﴾.

﴿٣﴾ - ﴿وَ﴾ اذكر ﴿إِذَا أَسْرَأَ النَّبِيُّ إِلَى بَعْضِ أَزْوَاجِهِ﴾ هي حفصة ^(٣) ﴿حَدِيثًا﴾ هو تحريم مارية ^(٤)، وقال لها: «لا تفشي»، ﴿فَلَمَّا نَبَأَتْ بِهِ﴾ عائشة ظناً منها أن لا

(١) قوله: (ومن الأيمان...) يعني: أن قول القائل في الزوجة وغيرها هو أو هي علي حرام فإنه يعتبر يميناً فيها كفارة اليمين إذا حنث، وفي ذلك اختلاف كثير، أورد القرطبي ثمانية عشر قولاً، وهو عند الشافعية من الكنايات، إذا أراد به الطلاق أو الظهار أو اليمين يقع ما أراد، وههنا كان مجرد يمين.

(٢) قوله: (قال مقاتل:...) نقل القرطبي القولين، كما ذكر المفسر، وقال: «القول بأنه كفر هو الأصح»، ونقل عن زيد بن أسلم، ومقاتل أنه كفر بعتق رقبة.

(٣) قوله: (هي حفصة). قال ابن جرير: «هو قول ابن عباس، وقتادة، وزيد بن أسلم، وابنه عبدالرحمن، والشعبي، والضحاك». اهـ. ملخصاً.

(٤) قوله: (هو تحريم مارية). كما تقدم في سبب النزول، وعلى القول بأن سبب النزول هو تحريم العسل على نفسه، يكون المراد بالحديث ذلك، أي: تحريم العسل، وكان النبي عليه السلام يحب العسل، كما حجب إليه من الدنيا: النساء والطيب. وذكر ابن جرير الوجهين في المراد بالحديث.

خرج في ذلك ^(١) ﴿وَأَظْهَرَهُ اللَّهُ﴾ أطلعه ﴿عَلَيْهِ﴾ على المنبأ به ﴿عَرَفَ بَعْضُهُ﴾ لحفصة ^(٢) ﴿وَأَعْرَضَ عَنْ بَعْضٍ﴾ تكرر ما منه ﴿فَلَمَّا بَيَّنَّاهُ بِهِ﴾ ^(٣) قَالَتْ مَنْ أَنْبَأَكَ هَذَا قَالَ بَيَّنَّنِي الْعَلِيمُ الْخَبِيرُ ^(٤) ﴿٢﴾ أي: الله.

④ - ﴿إِنْ نُؤْثِرُ﴾ أي: حفصة وعائشة ﴿إِلَى اللَّهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا﴾ مالت إلى تحريم مارية ^(٥)، أي: سرهما ذلك مع كراهة النبي ﷺ له، وذلك ذنب، وجواب الشرط محذوف، أي: تقبلا، وأطلق قلوب ^(٥) على قلبي ولم يعبر به؛ لاستئصال الجمع بين تثنيتين فيما هو كالكلمة الواحدة ^(٦) ﴿وَلِنْ تَظْهَرَا﴾ بإدغام التاء الثانية في الأصل الظاء، وفي قراءة ^(٧): بدونها، تتعاوننا ﴿عَلَيْهِ﴾ أي: النبي فيما يكرهه ﴿فَإِنَّ اللَّهَ

(١) قوله: (ظنًا منها...). أي: ظنت حفصة أن نهي النبي ﷺ إياها عن الإفشاء نهي إرشاد، لا نهي تحريم، فأخبرت بذلك عائشة.

(٢) ﴿عَرَفَ بَعْضُهُ﴾. أي: عرف النبي ﷺ حفصة بعض ما أظهره الله له وأعرض عن بعض، فلم يخبرها بكل ما أظهره الله له؛ تكرر ما منه، كما يعلم من ابن جرير وغيره.

(٣) ﴿فَلَمَّا بَيَّنَّاهُ﴾. أي: لما أخبر النبي ﷺ لحفصة بعض ما أظهر الله من خبر الإفشاء قالت حفصة: من الذي أخبرك بهذا؟ كأن حفصة تظن أن عائشة هي التي أخبرت، فقال لها النبي ﷺ: «بل أخبرني بذلك العليم الخبير»، أي: الله تعالى.

(٤) قوله: (أي: مالت...). كذا فسر قتادة، وبنحوه ابن عباس وغيره، قال ابن عباس: «زاغت».

(٥) قوله: (وأطلق قلوب...). أي: في قوله تعالى: ﴿قُلُوبُكُمَا﴾، ولهما قلبان، فهذا من إطلاق الجمع على اثنين، وهو إطلاق مجازي عند الجمهور القائلين بأن أقل الجمع ثلاثة، كما ذكر الأصوليون.

(٦) وقوله: (فيها هو كالكلمة الواحدة). والمراد بهما هنا المضاف والمضاف إليه، فلو قيل: «قلباكما» لكان فيه نوع استئصال.

(٧) قوله: (وفي قراءة...). قرأ بالتخفيف: ﴿تَظْهَرَا﴾: عاصم، وحزمة، والكسائي، وخلف. وقرأ الباقون: بالتشديد: ﴿تَظْهَرَا﴾. أصله: تتظاهرا.

هُوَ ﴿ضمير فصل^(١)﴾ مَوْلَاهُ ﴿ناصره﴾ وَجَبْرِيلُ وَصَلِّحُ الْمُؤْمِنِينَ ﴿أبو بكر^(٢)﴾ وعمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، معطوف^(٣) على محل اسم «إِنَّ» فيكونون ناصريه ﴿وَالْمَلَكُ بَعْدَ ذَلِكَ﴾ بعد نصر الله والمذكورين ﴿ظَهِيْرٌ﴾ ﴿٤﴾ ظهراء، أعوان له في نصره عليهما.

﴿٥﴾- ﴿عَسَى رَبُّهُ إِنْ طَلَّقَكُنْ﴾ أي: طلق النبي أزواجه ﴿أَنْ يُبَدِّلَهُ﴾ بالتشديد

(١) قوله: (ضمير فصل). أي: فليس له محل من الإعراب عند الجمهور. وضمير الفصل يفيد توكيداً وحصر الخبر في المبتدأ، ولعله هنا للتوكيد فقط، دون الحصر، لعطف جبريل وغيره، والله أعلم.

(٢) قوله: (أبو بكر...). روي هذا عن مجاهد، والضحاك، وقال قتادة: «هم الأنبياء»، وعن الضحاك أيضاً: «خيار المؤمنين».

(٣) قوله: (معطوف...). ويجوز الرفع في المعطوف بعد ذكر الخبر اتفاقاً، وقَبْلَ: ذكر الخبر على خلاف، والرفع إما بالنظر إلى محل اسم «إِنَّ»، كما قال المفسر أو على أنه مبتدأ حذف خبره، والجملة معطوفة على جملة «إِنَّ»، ويحتمل كون ﴿وَجَبْرِيلُ﴾ مبتدأ، وما بعده معطوف، والخبر ﴿ظَهِيْرٌ﴾، و﴿ظَهِيْرٌ﴾ على وزن فاعيل يأتي للمفرد وغيره؛ لكونه على وزن المصدر، كما ذكره النحاة.

(٤) ثبت في «صحيح مسلم» ما يفيد أن هذه الآية وما قبلها نزلت ووافقت قول عمر بن الخطاب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وأورد ذلك ابن كثير وغيره مفصلاً، وخلاصته: أن نساء النبي ﷺ - أمهات المؤمنين - اجتمعن عليه يسألن ما ليس عنده، فاعتزلهن النبي ﷺ، وكان آلى منهن شهراً، حتى أذيع أنه طلقهن، ومكث النبي ﷺ في مشربة بالمسجد، فأتاه عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وكَلَّمَهُ، وعلم أنه لم يطلقهن، وقال عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: عسى ربه إن طلقك أن يبدله خيراً منك...؛ فنزلت الآية ﴿عَسَى رَبُّهُ...﴾، وكان فيما قال عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عند لقائه النبي بالمشربة: يا رسول الله، ما يشق عليك من أمر النساء، فإن كنت طلقتهن فإن الله معك وملائكته وجبريل وميكال وأنا وأبو بكر والمؤمنون معك، وقلما تكلمتُ - وأحمد الله - بكلام إلا رجوت أن يكون الله يصدق قولي؛ فنزلت هذه الآية، آية التخير: =

والتخفيف^(١) ﴿أَزَوْجًا خَيْرًا مِنْكَ﴾ خبر «عَسَى»^(٢)، والجملة جواب الشرط، ولم يقع التبديل لعدم وقوع الشرط^(٣) ﴿مُسْلِمَتٍ﴾ مقررات بالإسلام ﴿مُؤْمِنَةٍ﴾ مخلصات ﴿فَنِيْنَتٍ﴾ مطيعات ﴿تَنِيْنَتٍ عِيْدَتٍ سَيِّحَتٍ﴾ صائحات أو مهاجرات^(٤) ﴿فَنِيْنَتٍ وَأَبْكَارًا﴾.

٦- ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا قُواْ أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ﴾ بالحمل على طاعة الله ﴿نَارًا وَقُودُهَا النَّاسُ﴾ الكفار ﴿وَالْحِجَارَةُ﴾ كأصنامهم منها، يعني: أنها مفرطة الحرارة تتقد بما ذكر لا كنار الدنيا تتقد بالخطب ونحوه ﴿عَلَيْهَا مَلَكَةٌ﴾ خزنتها عدتهم تسعة عشر كما سيأتي في المدثر ﴿غَلَاطٌ﴾ من غلظ القلب^(٥) ﴿شِدَادٌ﴾ في البطش

= ﴿عَسَى رَبُّهُ إِن طَلَّقَكُنْ...﴾ ﴿وَإِن تَظَاهَرَا عَلَيْهِ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَاهُ﴾ الآية... اهـ. ملخصاً من ابن كثير، ويراجع هناك للتفصيل.

(١) قوله: (بالتشديد...). قرأ نافع، وأبو عمرو، وأبو جعفر: ﴿يُبْدِلُهُ﴾ من التبديل. والباقون: بالتخفيف: ﴿يُبْدِلُهُ﴾ من الإبدال.

(٢) قوله: (خبر «عَسَى»). أي: ﴿أَن يُبْدِلَهُ﴾، خبر «عَسَى»، وجملة «عَسَى» دلت على جواب الشرط، ولعل هذا هو المراد بقوله: (والجملة جواب الشرط)؛ لأن الجواب لا يتقدم على الشرط، ولو كان المتقدم جواباً لدخل فيه الفاء «فعسى»؛ لأنه من مواضع دخول الفاء فيه وجوباً.

(٣) قوله: (لعدم وقوع الشرط). الشرط هو طلاقهن، ولم يقع.

(٤) قوله: (صائحات). روي عن ابن عباس، وقتادة، وغيرهما.

وقوله: (أو مهاجرات). روي عن زيد بن أسلم، وتقدم هذا في سورة التوبة.

تنبيه: الواو في ﴿وَأَبْكَارًا﴾ قيل: واو الثمانية، وتقدم الكلام عنها في تفسير سورة الكهف.

(٥) ﴿قُودًا﴾. أمر من الوقاية، مسند إلى واو الجماعة، ووزنه: عُوا، حذف منه الفاء واللام.

(٦) قوله: (من غلظ القلب). ذكر نحوه ابن كثير، قال: «أي: طباعهم غليظة قد نزع من =

﴿لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ﴾ بدل من الجلالة، أي: لا يعصون أمر الله ﴿وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ﴾ (٦) تأكيد، والآية تخويف للمؤمنين عن الارتداد وللمنافقين المؤمنين بالسنتهم دون قلوبهم.

(٧) - ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَعْنَدُوا الْيَوْمَ﴾ يقال لهم ذلك عند دخولهم النار، أي: لأنه لا ينفعكم ﴿إِنَّمَا تُجْزَوْنَ مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ (٧) أي: جزاءه (٢).

(٨) - ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا تُوْبُوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَّصُوحًا﴾ بفتح النون وضمها (٣)، صادقة (٤) بأن لا يعاد إلى الذنب، ولا يراد العود إليه ﴿عَسَىٰ رَبُّكُمْ﴾ ترجية تقع (٥) ﴿أَن يُكَفِّرَ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَيُدْخِلَكُم جَنَّاتٍ﴾ بسايتين ﴿تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ يَوْمَ لَا يُخْزِي اللَّهُ﴾ بإدخال النار ﴿الَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَهُ نُورُهُمْ يَسْعَىٰ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ﴾

= قلوبهم الرحمة بالكافرين بالله، ﴿شِدَادٌ﴾ أي: تركيبهم في غاية الشدة والكثافة والمنظر المزعج. اهـ.

(١) هذه الآية الوحيدة التي جاء فيها النداء بهذه الصيغة: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ كَفَرُوا...﴾.

(٢) قوله: (أي: جزاءه). أفاد حذف مضاف.

(٣) قوله: (بفتح النون...). قرأ شعبة: بضم النون. والباقون: بفتحها.

(٤) وقوله: (صادقة). تفسير للنصوح، وبمثله ورد التفسير عن عدد من الصحابة، عن عمر، وابن مسعود، وأبي بن كعب، ومعاذ بن جبل، كما ذكره القرطبي. وروى ابن جرير، عن عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ من طرق مختلفة: التوبة النصوح: أن تتوب من الذنب ثم لا تعود فيه أو لا تريد أن تعود. اهـ. وذكر القرطبي: «اختلفت عبارة العلماء وأرباب القلوب في التوبة النصوح على ثلاثة وعشرين قولاً، وذكرها»، وكلها متقاربة أو متلازمة.

(٥) قوله: (ترجية). قال القرطبي في تفسير الآية السابقة ﴿عَسَىٰ رَبُّهُ إِن طَلَّقَكُنَّ﴾: «قيل: كل «عسى» في القرآن واجب، إلا هذا، أي: في ﴿عَسَىٰ رَبُّهُ إِن طَلَّقَكُنَّ﴾. وقيل: بل هو واجب ولكن الله عَزَّ وَجَلَّ علقه بشرط ولم يقع». اهـ. ملخصاً.

أمامهم ﴿وَ﴾ يكون ﴿بِأَيْمَنِهِمْ يَقُولُونَ﴾ مستأنف^(١) ﴿رَبَّنَا آتِنَا نُورَنَا﴾ إلى الجنة، والمنافقون يطفأ نورهم ﴿وَأَغْفِرْ لَنَا﴾ ربنا ﴿إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ ﴿٨﴾.

﴿٩﴾ - ﴿يَتَأْتِيهَا النَّبِيُّ جِهْدَ الْكُفَّارِ﴾ بالسيف ﴿وَالْمُنَافِقِينَ﴾ باللسان والحجة^(٢) ﴿وَأَغْلَظْ عَلَيْهِمْ﴾ بالانتهاز والمقت ﴿وَمَا أَوْثَقُ بِهِمْ رَبِّسَ الْمُصِيدِ﴾ ﴿١٠﴾ هي^(٣).

﴿١٠﴾ - ﴿ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لِلَّذِينَ كَفَرُوا امْرَأَتَ نُوحٍ وَامْرَأَتَ لُوطٍ كَانَتَا تَحْتَ عَبْدَيْنِ مِنْ عِبَادِنَا صَالِحَيْنِ فَخَانَتَاهُمَا﴾ في الدين^(٤)، إذ كفرتا، وكانت امرأة نوح،

(١) قوله: (مستأنف). أي: جملة ﴿يَقُولُونَ﴾، مستأنفة فلا محل لها من الإعراب، ويحتمل كونها في محل نصب حالاً، ويحتمل غير ذلك، نقل ابن كثير عن مجاهد، والضحاك، والحسن البصري وغيرهم: «هذا يقوله المؤمنون حين يرون يوم القيامة نور المنافقين قد طفى». اهـ.

(٢) قوله: (باللسان والحجة). كذا فسره علماء التفسير، روى ابن جرير عن قتادة، قال: «أمر الله نبيه عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ أَنْ يَجَاهِدَ الْكُفَّارَ بِالسَّيْفِ وَيَغْلَظَ عَلَى الْمُنَافِقِينَ بِالْحُدُودِ»، وقال القرطبي ما هو أعم وأشمل، قال: «أمره أَنْ يَجَاهِدَ الْكُفَّارَ بِالسَّيْفِ وَالْمَوَاعِظَ الْحَسَنَةَ وَالِدَعَاءَ إِلَى اللَّهِ، وَالْمُنَافِقِينَ بِالْغَلْظَةِ وَإِقَامَةِ الْحُجَّةِ، وَأَنْ يَعْرِفَهُمْ أَحْوَاهُمْ فِي الْآخِرَةِ وَأَنْه لَا نُورَ لَهُمْ يَجُوزُونَ بِهِ الصِّرَاطَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ». اهـ.

(٣) وقوله: (هي). مخصوص بالذم.

(٤) قوله: (في الدين). يعني: أَنَّ الْخِيَانَةَ هُنَا هِيَ الْخِيَانَةُ فِي الدِّينِ فَكَانَتَا كَافِرَتَيْنِ، وَلَيْسَ الْمُرَادُ بِالْخِيَانَةِ فِي الْعَرَضِ؛ لِأَنَّهُ مَا بَغَتْ امْرَأَةُ نَبِيٍّ قَطُّ، نَقَلَ ذَلِكَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ. وَبَيْنَ الْمُفَسِّرِ نَوْعَ خِيَانَتِهِمَا بِقَوْلِهِ: (وَكَانَتَا امْرَأَةً نُوحٍ...). وَرَوَى ابْنُ جُرَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ كَذَلِكَ، وَأَمَّا اسْمُهُمَا: فَفِي ذَلِكَ اخْتِلَافٌ، نَقَلَ الْقُرْطُبِيُّ عَنْ مُقَاتِلٍ: «اسْمُ امْرَأَةِ نُوحٍ: وَالْهَةُ، وَاسْمُ امْرَأَةِ لُوطٍ: وَالْعَةُ، بِتَقْدِيمِ اللَّامِ فِيهِمَا»، وَعَنْ الضَّحَّاكِ عَنْ عَائِشَةَ: «اسْمُ امْرَأَةِ نُوحٍ: وَاعِلَةُ، وَاسْمُ امْرَأَةِ لُوطٍ: وَالْهَةُ»، فَاللَّهُ أَعْلَمُ، وَلَيْسَ فِي تَحْدِيدِ الْاسْمِ فَائِدَةٌ.

تنبيه: قال القرطبي: «ضرب الله تعالى هذا المثل تنبيهاً على أنه لا يغني أحد في الآخرة عن قريب ولا نسيب إذا فَرَّقَ بينها الدين». اهـ. وذكر نحوه ابن كثير.

واسمها واهلة، تقول لقومه: إنه مجنون، وامرأة لوط، واسمها واهلة، تدل قومه على أضيافه إذا نزلوا به ليلاً بإيقاد النار ونهاراً بالتدخين ﴿فَلَمْ يُعْنِ﴾ أي: نوح ولوط ﴿عَنْهَا مِنْ اللَّهِ﴾ من عذابه ﴿شَيْئًا وَقِيلَ﴾ لهما ﴿ادْخُلَا النَّارَ مَعَ الدَّٰخِلِينَ﴾ من كفار قوم نوح وقوم لوط.

(١١) - ﴿وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لِلَّذِينَ ءَامَنُوا امْرَأَتَ فِرْعَوْنَ﴾ آمنت بموسى واسمها آسية^(١)، فعذبها فرعون^(٢) بأن أوتد يديها ورجليها، وألقى على صدرها رحي عظيمة، واستقبل بها الشمس فكانت إذا تفرق عنها من وكل بها ظللتها الملائكة ﴿إِذْ قَالَتْ﴾ في حال التعذيب ﴿رَبِّ ابْنِ لِي عِنْدَكَ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ﴾ فكشف لها، فرأته فسهل عليها التعذيب ﴿وَنَجَّيْنِي مِنَ فِرْعَوْنَ وَعَمَلِهِ﴾ وتعذيبه ﴿وَنَجَّيْنِي مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾ أهل دينه، فقبض الله روحها. وقال ابن كيسان: «رفعت إلى الجنة حية، فهي تأكل وتشرب».

(١) قوله: (آسية). وهي بنت مزاحم، كانت من القبط، آمنت بموسى عَلَيْهِ السَّلَام.

(٢) قوله: (فعذبها فرعون). روى ذلك ابن جرير عن سلمان، وأورده ابن كثير، والقرطبي وغيرهما، وأما خبر أنه أوتد أوتاداً وشد يديها ورجليها. فنقله القرطبي، عن أبي العالية. وفيما روي عن سلمان: أن فرعون كان يعذبها في الشمس فإذا انصرف عنها أظلمت الملائكة بأجنتحتها، وكانت ترى بيتها في الجنة، ونقل القرطبي عن الحسن، وابن كيسان: «نجاهها الله أكرم نجاه ورفعها إلى الجنة، فهي فيها تأكل وتشرب». اهـ. كما نقل المفسر عن ابن كيسان، ومن المعاصرين من ذهب إلى أنه لم يثبت تعذيبها بيد فرعون، ولم يصح أنها في الجنة، ولكن جمهور العلماء على أن فرعون عذبها، وهو ظاهر قوله تعالى: ﴿وَنَجَّيْنِي مِنَ فِرْعَوْنَ وَعَمَلِهِ﴾، والعمل فسّر بالكفر، وبالجماع أيضاً كما يعلم من القرطبي. تنبيه: ضرب الله هذا المثل للمؤمنين وعلم به أنه لا يضرهم مخالطة الكافرين إذا كانوا محتاجين إليهم. أفاده ابن كثير، ونقل ذلك عن قتادة.

﴿١٢﴾ - ﴿وَمَرْيَمَ﴾ عطف على «أَمْرَاتَ فِرْعَوْنَ»، ﴿ابْنَتَ عِمْرَانَ الَّتِي أَحْصَنَتْ فَرْجَهَا﴾ حفظته^(١) ﴿فَنَفَخْنَا فِيهِ مِنْ رُوحِنَا﴾ أي: جبريل حيث نفخ في جيب درعها بخلق الله تعالى فعله الواصل إلى فرجها، فحملت بعبسى ﴿وَصَدَقَتْ بِكَلِمَاتِ رَبِّهَا﴾ شرائعه ﴿وَكُتِبَ لَهُ﴾ المنزلة ﴿وَكَانَتْ مِنَ الْآفَتَيْنِ﴾ ﴿١٢﴾ من القوم المطيعين^(٢).



(١) قوله: (حفظته). أي: عن الرجال، وظاهر كلام المفسر أن المراد بالفرج هنا العضو، كما هو ظاهر ابن كثير، ولكن فسر ابن جرير بجيب الدرع.

وكل ما كان في الدرع من خرق أو فتق يسمى فرجاً، ونسب القرطبي هذا لقول إلى المفسرين؛ لأنه تعالى قال: ﴿فَنَفَخْنَا فِيهِ مِنْ رُوحِنَا﴾، وجبريل عَلَيْهِ السَّلَام إنما نفخ في جيبها، ولم ينفخ في فرجها، وفي قراءة أبي: ﴿فَنَفَخْنَا فِي جَبِّهَا﴾. اهـ. ووجه ذلك على كون المراد العضو: أن النفخ في الجيب وصل الفرج ودخل إلى الرحم، والله أعلم، وتقدم ذكر القصة في سورة مريم مفصلاً.

روى الإمام أحمد عن ابن عباس، قال: خط رسول الله ﷺ في الأرض أربعة خطوط، وقال: «أتدرون ما هذا؟»، قالوا: الله ورسوله أعلم، فقال رسول الله ﷺ: «أفضل نساء أهل الجنة: خديجة بنت خويلد، وفاطمة بنت محمد، ومريم ابنة عمران، وآسية بنت مزاحم امرأة فرعون» [٢٩٣/١].

وفي «الصحيحين» عن أبي موسى الأشعري عن النبي ﷺ قال: «كمل من الرجال كثير، ولم يكمل من النساء إلا آسية امرأة فرعون، ومريم ابنة عمران، وخديجة بنت خويلد، وإن فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام». اهـ. [فتح الباري] (٥/٥١٤)، مسلم (٤/١٨٨٦).

(٢) قوله: (من القوم المطيعين). فيه توجيه لإطلاق الجمع المذكر السالم ﴿الْآفَتَيْنِ﴾؛ فأفاد أنه نعت لاسم جمع محذوف، أي: من القوم القانتين، وقد استدل بعض الأصوليين بمثل هذا على أن جمع المذكر السالم، ونحوه يشمل النساء حقيقة ووضعا، وهي مسألة أصولية، وعلى توجيه المفسر لا يكون فيه دليل على ذلك، والتفصيل في كتب الأصول.

٦٧ - سورة الملك



مكية^(١)، وآياتها ثلاثون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

- ① - ﴿تَبَارَكَ﴾ تنزه عن صفات المحدثين ﴿الَّذِي بِيَدِهِ﴾ في تصرفه^(٢) ﴿أَمْلَأُكَ﴾ السلطان والقدرة ﴿وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ ①.
- ② - ﴿الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ﴾ في الدنيا^(٣) ﴿وَالْحَيَاةَ﴾ في الآخرة، أو هما^(٤) في الدنيا فالنطفة تعرض لها الحياة، وهي^(٥) ما به الإحساس، والموت ضدها^(٦) أو

(١) قوله: (مكية). قال القرطبي: «في قول الجميع»، وتسمى: الواقعة، والمنجية.

(٢) قوله: (في تصرفه). فيه إشارة إلى تأويل صفة اليد، وقد تقدم نظائره، مع أنه يحتمل كون المراد هنا ما ذكره المفسر، مع إثبات صفة اليد لله تعالى كما يليق به، وفي كلام ابن كثير إشارة إلى ذلك، حيث قال: «يمجد تعالى نفسه الكريمة، ويخبر أنه بيده الملك، أي: هو المتصرف في جميع المخلوقات...». اهـ. فقوله: (أي: المتصرف). تفسير لـ ﴿بِيَدِهِ أَمْلَأُكَ﴾.

(٣) قوله: (في الدنيا). هذا المعنى يناسب ما روى ابن جرير عن قتادة، قال: «أذّل الله ابن آدم بالموت، وجعل الدنيا دار حياة ودار فناء، وجعل الآخرة دار جزاء وبقاء». اهـ.

(٤) وقوله: (أو هما...). أي: الحياة والموت، وهذا المعنى نقله القرطبي عن مقاتل.

(٥) قوله: (وهي). أي: الحياة.

(٦) وقوله: (والموت ضدها...). يعني: أن التقابل بين الحياة والموت من باب تقابل الضدين على رأي، ومن باب تقابل العدم والملكة على رأي آخر، وهذا اصطلاح فلسفي منطقي. وخلاصته: أن الشئيين اللذين لا يجتمعان في مكان واحد من جهة واحدة أربعة أقسام: ١ - المتضادان: -تقابل التضاد- وهو التقابل بين أمرين وجوديين، نحو: السواد والبياض، وكذا الحياة والموت على رأي: إذا قلنا إن الموت أمر وجودي.

عدمها قولان، والخلق على الثاني بمعنى التقدير ﴿لَبَلُّوْكُمْ﴾ ليختبركم في الحياة ﴿إِنَّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا﴾^(١) أطوع لله ﴿وَهُوَ الْعَزِيزُ﴾ في انتقامه ممن عصاه ﴿الْغَفُورُ﴾^(٢) لمن تاب إليه.

٣- ﴿الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَوَاتٍ طِبَاقًا﴾ بعضها فوق بعض من غير مماسة ﴿مَا تَرَىٰ فِي خَلْقِ الرَّحْمَنِ﴾^(٢) لهن أو لغيرهن ﴿مِنْ تَقَوُّتٍ﴾ تباين وعدم تناسب

= ٢- النقيضان، وهما أمران وجودي وعدمي، لا يجتمعان ولا يرتفعان، كالوجود واللاوجود.

٣- العدم والملكة: وذلك أن يختلفا بحيث يكون أحدهما وجوديًا والآخر عدميًا قابلاً للوجودي، كالعلم والجهل، والبصر والعمى، فقد يرتفعان، مثلاً: الخشب لا يسمى بصيرًا ولا أعمى، ومن ذلك الحياة والموت على قول، وذلك إذا فسر الموت بأنه عدم الحياة عما من شأنه كونه حيًا.

٤- المتضايقان: وهما وجوديان يتوقف تعقل أحدهما على الآخر: كالأبوة والبنوة، والتفصيل في كتب المنطق.

والقول بأن الموت أمر وجودي مروى عن ابن عباس وغيره، وهو ظاهر قوله تعالى: ﴿خَلَقَ﴾، ولذا قال المفسر: (الخلق على الرأي الثاني) أي: على أن الموت عدمي يكون بمعنى: التقدير، والله أعلم.

فائدة: ذكر الموت أولاً؛ إما لكونه متقدماً في الدنيا، أو لكونه أبلغ في الابتلاء أو لكونه أقرب إلى القهر. ذكرها القرطبي. والله أعلم.

(١) ﴿إِنَّكُمْ﴾. أي: استفهامية مبتدأ مضاف. وخبره: ﴿أَحْسَنُ﴾، و﴿عَمَلًا﴾ تمييز. و﴿أَيَّ﴾ تعلق عن عمل الفعل «يلو» في المفعول الثاني، فالجملة الاسمية ﴿إِنَّكُمْ أَحْسَنُ...﴾ في محل نصب سدت مسدّ المفعول الثاني، والله أعلم.

(٢) قوله: (لهن). أي: السموات السبع، واللام في (لهن) لام التقوية، والضمير مفعول به لـ ﴿خَلَقَ﴾.

- ﴿فَأَرْجِعْ الْبَصَرَ﴾ أعدّه إلى السماء ﴿هَلْ تَرَى﴾ فيها ﴿مِنْ فُطُورٍ﴾ ﴿٢﴾ صدوع وشقوق.
- ﴿٤﴾ - ﴿ثُمَّ أَرْجِعْ الْبَصَرَ كَرَّتَيْنِ﴾ ^(١) كرة بعد كرة ^(٢) ﴿يَنْقَلِبُ﴾ يرجع ﴿إِلَيْكَ الْبَصَرُ خَاسِئًا﴾ ذليلاً ^(٣) لعدم إدراك خلل ﴿وَهُوَ حَسِيرٌ﴾ ﴿٤﴾ منقطع عن رؤية خلل ^(٤).
- ﴿٥﴾ - ﴿وَلَقَدْ زَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا﴾ القربى إلى الأرض ﴿بِمَصَابِيحَ﴾ بنجوم ^(٥) ﴿وَجَعَلْنَاهَا رُجُومًا﴾ مراجم ^(٦) ﴿لِلشَّيَاطِينِ﴾ إذا استرقوا السمع بأن يفصل ^(٧)

(١) ﴿كَرَّتَيْنِ﴾: مفعول مطلق منصوب.

(٢) قوله: (كرة بعد كرة). أفاد أن التثنية للتكثير، كما أفاده القرطبي. أي: لا لإفادة العدد.

(٣) قوله: (ذليلاً). أي: صاغراً متباعدًا عن رؤية شيء من ذلك، يقال: خسأت الكلب: طردته وأبعدته. اهـ. كما في القرطبي.

(٤) وقوله: (منقطع). فهو بمعنى: اسم الفاعل، يقال: حسر نظره حسورًا، أي: كل وانقطع نظره.

(٥) قوله: (بنجوم). فالمصابيح هنا بمعنى: النجوم، من باب الاستعارة.

(٦) وقوله: (مراجع). جمع مرجم، بمعنى: ما يرجم به، أفاد به أن ﴿رُجُومًا﴾ هنا مصدر - وهو جمع رَجَم - بمعنى: مرجوم به. أو هو مصدر بتقدير مضاف، أي: ذات رجوم، كما ذكره الدرويش في «إعراب القرآن».

(٧) وقوله: (بأن يفصل...). بيان لكون النجوم رجومًا للشياطين مع كونها زينة. وجوابٌ لإشكالٍ وهو: ما كان زينة كيف يكون رجومًا لا تبقى، فأجاب: بأن الرجم يقع بشهابٍ منفصل من الكوكب، لا بنفس الكوكب، كما قال تعالى: ﴿إِلَّا مَنْ خَطِفَ الْخَطْفَةَ فَأَتْبَعَهُ شِهَابٌ ثَاقِبٌ﴾ [الصافات: ١٠]، وهذا المعنى ذكره ابن كثير، ونقله القرطبي، عن أبي علي جوابًا للإشكال المذكور، وقد مر في سورة الصافات ذكر كون النجوم رجومًا للشياطين، فهي على ظاهرها، ونقل القرطبي عن القشيري: «هي زينة قبل أن يرجم بها الشياطين». اهـ. وعلى هذا يكون الرجم ببعض الكواكب، والله أعلم. وروى =

شهاب عن الكوكب كالقبس يؤخذ من النار، فيقتل الجني أو يُجبله، لا أن الكوكب يزول عن مكانه ﴿وَأَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابَ السَّعِيرِ﴾ النار الموقدة.

٦- ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ عَذَابُ جَهَنَّمَ وَيُسَّ الْمَصِيرُ﴾ هي ^(١).

٧- ﴿إِذَا أُلْقُوا فِيهَا سَمِعُوا لَهَا شَهِيقًا صَوْتًا مَنكِرًا كصوت الحمار ^(٢)﴾ وهي تَقُورُ ﴿٧﴾ تغلي ^(٣).

٨- ﴿تَكَادُ تَمَيِّزُ﴾ وقرئ ^(٤): «تَتَمَيِّزُ» على الأصل، تتقطع ﴿مِنَ الْغَيْظِ﴾ غضبًا على الكافر ﴿كُلَّمَا أَلْقَى فِيهَا فَوْجٌ﴾ جماعة منهم ﴿سَأَلَهُمْ خَزَنَتُهَا﴾ سؤال توبيخ ﴿الَّذِينَ لَا يَكُونُ نَذِيرٌ﴾ رسول ينذرهم عذاب الله تعالى.

٩- ﴿قَالُوا بَلَىٰ قَدْ جَاءَنَا نَذِيرٌ فَكَذَّبْنَا وَقُلْنَا مَا نَزَّلَ اللَّهُ مِن شَيْءٍ إِنْ﴾ ما ﴿أَنتم إِلَّا فِي ضَلَالٍ

= ابن جرير، عن قتادة قال: «خلق الله تعالى النجوم لثلاث؛ زينة للساء، ورجومًا للشیاطین، وعلامات یبتدی بها فی البر والبحر والأوقات؛ فمن تأول فیها غیر ذلك فقد تكلف ما لا علم له به». اهـ.

(١) قوله: (هي). مخصوص بالذم.

(٢) قوله: (صوتًا منكرًا...). كما قال ابن جرير وغيره.

(٣) وقوله: (تغلي). روي عن مجاهد، وابن عباس.

(٤) قوله: (قرئ:...). قراءة شاذة كما أشار إليه بقوله (قرئ). وقرأ البزي في الوصل: بإدغام

الدال في التاء فيمد الكاف مدًا فرعيًا: ﴿تَكَادُ تَمَيِّزُ﴾. والجمهور قرؤوا: بحذف إحدى التائين وصلًا ووقفًا.

تنبيه: ظاهر كلام المفسرين أن غيظ جهنم حقيقة، قال ابن كثير: «أي: تكاد ينفصل بعضها عن بعض من شدة غيظها عليهم وحققها بهم». اهـ. فلا داعي لتكلف بعض البلاغيين من جعل هذا من باب الكناية أو الاستعارة.

كَبِيرٍ ﴿١٠﴾ ﴿يَحْتَمِلُ﴾^(١) أن يكون من كلام الملائكة للكفار حين أخبروا بالتكذيب وأن يكون من كلام الكفار للنذر.

﴿١٠﴾ - ﴿وَقَالُوا لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ﴾ أي: سماع تفهم ﴿أَوْ نَعْقِلُ﴾ أي: عقل تفكر ﴿مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ السَّعِيرِ﴾^(١٠).

﴿١١﴾ - ﴿فَاعْتَرَفُوا﴾ حيث لا ينفع الاعتراف ﴿بِذُنُوبِهِمْ﴾ وهو تكذيب النذر ﴿فَسُحْقًا﴾ بسكون الحاء وضمها^(٢) ﴿لَأَصْحَابِ السَّعِيرِ﴾^(١١) فبعداً لهم عن رحمة الله.

﴿١٢﴾ - ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ﴾ يخافونه ﴿بِالْغَيْبِ﴾ في غيبتهم^(٣) عن أعين الناس فيطيعونه سرّاً، فيكون علانية أولى ﴿لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ﴾^(١٢) أي: الجنة.

﴿١٣﴾ - ﴿وَأَسْرُوا﴾ أيها الناس ﴿فَقُولُكُمْ أَوْ أَجْهَرُوا بِهِ﴾ إِنَّهُ ﴿تَعَالَى﴾ ﴿عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾^(١٣) بما فيها، فكيف بما نطقتم به، وسبب نزول ذلك^(٤): أن المشركين

(١) قوله: (يحتمل...). ولم أجد من عزا أحد الاحتمالين، وكلاهما واضح، وظاهر ابن جرير وغيره أنه من تمام كلامهم للنذر، وذكرهما القرطبي.

(٢) قوله: (بسكون الحاء...). قرأ بالضم: الكسائي، وأبو جعفر. وبالسكون: الباقون. وهما لغتان كما في القرطبي. وهو منصوب على أنه مفعول مطلق لفعله المحذوف، ومعناه: بعداً، كما قال المفسر، وفسر بذلك ابن عباس، وعن ابن جرير: «هو وادٍ في جهنم يقال له: سحق»، وعلى هذا يكون مفعولاً به لفعل محذوف. والله أعلم.

(٣) قوله: (في غيبتهم...). هذا المعنى فسر به ابن كثير، وأورد حديث «الصحيحين»: «سبعة يظلهم الله في ظل عرشه...». الحديث تقوية لهذا المعنى، فيكون ﴿بِذُنُوبِهِمْ﴾ حالاً من الفاعل أي: الواو في ﴿يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ﴾. وفسر ابن جرير بقوله: «يقول: وهم لم يروه»، كما مشى على هذا المفسر في تفسير قوله تعالى: ﴿مَنْ خَشِيَ الرَّحْمَنَ الْغَيْبَ﴾ [ق: ٣٣]، حيث قال: (خافه ولم يره). اهـ. وكلا المعنيين محتمل. فيحتمل كونه حالاً من المفعول أو الفاعل.

(٤) قوله: (وسبب نزول...). هذا القول عزا القرطبي إلى ابن عباس، قال: «نزلت في =

قال بعضهم لبعض: أسروا قولكم، لا يسمعونكم إليه محمد.

﴿١٤﴾ - ﴿أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ﴾ ما تسرون^(١)، أي: أينتفي^(٢) علمه بذلك ﴿وَهُوَ
اللطيف﴾ في علمه ﴿الخبير﴾^(٣) فيه؟ لا^(٣).

﴿١٥﴾ - ﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ ذُلُولًا﴾ سهلة للمشي فيها^(٤) ﴿فَامْشُوا فِي
مَنَاكِبِهَا﴾ جوانبها^(٥) ﴿وَكُلُوا مِنْ رِزْقِهِ﴾ المخلوق لأجلكم ﴿وَلِإِيَّاهُ النُّشُورُ﴾^(٦) من
القبور للجزاء.

= المشركين كانوا ينالون من النبي ﷺ فيخبره جبريل عَلَيْهِ السَّلَامُ، فقال بعضهم لبعض:
أسروا قولكم كي لا يسمع ربُّ محمد. اهـ.

(١) قوله: (ما تسرون). مفعول به لـ ﴿يَعْلَمُ﴾، فيكون الاسم الموصول ﴿مَنْ﴾ في محل رفع
فاعل ﴿يَعْلَمُ﴾، ويكون المراد به الخالق تعالى، ويحتمل كون الاسم الموصول مفعولاً به
لـ ﴿يَعْلَمُ﴾، وفاعله الضمير المستتر الراجع إليه تعالى، والمعنى: ألا يعلم الله من خلقه!
ذكرهما القرطبي.

(٢) وقول المفسر: (أي: أينتفي...). أفاد أن الهمزة للاستفهام الإنكاري دخلت على النفي،
فأفاد الكلام الثبوت والتقرير.

(٣) وقوله: (لا). جواب للاستفهام.

(٤) قوله: (سهلة...). الذلول: المنقاد الذي يذل لك، قال ابن كثير: «بأن جعلها قارة ساكنة
لا تميد ولا تضطرب، بما جعل فيها من الجبال، وأنبع فيها من العيون، وسلك فيها من
السبل، وهياً فيها من المنافع، ومواضع الزروع والثمار». اهـ.

(٥) قوله: (جوانبها). روي عن ابن عباس وغيره، قال القرطبي: «وأصل المنكب: الجانب،
ومنه منكب الرجل». اهـ.

وعن قتادة: «مناكبها، أي: جبالها»، رواه ابن جرير، واختار المعنى الأول. والأمر فيه
للإباحة والامتنان كما أشار إليه القرطبي.

(١٦) - ﴿ءَأْمِنْتُمْ﴾ بتحقيق الهمزتين ^(١) وتسهيل الثانية وإدخال ألف بينها وبين الأخرى وتركه وإبدالها ألفاً ﴿مَنْ فِي السَّمَاءِ﴾ سلطانه وقدرته ^(٢) ﴿أَنْ يَخْفَى﴾ بدل من «مَنْ» ^(٣) ﴿بِكُمْ الْأَرْضُ فَإِذَا هِيَ تَمُورُ﴾ ^(١٦) تتحرك بكم، وترتفع فوقكم.
 (١٧) - ﴿أَمْ أَمِنْتُمْ مَنْ فِي السَّمَاءِ أَنْ يُرْسِلَ﴾ بدل من «مَنْ»، ﴿عَلَيْكُمْ حَاصِبًا﴾ ريحاً ترميكم بالحصباء ﴿سَتَعْمُونَ﴾ عند معاينة العذاب ﴿كَيْفَ نَذِيرٍ﴾ ^(١٧) إنذاري بالعذاب ^(٤)، أي: إنه حق.

(١) قوله: (بتحقيق...) ذكر أربع قراءات:

- ١- تحقيق الهمزتين بدون إدخال ألف بينهما: قراءة الجمهور.
 - ٢- تسهيل الثانية مع الإدخال: قراءة قالون، وأبي عمرو، وأبي جعفر.
 - ٣- التسهيل بدون إدخال: قراءة ورش، والبزي، ورويس.
 - ٤- الإبدال: لورش، وعن قنبل في حال وصل ﴿النُّشُورُ﴾ بـ ﴿ءَأْمِنْتُمْ﴾: إبدال الهمزة الأولى واوًا خالصة وتسهيل الثانية بدون إدخال.
- (٢) قوله: (سلطانه). على هذا التقدير يكون مبتدأ محذوفًا، والجار والمجرور ﴿فِي السَّمَاءِ﴾ خبرًا مقدمًا، والجملة صلة الموصول، وإنما احتيج إلى هذا التقدير عند كون المراد بالسماء: الأجرام المعروفة؛ لأنه تعالى منزّه أن يحيط به السماء، أما إذا أريد به العلوّ والمباينة عن الخلق فلا حاجة إلى ذلك التقدير؛ لأنه تعالى عالٍ ومباين عن خلقه مستوٍ على عرشه، وفسر القرطبي كما ذكره المفسر، وعلى كل حال المراد بـ ﴿مَنْ فِي السَّمَاءِ﴾ هو الله تعالى، وقيل: المراد به جبريل، وقيل: الملائكة. ذكرها القرطبي بدون عزو.
- (٣) قوله: (بدل من «مَنْ»)، أي: بدل اشتمال. وكذا في الآية التالية.
- (٤) قوله: (إنذاري). أفاد أن النذير هنا بمعنى: المصدر، كما فسر به ابن جرير وغيره، ويحتمل كونه بمعنى: المنذر، والمراد النبي ﷺ، ذكره القرطبي احتمالاً، وهو مضاف إلى ياء المتكلم المحذوفة، وكذلك ﴿نَكِيرٍ﴾ كما قدره المفسر.
- تنبيه: ﴿أَمْ﴾ في الآية منقطعة.

﴿١٨﴾ - ﴿وَلَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ﴾ من الأمم ﴿فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ﴾ ﴿١٨﴾ إنكارى عليهم التكذيب^(١)، عند إهلاكهم، أي: إنه حق.

﴿١٩﴾ - ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا﴾ ينظروا ﴿إِلَى الطَّيْرِ فَوْقَهُمْ﴾ في الهواء ﴿صَفَّتْ﴾ باسطات أجنحتهن ﴿وَيَقِضْنَ﴾ أجنحتهن بعد البسط، أي: وقابضات^(٢) ﴿مَا يُمْسِكُهُنَّ﴾ عن الوقوع في حال البسط والقبض ﴿إِلَّا الرَّحْمَنُ﴾ بقدرته ﴿إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ بَصِيرٌ﴾ ﴿١٩﴾ المعنى: ألم يستدلوا بنبوت الطير في الهواء على قدرتنا أن نفعل بهم ما تقدم وغيره من العذاب.

﴿٢٠﴾ - ﴿أَمَّنْ﴾ مبتدأ^(٣) ﴿هَذَا﴾ خبره ﴿الَّذِي﴾ بدل من «هذا»، ﴿هُوَ جُنْدٌ﴾ أعوان ﴿لَكُمْ﴾ صلة «الَّذِي»^(٤)، ﴿يَنْصُرُكُمْ﴾ صفة «جُنْدٌ»، ﴿مِن دُونِ الرَّحْمَنِ﴾ أي: غيره يدفع عنكم عذابه، أي: لا ناصر لكم^(٥) ﴿إِنْ﴾ ما ﴿الْكَافِرُونَ إِلَّا فِي غُرُورٍ﴾ ﴿٢٠﴾ غرهم الشيطان بأن العذاب لا ينزل بهم.

(١) قوله: (التكذيب). بالنصب مفعول به لـ (إنكارى).

(٢) قوله: (أي: وقابضات...). أفاد أن المضارع ﴿وَيَقِضْنَ﴾ من عطف الجملة الفعلية على المفرد، فهي في محل نصب حال، ونكتة التعبير بالفعل هنا: أن الطيران أصله يبسط الأجنحة، كالسباحة في الماء، وأما قبض الجناح أثناء الطيران فأمر عارض، فعبر عن البسط بالاسم ﴿صَفَّتْ﴾، وعن القبض الطارئ بالفعل الذي يدل على الحدوث والتجدد ﴿وَيَقِضْنَ﴾. أفاده البلاغيون، وذكر ذلك الشيخ محي الدين الدرويش في كتابه «إعراب القرآن».

(٣) قوله: (مبتدأ). أي: ﴿مَّنْ﴾ الاستفهامية مبتدأ، وأصله «أم» المنقطعة، و«من» الاستفهامية.

(٤) وقوله: (صلة «الَّذِي»). أي: جملة ﴿هُوَ جُنْدٌ لَكُمْ﴾ صلة «الَّذِي»، والجار والمجرور ﴿لَكُمْ﴾ متعلق بـ ﴿جُنْدٌ﴾.

(٥) وقوله: (أي: لا ناصر لكم). أفاد أن الاستفهام إنكارى.

﴿١١﴾ - ﴿أَمَّنْ هَذَا الَّذِي يَرْزُقُكُمْ إِنْ أَمْسَكَ﴾ الرحمن ﴿رَزَقَهُ﴾ أي: المطر عنكم، وجواب الشرط محذوف دل عليه ما قبله، أي: فمن يرزقكم، أي: لا رازق لكم غيره^(١) ﴿بَلْ لَّجُوا﴾ تبادوا ﴿فِ عُتُوٍ﴾ تكبر ﴿وَنُفُورٍ﴾ تباعد عن الحق.

﴿١٢﴾ - ﴿أَمَّنْ﴾ يَمْشِي مُكَبًّا واقعا^(٢) ﴿عَلَىٰ وَجْهِهِ أَهْدَىٰ أَمَّنْ يَمْشِي سَوِيًّا﴾ معتدلاً ﴿عَلَىٰ صِرَاطٍ﴾ طريق ﴿مُسْتَقِيمٍ﴾، وخبر «مَنْ» الثانية محذوف دل على خبر الأولى، أي: أهدى، والمثل^(٤) في المؤمن والكافر: أيهما على الهدى؟

﴿١٣﴾ - ﴿قُلْ هُوَ الَّذِي أَنْشَأَكُمْ﴾ خلقكم ﴿وَجَعَلَ لَكُمْ السَّمْعَ وَالْأَبْصَرَ وَالْأَفْئِدَةَ﴾ القلوب ﴿فَلَيْلًا مَا تَشْكُرُونَ﴾ «مَا» مزيدة، والجملة^(٥) مستأنفة مخبرة بقلة شكرهم جداً على هذه النعم.

(١) قوله: (أي: لا رازق...) أفاد أن الاستفهام إنكاري.

(٢) ﴿أَمَّنْ﴾. الهمزة استفهامية، والفاء: عاطفة على محذوف على مذهب الزمخشري، ومن وافقه، و«أَمَّنْ» في «أَمَّنْ» متصلة، لسبق همزة التعيين.

(٣) قوله: (واقعا). يقال: أكبَّ، أي: سقط، وكبَّ، أي: أسقط، فباب الإفعال: «أكب» لازم، والثلاثي المجرد متعد، وهذا من النادر، والأكثر كون الثلاثي المجرد اللازم يتعدى بإلحاق الهمزة، نحو: حَسُنَ، وأَحْسَنَ، وخرَجَ وأُخْرِجَ... وهو كثير.

(٤) قوله: (والمثل...). أي: المذكور وهو: من يمشي مكبًّا ومن يمشي سويًّا، في المؤمن والكافر، أي: في كل مؤمن وكافر. قال ابن عباس: «من يمشي في الضلالة أهدى أم من يمشي مهتدياً». اهـ. ومثله عن الضحاك، كما في ابن جرير. ونقل القرطبي عن ابن عباس، والكلبي: «عنى بالذي يمشي مكبًّا: أبا جهل، وبالذي يمشي سويًّا: رسول الله ﷺ». اهـ.

(٥) قوله: (والجملة). أي قوله: ﴿فَلَيْلًا مَا تَشْكُرُونَ﴾. أفاد أن «فَلَيْلًا» مفعول مطلق نعت المصدر المحذوف.

﴿٢٤﴾ - ﴿قُلْ هُوَ الَّذِي ذَرَأَكُمْ فِي الْأَرْضِ وَإِلَيْهِ تُحْشَرُونَ﴾ ﴿٢٤﴾ للحساب.
 ﴿٢٥﴾ - ﴿وَيَقُولُونَ﴾ للمؤمنين ﴿مَتَىٰ هَذَا الْوَعْدُ﴾ وعد الحشر^(١) ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ ﴿٢٥﴾ فيه.

﴿٢٦﴾ - ﴿قُلْ إِنَّمَا الْعِلْمُ بِمَجِيئِهِ عِنْدَ اللَّهِ وَإِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ﴾ ﴿٢٦﴾ بين الإنذار.
 ﴿٢٧﴾ - ﴿فَلَمَّا رَأَوْهُ﴾ أي: العذاب بعد الحشر ﴿زُلْفَةً﴾ قريباً^(٢) ﴿سَيِّئَةٌ﴾ اسودت ﴿وُجُوهُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَقِيلَ﴾ أي: قال الخزنة لهم: ﴿هَذَا﴾ أي: العذاب ﴿الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ﴾ بإنذاره^(٣) ﴿تَدْعُونَ﴾ ﴿٢٧﴾ أنكم لا تبعثون، وهذه حكاية حال تأتي عبر عنها بطريق المضي لتحقيق وقوعها.

﴿٢٨﴾ - ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَهْلَكْنِي اللَّهُ وَمَنْ مَعِيَ﴾^(٤) من المؤمنين بعذابه كما تقصدون ﴿أَوْ رَحِمْنَا﴾ فلم يعذبنا ﴿فَمَنْ يُخَيِّرُ الْكَافِرِينَ مِنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ ﴿٢٨﴾ أي: لا يجير لهم منه.
 ﴿٢٩﴾ - ﴿قُلْ هُوَ الرَّحْمَنُ ءَامَنَّا بِهِ وَعَلَيْهِ تَوَكَّلْنَا فَسَتَعْلَمُونَ﴾ بالتاء والياء^(٥)، عند معاينة العذاب ﴿مَنْ هُوَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾ ﴿٢٩﴾ بين، أنحن أم أنتم أم هم؟

(١) قوله: (وعد الحشر). وينحوه فسر ابن جرير وغيره.

(٢) قوله: (قريباً). أفاد أن ﴿زُلْفَةً﴾ مصدر بمعنى اسم الفاعل، وهو حال من الهاء الراجع إلى (العذاب).

(٣) قوله: (بإنذاره). الباء للسببية، أي: العذاب الذي بسبب إنذاره كنتم تدعون أنكم لا تبعثون، أو تدعون الأباطيل، كما بينه القرطبي توضيحاً لكلام ابن عباس.

(٤) ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ﴾. بمعنى: أخبروني - كما تقدم نظيره - يحتاج إلى ثلاثة مفاعيل:

الأول: ياء المتكلم، وجملة الشرط ﴿إِنْ أَهْلَكْنِي اللَّهُ...﴾ سدت مسد المفعول الثاني

والثالث. ويقاس عليه الآية التالية: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَصْبَحَ مَاؤُكُمْ...﴾ الآية.

(٥) قوله: (بالتاء والياء). قرأ بالياء: الكسائي. وبالتاء: الباقون.

﴿٣٠﴾ - ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَصْبَحَ مَاؤُكُمْ غَوْرًا﴾ غائراً في الأرض ^(١) ﴿فَمَنْ يَأْتِكُمْ بِمَاءٍ مَّعِينٍ﴾ ^(٢) جارٍ تناله الأيدي والدلاء كما تكلم، أي: لا يأتي به إلا الله تعالى فكيف تنكرون أن يبعثكم، ويستحب أن يقول القارئ عقب «مَعِينٍ»: الله رب العالمين، كما ورد في الحديث ^(٣)، وتليت هذه الآية عند بعض المتجبرين فقال: تأتي به الفؤوس والمعاول، فذهب ماء عينه وعمي، نعوذ بالله من الجراءة على الله وعلى آياته.



-
- (١) قوله: (غائراً). أفاد أن ﴿غَوْرًا﴾ مصدر، بمعنى: اسم الفاعل.
- (٢) وقوله: (جار). روى ابن جرير هذا المعنى عن قتادة، والضحاك، وروى عن ابن عباس: «﴿مَعِينٍ﴾: عذب»، وعن ابن جبير: «ظاهر».
- (٣) قوله: (كما ورد في الحديث). هذا الحديث لم أجده مرويّاً، وقال الشيخ فخرالدين قباوة في «شرح الجلالين»: «لا أصل له»، ولعل المفسر ذكر حكم الاستحباب بناءً على أن الأحاديث الضعيفة يعمل بها في فضائل الأعمال بشروط ذكرها أهل العلم، ومنها: ألا تخالف قواعد الشرع، وكونها في فضائل الأعمال، وألا يكون ضعيفاً شديداً، وأن يراد بالعمل الاحتياط، والله أعلم، وكذا لم أجده من أورد قصة بعض المتجبرين معزواً، والله أعلم.

٦٨ - سورة القلم

مكية^(١)، وآياتها اثنتان وخمسون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

①- ﴿تَ﴾ أحد حروف الهجاء، الله أعلم بمراده به ﴿وَالْقَلَمِ﴾ الذي كتب به^(٢) الكائنات في اللوح المحفوظ ﴿وَمَا يَسْطُرُونَ﴾^(٣) أي: الملائكة من الخير والصلاح^(٣).

②- ﴿مَا أَنْتَ﴾ يا محمد ﴿بِنِعْمَةِ رَبِّكَ بِمَجْنُونٍ﴾^(٤) أي: انتفى الجنون عنك^(٤)

(١) قوله: (مكية). في قول الحسن، وعكرمة، وعطاء، وجابر، وقال ابن عباس، وقتادة: «من أولها إلى قوله تعالى: ﴿سَنَسِفُهُ عَلَى الْخَرطومِ﴾^(١٩) مكّي، ومن بعد ذلك إلى قوله تعالى: ﴿أَكْبَرُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾^(٣٣) مدني، ومن بعد ذلك إلى قوله ﴿يَكْتُبُونَ﴾^(٤٧) مكّي، ومن بعد ذلك إلى قوله تعالى ﴿مِنَ الصّٰلِحِينَ﴾^(٥٠) مدني، وما بقي مكّي». قاله القرطبي نقلاً عن الماوردي.

(٢) قوله: (الذي كتب به). على هذا تكون «أل» في القلم عهدية، وورد في ذلك أحاديث منها ما روى الإمام أحمد عن عبادة بن الصامت، قال: إني سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن أول ما خلق الله القلم، فقال له: اكتب، قال: يا رب، وما أكتب؟ قال: اكتب القدر، وما هو كائن إلى الأبد». أورد ابن كثير، وروى ابن جرير معناه بطرق مختلفة. واختار ابن كثير أن المراد بالقلم هنا جنس القلم، الذي يكتب به، ففيه تذكير لنعمة القلم كما قال تعالى: ﴿الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ﴾^(٤١) [العلق: ٤]، وعلى هذا تكون «أل» جنسية، ويكون المراد بـ ﴿وَمَا يَسْطُرُونَ﴾، أي: يسطر الخلق. و«ما» إما موصولة أو مصدرية.

(٣) وقوله: (أي: الملائكة). مروي عن السدي، كما في ابن كثير، ونقله القرطبي عن ابن عباس.

(٤) قوله: (أي: انتفى...). توضيح لمعنى الآية، أفاد به أن الباء في ﴿بِنِعْمَةِ﴾ سببية تتعلق =

بسبب إنعام ربك عليك بالنبوة وغيرها، وهذا ردّ لقولهم^(١): إنه مجنون.

﴿٣﴾ - ﴿وَإِنَّ لَكَ لَأَجْرًا غَيْرَ مَمْنُونٍ﴾ ﴿٣﴾ ﴿مَقْطُوعٌ﴾.

﴿٤﴾ - ﴿وَإِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ﴾ دين^(٢) ﴿عَظِيمٍ﴾ ﴿٤﴾.

﴿٥﴾ - ﴿فَسَبِّحْهُ وَيُبْرِئْهُ﴾.

﴿٦﴾ - ﴿يَا أَيُّكُمْ أَلْمَفْتُونُ﴾ ﴿٦﴾ مصدر كالمعقول^(٣)، أي: الفتون بمعنى:

الجنون، أي: أبك أم بهم؟

﴿٧﴾ - ﴿إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ﴾ ﴿٧﴾ له. وأعلم

بمعنى: عالم^(٤).

= بمعنى: الانتفاء الذي استفيد من النفي بـ ﴿مَا﴾. والباء في ﴿بِمَجْنُونٍ﴾ زائدة مؤكدة، فلا تحتاج إلى متعلق.

(١) وقوله: (وهذا ردّ...). ذكر ذلك القرطبي وغيره. وهذه الجملة ﴿مَا أَنْتَ﴾ هي جواب القسم، ففيها أنواع من التأكيد، القسم، واسمية الجملة، والباء، والتعليل المستفاد من ﴿بِنِعْمَةِ رَبِّكَ﴾؛ وذلك لأن الكلام سيق للرد على المخاطبين والإنكار عليهم.

(٢) قوله: (دين). فسر به ابن عباس، ومجاهد، والسدي، وغيرهم. وفي «صحيح مسلم» عن عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: «كان خلقه القرآن»، أي: كان امثال القرآن خلقاً وسجية له، كما قاله ابن كثير. وهذا مع ما كان النبي ﷺ من الأخلاق العالية التي لا نظير لها.

(٣) قوله: (مصدر). هذا الوجه ذكره القرطبي، والبيضاوي وغيرهما. وعزاه القرطبي إلى ابن عباس، والضحاك، والحسن، وذكر وجهاً آخر، وهو أن الباء زائدة، والمفتون بمعنى: اسم المفعول، أي: أيكم المفتون، وتفسيره بالجنون: مروي عن ابن عباس، والضحاك.

(٤) قوله: (بمعنى: عالم). أي: لا يراد منه المفاضلة؛ لأن ذلك لا يعلمه غير الله تعالى.

﴿٨﴾ - ﴿فَلَا تَطْغِ الْمَكْذِبِينَ﴾ ﴿٨﴾.

﴿٩﴾ - ﴿وَدُّوا﴾ تمنوا ﴿لَوْ﴾ مصدرية ^(١) ﴿تُدْهِنُ﴾ تلين لهم ^(٢) ﴿فَيَدْهِنُونَ﴾ ^(٣) يلينون لك، وهو معطوف ^(٤) على «تُدْهِنُ»، وإن جعل ^(٥) جواب التمني المفهوم من «وَدُّوا» قدر قبله بعد الفاء: هم.

﴿١٠﴾ - ﴿وَلَا تَطْغِ كُلَّ حَلَّافٍ﴾ كثير الحلف بالباطل ﴿مَهِينٍ﴾ ^(٦) حقير ^(٧).
 ﴿١١﴾ - ﴿هَمَّازٍ﴾ عياب، أي: مغتاب ^(٨) ﴿مَسَّاءٍ نَمِيمٍ﴾ ^(٩) ساع بالكلام بين الناس على وجه الإفساد بينهم.

﴿١٢﴾ - ﴿مَنَاعٍ لِلْخَيْرِ﴾ بخيل بالمال ^(١٠) عن الحقوق ﴿مُعْتَدٍ﴾ ظالم ﴿أَثِيمٍ﴾ ^(١١) آثم.

- (١) قوله: (مصدرية). لأن لو سُبقت بـ«وَدَّ» و﴿لَوْ﴾ المصدرية لا تعمل النصب، وقد تقدم ذلك.
- (٢) وقوله: (تلين). هذا المعنى رواه ابن جرير، عن ابن عباس. وعنه أيضًا: «وَدُّوا لو تكفر فيتمادون على كفرهم»، والادهان: التلين لمن لا ينبغي له التلين. ذكره القرطبي عن الفراء.
- (٣) قوله: (وهو معطوف). أي: الفاء في ﴿فَيَدْهِنُونَ﴾ حرف عطف، فما بعده داخل في متمناهم ومرتّب على إدهانه لهم.
- (٤) وقوله: (وإن جعل...). يعني: أن ﴿فَيَدْهِنُونَ﴾ يحتمل كونه جواب التمني، والفاء على هذا تكون جوابية، فكان حقه أن يكون منصوبًا بـ«أن» مضمرة «فيدهنوا»، ووجه الرفع على هذا أنه خبر لمبتدأ محذوف، أي: فهم يدهنون، وعلى تقدير المبتدأ تكون الفاء استثنائية، وإن كان ظاهرها كونها جوابية.
- (٥) قوله: (حقير). روي عن قتادة: «هو المكثار في الشر»، وعن مجاهد: «ضعيف»، وعن ابن عباس: «كذاب».
- (٦) قوله: (أي: مغتاب). روي عن ابن عباس، وفسر بذلك ابن جرير.
- (٧) قوله: (بخيل). وبه فسر ابن جرير. ونقل القرطبي عن ابن عباس: «يمنع عن الإسلام ولده وعشيرته».

﴿١٣﴾ - ﴿عُتِّلَ﴾ غليظ جاف^(١) ﴿بَعْدَ ذَلِكَ زَنِيمٌ﴾ ﴿١٣﴾ دعِي في قريش^(٢). وهو الوليد بن المغيرة^(٣)، ادعاه أبوه بعد ثماني عشرة سنة، قال ابن عباس^(٤): «لا نعلم أن الله وصف أحداً بها وصفه به من العيوب فألحق به عاراً لا يفارقه أبداً»، وتعلق بـ«زَنِيمٍ» الظرف قبله^(٥).

﴿١٤﴾ - ﴿أَنْ كَانَ ذَا مَالٍ وَبَنِينَ﴾ ﴿١٤﴾ أي: لأن^(٦)، وهو متعلق بما دل عليه: ﴿١٥﴾ - ﴿إِذَا تَتَلَّى عَلَيْهِ آيَاتُنَا﴾ القرآن ﴿قَالَ﴾ هي ﴿أَسْطِيزُ الْأُولَى﴾ ﴿١٥﴾ أي: كذب بها لإنعامنا عليه بما ذكره، وفي قراءة^(٧): «أَنْ» بهمزتين مفتوحتين.

(١) قوله: (غليظ) فسره بمثله ابن جرير وغيره، نقل القرطبي: «هو الذي يعتل الناس فيجرهم إلى حبس أو عذاب مأخوذ من العُتْل، وهو الجر». اهـ.

(٢) قوله: (دعِي). أي: الملتصق بهم وليس منهم، وفي معنى الزنيم أقوال أخرى.

(٣) وقوله: (وهو الوليد بن المغيرة...). ما ذكره من أمره قاله القرطبي عازياً له إلى سعيد بن المسيب، وعكرمة، واستدل عليه بقول حسان:

وأنت زنيم نيط في آل هاشم كما نيط خلف الراكب القدح الفرد. اهـ.

(٤) قوله: (قال ابن عباس...). لم أر هذا معزواً إلى ابن عباس، ونقله القرطبي عن القُتَيْبِيِّ، والله أعلم.

(٥) قوله: (الظرف قبله). وهو ﴿بَعْدَ ذَلِكَ﴾.

(٦) قوله: (أي: لأن). يعني: أن لام التعليل محذوفة، وكان الأصل: «لأن كان...». وهو متعلق لما دل عليه الآية التالية، أي: كذب بها، كما قدره المفسر، وليس متعلقاً بـ﴿تَتَلَّى﴾، و﴿قَالَ﴾؛ لأن ﴿إِذَا﴾ مضافة لما بعدها، ولا يعمل ما بعد المضاف فيها قبله، كما يعلم من كلام القرطبي.

(٧) قوله: (وفي قراءة...). قرأ بالهمزتين: ابن عامر، وشعبة، وحمزة، وأبو جعفر، ويعقوب. على اختلاف في تسهيل الثانية وتحقيقها، والهمزة الأولى استفهامية توبيخية.

﴿١٦﴾ - ﴿سَنَسِفُهُ عَلَى الْخَرْطُومِ﴾ ﴿١٦﴾ سنجعل على أنفه ^(١) علامة يعير بها ما عاش، فخطم أنفه بالسيف يوم بدر.

﴿١٧﴾ - ﴿إِنَّا بَلَوْنَهُمْ﴾ امتحناً ^(٢) أهل مكة بالقحط والجوع ﴿كَمَا بَلَوْنَا أَصْحَابَ الْجَنَّةِ﴾ البستان ^(٣) ﴿إِذْ أَقْبَمُوا لَيَصْرِمُنَّهَا﴾ يقطعون ثمرتها ﴿مُصْبِحِينَ﴾ ﴿١٧﴾ وقت الصباح كي لا يشعر بهم المساكين، فلا يعطونهم منها ما كان أبوهم يتصدق به عليهم منها.

﴿١٨﴾ - ﴿وَلَا يَسْتَنْوُونَ﴾ ﴿١٨﴾ في يمينهم ^(٤) بمشيئة الله تعالى، والجملة مستأنفة ^(٥)،

(١) قوله: (سنجعل). تفسير لـ ﴿سَنَسِفُهُ﴾، وهو مضارع: وَسَمَ، يَسِمُ: وهذا المعنى الذي ذكره المفسر، أي: سنجعل على أنفه علامة يعاب بها ما عاش، مروى عن ابن عباس، وقتادة. والخرطوم: الأنف، وقال ابن جرير في معنى الآية: «سنيين أمره بياناً واضحاً، حتى يعرفوه، ولا يخفى عليهم كما لا تخفى عليهم السمة على الخراطيم، وعلى هذا يكون الكلام من الاستعارة المركبة»، وعن مجاهد: «نسود وجهه في الآخرة». اهـ. نعوذ بالله من ذلك.

(٢) قوله: (امتحاناً). قال ابن كثير: «هذا مثل ضربه الله تعالى لكفار قريش فيما أهدى إليهم من الرحمة العظيمة وهو بعثة محمد ﷺ إليهم، فقابلوه بالكذب»، وفي القرطبي: «لما بطروا، أي: أهل مكة، وعادوا محمداً ﷺ ابتليناهم بالجوع والقحط». اهـ. باختصار.

(٣) قوله: (البستان). أفاد به أن المراد بالجنة هنا: المعنى اللغوي، وليست الدار الآخرة. تنبيه: هذه القصة التي ذكرها الله لنا من أصحاب البستان: قال بعض السلف: «إن هؤلاء كانوا من أهل اليمن في قرية يقال لها «ضروان» على ستة أميال من صنعاء». قاله سعيد بن جبير. وكانوا أهل الكتاب، وقيل: هم من أهل الحبشة. روي عن عكرمة، وملخصها: أن أباهم كان كريماً يعطي المساكين، فلما مات وورثه أبناءه بخلوا ومنعوا الفقراء، فأهلك الله بستانهم. اهـ. كما في ابن كثير.

(٤) قوله: (في يمينهم). أي: في حلفهم ﴿لَيَصْرِمُنَّهَا﴾، لم يقولوا: إن شاء الله، ولذا حثهم الله في آياتهم.

(٥) وقوله: (الجملة مستأنفة). أي: جملة ﴿وَلَا يَسْتَنْوُونَ﴾، فالواو استئنافية، وهي من كلام الله تعالى، وليست داخلة في حلفهم، كما هو واضح. ويحتمل كون الواو حالية.

أي: وشأنهم ذلك^(١).

- (١٩) - ﴿فَطَافَ عَلَيْهَا طَافٌ مِّن رَّبِّكَ﴾ نار أحرقتها ليلاً ﴿وَهُرَّ نَائِبُونَ﴾^(١٩).
- (٢٠) - ﴿فَأَصْبَحَتْ كَالصَّرِيمِ﴾ كالليل الشديد الظلمة^(٢)، أي: سوداء.
- (٢١) - ﴿فَنَادَوْا مُصْبِحِينَ﴾^(٢١).
- (٢٢) - ﴿أَنِ اعْدُواْ عَلَىٰ حَرْبِكُمْ﴾ غلتكم، تفسير للتنادي^(٣)، أو «أَنِ» مصدرية، أي: بأن ﴿إِن كُنتُمْ صَرِمِينَ﴾^(٢٢) مريدين القطع. وجواب الشرط دل عليه ما قبله.
- (٢٣) - ﴿فَانْطَلَقُواْ وَهُمْ يَخِفُّونَ﴾^(٢٣) يتسارون.
- (٢٤) - ﴿أَن لَّا يَدْخُلْنَهَا أَلْيَوْمَ عَلَيْكُمُ الْمَسْكِينُ﴾^(٢٤) تفسير لما قبله، أو «أَن» مصدرية، أي: بأن.
- (٢٥) - ﴿وَعَدُواْ عَلَىٰ حَرْدٍ﴾ منع للفقراء^(٤) ﴿قَدَرِينَ﴾^(٢٥) عليه في ظنهم.
- (٢٦) - ﴿فَلَمَّا رَأَوْهَا﴾ سوداء محترقة ﴿قَالُواْ إِنَّا لَصَّالُونَ﴾^(٢٦) عنها، أي ليست هذه^(٥)، ثم قالوا لما علموها:
- (٢٧) - ﴿بَلْ نَحْنُ مُخْرَمُونَ﴾^(٢٧) ثمرتها بمنعنا الفقراء منها.

(١) قوله: (أي: وشأنهم...) يشير به إلى فائدة التعبير بالمضارع: ﴿لَا يَسْتَوُونَ﴾، المفيد للاستمرار، ويؤكد كونه للاستئناف.

(٢) قوله: (كالليل). هذا المعنى مروى عن ابن عباس، وسمي الليل صريماً لانصرامه وانفصاله عن النهار، وعن السدي وغيره: «كالزرع المحصود»، فالصريم بمعنى: المصروم، أي: المقطوع، كما ذكر القرطبي.

(٣) قوله: (تفسير...). أي: فتكون ﴿أَن﴾ تفسيرية.

(٤) قوله: (منع للفقراء). هذا المعنى عزاه القرطبي إلى أبي عبيدة، والقُتَيْبِي. وعن ابن عباس: «الحرد: القصد، والمعنى: على قصدٍ وقدر، ويظنون أنهم تمكنوا من مرادهم». اهـ. وعن قتادة، ومجاهد: «على حردٍ: على جدٍّ».

(٥) قوله: (ليست هذه). أي: ليست حديقتنا هذه، وضللنا الطريق إلى جنتنا. روي عن قتادة.

- ﴿٢٨﴾ - ﴿قَالَ أَوْسَطُهُمْ﴾ خيرهم ^(١) ﴿الْأَوَّلُ لَكُم مِّنْ دُونِ هَٰؤُلَاءِ﴾ هَلَّا ﴿تَسِيحُونَ﴾ ﴿٢٨﴾ الله تائبين.
- ﴿٢٩﴾ - ﴿قَالُوا سُبْحَنَ رَبِّنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ﴾ ﴿٢٩﴾ بمنع الفقراء حقهم.
- ﴿٣٠﴾ - ﴿فَاقْبَلْ بَعْضُهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ يَتَلَمَّظُونَ﴾ ﴿٣٠﴾.
- ﴿٣١﴾ - ﴿قَالُوا يَا لِلتَّعْنِيهِ﴾ ^(٢) ﴿وَيَلْتَنَّا﴾ هَلَاكُنَا ﴿إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ﴾ ﴿٣١﴾.
- ﴿٣٢﴾ - ﴿عَسَىٰ رَبُّنَا أَن يُبَدِّلَنَا﴾ بالتشديد والتخفيف ^(٣) ﴿خَيْرًا مِّنْهَا إِنَّا إِلَىٰ رَبِّنَا رَاغِبُونَ﴾ ﴿٣٢﴾ ليقبل توبتنا، ويرد علينا خيراً من جنتنا، روي أنهم أبدلوا خيراً منها ^(٤).
- ﴿٣٣﴾ - ﴿كَذَٰلِكَ﴾ أي: مثل العذاب لهؤلاء ﴿الْعَذَابُ﴾ لمن خالف أمرنا من كفار مكة وغيرهم ﴿وَالْعَذَابُ الْآخِرُ أَكْبَرُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾ ﴿٣٣﴾ عذابها ما خالفوا أمرنا ^(٥).
- ﴿٣٤﴾ - ونزل لما قالوا ^(٦): ﴿إِن بُعِثْنَا نُعْطَىٰ أَفْضَلَ مِنْكُمْ﴾ ﴿إِنَّ لِلْمُتَّقِينَ عِندَ رَبِّهِمْ جَنَّاتٍ﴾
- النَّعِيم ﴿٣٤﴾.

- (١) قوله: (خيرهم). أي: أعد لهم كما روي عن ابن عباس، ومجاهد، وغيرهما.
- (٢) قوله: (للتعنية). أي: للتعنية مراداً، وإلا فهو حرف نداء إعراباً، والمنادى ﴿وَيَلْتَنَّا﴾ فهو منصوب للإضافة، وقد تقدم نظيره.
- (٣) قوله: (بالتشديد...). قرأ نافع، وأبو عمرو، وأبو جعفر: بالتشديد: ﴿أَن يُبَدِّلَنَا﴾ من التبديل. والباقون: بالتخفيف: ﴿أَن يُبَدِّلَنَا﴾ من الإبدال.
- (٤) قوله: (روي أنهم). هذا القول نقله القرطبي عن ابن مسعود، قال: «إن القوم أخلصوا وعرف الله منهم صدقهم فأبدلهم جنة يقال لها: الحيوان، فيها عنب يحمل البغل منها عنقوداً واحداً». اهـ.
- (٥) قوله: (ما خالفوا...). قدره ليكون جواباً لـ ﴿لَوْ﴾ الشرطية.
- (٦) قوله: (ونزل...). ما ذكره من سبب النزول عزاه القرطبي إلى ابن عباس وغيره. قال ابن عباس وغيره: «قالت كفار مكة: إنا نُعْطَىٰ في الآخرة خيراً مما تُعْطُونَ، فنزلت ﴿أَفْجَعَلُ﴾ الآية». اهـ. الهمزة للاستفهام الإنكاري، والفاء عاطفة على مقدر، أو استثنائية، والجار والمجرور: المفعول الثاني لـ ﴿فَجَعَلُ﴾.

- ٣٥- ﴿أَفَجَعَلَ الْمُسْلِمِينَ كَالْمُجْرِمِينَ﴾ (٣٥) أي: تابعين لهم في العطاء.
- ٣٦- ﴿مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ﴾ (٣٦) ^(١) هذا الحكم الفاسد.
- ٣٧- ﴿أَمْ﴾ أي: بل أ^(٢) ﴿لَكُمْ كَيْفَ﴾ منزل ﴿فِيهِ تَدْرُسُونَ﴾ (٣٧) أي: تقرأون.
- ٣٨- ﴿إِنَّ لَكُمْ فِيهِ لَمَا تَخَيَّرُونَ﴾ (٣٨) تختارون.
- ٣٩- ﴿أَمْ لَكُمْ أَيْمَنُ﴾ عهود ﴿عَلَيْنَا بَلِغَةٌ﴾ واثقة ﴿إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ﴾ متعلق معنى بـ«عَلَيْنَا» ^(٣)، وفي هذا الكلام معنى القسم ^(٤)، أي: أَأَقْسَمْنَا لَكُمْ، وجوابه ﴿إِنَّ لَكُمْ لَمَا تَحْكُمُونَ﴾ (٣٩) به أنفسكم.
- ٤٠- ﴿سَلِّمُوا إِلَيْهِمْ بِذَلِكَ﴾ الحكم الذي يحكمون به لأنفسهم من أنهم يعطون في الآخرة أفضل من المؤمنين ﴿زَعِيمٌ﴾ (٤٠) كفيل لهم.
- ٤١- ﴿أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ﴾ موافقون لهم في هذا القول يكفلون به لهم، فإن كان كذلك ^(٥) ﴿فَلْيَأْتُوا بِشُرَكَائِهِمْ﴾ الكافلين لهم به ﴿إِنْ كَانُوا صَادِقِينَ﴾ (٤١).
-
- (١) ﴿مَا لَكُمْ كَيْفَ﴾: ﴿مَا﴾: استفهامية مبتدأ في محل رفع، و﴿لَكُمْ﴾ خبرها، و﴿كَيْفَ﴾ في محل نصب حال.
- (٢) قوله: (بل أ). أفاد أن ﴿أَمْ﴾ منقطعة تتضمن معنى الاستفهام الإنكاري.
- (٣) قوله: (متعلق معنى). يعني أن الجار والمجرور ﴿إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ﴾ متعلق بالاستقرار الذي تعلق به ﴿عَلَيْنَا﴾، و﴿عَلَيْنَا﴾ نعت لـ﴿أَيْمَنُ﴾، فالمعنى: أم لهم أيان مستقرة علينا إلى يوم القيامة. ويصح تعلقه بـ﴿بَلِغَةٌ﴾، أو بما تعلق به ﴿لَكُمْ﴾، كما ذكره البيضاوي وغيره.
- (٤) قوله: (وفي هذا الكلام). أي: لما تضمن الكلام معنى القسم جاء بعده الكلام المؤكد، وهو ﴿إِنَّ لَكُمْ﴾؛ لأن جواب القسم إذا كان جملة اسمية يأتي مؤكداً، كما أنه إذا كان فعلاً مضارعاً مثبتاً يؤكد بالنون.
- (٥) قوله: (فإن كان كذلك...). قدره ليكون شرطاً، والجواب ﴿فَلْيَأْتُوا...﴾ فالفاء جوابية، والجملة في محل جزم جواب للشرط المحذوف، والله أعلم.

٤٢- اذكر ﴿يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ﴾ هو عبارة عن شدة الأمر^(١) يوم القيامة للحساب والجزاء، يقال: كشفت الحرب عن ساق، إذا اشتد الأمر فيها ﴿وَيُدْعَوْنَ إِلَى السُّجُودِ﴾ امتحاناً لإيمانهم ﴿فَلَا يَسْتَطِيعُونَ﴾^(٤٢) تصوير ظهورهم طبقاً واحداً.

٤٣- ﴿خَشِيعَةً﴾ حال من ضمير «يُدْعَوْنَ»، أي: ذليلة ﴿أَبْصَرُهمْ﴾ لا يرفعونها ﴿رَهْفَهُمُ﴾ تعشاهم ﴿ذَلَّةٌ وَقَدْ كَانُوا يُدْعَوْنَ﴾ في الدنيا ﴿إِلَى السُّجُودِ وَهُمْ سَلِيمُونَ﴾^(٤٣) فلا يأتون به بأن لا يصلوا.

٤٤- ﴿فَذَرْنِي﴾ دعني^(٢) ﴿وَمَنْ يُكْذِبْ بِهَذَا الْحَدِيثِ﴾ القرآن ﴿سَنَسْتَدْرِجُهُمُ﴾

(١) قوله: (هو عبارة...)، يعني: أنه كناية عن شدة الأمر يوم القيامة. والمعنى: تكشف القيامة عن ساقها، أي: يشتد أمرها. وما ذكره المفسر من المعنى مروى عن عدة من السلف، أورده ابن جرير؛ منهم ابن عباس، وقتادة، وابن جبير، ومجاهد، والضحاك، وغيرهم. وذلك بألفاظ متقاربة، ففيما روي عن ابن عباس، قال: «هو الأمر الشديد المفلطح من الهول يوم القيامة»، وقال: «حين يكشف الأمر، وتبدو الأعمال، وكشفه: دخول الآخرة وكشف الأمر عنه». اهـ. راجع ابن جرير. ومن المفسرين من أجرى الآية على كشف الرب سبحانه عن ساقه كما يليق به، وابن كثير رَحِمَهُ اللهُ فسر الآية بقوله: (يعني: يوم القيامة وما يكون فيه من الأهوال والزلازل والبلاء والامتحان والأمرور العظيم)، ثم أورد حديث البخاري عن أبي سعيد قال: سمعت النبي ﷺ يقول: «يكشف ربنا عن ساقه، فيسجد له كل مؤمن ومؤمنة، ويبقى من كان يسجد في الدنيا رياءً وسمعة، فيذهب ليسجد فيعود ظهره طبقاً واحداً». اهـ. وفي ذلك أحاديث مفصلة أوردها أئمة الحديث، وقد أورد ابن جرير طرفاً منها.

(٢) قوله: (دعني). أي: اتركني، ذَرَّ، دَعَّ، هما فعلا أمر، لم يستعمل منهما الماضي، وماضيها: وَذَرَّ، وَدَعَّ، نحو: وَعَدَ. والفاء في ﴿فَذَرْنِي﴾ الفاء الفصيحة، والواو في ﴿وَمَنْ يُكْذِبُ﴾ إما عاطفة على ياء المتكلم، أو واو المعية، و﴿مَنْ﴾ مفعول معه.

نَأْخُذْهُمْ قَلِيلًا قَلِيلًا ﴿مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ﴾ ٤٤.

٤٥- ﴿وَأُمْلِي لَهُمْ﴾ أمهلهم ﴿إِنْ كِيدِيِ مَتِينٌ﴾ ٤٥ شديد لا يطاق.

٤٦- ﴿أَمْ﴾ بل أ^(١) ﴿تَسْتَلْهُمْ﴾ على تبليغ الرسالة ﴿أَجْرًا فَهُمْ مِنْ مَّغْرَمٍ﴾ مما يعطونكه ﴿مُتَقَلُّونَ﴾ ٤٦ فلا يؤمنون لذلك.

٤٧- ﴿أَمْ عِنْدَهُمُ الْغَيْبُ﴾ أي: اللوح المحفوظ^(٢) الذي فيه الغيب ﴿فَهُمْ يَكْتُمُونَ﴾ ٤٧ منه ما يقولون.

٤٨- ﴿فَأَصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ﴾ فيهم بما يشاء^(٣) ﴿وَلَا تَكُنْ كَصَاحِبِ الْحُوتِ﴾ في الضجر والعجلة، وهو يونس عليه السلام^(٤) ﴿إِذْ نَادَىٰ﴾ دعا ربه ﴿وَهُوَ مَكْظُومٌ﴾ ٤٨ مملوء غمًا في بطن الحوت^(٥).

٤٩- ﴿لَوْلَا أَنْ تَدَارَكُمُ﴾ ٤٩ أدركه ﴿نِعْمَةٌ﴾ رحمة ﴿مِنْ رَبِّهِ لَئِيدٌ﴾ من بطن الحوت ﴿بِالْعَرَاءِ﴾ بالأرض الفضاء ﴿وَهُوَ مَذْمُومٌ﴾ ٤٩ لكنه رحم فنبذ غير مذموم^(٦).

(١) قوله: (بل أ). أفاد أن ﴿أَمْ﴾ منقطعة متضمنة معنى الاستفهام الإنكاري، وكذلك ﴿أَمْ﴾ في الآية التالية.

(٢) قوله: (اللوحة المحفوظ). وبه فسر ابن جرير، وعزاه القرطبي إلى ابن عباس.

(٣) قوله: (فيهم بما شاء). متعلقان بـ ﴿حُكْمٍ﴾.

(٤) قوله: (وهو يونس عليه السلام). وتقدمت قصته في سورة يونس، والأنبياء، والصافات.

(٥) قوله: (مملوء غمًا). روي عن ابن عباس، ومجاهد.

(٦) ﴿لَوْلَا...﴾. ﴿لَوْلَا﴾: امتناعية، والمصدر المؤول من ﴿أَنْ تَدَارَكُمُ﴾ مبتدأ، والخبر محذوف، أي: كائن، وجملة ﴿لَئِيدٌ﴾ جواب ﴿لَوْلَا﴾.

(٧) قوله: (لكنه رحم...). توضيح لما يفيدته ﴿لَوْلَا﴾ الامتناعية، فإنها تفيد امتناع الجواب لوجود الشرط، فيكون المعنى: امتنع نبذه مذمومًا لوجود تدارك نعمته تعالى.

- ٥٠- ﴿فَاجْنِبْهُ رَبُّهُ﴾ بالنبوة^(١) ﴿فَجَعَلَهُ مِنَ الصَّالِحِينَ﴾^(٥٠) الأنبياء.
- ٥١- ﴿وَإِنْ يَكَادُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَيُزْلِقُونَكَ﴾^(٢) بضم الياء وفتحها^(٣) ﴿وَبَأْبَصَرِهِ﴾ أي: ينظرون إليك^(٤) نظرًا شديدًا يكاد أن يصرعك ويسقطك من مكانك ﴿لَمَّا سَمِعُوا الذِّكْرَ﴾ القرآن ﴿وَيَقُولُونَ﴾ حسدًا ﴿إِنَّهُ لَمَجْنُونٌ﴾^(٥١) بسبب القرآن الذي جاء به.
- ٥٢- ﴿وَمَا هُوَ﴾ أي: القرآن ﴿وَلَا ذِكْرٌ﴾ موعظة ﴿لِلْعَالَمِينَ﴾^(٥٢) الجن والإنس لا يحدث بسبب جنون.



(١) قوله: (النبوة). المراد بالنبوة والوحي بعد هذه الواقعة كما نقله القرطبي، عن ابن عباس، قال: «ردّ الله إليه الوحي، وشقّعه في نفسه وفي قومه، وقيل: توبته وجعله من الصالحين بأن أرسله إلى مائة ألف أو يزيدون». اهـ.

(٢) ﴿وَإِنْ يَكَادُ﴾. «إن»: مخففة من الثقيلة، مهملة.

(٣) قوله: (بضم الياء...). قرأ بفتح الياء: نافع، وأبو جعفر. وبضمها: الباقر. من: زلق، وأزلق، بمعنى: أبعد ونحى.

(٤) قوله: (أي: ينظرون...). وبمثله فسر ابن جرير، قال: «ينفذونك بأبصارك من شدة عداوتهم لك، ويزيلونك فيرموا بك عند نظرهم إليك غيظًا عليك». اهـ. وفسر ابن عباس: «يزلقونك: يزهقونك»، وبهذا وردت القراءة عنه فيها رواه ابن جرير.

ويعلم من ابن كثير، والقرطبي وغيرهما أن معنى الآية: أرادت قریش أن يصيبوه بالعين، قال القرطبي: «أخبر بشدة عداوتهم النبي ﷺ وأرادوه أن يصيبوه بالعين، فنظر إليه قوم من قریش وقالوا: ما رأينا مثله ومثل حججه». اهـ. ونقل عن الكلبي، والماوردي: «سأل الكفار رجالًا عائنًا أن يصيب النبي ﷺ بعينه فعصمه الله»، وقال ابن كثير: «في هذه الآية دليل على أن العين وإصابتها بإذن الله تعالى حق». اهـ. ملخصًا. وعلى هذا، فلا داعي لاستنكار بعض المعاصرين ذلك، كالدكتور قباوة. كأنهم لا يرون العين.

فائدة: هذه الآية مما تقرأ من شر العين، ويعالج بها كما يعلم من كتب الرقيا. والله أعلم.

٦٩ - سورة الحاقة

مكية^(١)، وآياتها إحدى أو اثنتان وخمسون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

١- ﴿الْحَاقَّةُ ١﴾ القيامة^(٢) التي يحق فيها ما أنكر من البعث والحساب والجزاء أو المظهرة لذلك.

٢- ﴿مَا الْحَاقَّةُ ٢﴾ تعظيم لشأنها، وهما مبتدأ وخبر، خبر «الْحَاقَّةُ»^(٣).

٣- ﴿وَمَا أَدْرَاكَ ٣﴾ أعلمك ﴿مَا الْحَاقَّةُ ٣﴾ زيادة تعظيم لشأنها، ف«ما» الأولى مبتدأ^(٤)، وما بعدها خبره، و«ما» الثانية وخبرها في محل المفعول الثاني لـ «أدرى»^(٥).

٤- ﴿كَذَّبَتْ ثَمُودُ وَعَادٌ بِالْقَارِعَةِ ٤﴾ القيامة؛ لأنها تفرع القلوب بأهوالها.

(١) قوله: (مكية). قال القرطبي: «في قول الجميع». اهـ.

(٢) قوله: (القيامة). فالحاقة من أسماء يوم القيامة كالقارعة الآتي ذكرها، كما ذكره المفسرون، وسميت بذلك؛ لأن الأمور تحق فيها. ذكره ابن جرير. فيكون فيه مجاز عقلي، أي: الإسناد إلى الزمان، كما نبه عليه القرطبي، أو المعنى: المحقة، أي: المظهرة لما أنكر، أو بمعنى الثابتة بدون شك، أو غير ذلك. كما يعلم من القرطبي.

(٣) قوله: (وهما مبتدأ...). يعني: ﴿مَا الْحَاقَّةُ﴾ جملة اسمية، ﴿مَا﴾: مبتدأ، و﴿الْحَاقَّةُ﴾: خبره.

وهذه الجملة في محل رفع خبر لـ ﴿الْحَاقَّةُ﴾ الأولى، فيكون الرابط ذكر المبتدأ بلفظه في الخبر.

(٤) قوله: (فـ ﴿مَا﴾ الأولى...). أي: ﴿مَا﴾ في ﴿وَمَا أَدْرَاكَ﴾ و﴿مَا﴾ الثانية هي التي ﴿مَا الْحَاقَّةُ﴾.

(٥) قوله: (في محل المفعول الثاني). وذلك إذا كان «أدرى» متعدياً للمفعولين، وأما إذا كان بمعنى:

أعلم، المتعدي لثلاثة مفاعيل، فالجملة ﴿مَا الْحَاقَّةُ﴾ سدت مسد المفعول الثاني والثالث.

- ٥- ﴿فَأَمَّا نُمُودُ فَأَهْلِكُوكُمْ بِطَاغِيَةِ ٥﴾ بالصيحة المجاوزة للحد في الشدة ^(١).
- ٦- ﴿وَأَمَّا عَادُ فَأَهْلِكُوكُمْ بِرِيحٍ صَرْصَرٍ ٦﴾ شديد الصوت ﴿عَائِيَةِ ٦﴾ قوية شديدة على عاد مع قوتهم وشدتهم.
- ٧- ﴿سَخَرَهَا ٧﴾ أرسلها بالقهر ﴿عَلَيْهِمْ سَبْعَ لَيَالٍ وَثَمَنِيَةَ أَيَّامٍ ٧﴾ أولها من صباح يوم الأربعاء لثمانٍ بقين من شوال، وكانت في عجز الشتاء ﴿حُسُومًا ٧﴾ متتابعات ^(٢)، شبهت ^(٣) بتتابع فعل الحاسم في إعادة الكي على الداء كرة بعد أخرى حتى ينحسم ﴿فَتَرَى الْقَوْمَ فِيهَا صَرْعَى ٧﴾ مطروحين هالكين ﴿كَأَنَّهُمْ أَعْجَازُ ٧﴾ أصول ﴿نَخْلٍ خَاوِيَةٍ ٧﴾ ساقطة فارغة.
- ٨- ﴿فَهَلْ تَرَى لَهُمْ مِنْ بَاقِيَةٍ ٨﴾ صفة نفس مقدرة ^(٥)، أو التاء للمبالغة، أي: باق، لا.

- (١) قوله: (بالصيحة). هذا التفسير روي عن قتادة، واختاره ابن جرير، فالباء للاستعانة أو السببية، وعن مجاهد: «الطاغية: الذنوب»، فتكون الباء للسببية التعليلية، وتقدمت قصة إهلاكهم وإهلاك عاد في مواضع. كما تقدمت كلمة «صرصر» في سورة فصلت والقمر.
- (٢) قوله: (متتابعات). روي عن ابن عباس، وابن مسعود، ومجاهد وغيرهم. وهو وصف من الحُسم، أي: القطع.
- (٣) وقوله: (شبهت). هذا الكلام نقله القرطبي عن الفراء بسياق قريب مما قاله المفسر. يعني: شبهت الريح بتتابع فعل الذي يعمل الكي على الداء، حتى ينحسم، أي: ينقطع. ووجه الشبه: التتابع الحاسم، فتكون الكلمة استعارة. والله أعلم.
- (٤) ﴿صَرْعَى ٧﴾ جمع صريع على وزن «فَعْلَى» ممنوع من الصرف لألف التأنيث.
- (٥) قوله: (صفة نفس...). هذا توجيه لذكر التاء في ﴿بَاقِيَةٍ ٨﴾، والتقدير: من نفس باقية، أو فرقة باقية. أو التاء للمبالغة، أي: من أحدٍ باقٍ، كالتاء في العلامة، والداعية ونحوهما، وقيل: مصدر بمعنى: البقاء، كالعافية والعاقبة، كما ذكره القرطبي.

﴿٩﴾ - ﴿وَجَاءَ قَرَعُونَ وَمَنْ قَبْلَهُ﴾ أتباعه، وفي قراءة^(١): بفتح القاف وسكون الباء، أي: من تقدمه من الأمم الكافرة ﴿وَالْمُؤْتَفِكْتُ﴾ أي: أهلها، وهي قرى قوم لوط ﴿بِالْخَاطِئَةِ﴾^(٩) بالفعلات ذات الخطأ^(٢).

﴿١٠﴾ - ﴿فَعَصَوْا رَسُولَ رَبِّهِمْ﴾ أي: لوطاً وغيره ﴿فَأَخَذَهُمْ أَخَذَةً رَابِيَةً﴾^(١٠) زائدة في الشدة على غيرها.

﴿١١﴾ - ﴿إِنَّا لَمَّا طَغَا الْمَاءُ﴾ علا^(٣) فوق كل شيء من الجبال وغيرها زمن الطوفان ﴿مَمْلَأْنَاكُمْ﴾ يعني: آباءكم إذ أنتم في أصلابهم ﴿فِي الْمَجَارِيَةِ﴾^(١١) السفينة التي عملها نوح، ونجا هو ومن كان معه فيها، وغرق الآخرون.

﴿١٢﴾ - ﴿لِنَجْعَلَهَا﴾ أي: هذه الفعلة، وهي إنجاء المؤمنين وإهلاك الكافرين ﴿لَكُمْ نَذِيرَةً﴾ عظة ﴿وَتَعِيَهَا﴾ ولتحفظها^(٤) ﴿أُذُنٌ وَعِيَةٌ﴾^(١٢) حافظة لما تسمع.

(١) قوله: (وفي قراءة:...). قرأ أبو عمرو، والكسائي، ويعقوب: ﴿وَمَنْ قَبْلَهُ﴾ بكسر القاف وفتح الباء، أي: ومن بجانبه، والمراد: أتباعه، كما ذكر المفسر. وقرأ الباقر: ﴿وَمَنْ قَبْلَهُ﴾ بفتح القاف وسكون الباء، أي: ومن تقدمه، كما ذكره المفسر أيضاً.

(٢) قوله: (بالفعلات...). أفاد أن الخاطئة نعت لمحذوف، والخطئة بمعنى: الوصف، ونقل القرطبي عن الجرجاني: «بالخطأ العظيم»، فالخطئة على هذا مصدر.

(٣) قوله: (علا). روي عن قتادة: «علا خمسة عشر ذراعاً فوق كل شيء». كما في ابن جرير. وعن سعيد بن جبير: «﴿طَغَا﴾ بمعنى: تجاوز الحساب على خزنة الماء من الملائكة، فخرج منه ما تجاوز الحد عنهم». اهـ. باختصار.

(٤) قوله: (ولتحفظها). تفسير لـ ﴿وَتَعِيَهَا﴾، وهو مضارع: وعى، بمعنى: حفظ، منصوب بالعطف على ﴿لِنَجْعَلَهَا﴾.

- ١٣- ﴿فَإِذَا نَفَخَ فِي الصُّورِ نَفْخَةٌ وَاحِدَةٌ﴾ (١٣) للفصل بين الخلائق، وهي الثانية^(١).
- ١٤- ﴿وَجُمِلَتْ﴾ رفعت ﴿الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ فَدُكَّتَا﴾ دكتا ﴿دَكَّةً وَاحِدَةً﴾ (١٤).
- ١٥- ﴿فَيَوْمَئِذٍ وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ﴾ (١٥) قامت القيامة.
- ١٦- ﴿وَأَنشَقَّتِ السَّمَاءُ فَهِيَ يَوْمَئِذٍ وَاهِيَةٌ﴾ (١٦) ضعيفة.
- ١٧- ﴿وَالْمَلَكُ﴾ يعني: الملائكة^(٢) ﴿عَلَىٰ أَرْجَائِهَا﴾ جوانب السماء^(٣) ﴿وَيَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ﴾ أي: الملائكة المذكورين ﴿يَوْمَئِذٍ ثَمَنِيَةٌ﴾ (١٧) من الملائكة أو من صفوفهم^(٤).
- ١٨- ﴿يَوْمَئِذٍ تُعْرَضُونَ﴾ للحساب ﴿لَا تَخَفْنَ﴾ بالتاء والياء^(٥) ﴿مِنْكُمْ خَافِيَةٌ﴾ (١٨) من السرائر.

(١) قوله: (وهي الثانية). وهذا ما ذهب إليه ابن كثير. بل جعلها النفخة الثالثة بناءً على وجود ثلاث نفحات؛ نفخة الفزع، ونفخة الصعق، ونفخة البعث، وقال: «وقد أكدها ههنا بأنها واحدة»، وقال ابن جرير وغيره: «المراد بالنفخة الأولى»، وعزاه القرطبي إلى ابن عباس.

(٢) قوله: (يعني: الملائكة). أي: فيكون «أل» في ﴿وَالْمَلَكُ﴾ للجنس أو الاستغراق.

(٣) قوله: (جوانب السماء). كما روي عن ابن عباس: «على حافات السماء»، وعن مجاهد: «على أطرافها». اهـ. وقال ابن كثير: «على ما استدق من السماء ينظرون إلى أهل الأرض». اهـ.

(٤) قوله: (من الملائكة). أي: عددهم ثمانية، قاله ابن زيد. وفسر بذلك ابن كثير، وأورد حديث أبي داود، وفيه أن ما بين شحمة أذنه إلى عاتقه مسيرة سبعمائة عام. اهـ. وروى عن ابن عباس: «ثمانية صفوف من الملائكة لا يعلم عدتهم إلا الله...». اهـ.

(٥) قوله: (بالتاء والياء). قرأ حمزة، والكسائي، وخلف: بالياء. والباقون: بالتاء.

- ﴿١٩﴾ - ﴿فَأَمَّا مَنْ أَوْرَثَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ فَيَقُولُ﴾ خطاباً لجماعته لما سُرَّ به ﴿هَآؤُمْ﴾ خذوا^(١) ﴿أَقْرَءُوا كِتَابِيَّةَ﴾ ﴿١٩﴾ تنازع فيه^(٢): «هَآؤُمْ» و«أَقْرَءُوا».
- ﴿٢٠﴾ - ﴿إِنِّي ظَنَنْتُ﴾ تيقنت^(٣) ﴿أَنِّي مُلْقٍ حِسَابِيَّةَ﴾ ﴿٢٠﴾.
- ﴿٢١﴾ - ﴿فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ﴾ ﴿٢١﴾ مرضية^(٤).
- ﴿٢٢﴾ - ﴿فِي جَنَّةٍ عَالِيَةٍ﴾ ﴿٢٢﴾.
- ﴿٢٣﴾ - ﴿قُطُوفُهَا﴾ ثمارها^(٥) ﴿دَانِيَةٍ﴾ ﴿٢٣﴾ قريبة يتناولها^(٦) القائم والقاعد والمضطجع.
- ﴿٢٤﴾ - فيقال لهم: ﴿كُلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا﴾ حال، أي: مهئين ﴿بِمَا أَسْلَفْتُمْ فِي الْأَيَّامِ الْخَالِيَةِ﴾ ﴿٢٤﴾ الماضية في الدنيا.

- (١) قوله: (خذوا). هذا أحد المعاني التي فسر بها ﴿هَآؤُمْ﴾. ذكره القرطبي بدون عزو. وعن ابن زيد: «تعالوا». وعن مقاتل: «هلم»، وهو اسم فعل أمر على كل حال.
- (٢) وقوله: (تنازع). مبني على تفسيره بـ(خذوا) كما هو واضح، فيكون مفعولاً به لـ﴿أَقْرَءُوا﴾، و﴿هَآؤُمْ﴾ مهممل على ما هو اختيار البصريين من أن الأولى إعمال الثاني وإهمال الأول، وإذا أهمل الأول فلا يعطى له الضمير إلا ضمير الرفع كما فصل في كتب النحو.
- (٣) قوله: (تيقنت). كما روي عن ابن عباس وغيره. والظن يطلق بمعنى: اليقين، كما في قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلْقُوا رَبِّهِمْ﴾ [البقرة: ٤٦].
- (٤) قوله: (مرضية). أفاد أن فيه مجازاً عقلياً حيث أسند الرضا إلى المفعول به.
- (٥) قوله: (ثمارها). تفسير بالمراد، والقطوف جمع قطف - بكسر القاف - وهو ما يقطف من الثمار كما ذكره القرطبي، وأما القُطْف - بفتح القاف - فهو مصدر.
- (٦) وقوله: (يتناولها...). فسر به القرطبي وغيره.

- (٢٥) - ﴿وَأَمَّا مَنْ أَوْقَىٰ كُنْبَهُ بِإِيمَالِهِ فَيَقُولُ يَا﴾ للتنبيه ^(١) ﴿لَيْتَنِي لَمْ أَوتَ كِتَابِيَّةً﴾ (٢٥) .
- (٢٦) - ﴿وَلَمْ أَذِرْ مَا حِسَابِيَّةً﴾ (٢٦) .
- (٢٧) - ﴿يَلَيْتَهَا﴾ أي: الموتة في الدنيا ^(٢) ﴿كَانَتْ الْقَاضِيَةَ﴾ (٢٧) القاطعة لحياي، بأن لا أبعث.
- (٢٨) - ﴿مَا أَغْنَىٰ عَنِّي مَالِيَّةٌ﴾ (٢٨) .
- (٢٩) - ﴿هَلَاكَ عَنِّي سُلْطَانِيَّةٌ﴾ (٢٩) قوتي وحجتي ^(٣)، وهاء ^(٤) «كِتَابِيَّةً» و«حِسَابِيَّةً» و«مَالِيَّةً» و«سُلْطَانِيَّةً» للسكت، تثبت وقفًا ووصلًا؛ اتباعًا للمصحف الإمام والنقل، ومنهم من حذفها ووصلًا.
- (٣٠) - ﴿خُذُوهُ﴾ خطاب لخزنة جهنم ^(٥) ﴿فَعْلُوهُ﴾ (٣٠) اجمعوا يديه إلى عنقه في الغل ^(٦) .

- (١) قوله: (للتنبيه). أي: ليست للنداء؛ لأن النداء مختص بالاسم، و«ليت» حرف، وقد تقدم نحوه في مواضع.
- (٢) قوله: (أي: الموتة). كذا فسرهما ابن جرير وغيره، فالضمير يعود إلى الموتة المعلومة من السياق.
- (٣) قوله: (قوتي...). عن ابن عباس: «﴿سُلْطَانِيَّةٌ﴾ أي: حجتي»، وعن ابن زيد: «سلطاني ومُلْكِي في الدنيا»، ولعل المفسر جمع بين التفسيرين في الذكر.
- (٤) قوله: (وهاء...). يعني أن الهاء في هذه المواضع هاء السكتة، وليست ضميرًا، وهاء السكتة تزداد في الوقف، هذا هو الأصل، ولكن في هذه المواضع تثبت وقفًا ووصلًا، وعليه جماهير القراء. وذلك اتباعًا لأم المصاحف، وهو مصحف عثمان بن عفان رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وحذف الهاء في الوصل: قراءة يعقوب، وإلى ذلك أشار المفسر بقوله: (ومنهم من حذف ووصلًا).
- (٥) قوله: (خطاب...). كما قاله ابن جرير وغيره.
- (٦) قوله: (الغل). بضم الغين، جمعه: أغلال: طوق من حديد أو جلد يجعل في العنق أو اليد أو يجمع به اليد إلى العنق. وتقدم «الأغلال» في مواضع.

﴿٣١﴾ - ﴿مَرَجَحِمَ﴾ النار المحرقة ﴿صَلُّوهُ﴾ ﴿٣١﴾ أدخلوه.

﴿٣٢﴾ - ﴿ثُمَّ فِي سِلْسِلَةٍ ذَرْعُهَا سَبْعُونَ ذِرَاعًا﴾ بذراع الملك ^(١) ﴿فَاسْلُكُوهُ﴾ ﴿٣٢﴾

أي: أدخلوه فيها بعد إدخاله النار، ولم تمنع الفاء من تعلق الفعل بالظرف المتقدم ^(٢).

﴿٣٣﴾ - ﴿إِنَّهُ كَانَ لَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ الْعَظِيمِ﴾ ﴿٣٣﴾.

﴿٣٤﴾ - ﴿وَلَا يَحْضُرُ عَلَى طَعَامِ الْمَسْكِينِ﴾ ﴿٣٤﴾.

﴿٣٥﴾ - ﴿فَلَيْسَ لَهُ الْيَوْمَ هُنَا حَمِيمٌ﴾ ﴿٣٥﴾ قريب ينتفع به.

﴿٣٦﴾ - ﴿وَلَا طَعَامَ إِلَّا مِنْ غَسَلِينَ﴾ ﴿٣٦﴾ صديد أهل النار، أو شجر فيها ^(٣).

(١) قوله: (بذراع الملك) هذا مروى عن ابن عباس، قال: «تسلك في ذُبره حتى تخرج من منخره حتى لا يقوم على رجله». اهـ. وعن نوف البكالي: «الذراع سبعون باعًا، والباع أبعد ما بينك وبين مكة». اهـ.

(٢) قوله: (ولم تمنع الفاء...) يعني أن الجار والمجرور ﴿فِي سِلْسِلَةٍ﴾ متعلق بـ ﴿فَاسْلُكُوهُ﴾، والفاء فيه لا تمنع من التعلق؛ لأن الجار والمجرور قدم للاختصاص، فهو متأخر تقديرًا، ونبه على ذلك لأن هذه الفاء لها شبه بالفاء الداخلة على جواب الشرط، وفاء الجواب لا يتقدم عليها معمول ما بعدها، مثلًا لا يقال: إن جاءك زيد درهمًا فأعطه. والفاء هنا يحتمل كونها مزيدة للتأكيد، كما يحتمل كونها عاطفة، وإذا كانت عاطفة تكون ﴿ثُمَّ﴾ للدلالة على الفرق بين العذابين، أي: من الترقى إلى الأشد، كما أشار إلى ذلك اليبضاوي، ويحتمل كون ﴿ثُمَّ﴾ للعطف، والمعطوف محذوف، أي: ثم يقال لهم. كما أشار إلى ذلك الدرويش في «إعراب القرآن»، والله أعلم.

(٣) قوله: (صديد...) فسر بذلك ابن عباس، ونقل القرطبي عن الضحاك، والربيع بن أنس: «أنه شجر يأكله أهل النار». اهـ.

- ﴿٢٧﴾ - ﴿لَا يَأْكُلُهُ إِلَّا الْخَاطِئُونَ﴾ ﴿٢٧﴾ الكافرون^(١).
- ﴿٢٨﴾ - ﴿فَلَا﴾ زائدة^(٢) ﴿أَقْسِمُ بِمَا تُبْصِرُونَ﴾ ﴿٢٨﴾ من المخلوقات.
- ﴿٢٩﴾ - ﴿وَمَا لَا تُبْصِرُونَ﴾ ﴿٢٩﴾ منها، أي: بكل مخلوق.
- ﴿٤٠﴾ - ﴿إِنَّهُ﴾ أي: القرآن ﴿لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ﴾ ﴿٤٠﴾^(٣) أي: قاله رسالة عن الله تعالى.
- ﴿٤١﴾ - ﴿وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَاعِرٍ قَلِيلًا مَا تُؤْمِنُونَ﴾ ﴿٤١﴾.
- ﴿٤٢﴾ - ﴿وَلَا يَقُولُ كَاهِنٌ قَلِيلًا مَا نَذْكُرُونَ﴾ ﴿٤٢﴾ بالتاء والياء في الفعلين^(٤)، و«مَا» مزيدة مؤكدة^(٥)، والمعنى: أنهم آمنوا بأشياء يسيرة وتذكروها مما أتى به النبي ﷺ من الخير والصلة والعفاف، فلم تغن عنهم شيئاً.
- ﴿٤٣﴾ - بل هو ﴿نَزِيلٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ﴾ ﴿٤٣﴾.
- ﴿٤٤﴾ - ﴿وَلَوْ نَقُولُ﴾ أي: النبي ﴿عَلَيْنَا بَعْضُ الْأَقَاوِيلِ﴾ ﴿٤٤﴾ بأن قال عنا ما لم نقله.
-
- (١) قوله: (الكافرون). ذكر نحوه ابن جرير، وكما روي عن ابن عباس: «المشركون».
- (٢) قوله: (زائدة). روي كذلك عن ابن زيد، وفسر القرطبي، وابن جرير وغيرهما بذلك، وقيل: ﴿فَلَا﴾ رد لكلام المشركين، وقيل: لنفي القسم، أي: لا يحتاج في هذا إلى قسم لوضوحه، ذكرهما القرطبي.
- (٣) ﴿رَسُولٍ كَرِيمٍ﴾ عن الحسن، والكلبي، ومقاتل: «جبريل عَلَيْهِ السَّلَام»، وعن الكلبي أيضاً، والقتبي: «محمد ﷺ»، وعلى هذا مشى المفسر.
- (٤) قوله: (بالتاء...). قرأ بالياء فيهما: ابن كثير، ويعقوب، وابن عامر. وقرأ نافع، وأبو عمرو، وشعبة، وأبو جعفر: بالتاء مع تشديد الذال من «تذكرون». والباقون: بتخفيفهما.
- (٥) قوله: («مَا»...). فهي حرف زيدت للتأكيد، و﴿قَلِيلًا﴾: مفعول مطلق، ويحتمل غير ذلك.

٤٥- ﴿لَاخْذَنَا﴾ لَنَلْنَا ﴿مِنْهُ﴾ عِقَابًا ﴿بِالْيَمِينِ﴾ ٤٥ ﴿بِالْقُوَّةِ وَالْقُدْرَةِ﴾^(١).

٤٦- ﴿ثُمَّ لَقَطَعْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ﴾ ٤٦ ﴿نِيطَ الْقَلْبِ، وَهُوَ عِرْقٌ مُتَّصِلٌ بِهِ إِذَا انْقَطَعَ مَاتَ صَاحِبُهُ.

٤٧- ﴿فَمَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ﴾ هُوَ اسْمُ «مَا»^(٢) وَ«مَنْ» زَائِدَةٌ لِتَأْكِيدِ النِّفْيِ، وَ«مِنْكُمْ» حَالٌ مِنْ «أَحَدٍ»، ﴿عَنْهُ حَاجِزِينَ﴾ ٤٧ ﴿مَانِعِينَ، خَبَرٌ «مَا»، وَجُمِعَ؛ لِأَنَّ أَحَدًا فِي سِيَاقِ النِّفْيِ بِمَعْنَى الْجَمْعِ، وَضَمِيرُ «عَنْهُ» لِلنَّبِيِّ ﷺ، أَيُّ: لَا مَانِعَ لَنَا عَنْهُ مِنْ حَيْثُ الْعِقَابُ.

٤٨- ﴿وَإِنَّهُ﴾ أَيُّ: الْقُرْآنَ ﴿لَنَذَكِّرُ لِلْمُتَّقِينَ﴾ ٤٨.

٤٩- ﴿وَإِنَّا لَنَعْلَمُ أَنَّ مِنْكُمْ﴾ أَيُّهَا النَّاسُ ﴿مُكَذِّبِينَ﴾ ٤٩ ﴿بِالْقُرْآنِ، وَمُصَدِّقِينَ.

٥٠- ﴿وَإِنَّهُ﴾ أَيُّ: الْقُرْآنَ ﴿لَحَسْرَةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ ٥٠ ﴿إِذَا رَأَوْا ثَوَابَ الْمُصَدِّقِينَ وَعِقَابَ الْمُكَذِّبِينَ بِهِ»^(٣).

(١) قوله: (بالقوة والقدره). وهذا التفسير هو الذي ذكره ابن جرير، قال: «يقول: لأخذنا منه بالقوة منا والقدره، ثم لقطعنا منه نياط القلب، وإنما يعني بذلك أنه كان يعاجله بالعقوبة ولا يؤخره عنها». اهـ. وذكر ابن جرير معنى آخر، أي: «لأخذنا من النبي ﷺ بيده اليمنى ويكون ذلك من المثل، أي: كناية عن الإذلال». اهـ. ملخصاً. والمعنى الأول عزاه القرطبي إلى ابن عباس، ومجاهد، قال القرطبي: «وهو معنى قول ابن عباس، ومجاهد». اهـ. وقال ابن كثير: «قيل: لانتقمنا منه باليمين؛ لأنها أشد في البطش». اهـ.

(٢) قوله: (هو اسم «ما»). يعني: «أحد» اسم «ما» النافية الحجازية، وخبرها «حاجزين»، و«منكم» في محل نصب حال؛ لأنه كان نعتاً لـ «أحد» في المعنى، ونعت النكرة إذا قدم أعرب حالاً، وما ذكره من الإعراب واضح لا غبار فيه، وهناك أوجه أخرى في إعراب الآية.

(٣) قوله: (إذا رأوا...). يعني: يوم القيامة. وروي نحوه عن قتادة، قال: «ذاكم يوم القيامة». اهـ.

٥١- ﴿وَإِنَّهُ﴾ أي: القرآن ﴿لَحَقُّ الْيَقِينِ﴾ ٥١ ﴿أي: اليقين الحق﴾^(١).

٥٢- ﴿فَسَبِّحْ﴾ نزهة^(٢) ﴿بِاسْمِ﴾ الباء زائدة^(٣) ﴿رَبِّكَ الْعَظِيمِ﴾ ٥٢ ﴿سبحانه﴾^(٤).



(١) قوله: (أي: اليقين الحق). أفاد أن حق اليقين من إضافة الصفة إلى الموصوف، والمعنى:

اليقين الذي لا ريب فيه. ويحتمل العكس.

(٢) قوله: (نزهة). فالمراد: مطلق التنزيه. كما هو ظاهر ابن جرير وغيره، وعن ابن عباس:

«فصل لرّبك».

(٣) قوله: (زائدة). أي: للتأكيد. والمعنى: سبح اسم ربك، أي: نزه اسمه عن الإلحاد فيه.

وقيل: نزه الله عن السوء والنقائص، كما نقله القرطبي، فيكون الاسم بمعنى: الذات،

وقال البيضاوي: «ومفعول ﴿سَبِّحْ﴾ محذوف»، كما أن ظاهره أن ﴿الْعَظِيمِ﴾ نعت

لاسمه، وكل المعاني صحيح في نفسه ومحتمل.

(٤) وقوله: (سبحانه). لعله ذكر امتثالاً بهذا الأمر، والله أعلم. ولا يوجد في بعض النسخ.

٧٠- سورة المعارج

مكية^(١)، وآياتها أربع وأربعون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

١- ﴿سَأَلَ سَائِلٌ﴾ دعا داع ﴿بِعَذَابٍ وَاقِعٍ﴾^(٢).

٢- ﴿لِّلْكَافِرِينَ لَيْسَ لَهُ دَافِعٌ﴾^(٣) هو النضر بن الحارث^(٣)، قال: «اللَّهُمَّ إِن

كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ...» [الأنفال: ٣٢] الآية.

٣- ﴿مِنَ اللَّهِ﴾ متصل^(٤) بـ«واقِعٍ»، ﴿ذِي الْمَعَارِجِ﴾^(٥) مصاعد الملائكة^(٥)،

وهي السموات.

(١) قوله: (مكية). باتفاق. قاله القرطبي.

(٢) ﴿بِعَذَابٍ﴾. الباء فيها ثلاثة أوجه: للتعدية، لما ضمن ﴿سَأَلَ﴾ معنى: دعا، عدِّي بالباء.

الوجه الثاني: زائدة مؤكدة؛ لأن المعنى: طلب العذاب.

الوجه الثالث: بمعنى: عن، وذلك إذا كان ﴿سَأَلَ﴾ من السؤال، كأن المعنى: سأل

سائل الله تعالى أو النبي عن العذاب، وهذا الوجه عزي إلى أبي علي الفارسي، كما في

«إعراب القرآن» للدرويش، والأوجه الثلاثة تعلم من كلام المعربين.

(٣) قوله: (هو النضر بن الحارث). نقل ذلك القرطبي عن ابن عباس، ومجاهد، قال

القرطبي: «وقتل يوم بدر صبراً هو وعقبة بن أبي معيط، ولم يقتل صبراً غيرهما»، وقيل:

السائل: أبو جهل. وقيل: جماعة من قريش. وقيل: نوح عَلَيْهِ السَّلَامُ دعا على قومه

بالعذاب، وقيل غير ذلك. كما في القرطبي.

(٤) قوله: (متصل). أي: متعلق.

(٥) وقوله: (مصاعد الملائكة). روي نحوه عن مجاهد، قال: «معارج السماء»، وقال ابن

عباس: «العلو والفواضل»، أي: مراتب إنعامه.

④- ﴿تَعْرِجُ﴾ بالتاء والياء ^(١) ﴿الْمَلَكَةُ وَالرُّوحُ﴾ جبريل ^(٢) ﴿إِلَيْهِ﴾ إلى مهبط أمره من السماء ^(٣) ﴿فِي يَوْمٍ﴾ متعلق بمحذوف ^(٤)، أي: يقع العذاب بهم في يوم القيامة ﴿كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ﴾ ^(٥) بالنسبة إلى الكافر لما يلقي فيه من الشدائد، وأما المؤمن فيكون أخف عليه من صلاة مكتوبة يصلها في الدنيا كما جاء في الحديث ^(٥).

⑤- ﴿فَاصْبِرْ﴾ وهذا قبل أن يؤمر بالقتال ^(٦) ﴿صَبْرًا كَجَمِيلًا﴾ ^(٧) أي: لا جزع فيه ^(٧).

(١) قوله: (بالتاء والياء). قرأ الكسائي: بالياء. والباقون: بالتاء.

(٢) وقوله: (جبريل). به فسر ابن جرير. وقال ابن كثير: «يحتمل كونه اسم جنس لأرواح بني آدم».

(٣) قوله: (إلى مهبط...). توضيح للمراد بالضمير، وإلا فالضمير عائد إلى الله عز وجل، كما صرح به ابن جرير.

(٤) قوله: (متعلق بمحذوف). وهذا إذا أريد باليوم يوم القيامة. كما روي عن ابن عباس، والضحاك، وابن زيد. قال ابن عباس: «هو يوم القيامة جعله الله تعالى على الكافرين مقدار خمسين ألف سنة»، وتقدم في أول سورة «الم السجدة»: ﴿أَلْفَ سَنَةٍ﴾، وتقدم التفصيل هناك، وكان مما ذكرنا هناك أن ابن جرير وغيره من المفسرين يرون أن المراد باليوم هنا وهناك يوم من أيام الدنيا، حيث يقول ابن جرير ههنا: «كان مقدار صعودهم ذلك في يوم لغيرهم من الخلق: خمسين ألف سنة، وذلك أنها تصعد من متهى أمره من أسفل الأرض السابعة إلى متهى أمره من فوق السموات السبع». اهـ. وعلى هذا يكون الجار والمجرور ﴿فِي يَوْمٍ﴾ متعلقاً بـ ﴿تَعْرِجُ﴾.

(٥) وقول المفسر: (كما في الحديث). تقدم ذكره في تفسير «الم السجدة».

(٦) قوله: (قبل أن يؤمر...). أي: يكون منسوخاً. قاله ابن زيد. ويؤيد ذلك أن الآية مكية، والجهاد شرع بعد الهجرة، ولكن انتقد ابن جرير هذا القول بعد نقله عن ابن زيد. وقال ما حاصله: «أن النبي ﷺ مأمور بالصبر في كل وقت، وقد صبر على أذاهم إلى الوفاة». اهـ.

(٧) قوله: (لا جزع فيه). كما تقدم في سورة يوسف (١٨٠).

- ٦- ﴿إِنَّهُمْ يَرَوْنَهُ﴾^(١) أي: العذاب ﴿بَعِيدًا﴾ غير واقع.
- ٧- ﴿وَنَزَلَتْهُ قَرِيبًا﴾ واقعا لا محالة.
- ٨- ﴿يَوْمَ تَكُونُ السَّمَاءُ﴾ متعلق بمحذوف، أي: يقع ﴿كَالْمُهْلِ﴾ كذائب الفضة^(٢).
- ٩- ﴿وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ﴾ كالصوف في الخفة والطيران بالريح^(٣).
- ١٠- ﴿وَلَا يَسْتَلُ حِمِيمٌ حِمِيمًا﴾ قريب قربه لاشتغال كل بحاله^(٤).
- ١١- ﴿يَبْصُرُونَهُمْ﴾ أي: يبصر^(٥) الأحماء بعضهم بعضا، ويتعارفون ولا يتكلمون، والجملة مستأنفة^(٦) ﴿يَوَدُّ الْمُجْرِمُ﴾ يتمنى الكافر ﴿لَوْ﴾ بمعنى:
-
- (١) ﴿يَرَوْنَهُ﴾. يرى هنا قلبية تتعدى إلى المفعولين: الهاء، و﴿بَعِيدًا﴾. وقد تقدم في تفسير سورة البقرة: أن رأى لها أربعة استعمالات؛ قلبية، ومنامية، فتتعدى إلى المفعولين، وبصرية ومن الرأي، فتتعدى لمفعول واحد. وربما تستعمل بمعنى: أصاب رثته، فتتعدى إلى مفعول واحد، وهو استعمال خامس، غير مشهور.
- (٢) قوله: (كذائب الفضة). روي ذلك عن ابن مسعود، قال: «ما أذيب من الرصاص والنحاس والفضة». وعن ابن عباس: «ذُرِّي الزيت وعكره»، وعلى هذا جرى المفسر في سورة الدخان الآية (٤٥).
- (٣) قوله: (كالصوف). قاله مجاهد، وقتادة. وقال القرطبي: «الصوف المصبوغ، ولا يسمى الصوف عهدا إلا أن يكون مصبوغا». اهـ.
- (٤) قوله: (لاشتغال كل...). كما قال تعالى: ﴿لِكُلِّ أَمْرٍ مِنْهُمْ يَوْمَ ذِشْنٍ يَغْنِيهِ﴾ [عبس: ٣٧].
- (٥) قوله: (أي: يبصر...). ذكر هذا المعنى ابن عباس وغيره، وعن مجاهد: «يبصر الله المؤمنين الكفار في يوم القيامة». اهـ. فهذا تفسير آخر.
- (٦) وقوله: (مستأنفة). أي: فليس لها محل من الإعراب، ويصح كونها حالية في محل نصب.

أن^(١) ﴿يَقْتَدِي مِنْ عَذَابٍ يَوْمِيذٍ﴾ بكسر الميم وفتحها^(٢) ﴿بَيْنِهِ﴾^(٣).

﴿١٢﴾ - ﴿وَصَحْبَتِهِ﴾ زوجته ﴿وَأَخِيهِ﴾^(٤).

﴿١٣﴾ - ﴿وَفَصِيلَتِهِ﴾ عشيرته لفصله منها^(٥) ﴿أَلَّتِي تُوِيهِ﴾^(٦) تضمه.

﴿١٤﴾ - ﴿وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ثُمَّ يُنْجِيهِ﴾^(٧) ذلك الافتداء، عطف على «يَقْتَدِي».

﴿١٥﴾ - ﴿كَلَّا﴾ رد لما يودّه ﴿إِنَّمَا﴾ أي: النار ﴿ظَلَى﴾^(٨) اسم لجهنم؛ لأنها تتلظى، أي: تتلهب على الكفار^(٩).

﴿١٦﴾ - ﴿نَزَّاعَةً لِّلشَّوَى﴾^(١٠) جمع شواة، وهي جلدة الرأس^(١١).

(١) قوله: (بمعنى: أن). أي: ﴿لَوْ﴾ هنا مصدرية، وقد تقدمها ﴿يُودُّ﴾، وليس لها عمل بخلاف «أن» المصدرية، وقد تقدم ذكر ذلك في مواضع.

(٢) قوله: (بكسر الميم...). قرأ نافع، والكسائي، وأبو جعفر: بفتح الميم: ﴿يَوْمِيذٍ﴾. والباقون: بكسرها. ووجه الفتح: البناء لإضافته إلى المبني، والمضاف قد يكتسب البناء من المضاف إليه، وهو من الأمور العشرة التي يكتسبها المضاف من المضاف إليه، ذكرناها في كتاب «الثلاثيات»، وكما أشرنا إلى ذلك في سورة الذاريات.

والجر على أنه مضاف إليه، وقد تقدم نظير هذا اللفظ في سورة هود الآية (٦٦)، وتقدم هناك القراءتان ووجههما.

(٣) قوله: (لفصله). أي: سميت العشيرة بالفصيلة؛ لأن الإنسان انفصل عنها وتفرع منها.

(٤) قوله: (تتلهب). كما قال تعالى: ﴿فَأَنْذَرْتُكُمْ نَارًا تَلَظَّى﴾^(١٢) [الليل: ١٤].

(٥) ﴿نَزَّاعَةً﴾ منصوب على الحال، وهي قراءة حفص. وقرأ الجمهور: بالرفع فيكون خبراً ثانياً.

(٦) وقوله: (وهي جلدة الرأس). روي عن ابن عباس، قال: «تنزع أم الرأس». اهـ. وفي

«الصحيح»: «والشوى: جمع شواة، وهي جلدة الرأس»، وقال ابن جرير: «والشوى: جمع

شواة، وهي من جوارح الإنسان ما لم يكن مقتلاً». اهـ. وروى عن قتادة في معنى الآية:

«أي: نزاعة لهامته ومكارم خلقه وأطرافه». اهـ. وما ذكره من أنه جمع شواة، فالمراد أنه =

- (١٧) - ﴿تَدْعُوا مَنْ أَدْبَرَ وَتَوَلَّى﴾ ﴿١٧﴾ عن الإيمان بأن تقول: إِيَّايَ^(١).
- (١٨) - ﴿وَجَمَعَ﴾ المال ﴿فَأَوْعَى﴾ ﴿١٨﴾ أمسكه في وعائه، ولم يؤدِّ حق الله منه.
- (١٩) - ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ خُلِقَ هَلُوعًا﴾ ﴿١٩﴾ حال مقدرة^(٢)، وتفسيره:
- (٢٠) - ﴿وَإِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ جَزُوعًا﴾ ﴿٢٠﴾ وقت مس الشر^(٣).
- (٢١) - ﴿وَإِذَا مَسَّهُ الْخَيْرُ مَنُوعًا﴾ ﴿٢١﴾ وقت مس الخير، أي: المال^(٤)، لحق الله منه^(٥).
- (٢٢) - ﴿إِلَّا الْمُصْلِينَ﴾ ﴿٢٢﴾ أي: المؤمنين^(٦).
- (٢٣) - ﴿الَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ دَائِمُونَ﴾ ﴿٢٣﴾ مواظبون.

= اسم جنس جمعي، وهو الذي يكون مفردة بالتاء أو ياء النسبة، نحو: تمر تمرة، لبن لبنة، وجند جندي، كما هو معلوم عند النحاة، واسم الجنس الجمعي قد يطلق عليه الجمع توسعاً.

(١) قوله: (بأن تقول...) نقل القرطبي هذا المعنى عن ابن عباس، قال: «تدعو الكافرين والمنافقين بأسمائهم بلسان فصيح: إِيَّايَ يا كافر، إِيَّايَ يا منافق، ثم تلتقطهم كما يلتقط الطير الحب». اهـ.

(٢) قوله: (حال مقدرة). الحال المقدرة ما يكون وقوعها متأخراً عن وقوع عاملها، فالحال هنا: ﴿خُلِقَ﴾. وكون الإنسان هلوياً متأخراً عن خلقه، فيكون حالاً مقدرة، والهلوع: من الهلع، وهو شدة الجزع مع شدة الحرص والضجر، كما في ابن جرير.

(٣) قوله: (وقت مس...). أفاد أن ﴿إِذَا﴾ هنا لمجرد الظرف خالية عن معنى الشرط متعلقة بـ ﴿جَزُوعًا﴾. و ﴿جَزُوعًا﴾ حال من ضمير ﴿هَلُوعًا﴾، أو نعت له. وقس على ذلك ﴿مَنُوعًا﴾.

(٤) قوله: (أي: المال). تفسير لـ ﴿الْخَيْرِ﴾.

(٥) قوله: (لحق الله). اللام للتعوية، و(حق الله) مفعول به لـ ﴿مَنُوعًا﴾.

(٦) قوله: (المؤمنين). قال ابن جرير: «قيل: عني به المؤمنون الذين كانوا مع رسول الله ﷺ،

وقيل: كل من صلى الخمس». اهـ. باختصار. وقال القرطبي: «دل ﴿إِلَّا الْمُصْلِينَ﴾ على أن ما قبله في الكفار». اهـ.

- ٢٤- ﴿وَالَّذِينَ فِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ مَّعْلُومٌ﴾ (٢٤) ﴿هُوَ الزَّكَاةُ﴾^(١).
- ٢٥- ﴿لِّلسَّائِلِ وَالْمَرْغُورِ﴾ (٢٥) المتعفف عن السؤال: فيحرم^(٢).
- ٢٦- ﴿وَالَّذِينَ يُصَدِّقُونَ بَيِّمَاتِ الدِّينِ﴾ (٢٦) الجزاء.
- ٢٧- ﴿وَالَّذِينَ هُمْ مِّنْ عَذَابِ رَبِّهِمْ مُّشْفِقُونَ﴾ (٢٧) خائفون.
- ٢٨- ﴿إِنَّ عَذَابَ رَبِّهِمْ غَيْرُ مَأْمُونٍ﴾ (٢٨) نزوله.
- ٢٩- ﴿وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ﴾ (٢٩).
- ٣٠- ﴿إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ﴾ من الإماء ﴿فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ﴾ (٣٠).
- ٣١- ﴿فَمَنِ ابْتَغَىٰ وَرَاءَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْعَادُونَ﴾ (٣١) المتجاوزون الحلال إلى الحرام.
- ٣٢- ﴿وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمْتِنِهِمْ﴾ وفي قراءة^(٣): بالإنفراد، ما ائتمنوا عليه من أمر الدين والدنيا ﴿وَعَهْدِهِمْ﴾ المأخوذ عليهم في ذلك ﴿رِغُونِ﴾ (٣٢) حافظون.
- ٣٣- ﴿وَالَّذِينَ هُمْ بِشَهَادَتِهِمْ﴾ وفي قراءة^(٤): بالجمع ﴿قَائِمُونَ﴾ (٣٣) يقيمونها، ولا يكتمونها.

(١) قوله: (هو الزكاة). روي ذلك عن قتادة، وقال مجاهد: «حق سوى الزكاة»، وروي ذلك عن ابن عباس، وابن عمر، والشعبي وغيرهم، قالوا ما حاصله: «إن في المال حقاً سوى الزكاة، أي: كصلة الرحم، وإكرام الضيف وإعانة المحروم». اهـ. ويناسبه كون الآية مكية.

(٢) قوله: (المتعفف). كما تقدم في سورة الذاريات، وروي عن ابن عباس وغيره: «المحروم: المحارف، أي: الذي ليس له في الإسلام سهم، يعني: ليس له نصيب من الغنى، يطلب الرزق فيحرم»، وهو خلاف المبارك، كما يعلم من رواية ابن جرير عن ابن عباس.

(٣) قوله: (وفي قراءة: ...). قرأ ابن كثير: بالإنفراد: ﴿لِأَمْتِنِهِمْ﴾. والباقون: بالجمع: ﴿لِأَمْتِنِهِمْ﴾.

(٤) قوله: (وفي قراءة: بالجمع). قرأ بالجمع: حفص، ويعقوب: ﴿بِشَهَادَتِهِمْ﴾. وبالإنفراد: الباقر.

﴿٣٤﴾ - ﴿وَالَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ﴾ ﴿٣٤﴾ بِأَدَائِهَا فِي أَوْقَاتِهَا ^(١).

﴿٣٥﴾ - ﴿أُولَئِكَ فِي جَنَّاتٍ مُّكْرَمُونَ﴾ ﴿٣٥﴾.

﴿٣٦﴾ - ﴿قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا فَبَلَّكَ﴾ نَحْوِكَ ﴿مُهْطِعِينَ﴾ ﴿٣٦﴾ حال، أي: مُدِيمي

النظر ^(٢).

﴿٣٧﴾ - ﴿عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ﴾ مِنْكَ ﴿عَزِينَ﴾ ﴿٣٧﴾ حال أيضًا، أي: جماعات ^(٣)

حلقة حلقة، يقولون استهزاء بالمؤمنين ^(٤): «لئن دخل هؤلاء الجنة لندخلنها قبلهم. قال تعالى:

﴿٣٨﴾ - ﴿أَيَطْمَعُ كُلُّ امْرِئٍ مِنْهُمْ أَنْ يُدْخَلَ جَنَّةَ نَعِيمٍ﴾ ﴿٣٨﴾.

(١) قوله: (بأدائها). قال ابن جرير: «والذين هم على مواقيت صلاتهم التي فرضها الله عليهم وحدودها التي أوجبها عليهم يحافظون». اهـ. يعني: أن المحافظة تشمل المحافظة على الوقت والحدود.

(٢) قوله: (أي: مديمي النظر). هذا التفسير قريب مما رواه ابن جرير عن ابن عباس: «قبلك ينظرون». اهـ. وتقدمت كلمة ﴿مُهْطِعِينَ﴾ في سورة القمر، وقال المفسر هناك: «أي: مسرعين ماديين أعناقهم». اهـ. وفُسر هنا بذلك أيضًا، نقله القرطبي عن الأخفش، ونقل عن العلماء معاني متقاربة ثم قال: «أي: ما بالهم مسرعين عليك ماديين أعناقهم مدمني النظر إليك، وذلك من نظر العدو». اهـ. وتقدمت الكلمة في سورة إبراهيم أيضًا.

(٣) قوله: (أي: جماعات). عزون، جمع: عزة. أصله: عزو، أو عزي، أو عزه. نقلها القرطبي. فحذفت لام الكلمة وعوض عنها تاء التانيث، فجمع جمع المذكر السالم، وهذه الكلمة من باب «سنين» الذي يطرد فيه إعراب جمع المذكر السالم. كما فصله النحاة.

(٤) وقوله المفسر: (يقولون استهزاء...). نقل ذلك القرطبي عن المفسرين، فقال: «قال المفسرون: كان المشركون يجتمعون حول النبي ﷺ ويستمعون كلامه، فيكذبونه ويكذبون عليه، ويستهزئون بأصحابه ويقولون: لئن دخل هؤلاء...» اهـ.

﴿٣٩﴾ - ﴿كَلَّا﴾ ردع لهم عن طمعهم في الجنة ﴿إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ﴾ كغيرهم ﴿وَمَا يَعْلَمُونَ﴾ من نطف، فلا يطمع بذلك في الجنة^(١)، وإنما يطمع فيها بالتقوى.

﴿٤٠﴾ - ﴿فَلَا﴾ لا زائدة^(٢) ﴿أَقْسِمُ رَبِّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ﴾ الشمس والقمر وسائر الكواكب ﴿إِنَّا لَقَدِرُونَ﴾.

﴿٤١﴾ - ﴿عَلَىٰ أَنْ يُبَدِّلَ﴾ تأتي بدلهم ﴿خَيْرًا مِنْهُمْ وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ﴾ بعاجزين عن ذلك.

﴿٤٢﴾ - ﴿فَذَرَهُمْ﴾ اتركهم ﴿يَخْوَضُوا﴾ في باطلهم ﴿وَلْيَعْبُوا﴾ في دنياهم ﴿حَتَّىٰ يُلْقُوا﴾ يلقوا ﴿يَوْمَهُمُ الَّذِي يُوعَدُونَ﴾ فيه العذاب^(٣).

﴿٤٣﴾ - ﴿يَوْمَ يُخْرِجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ﴾ القبور ﴿سَرَّاعًا﴾ إلى المحشر ﴿كَأَنَّهُمْ إِلَىٰ نَصَبٍ﴾ وفي قراءة^(٤): بضم الحرفين، شيء منصوب كعلم أو راية ﴿يُؤْفَضُونَ﴾ يسرعون^(٥).

(١) قوله: (فلا يطمع بذلك...) قال ابن جرير نحو ذلك، وقال القرطبي: «فلا يليق بهم هذا التكبر».

(٢) قوله: (لا زائدة). كما تقدم نظير ذلك في الحاقة.

(٣) قوله: (فيه العذاب). توضيح للمعنى المراد، وإلا فالعائد إلى الاسم الموصول ضمير نصب، أي: يوعدون؛ لأن حذف العائد المجرور مشروط بشروط كما ذكرها النحاة، وذكرنا ذلك في تفسير سورة يس الآية (٥٢) وغيرها.

(٤) قوله: (وفي قراءة:...). قرأ حفص، وابن عامر: بصيغة الجمع: ﴿نُصَبٍ﴾. والباقون: بصيغة المصدر: ﴿نَصَبٍ﴾، وهو بمعنى: اسم المفعول. قال الجوهري: «النَّصَبُ: ما نُصِبَ فَعْبَدَ من دون الله، وكذلك النَّصَبُ». اهـ. نقله القرطبي. وعن الأخفش، والفراء: «النَّصَبُ، جمع النَّصَبِ، والأنصاب، جمع نُصَبٍ، فهو جمع الجمع». اهـ.

(٥) قوله: (يسرعون) فهو من الإيفاض، وهو الإسراع، قاله القرطبي، وابن جرير. وعن ابن عباس في معنى الآية: «إلى علم يسعون». اهـ. وكذا عن قتادة.

﴿٤٤﴾ - ﴿خَشِيعَةً﴾ ذَلِيلَةً ﴿أَبْصَرُهُمْ تَرْهَقُهُمْ﴾ تَغْشَاهُمْ ﴿ذَلَّةٌ ذَلِكَ الْيَوْمُ الَّذِي كَانُوا يُوعَدُونَ﴾ ﴿٤٥﴾ ﴿ذَلِكَ﴾ مَبْتَدَأٌ، وما بعده الخبر^(١)، ومعناه: يوم القيامة.



(١) قوله: (وما بعده...) أي: وهو ﴿الْيَوْمُ﴾ فهو خبر المبتدأ، و﴿الَّذِي﴾ نعت لـ ﴿الْيَوْمِ﴾، وذلك واضح.

٧١ - سورة نوح

مكية^(١)، وآياتها ثمان أو تسع وعشرون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

- ① - ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ أَنْ أَنْذِرْ﴾ أي: بإنذار^(٣) ﴿قَوْمَكَ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَهُمْ﴾ إن لم يؤمنوا ﴿عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ مؤلم في الدنيا والآخرة.
- ② - ﴿قَالَ يَقَوْمُ إِنِّي لَكُمْ نَذِيرٌ مُبِينٌ﴾ بين الإنذار.
- ③ - ﴿أَنْ﴾ أي: بأن أقول لكم ﴿اعْبُدُوا اللَّهَ وَاتَّقُوهُ وَأَطِيعُوا﴾.
- ④ - ﴿يَغْفِرْ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ﴾ «مِنْ» زائدة^(٤)، فإن الإسلام يغفر به ما قبله، أو تبعيضية لإخراج حقوق العباد ﴿وَيُؤَخِّرَكُمْ﴾ بلا عذاب ﴿إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ أجل الموت ﴿إِنَّ أَجَلَ اللَّهِ﴾ بعدابكم إن لم تؤمنوا ﴿إِذَا جَاءَ لَا يُؤَخَّرُ لَوْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ ذلك لآمتنم^(٥).

(١) قوله: (مكية). ولم أعلم فيه خلافاً.

(٢) تقدم ذكر قصة نوح عَلَيْهِ السَّلَام في مواضع، قال القرطبي: «هو نوح بن لامك بن متوشلخ بن أخنوخ - هو إدريس - بن يرد بن مهلايل بن أنوش بن قينان بن شيث بن آدم عَلَيْهِ السَّلَام. قال وهب: «كلهم مؤمنون». وعن ابن عباس مرفوعاً: «أول رسول أرسل نوح، وأرسل إلى جميع أهل الأرض». اهـ.

(٣) قوله: (أي: بإنذار...). أشار المفسر إلى أن ﴿أَنْ﴾ مصدرية، ويجوز كونها تفسيرية لسبق فعل فيه معنى القول دون حروفه، وهو: ﴿أَرْسَلْنَا﴾، وعلى كونها تفسيرية لا يحتاج إلى تقدير الباء، وقد تقدم نظير ذلك في مواضع، وكذا القول في قوله (أي: بأن أقول...). الآتي.

(٤) قوله: (﴿مِنْ﴾ زائدة). ما ذكره المفسر في ﴿مِنْ﴾ من الوجهين ذكرهما القرطبي وغيره.

(٥) قوله: (لآمتنم) جواب ﴿لَوْ﴾ كما هو واضح.

- ٥- ﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي دَعَوْتُ قَوْمِي لَيْلًا وَنَهَارًا﴾ ٥ ﴿أَي: دَائِمًا متصلًا.
- ٦- ﴿فَلَمْ يَزِدْهُمْ دُعَائِي إِلَّا فِرَارًا﴾ ٦ ﴿عن الإيمان^(١).
- ٧- ﴿وَإِنِّي كُلَّمَا دَعَوْتُهُمْ لِتَغْفِرَ لَهُمْ جَعَلُوا أَصْوَعُمْ فِيءَآذَانِهِمْ﴾ ٧ ﴿لثلا يسمعون كلامي﴾ ٧ ﴿وَاسْتَغْفِرُوا نِيَابَهُمْ﴾ ٧ ﴿غطوا رؤوسهم بها لثلا ينظرون^(٢)﴾ ٧ ﴿وَأَصْرُوا﴾ ٧ ﴿على كفرهم﴾ ٧ ﴿وَاسْتَكْبَرُوا﴾ ٧ ﴿تكبروا عن الإيمان﴾ ٧ ﴿أَسْتَكْبَارًا﴾ ٧.
- ٨- ﴿ثُمَّ إِنِّي دَعَوْتُهُمْ جِهَارًا﴾ ٨ ﴿أَي: بأعلى صوتي^(٣).
- ٩- ﴿ثُمَّ إِنِّي أَعْلَنْتُ لَهُمْ﴾ ٩ ﴿صوتي﴾ ٩ ﴿وَأَسْرَرْتُ﴾ ٩ ﴿الكلام﴾ ٩ ﴿لَهُمْ إِسْرَارًا﴾ ٩.
- ١٠- ﴿فَقُلْتُ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ﴾ ١٠ ﴿من الشرك﴾ ١٠ ﴿إِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا﴾ ١٠.
- ١١- ﴿تُرْسِيلِ السَّمَاءِ﴾ ١١ ﴿المطر، وكانوا قد منعه^(٤)﴾ ١١ ﴿عَلَيْكُمْ مَذَرَارًا﴾ ١١ ﴿كثير الدُّرُور.

(١) ﴿فَلَمْ يَزِدْهُمْ﴾. نسبة الزيادة إلى الدعاء مجازية، من إسناد الفعل إلى السبب؛ فهو مجاز عقلي، و«زاد» هنا تعدى إلى مفعولين، وهما: ﴿هُمْ﴾ و﴿فِرَارًا﴾ كما هو واضح، وقد ذكرنا أن «زاد» وكذلك «نقص» لهما ثلاثة استعمالات؛ لازمًا، ومتعديًا إلى مفعول، ومتعديًا إلى مفعولين. تقول: زاد الماء أو نقص، وزدت العمل أو نقصته، وزدتك الخير أو نقصتكه.

(٢) قوله: ﴿غَطُّوا...﴾. ظاهر كلام المفسر أن ذلك حقيقة، أي: كانوا يفعلون ذلك، كما نقله القرطبي عن ابن عباس، قال: «جعلوا نياهم على رؤوسهم لثلا يسمعون كلامه». اهـ. وقيل: هو كناية عن عداوتهم، كما ذكره القرطبي بـ«قيل».

(٣) قوله: ﴿أَي: بأعلى صوتي﴾. كما قال مجاهد: «الجهار: الكلام المعلن به». اهـ. وهو منصوب على أنه مفعول مطلق، أو على الحالية وذلك إذا كان بتقدير: مجاهرًا.

(٤) قوله: ﴿وكانوا قد منعه﴾. نقل القرطبي عن مقاتل: «لما كذبوا نوحًا زمانًا طويلاً حبس الله عنهم المطر، وأعقم أرحام نسايتهم أربعين سنة، فهلك مواشيهم وزروعهم، فصاروا إلى نوح عَلَيْهِ السَّلَام واستغاثوا به فقال: ﴿اسْتَغْفِرُوا...﴾»، وروى ابن جرير عن قتادة: =

﴿١٢﴾ - ﴿وَيُمَدِّدْكَ بِأُمُودٍ بَيْنَ يَدَيْكَ وَيَجْعَلَ لَكَ جَنَّاتٍ﴾ بساتين ﴿وَيَجْعَلَ لَكَ نَهْرًا﴾ ﴿١٢﴾
جارية.

﴿١٣﴾ - ﴿مَا لَكُمْ لَا تَرْجُونَ لِلَّهِ وَقَارًا﴾ ﴿١٣﴾ أي: تأملون وقار الله إياكم بأن تؤمنوا^(١).
﴿١٤﴾ - ﴿وَقَدْ خَلَقَكُمْ أَطْوَارًا﴾ ﴿١٤﴾ جمع طَوْر، وهو الحال، فطورًا نطفة، وطورًا
علقة إلى تمام خلق الإنسان^(٢)، والنظر في خلقه يوجب الإيثار بخالقه.
﴿١٥﴾ - ﴿أَلَمْ تَرَوْا﴾ تنظروا^(٣) ﴿كَيْفَ خَلَقَ اللَّهُ سَبْعَ سَمَوَاتٍ طِبَاقًا﴾ ﴿١٥﴾ بعضها
فوق بعض.

﴿١٦﴾ - ﴿وَجَعَلَ الْقَمَرَ فِيهِنَّ﴾ أي: في مجموعهن الصادق بالسما الدنيا^(٤) ﴿نُورًا﴾

= «رأى نوح قومًا تجزعت أعناقهم حرصًا على الدنيا، فقال: هلموا إلى طاعة الله فإن فيها
درك الدنيا والآخرة». اهـ.

(١) قوله: (أي: تأملون...). على هذا يكون الرجاء بمعنى: الأمل، والوقار بمعنى: التعظيم.
وإعراب الجملة: ﴿مَا﴾: مبتدأ استفهامية، ﴿لَكُمْ﴾: خبرها، ﴿لَا تَرْجُونَ﴾ جملة حالية في محل
نصب ﴿لِلَّهِ﴾ حال من ﴿وَقَارًا﴾، وهو مفعول به لـ ﴿تَرْجُونَ﴾، ولو كان ﴿لِلَّهِ﴾ مؤخرًا عن
﴿وَقَارًا﴾ لكان نعتًا له. ومفعول (وقار) قدره المفسر: (إياكم).
وقوله: (بأن تأمنوا). تصوير للرجاء المذكور. وهذا المعنى الذي ذكره موافق لما ذكره
الزمخشري، وقد فسرت هذه الآية بمعاني متقاربة مختلفة العبارات، فعن ابن عباس: «ما
لكم لا ترجون لله عاقبة...» إلى آخر ما نقله المفسرون.
(٢) قوله: (فطورًا نطفة...). روي ذلك عن ابن عباس، وغيره.

(٣) قوله: (تنظروا...). يحتمل كون النظر بالقلب، فتكون الرؤية علمية، وجملة ﴿كَيْفَ...﴾ سدت
مسد المفعولين، وكونه بالعين، فالجملة سدت مسد المفعول به، و﴿كَيْفَ﴾ اسم استفهام في
محل نصب حال، و﴿طِبَاقًا﴾ إما نعت لـ ﴿سَبْعَ سَمَوَاتٍ﴾ أو مفعول مطلق لفعل محذوف.
(٤) قوله: (في مجموعهن). قدره لأن القمر في السماء الدنيا - على ما قاله العلماء - فإذا كان =

- وَجَعَلَ الشَّمْسُ سِرَاجًا ﴿١٦﴾ مصباحًا مضيئًا، وهو أقوى من نور القمر.
- ﴿١٧﴾ - ﴿وَاللَّهُ أَنْبَتَكُمْ﴾ خلقكم ﴿مِّنَ الْأَرْضِ﴾ إذ خلق أباكم آدم منها ﴿نَبَاتًا﴾ ﴿١٧﴾^(١).
- ﴿١٨﴾ - ﴿ثُمَّ يُعِيدُكُمْ فِيهَا﴾ مقبورين ﴿وَيُخْرِجُكُمْ﴾ للبعث ﴿إِخْرَاجًا﴾ ﴿١٨﴾.
- ﴿١٩﴾ - ﴿وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ بِسَاطًا﴾ ﴿١٩﴾ مبسوبة^(٢).
- ﴿٢٠﴾ - ﴿لَيْسَلُكُوا مِنْهَا سُبُلًا﴾ طرقًا ﴿فَجَا بَا﴾ ﴿٢٠﴾ واسعة.
- ﴿٢١﴾ - ﴿قَالَ نُوحٌ رَبِّ إِنَّمُمْ عَصَوْنِي وَأَتَّبِعُوا﴾ أي: السفلة والفقراء ﴿مَنْ لَّمْ يَزِدْهُ مَالَهُ وَوَلَدُهُ﴾ وهم الرؤساء المنعم عليهم بذلك. و﴿وُلْدٌ﴾ بضم الواو وسكون اللام وفتحهما^(٣)، والأول قيل: جمع وَلَدٍ بفتحهما كخُشْبٍ وخُشْبٍ، وقيل: بمعناه كبُخْلٍ وبُخْلٍ ﴿لَا خَسَارًا﴾ ﴿٢١﴾ طغيانًا وكفرًا.
- ﴿٢٢﴾ - ﴿وَمَكْرُؤًا﴾ أي: الرؤساء ﴿مَكْرًا كِبَارًا﴾ ﴿٢٢﴾ عظيمًا جدًّا^(٤)، بأن كذبوا

= في السماء الدنيا صح أنه فيهن كما يقال: أتيت بني تميم، والإتيان إلى بعضهم، ذكره القرطبي وغيره، وعزاه إلى الأخفش.

- (١) ﴿نَبَاتًا﴾. اسم مصدر لـ «أُنبِتَ»، مفعول مطلق.
- (٢) قوله: (مبسوبة). أفاد إن ﴿بِسَاطًا﴾ مصدر بمعنى: اسم المفعول، وهو المفعول الثاني لـ ﴿جَعَلَ﴾.

(٣) قوله: (و﴿وُلْدٌ﴾ بضم الواو...). قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وحزرة، والكسائي، ويعقوب، وخلف: بضم الواو: ﴿وَوُلْدُهُ﴾. والباقون: بفتح الواو واللام: ﴿وَوُلْدُهُ﴾. ووجهها كما ذكر المفسر. قال القرطبي: «وُلْد - بالضم -: لغة في: وَلَدَ، ويجوز أن يكون جمعًا للولد». اهـ.

تنبية: إسناد الزيادة إلى المال والولد مجازي من الإسناد إلى السبب.

- (٤) قوله: (عظيمًا جدًّا). أي: كُبَار من صيغة المبالغة، يقال: كبير، وكُبَار، وكُبَار، مثل: عجيب وعُجَاب وعُجَاب، وطويل وطُوال وطُوال، وحسن وحُسْنان... أفاده القرطبي.

نوحًا^(١)، وآذوه ومن اتبعه.

﴿٢٣﴾ - ﴿وَقَالُوا﴾ للسفلة ﴿لَا تَذَرْنَا الْهَتَكَ وَلَا تَذَرُنَّ وَدًّا﴾ بفتح الواو وضمها^(٢) ﴿وَلَا سُوعًا وَلَا يَغُوثَ وَيَعُوقَ وَنَسْرًا﴾^(٣) وهي أسماء أصنامهم^(٤).

﴿٢٤﴾ - ﴿وَقَدْ أَضَلُّوا﴾ بها ﴿كَثِيرًا﴾ من الناس بأن أمروهم بعبادتها ﴿وَلَا نَزِدُ الظَّالِمِينَ إِلَّا ضَلَالًا﴾^(٥) ﴿عُطِفُ عَلَى﴾^(٦) ﴿قَدْ أَضَلُّوا﴾^(٧)، دعا عليهم^(٨) لما أوحى إليه: ﴿أَنَّهُ لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدْ ءَامَنَ﴾ [هود: ٣٦].

(١) وقوله: (بأن كذبوا...). تصوير للمكر العظيم منهم، وكان من ذلك تحريشهم سفلتهم على قتل نوح، وتغريهم الناس بما أوتوا من الدنيا والولد حتى قالت الضعفة: لولا أنهم على الحق لما أوتوا هذه النعم. كما في القرطبي.

(٢) قوله: (بفتح الواو...). قرأ نافع، وأبو جعفر: بضم الواو. والباقون: بفتحها.

(٣) قوله: (وهي أسماء أصنامهم...). روى ابن جرير عن قتادة، قال: «كانت آلهة يعبدها قوم نوح، ثم عبدها العرب بعد ذلك، فكان «ود» لكلب بدومة الجندل، وكان «سوع» لهذيل، وكان «يغوث» لبني غطيف من مُراد بالجرف، وكان «يعوق» لهمدان، وكان «نسر» لذي الكلاع من حير». اهـ. ونقل القرطبي عن عروة بن الزبير، ومحمد بن كعب: «أن هؤلاء كانوا أبناء آدم عَلَيْهِ السَّلَامُ صالحين، فلما ماتوا زين الشيطان للناس فصوروهم ثم بعد زمانٍ عبدهم الناس بتزيين الشيطان»، وروى عن محمد بن قيس: «أنهم كانوا رجالًا صالحين بين آدم ونوح». اهـ. والله أعلم.

(٤) قوله: (عطف على) ﴿وَقَدْ أَضَلُّوا﴾. أفاد أن هذه الجملة داخلية في مقول نوح عَلَيْهِ السَّلَامُ، كما أن جملة ﴿وَقَدْ أَضَلُّوا﴾ من مقوله.

(٥) وقوله: (دعا عليهم...). أي: كان دعاء نوح عَلَيْهِ السَّلَامُ على قومه بعد أن أوحى إليه أنه لن يؤمن منهم أحد إلا من آمن، كما سبق في سورة هود الآية (٣٦)، وهذا القول رواه ابن جرير، عن قتادة.

﴿٢٥﴾ - ﴿وَمَا﴾ «مَا» صلة^(١) ﴿خَطَايَهُمْ﴾ وفي قراءة^(٢): «خَطِيئَتِهِمْ» بالهمز
 ﴿أَغْرَقُوا﴾ بالطوفان ﴿فَادْخَلُوا نَارًا﴾ عوقبوا بها عقب الإغراق تحت الماء ﴿فَلَمْ
 يَجِدُوا لَهُمْ مِنْ دُونِ﴾ أي: غير ﴿اللَّهِ أَنْصَارًا﴾ ﴿٢٥﴾ يمنعون عنهم العذاب.
 ﴿٢٦﴾ - ﴿وَقَالَ نُوحٌ رَبِّ لَا تَذَرْ عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ دَيَّارًا﴾ ﴿٢٦﴾ أي: نازل دار،
 والمعنى: أحدًا.

(١) قوله: ﴿وَمَا﴾ صلة. أي: زائدة مؤكدة.

فائدة: تدخل «ما» الزائدة على خمسة أحرف من حروف الجر:

١ - الباء، كما في قوله تعالى: ﴿فِيمَا نَقُضُهُمْ﴾ [المائدة: ١٣].

٢ - عن، كما في قوله تعالى: ﴿عَمَّا قَلِيلٍ﴾ [المؤمنون: ٤٠].

٣ - من، كما هنا. وفي هذه الأحوال لا تكف «ما» عن عمل الجر، كما تتضح من
 الشواهد.

٤ - رُبَّ، فتكف عن العمل، نحو: ﴿رُبَّمَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [الحجر: ٢].

٥ - الكاف، كقول الشاعر: «كما الناس مجروم...»، فتكف عن العمل أيضًا كثيرًا، كما
 فصله النحاة.

(٢) قوله: (وفي قراءة:...). قرأ أبو عمرو: ﴿خَطَايَهُمْ﴾. وعليه درج المفسر كما هو عادته.
 وقرأ الجمهور: ﴿خَطِيئَتِهِمْ﴾. والخطايا، جمع خطيئة، جمع تكسير، والخطيئات: جمع
 السلامة، وأصل الخطايا: خطايى: على وزن فعائل، فأبدلت الياء همزة فصار: خطائي
 بهمزتين، ثم فتحت الأولى تخفيفًا فقلبت الياء ألفًا فصار «خطاءا»، ثم قلبت الهمزة ياءً
 فصار «خطايا» بعد خمسة أعمال، كما يعلم من شروح الألفية في باب الإبدال، ومن كتب
 التصريف.

الخلاصة: هكذا: ١ - خطايى. ٢ - خطائي. ٣ - خطائي. ٤ - خطاءا. ٥ - خطايا.

فائدة: استدل بهذه الآية على ثبوت عذاب القبر حيث تفيد الفاء التعقيب: ﴿فَادْخَلُوا﴾.

﴿٢٧﴾ - ﴿إِنَّكَ إِن نَذَرَهُمْ يُضِلُّوا عِبَادَكَ وَلَا يَلِدُوا إِلَّا فَاجِرًا كَفَّارًا﴾^(١) ﴿من يفجر ويكفر، قال ذلك لما تقدم من الإيحاء إليه.

﴿٢٨﴾ - ﴿زَبِّ أَعْفِرْ لِي وَلِوَلَدَيَّ﴾ وكانا مؤمنين^(٢) ﴿وَلَمَن دَخَلَ بَيْتِي﴾ منزلي أو مسجدي^(٣) ﴿مُؤْمِنًا وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ﴾ إلى يوم القيامة^(٤) ﴿وَلَا نَزِدُ الظَّالِمِينَ إِلَّا تَبَارًا﴾^(٢٨) هلاكًا، فأهلكوا.



(١) ﴿وَلَا يَلِدُوا إِلَّا فَاجِرًا﴾. إطلاق الفاجر والكفار على من يولد من باب المجاز المرسل، أي: باعتبار المال، كما ذكره البلاغيون. وإليه الإشارة بقوله: (من يفجر...)، أي: في المستقبل.

(٢) قوله: (وكانا مؤمنين). وهما: ملك بن متوشلخ، وشخمى بنت أنوش، ذكره القرطبي نقلاً عن القشيري، والثعلبي.

(٣) قوله: (منزلي...). تفسير البيت هنا بالمسجد والمنزل، كلاهما روي عن ابن عباس، والتفسير بالمسجد مروى عن الضحاك أيضًا، واقتصر عليه ابن جرير. وفُسر أيضًا بالسفينة والدين.

(٤) وقوله: (إلى يوم القيامة). أي: جميع المؤمنين. روي عن الضحاك، وقال الكلبي: «من أمة محمد ﷺ»، وقيل: من قومه، رجع القرطبي الأول.

٧٢- سورة الجن

مكية^(١)، وآياتها ثمان وعشرون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿١﴾ - ﴿قُلْ﴾ يا محمد للناس ﴿أُوحِيَ إِلَيَّ﴾ أي: أُخِيرْتُ بالوحي من الله تعالى ﴿أَنَّهُ﴾ الضمير للشأن ﴿أَسْتَمَعَ﴾ لقراءتي ﴿نَفَرَمِنَ الْجِنِّ﴾ جن نصيبين^(٢)، وذلك في صلاة الصبح ببطن نخل موضع بين مكة والطائف، وهم الذين ذكروا في قوله تعالى: ﴿وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِنَ الْجِنِّ﴾، ﴿فَقَالُوا﴾ لقومهم لما رجعوا إليهم: ﴿إِنَّا سَمِعْنَا قُرْءَانًا عَجَبًا﴾ ﴿١﴾ يتعجب منه في فصاحته وغزارة معانيه وغير ذلك.

﴿٢﴾ - ﴿يَهْدِي إِلَى الرُّشْدِ﴾ الإيمان والصواب ﴿فَتَأْمَنَّا بِهِ﴾ وَلَنْ نُشْرِكَ ﴿بعد اليوم برَبَّنَا أَحَدًا﴾ ﴿٢﴾.

﴿٣﴾ - ﴿وَإِنَّهُ﴾^(٣) الضمير للشأن فيه، وفي الموضعين بعده ﴿تَعَلَّى جَدُّ رَبْنَا﴾

(١) قوله: (مكية). بلا خلاف يعلم.

(٢) قوله: (جن نصيبين). تقدم في تفسير سورة الأحقاف بعض التفاصيل في ذلك، وذكر الروايات المختلفة والجمع بينها، الآية (٢٩).

فائدة: نقل القرطبي عن الحسن البصري: «أن الجن ولد إبليس، كما أن الإنسان ولد آدم، ومن كل الطائفتين مؤمنون وكافرون، والجن شركاء في الثواب والعقاب». وعن ابن عباس: «أن الجن هم ولد الجان، وليسوا بشياطين، فمنهم مؤمن ومنهم كافر، والشياطين هم ولد إبليس لا يموتون إلا مع إبليس». اهـ.

(٣) قوله تعالى: ﴿وَإِنَّهُ﴾. سيشير المفسر رَحِمَهُ اللَّهُ إلى القراءتين في ﴿وَإِنَّهُ﴾ بالفتح أو الكسر.

تنزه جلاله وعظمته عما نسب إليه^(١) ﴿مَا أَخَذَ صَحْبَةً﴾ زوجة ﴿وَلَا وَلَدًا﴾^(٢).

٤- ﴿وَإِنَّهُ كَأَن يَقُولُ سَفِيهُنَا﴾ جاهلنا^(٢) ﴿عَلَى اللَّهِ شَطَطًا﴾ غلوا في الكذب بوصفه بالصاحبة والولد.

٥- ﴿وَإِنَّا ظَنَنَّاهُ أَن نُّعْجِرَ اللَّهَ﴾ مخففة، أي: أنه^(٣) ﴿لَنَقُولَ الْإِنسُ وَالْجِنُّ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا﴾

١- فتح الهمزة ﴿وَأَنَّهُ﴾، والمواضع: ﴿وَأَنَّهُ تَعَلَّى﴾، ﴿وَأَنَّهُ كَأَن يَقُولُ﴾، ﴿وَإِنَّا ظَنَنَّاهُ أَن لَنَقُولَ﴾، ﴿وَأَنَّهُ كَانَ رِجَالٌ﴾، ﴿وَأَنَّهُمْ ظَنُّوا﴾، ﴿وَإِنَّا لَنَسْنَا﴾، ﴿وَإِنَّا كُنَّا نَقْعُدُ﴾، ﴿وَإِنَّا لَا نَدْرِي﴾، ﴿وَإِنَّا مِنَّا الصَّالِحُونَ﴾، ﴿وَإِنَّا ظَنَنَّاهُ أَن لَنُعْجِرَ اللَّهَ﴾، ﴿وَإِنَّا لَمَّا سَمِعْنَا الْمُدْعَى﴾، ﴿وَإِنَّا مِنَّا الْمُسْلِمُونَ﴾. قرأ بالفتح: ابن عامر، وحفص، وحمة، والكسائي، وخلف. ووجه الفتح: العطف على الهاء من ﴿فَتَأْمَنَّا بِهِ﴾، كأن المعنى: صدقنا أنه تعالى جد ربنا وأنا... إلخ. وليست هذه الجملة معطوفة على ﴿أَنَّهُ أَشْتَعَ﴾؛ لأن هذه الجملة من مقول الجن.

٢- قرأ أبو جعفر بفتح الهمزة في ثلاثة مواضع، منها: ﴿وَأَنَّهُ تَعَلَّى﴾، ﴿وَأَنَّهُ كَأَن يَقُولُ﴾، ﴿وَأَنَّهُ كَانَ رِجَالٌ﴾. ووجه قراءة أبي جعفر: أن المواضع الثلاثة التي فتح فيهن الهمزة فهي مما أوحى إليه وليست من مقول الجن، أو هي معطوفة على الهاء من ﴿فَتَأْمَنَّا بِهِ﴾، والبواقي من مقولهم.

٣- قرأ الباقون: بالكسر في جميعها. وجه الكسر: العطف على مقول القول، أي على ﴿وَإِنَّا سَمِعْنَا﴾، أو على الاستئناف.

(١) قوله: (جلاله وعظمته). تفسير للجدّ، وفسر بذلك عكرمة، ومجاهد، وقتادة، وعن عكرمة أيضًا: «غناه»، وعن ابن عباس: «فعله وأمره وقدرته». اهـ. وكلها متقاربة.

(٢) قوله: (جاهلنا). فسرهم مجاهد، وقتادة بـ«إبليس»، وقيل: المشركون من الجن.

(٣) قوله: (مخففة). أي: من الثقيلة، و«أن» المخففة تعمل وجوبًا، واسمها ضمير الشأن المحذوف، وخبرها: الجملة. وقد تقدم ذلك مرارًا.

بوصفه بذلك حتى تبينا كذبهم بذلك^(١).

⑥- قال تعالى^(٢): ﴿وَإِنَّهُ كَانَ رِجَالٌ مِنَ الْإِنْسِ يَعُوذُونَ بِرِجَالٍ مِنَ الْجِنِّ﴾ حين ينزلون في سفرهم^(٣) بمخوف فيقول كل رجل: أعوذ بسيد هذا المكان من شر سفهائه ﴿فَرَادَوْهُمْ﴾ بعوذهم به^(٤) ﴿رَهَقًا﴾^(٥) طغياناً، فقالوا: سُدْنَا الجن والإنس.
⑦- ﴿وَلَيْسَ لَهُمْ﴾ أي: الجن ﴿ظَنُّوا كَمَا ظَنَنْتُمْ﴾ يا إنس^(٥) ﴿أَنْ﴾ مخففة من الثقيلة، أي: أنه ﴿لَنْ يَبْعَثَ اللَّهُ أَحَدًا﴾ بعد موته.

⑧- قال الجن: ﴿وَأِنَّا لَمَسْنَا السَّمَاءَ﴾ رُمْنَا استراق السمع^(٦) ﴿فَوَجَدْنَا

(١) قوله: (حتى تبينا كذبهم...) أي: كانوا يظنون قبل سماع القرآن أن إبليس صادق فيما يدعو إليه، فلما سمعوا القرآن أيقنوا كذب إبليس وآمنوا بالحق. اهـ. كما يعلم من ابن جرير.
(٢) قوله: (قال تعالى). أفاد أن هذه الآية والتي تليها من مقول الله تعالى معترضان بين مقول الجن، كما مشى على ذلك القرطبي. والظاهر من كلام ابن جرير وغيره أنها من جملة مقول الجن.

(٣) قوله: (حين ينزلون...). روي ذلك عن ابن عباس وغيره.

(٤) وقوله: (بعوذهم بهم). أي: بعوذ الإنس بالجن، وظاهر كلام المفسر أن الواو في ﴿فَرَادَوْهُمْ﴾ راجع إلى ﴿الْإِنْسِ﴾، وضمير النصب «هم» للجن. والمعنى: زاد الإنس الجن طغياناً وجراءة. كما هو ظاهر كلام ابن جرير، وقال القرطبي: «زاد الجن الإنس رهقاً، أي: خطيئة وإثماً»، فيكون الضميران على عكس ما ذكرنا، وكلا المعنيين صحيح، وعلى الوجهين تعدى «زاد» إلى المفعولين.

(٥) قوله: (يا إنس). أفاد أن الخطاب للإنس، وهذا وما قبله خطاب من الله تعالى كما ذكرنا.

(٦) قوله: (رُمْنَا...). أي: قصدنا. وتقدم نظير ذلك في الصفات وغيرها. قال ابن كثير: «يخبر الله تعالى عن الجن حين بعث الله رسوله محمداً ﷺ وأنزل عليه القرآن، وكان من حفظه له: أن السموات ملئت حرّاً شديداً، وحفظت من سائر أراجائها، وطردت الشياطين عن مقاعدها التي كانت تقعد فيها قبل ذلك لئلا يسترقوا شيئاً من القرآن، =

مُلِثَتْ حَرَسًا ﴿٨﴾ مِنَ الْمَلَائِكَةِ ﴿شَدِيدًا وَشَهَابًا﴾ ﴿٩﴾ نَجُومًا مُحَرَّقَةً، وَذَلِكَ لَمَّا بَعَثَ النَّبِيَّ ﷺ.

﴿٩﴾ - ﴿وَأَنَّا كُنَّا﴾ أي: قبل مبعثه ﴿نَقَعُدُّ مِنْهَا مَقْعَدًا لِلْسَّمْعِ﴾ أي: نستمع ﴿فَمَنْ يَسْتَمِعِ الْآنَ يَجِدْ لَهُ شَهَابًا رَصَدًا﴾ ﴿٩﴾ أي: أرصد له ليرمى به ^(١).

﴿١٠﴾ - ﴿وَأَنَّا لَا نَدْرِي أَشَرٌّ أُرِيدَ﴾ ^(٢) بعدم استراق السمع ﴿يَمَنَ فِي الْأَرْضِ أَمْ أَرَادَ بِهِمْ رَبُّهُمْ رَشَدًا﴾ ﴿١٠﴾ خيرًا.

﴿١١﴾ - ﴿وَأَنَّا مِنَّا الصَّالِحُونَ﴾ بعد استماع القرآن ﴿وَمِنَّا ذُنُورٌ ذَلِكِ﴾ أي: قوم غير صالحين ﴿كُنَّا طَرَائِقَ قِدَدًا﴾ ﴿١١﴾ فرقًا مختلفين مسلمين وكافرين ^(٣).

= فيلقوه على ألسنة الكهنة، فيلبس الأمر ويختلط، ولا يدري من الصادق، وهذا من لطف الله تعالى بخلقه ورحمته لعباده وحفظه لكتابه العزيز. اهـ. ونقل القرطبي عن الكلبي: «قال قوم: لم تكن تحرس السماء في الفترة بين عيسى ومحمد صلوات الله عليهما وسلامه خمسمائة عام، وإنما كان من أجل بعثة النبي ﷺ». اهـ.

(١) وقول المفسر: (أي: أرصد له). أفاد أن ﴿رَصَدًا﴾ بمعنى: اسم المفعول نعت لـ ﴿شَهَابًا﴾.

(٢) ﴿أَشَرُّ أُرِيدَ﴾. فسر ابن جرير الشر هنا بالعذاب، والرشد بإرسال الرسول، ورواه عن ابن زيد، كما نقله القرطبي ذلك عنه. قال ابن زيد: «فلما وجدوا ذلك رجعوا إلى إبليس واشتكوا، فقال إبليس لهم: لم تحرس السماء قط إلا على أحد أمرين؛ إما لعذاب يريد به الله على أهل الأرض، وإما لنبي مرشد صالح». اهـ.

فائدة: تأدبت الجن في كلامهم حيث لم يسندوا الشر إليه تعالى، وأسندوا الخبر إلى الله تعالى، حيث قالوا: ﴿أَشَرُّ أُرِيدَ يَمَنَ فِي الْأَرْضِ أَمْ أَرَادَ بِهِمْ رَبُّهُمْ﴾، وقد ورد في «الصحيح»: «والشر ليس إليك». [مسلم (١/ ٥٣٥)].

(٣) قوله: (فرقًا). القِدَد: جمع قَدَّة، كالفرقة والفرق، وزنًا ومعنى، نقل القرطبي عن السدي، =

﴿١٢﴾ - ﴿وَإِنَّا ظَنَنَّاهُ أَنْ﴾ ^(١) خففة من الثقيلة، أي: أنه ﴿لَنْ نَعْجِزَ اللَّهَ فِي الْأَرْضِ وَلَنْ نَعْجِزَهُ هَرَبًا﴾ ﴿١٢﴾ أي: لا نفوته كائنين في الأرض أو هارين منها في السماء ^(٢).
 ﴿١٣﴾ - ﴿وَإِنَّا لَمَّا سَمِعْنَا الْهُدَى﴾ القرآن ﴿ءَامَنَّا بِهِ فَمَنْ يُؤْمِنُ بِرَبِّهِ فَلَا يَخَافُ﴾ بتقدير هو بعد الفاء ^(٣) ﴿بَخْسًا﴾ نقصًا من حسناته ﴿وَلَا رَهَقًا﴾ ﴿١٣﴾ ظلمًا بالزيادة في سيئاته ^(٤).

﴿١٤﴾ - ﴿وَإِنَّا مِنَّا الْمُسْلِمُونَ وَمِنَّا الْقَاسِطُونَ﴾ الجائرون بكفرهم ^(٥) ﴿فَمَنْ أَسْلَمَ فَأُولَئِكَ تَحَرَّوْا رَشَدًا﴾ ﴿١٤﴾ قصدوا هداية.

﴿١٥﴾ - ﴿وَأَمَّا الْقَاسِطُونَ فَكَانُوا لِجَهَنَّمَ حَطَبًا﴾ ﴿١٥﴾ وقودًا، و«أَنَا» ^(٦) و«أَنْتُمْ»

= قال: «في الجن مثلكم، قدرية، ومُرَجَّة، وخوارج، ورافضة، وشيعة، وسُني». اهـ. وعن المسيب: «مسلمون، ويهود، ونصاري، ومجوس». اهـ. باختصار.

وقول المفسر: (مسلمين وكافرين). روى نحوه عن مجاهد، وابن عباس، وسفيان.

(١) ﴿وَإِنَّا ظَنَنَّاهُ﴾. الظن هنا بمعنى: العلم واليقين، بخلافه في قوله تعالى السابق: ﴿وَإِنَّا ظَنَنَّاهُ أَنْ لَنْ نَقُولَ﴾، و«أَنْتُمْ ظَنُّوا» كما أفاده القرطبي.

(٢) قوله: (كائنين في الأرض أو هارين...). فيه إشارة إلى أن ﴿فِي الْأَرْضِ﴾ و«هَرَبًا» حالان، و«هرب» مصدر بمعنى: اسم الفاعل.

(٣) قوله: (بتقدير...). أشار المفسر إلى توجيه وقوع المضارع مرفوعًا: ﴿فَلَا يَخَافُ﴾، مع كونه جواب الشرط. وحاصل ما ذكره: أنها جملة اسمية في محل جزم وذلك بتقدير المبتدأ: هو.

(٤) قوله: (نقصًا... ظلمًا). هذا المعنى نقله القرطبي عن ابن عباس، ورواه ابن جرير عن ابن زيد؛ أن البخس هو النقصان، والرهق هو العدوان، كما في القرطبي.

(٥) قوله: (الجائرون) القاسط من قسط، بمعنى: جار، وأقسط بمعنى: عدل، فالقاسط: الجائر، والمقسط: العادل، كما أفاده القرطبي وغيره.

(٦) قوله: (و«أَنَا»...). هذه إشارة إلى اختلاف القراءات، كما ذكرنا أولاً.

و«أَنَّهُ» في اثني عشر موضعاً، هي: «وَأَنَّهُ تَعَالَى» وَأَنَا مِنَّا الْمُسْلِمُونَ» وما بينهما بكسر الهمزة استئنافاً^(١)، وبفتحها بما يُوجِّه به^(٢).

①- قال تعالى^(٣) في كفار مكة: ﴿وَأَنْ﴾ مخففة من الثقيلة، واسمها محذوف، أي: وأنهم^(٤)، وهو معطوف على «أَنَّهُ أَسْتَمَعَ»، ﴿لَوْ أَسْتَقَمُوا عَلَى الطَّرِيقَةِ﴾ أي: طريقة الإسلام^(٥) ﴿لَأَسْقَيْنَهُمْ مَاءً غَدَقًا﴾^(٦) كثيراً من السماء^(٦)، وذلك بعد ما

(١) وقوله: (استئنافاً). أي: أو عطفاً على مقول القول، ذكرهما البيضاوي.

(٢) وقوله: (بما يوجه به). بالوجه الذي يوجه به الفتح. وأشار المفسر بهذا إلى أن الخلاف في هذه المواضع فقط، فلا خلاف في فتح همزة «أَنَّهُ أَسْتَمَعَ نَفَرٌ مِّنَ الْجِنِّ» و﴿وَأَلَوْ اسْتَقَمُوا﴾ و﴿وَأَنْ﴾ الْمَسْجِدَ لِلَّهِ﴾ و﴿أَنْ قَدْ أَبْلَغُوا﴾، وكذلك لا خلاف في كسر ما بعد القول نحو قوله تعالى: ﴿فَقَالُوا إِنَّا سَمِعْنَا﴾ و﴿قُلْ إِنَّمَا أَدْعُوا رَبِّي﴾ و﴿قُلْ إِنِّي لَا أَمْلِكُ﴾، وكذلك لا خلاف في كسر ما بعد فاء الجزاء، نحو: ﴿فَإِنْ لَهُ نَارُ جَهَنَّمَ﴾ و﴿فَإِنَّهُ يَسْلُكُ﴾، ويجوز الفتح بعد فاء الجزاء نحوياً لكن لم تقع القراءة بالفتح هاهنا، وقد وقعت قراءتان في قوله تعالى: ﴿وَلِئِنَّهُ لَمَّا قَامَ﴾، فقرأ نافع، وشعبة: بكسر الهمزة. والباقون: بفتحها. كما في القرطبي، والله أعلم.

(٣) قوله: (قال تعالى). أشار به إلى أن هذه مما أوحى إليه وليست من مقول الجن. فهي معطوفة على «أَنَّهُ أَسْتَمَعَ...».

(٤) قوله: (أي: وأنهم...). لعله توضيح للمراد، وإلا فاسم «أَنْ» المخففة يكون ضمير الشأن، والجملة التي بعدها تكون خبرها، كما تقدم.

(٥) قوله: (أي: طريقة الإسلام...). وهذا المعنى مروى عن ابن عباس وغيره، فيكون معنى ﴿لِنُفَقِّنَهُمْ﴾، أي: لنختبرهم، كما قال المفسر. وروى ابن جرير، عن أبي مجلز تفسيراً آخر: «وهو: لو استقاموا على الضلالة لأعطيناهم سعة من الرزق لنستدرجهم بها، فيكون كما قال تعالى: ﴿فَلَمَّا دُسُوا مَا دُكِّرُوا بِهٖ فَتَحْنَا عَلَيْهِمَ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ﴾ [الأنعام: ٤٤] الآية».

(٦) قوله: (كثيراً)، الغدق: صفة مشبهة، أو مصدر أريد به الفاعل، يقال: غَدَقْتُ الْعَيْنُ =

رفع المطر عنهم سبع سنين^(١).

(١٧) - ﴿لِفَقِينَهُمْ﴾ لِنَحْتَبِرَهُمْ ﴿فِيهِ﴾ فَنَعْلَمُ كَيْفَ شَكَرَهُمْ، عَلِمَ ظُهُورٌ ﴿وَمَنْ يُعْرِضْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِ﴾ الْقُرْآنَ ﴿تَسْلُكُهُ﴾ بِالنُّونِ وَالْيَاءِ^(٢)، نَدَخَلُهُ ﴿عَذَابًا صَعَدًا﴾^(٣) شَأْقًا^(٣).

(١٨) - ﴿وَأَنَّ الْمَسْجِدَ﴾ مَوَاضِعَ الصَّلَاةِ ﴿لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا﴾ فِيهَا ﴿مَعَ اللَّهِ أَحَدًا﴾^(١٨) بِأَنْ تَشْرَكُوا، كَمَا كَانَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى^(٤) إِذَا دَخَلُوا كَنَائِسَهُمْ وَبِيعَهُمْ أَشْرَكُوا.
(١٩) - ﴿وَأَنَّهُ﴾ بِالْفَتْحِ، وَالْكَسْرِ اسْتِثْنَاءً^(٥)، وَالضَّمِيرُ لِلشَّأْنِ ﴿لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ﴾ مُحَمَّدُ النَّبِيُّ ﷺ ﴿يَدْعُوهُ﴾ يَعْبُدُهُ بِبَطْنِ نَخْلٍ^(٦) ﴿كَادُوا﴾ أَيُّ: الْجَنِّ الْمُسْتَمْعُونَ

= غَدَقًا، إِذَا كَثُرَ مَائُهَا، كَمَا فِي الْقُرْطُبِيِّ. وَرَبَّمَا يَشْكُلُ بِأَنْ ذَلِكَ كَانَ بَعْدَ الْهَجْرَةِ، وَهَذِهِ الْآيَةُ مَكِّيَّةٌ.

(١) وقوله: (وذلك بعدما رفع...). وذكر ذلك القرطبي.

(٢) قوله: (بالنون والياء). قرأ بالنون: نافع، وابن كثير، وأبو عمرو، وابن عامر، وأبو جعفر. وبالياء: الباقون.

(٣) قوله: (شأقًا). الصَّعْدُ: مُصْدَرُ صَعَدَ يَصْعَدُ صَعْدًا وَصَعُودًا، وَصَفَ بِهِ الْعَذَابَ، كَمَا يَعْلَمُ مِنَ الْقُرْطُبِيِّ، وَفَسَّرَهُ مُجَاهِدٌ: «مَشَقَّةٌ مِنَ الْعَذَابِ»، وَابْنُ عَبَّاسٍ: «جَبَلٌ فِي جَهَنَّمَ»، وَقَتَادَةُ: «عَذَابًا لَا رَاحَةَ فِيهِ». اهـ.

(٤) قوله: (كما كانت اليهود...). هذا المعنى رواه ابن جرير، عن قتادة، قال: «كانت اليهود والنصارى إذا دخلوا كنائسهم وبيعهم أشركوا بالله فأمر الله نبيه أن يوحد الله وحده»، وفي رواية: «أن يخلص له الدعوة إذا دخل المسجد». اهـ. وقال القرطبي: «هذا توبيخ للمشركين في دعائهم مع الله غيره في المسجد الحرام». اهـ.

(٥) قوله: (بالفتح...). تقدم ذكر القراءتين.

(٦) قوله: (ببطن نخل...). يعني: المراد بالضمير في ﴿كَادُوا﴾: الْجَنِّ الْمُسْتَمْعُونَ لِلْقُرْآنِ، =

لقراءته ﴿يَكُونُونَ عَلَيْهِ لِبَدًا^(١)﴾ بكسر اللام وضمها^(١)، جمع لبدة، كاللبد في ركوب بعضهم بعضًا ازدحامًا حرصًا على سماع القرآن.

﴿قَالَ﴾ - ﴿قَالَ﴾ مجيبًا للكفار في قولهم^(٢): ارجع عما أنت فيه، وفي قراءة^(٣): «قُلْ»، ﴿إِنَّمَا أَدْعُوا رَبِّي﴾ إلهًا ﴿وَلَا أَشْرِكُ بِهِ أَحَدًا^(٤)﴾.

﴿قُلْ إِنِّي لَا أَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا﴾ غيًّا^(٤) ﴿وَلَا رَسَدًا^(٥)﴾ خيرًا.

= وهذا المعنى نقل القرطبي عن الزبير بن العوام، وابن عباس وغيرهما. وروى ابن جرير عن ابن عباس أيضًا: «هذا إخبار من الجن لقومهم أن أصحاب النبي ﷺ يأتمون به، فعجبوا من ذلك، فالمراد بالضمير: أصحاب النبي ﷺ، ومعنى ثالث رواه ابن جرير، عن قتادة: فلبدت الإنس والجن على النبي ﷺ ليطفئوا نور الله ويبتلوا الحق الذي جاء به»، وعن ابن زيد: «كادت العرب جميعًا تظاهروا على محمد ﷺ». واختاره ابن جرير.

(١) قوله: (بكسر اللام...). كسر اللام: قراءة الجمهور. والضم: لهشام في وجهه. واللبد جمع اللبدة، مثل: قرينة وقرّب. ويقال للشعر الذي على ظهر الأسد: لبدة وجمعها: لبّد. وفيه أربع لغات:

١ - لبّد، كما هي قراءة الجمهور.

٢ - ولبّد، بضم اللام، كما هي قراءة هشام في رواية.

٣ - ولبّد، بضم اللام والباء، واحدها: لبّد، بفتح اللام وسكون الباء، كسقف وسُقّف.

٤ - ولبّد، بضم اللام وتشديد الباء، واحدها: لابد، كرُكّع، وراكَع. أفاد ذلك القرطبي.

(٢) قوله: (في قولهم...). ذكر ذلك القرطبي بدون عزو، قال: «وسبب نزولها أن كفار قريش قالوا:

إنك جنّت بأمر عظيم، وقد عاديت الناس كلهم فارجع عن هذا فنحن نُجِيرُكَ». اهـ.

(٣) قوله: (وفي قراءة...). قرأ عاصم، وحزمة، وأبو جعفر: بصيغة الأمر: ﴿قُلْ﴾. والباقيون:

بصيغة الماضي: ﴿قَالَ﴾.

(٤) قوله: (غيًّا). فُسر الغي بالكفر والرشد بالهدى، وقيل: العذاب والنعمة، وفسر ابن جرير =

﴿٢٢﴾ - ﴿قُلْ إِنِّي لَنْ يُخِيرَنِي مِنَ اللَّهِ﴾ من عذابه إن عصيته ﴿أَحَدٌ وَلَنْ أَجِدَ مِنْ دُونِهِ﴾
أي: غيره ﴿مُلتَحِدًا﴾ ﴿٢٢﴾ ملتجأ.

﴿٢٣﴾ - ﴿إِلَّا بَلَاغًا﴾ استثناء من مفعول «أَمْلِكُ»^(١)، أي: لا أملك لكم إلا البلاغ إليكم ﴿مِنَ اللَّهِ﴾ أي: عنه ﴿وَرِسَالَتِهِ﴾ عطف على «بَلَاغًا»، وما بين المستثنى منه^(٢) والاستثناء اعتراض لتأكيد نفي الاستطاعة ﴿وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ في التوحيد، فلم يؤمن ﴿فَإِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ﴾ حال من ضمير «مَنْ» في «لَهُ»^(٣) رعاية لمعناها^(٤)، وهي حال مقدرة^(٥)، والمعنى: يدخلونها مقدّرًا خلودهم ﴿فِيهَا أَبَدًا﴾ ﴿٢٣﴾.

﴿٢٤﴾ - ﴿حَتَّىٰ إِذَا رَأَوْا﴾ «حَتَّىٰ» ابتدائية^(٦) فيها معنى الغاية لمقدر قبلها، أي: لا

= بما هو أهم، فقال: «إني لا أملك لكم ضرًا في دينكم ولا في دنياكم ولا رشدًا أرشدكم...؛ لأن الذي يملك ذلك الله الذي له ملك كل شيء». اهـ.
(١) قوله: (استثناء من مفعول...). ظاهره أن الاستثناء متصل، فيكون المعنى: لا أملك لكم ضرًا ولا رشدًا إلا البلاغ، فإن فيه أمانًا ونجاة لكم. ويحتمل كون الاستثناء منقطعًا، فيكون المعنى: لكن أبلغكم ما أرسلت به. ذكرهما القرطبي. وعزا الأول إلى الحسن، والثاني إلى الفراء.

(٢) قوله: (وما بين المستثنى منه...). أي: وهو قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنِّي لَنْ يُخِيرَنِي...﴾ الآية.

(٣) قوله: (في «لَهُ»). أي: حال من الضمير الكائن في «لَهُ» العائد إلى «مَنْ».

(٤) وقوله: (رعاية لمعناها...). أي: لأن معناها جمع، ولذا جيء بالحال جمعًا، وإن كان لفظه مفردًا، وذلك واضح.

(٥) وقوله: (وهي حال مقدرة). قد تقدم مرارًا معنى الحال المقدرة من أنه إذا كان وقوع الحال بعد وقوع عاملها.

(٦) قوله: (ابتدائية). هي الداخلة على الجملة، و«حتى» لها ثلاثة استعمالات: جارة، وعاطفة، وابتدائية. وقد فصلنا ذلك في كتاب «الثلاثيات».

يزالون على كفرهم إلى أن يروا ﴿مَا يُوعَدُونَ﴾ به ^(١) من العذاب ﴿فَسَيَعْلَمُونَ﴾ عند حلوله بهم يوم بدر أو يوم القيامة ^(٢) ﴿مَنْ أَضَعَفُ نَاصِرًا وَأَقْلُ عَدَدًا﴾ ^(٢٤) أعوانًا أهم أم المؤمنون على القول الأول أو أنا أم هم على الثاني. فقال بعضهم: متى هذا الوعد؟ فنزل:

﴿قُلْ إِنْ﴾ أي: ما ^(٣) ﴿أَدْرَيْتَ أَقْرَبُ مَا تُوعَدُونَ﴾ من العذاب ﴿أَمْ يَجْعَلُ لَهُ رَبِّي أَمَدًا﴾ ^(٢٥) غاية وأجلًا لا يعلمه إلا هو.

﴿عَلِمُ الْغَيْبِ﴾ ما غاب عن العباد ﴿فَلَا يُظْهِرُ﴾ يطلع ﴿عَلَى غَيْبِهِ﴾ ^(٢٦) أحدًا ^(٢٦) من الناس.

﴿إِلَّا مَنِ ارْتَضَىٰ مِنْ رَسُولٍ فَإِنَّهُ﴾ ^(٤) مع اطلاعه على ما شاء منه معجزة

(١) قوله: (به). قدره ليكون عائدًا إلى الموصول ﴿مَا﴾ والأولى تقديره ضمير نصب؛ لأن حذف العائد المجرور مشروط بشروط. وتقدم في مواضع.

(٢) قوله: (يوم بدر...). يعني: أن المراد بالعذاب هنا إما عذاب الدنيا وهو القتل ببدر أو عذاب الآخرة، وذكر الوجهين القرطبي.

(٣) قوله: (أي: ما). أفاد أن ﴿إِنْ﴾ هنا نافية، و﴿إِنْ﴾ لها أربعة استعمالات: شرطية، مخففة، زائدة، نافية. وقد مر ذلك. وفصلناها في كتاب «الثنائيات».

تنبيه: وهذه الآية لما كان فيها الأمر بـ ﴿قُلْ﴾ دلت على أن بعض المشركين سألوا متى هذا الوعد، كما قال المفسر، ولم أجد من صرح بسبب النزول، ودلت الآية أن العلم بوقت الساعة مختص بالله سبحانه، نبه على ذلك المفسرون، وكما دلت على ذلك آيات وأحاديث.

(٤) ﴿إِلَّا مَنِ ارْتَضَىٰ﴾. قال ابن عباس: «فأعلم الله سبحانه الرسل من الغيب الوحي وأظهرهم عليه بما أوحى إليهم من غيبه وما يحكم الله، فإنه لا يعلم ذلك غيره». اهـ. وقال قتادة: «فإنه يظهره من الغيب ما شاء إذا ارتضاه». اهـ.

له ^(١) ﴿يَسْأَلُكَ﴾ يجعل ويسير ﴿مَنْ بَيْنَ يَدَيْهِ﴾ أي: الرسول ﴿وَمِنْ خَلْفِهِ رَصَدًا﴾ ^(٢٧) أي: ملائكة ^(٢) يحفظونه حتى يبلغه في جملة الوحي.

= وفي كلام القرطبي ما حاصله: إن في هذه الآية إبطاً للمنجمين ومن ضاهاهم ممن يدعي علم الغيب. اهـ. وقال ابن كثير: «إنه - تعالى - يعلم الغيب والشهادة وإنه لا يطلع أحد من خلقه على شيء من علمه إلا بما أطلعه الله تعالى». اهـ. ومن زبدة ما قال علماء التفسير يتلخص هذه النقاط:

- ١ - علم الغيب لله وحده.
 - ٢ - لا يعلم أحد سوى الله الغيب بنفسه.
 - ٣ - قد أطلع الله بعض عباده على بعض المغيبات.
 - ٤ - الأنبياء يعلمون من الغيب بقدر ما أطلعهم الله عليه.
 - ٥ - ادعاء المنجمين وغيرهم علم الغيب باطل.
- تنبيه: تمسك الزمخشري بهذه الآية على إبطال كرامة الأولياء؛ لأنه ينتمي إلى فرقة المعتزلة، وهم ينكرون كرامات الأولياء. وردَّ على الزمخشري وعلى المعتزلة أهل السنة والجماعة في كتب العقيدة، كما ردوا على كل ما خالفوا فيه العقيدة الصحيحة ببراهين قاطعة. أما هذه الآية فليس فيها ما ينكر الكرامات؛ لأن الكرامات ليست من باب العلم بالغيب، بل هي أمور خارقة للعادة تحت قدرته تعالى ومشئته، وهي ثابتة بالكتاب والسنة وآثار السلف، كما هو مفصل في كتب العقيدة.

(١) قوله: (معجزة له). يفيد أن المراد بمن ارتضى: الأنبياء. كما قال القرطبي: «أي: اصطفى للنبوته فإنه يطلعه على ما يشاء من غيبه ليكون ذلك دالاً على نبوته». اهـ. وعمم ابن كثير، فقال: «وهذا يعم الرسول الملكي والبشري». اهـ.

(٢) قوله: (أي: ملائكة...). وبذلك فسر أئمة التفسير، قال الضحاك: «ما بعث الله نبياً إلا ومعه ملائكة يحرسونه من الشياطين من أن يتشبهوا بصورة الملك». اهـ. وعن قتادة، وابن المسيب: «هم أربعة من الملائكة حفظة». اهـ. وقال ابن عباس مثله. وعنه أيضاً: «هي معقبات من الملائكة يحفظون النبي ﷺ من الشيطان». اهـ.

﴿٢٨﴾ - ﴿لَيَعْلَمَنَّ﴾ الله علم ظهور^(١) ﴿أَنْ﴾ مخففة من الثقيلة، أي: أنه ﴿قَدْ أَبْلَغُوا﴾ أي: الرسل ﴿رِسَالَتِ رَبِّهِمْ﴾ روعي بجمع الضمير معنى: من ﴿وَأَحَاطَ بِمَا لَدَيْهِمْ﴾ عطف على مقدر، أي: فعلم ذلك ﴿وَأَحْصَى كُلَّ شَيْءٍ عَدَدًا﴾ ﴿٢٨﴾ تمييز، وهو محول من المفعول^(٢)، والأصل: أحصى عدد كل شيء.



-
- (١) قوله: (الله علم ظهور). أفاد أن الضمير المستتر في ﴿لَيَعْلَمَنَّ﴾ عائد إلى الله عَزَّجَلَّ. والمراد علم مشاهدة؛ لأن الله تعالى عالم بكل شيء قبل وجوده، فيكون كما قال تعالى: ﴿وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا إِلَّا لِنَعْلَمَ مَنْ يَتَّبِعُ الرَّسُولَ﴾ [البقرة: ١٤٣]، ونظائرها من الآيات. وهذا الوجه أي: كون الضمير لله تعالى ذكره ابن كثير احتمالاً، وحكاة عن حكاية ابن الجوزي من دون عزو، وعزاه القرطبي إلى الزجاج.
- والوجه الآخر: أن الضمير المستتر عائد إلى محمد ﷺ، والمعنى: أخبرناه بحفظنا الوحي ليعلم أن الرسل قبله كانوا على مثل حالته من التبليغ بالحق والصدق، وقاله قتادة، واختاره ابن جرير. قال قتادة: «ليعلم نبي الله أن الرسل قد بلغت عن الله، وأن الملائكة حفظتها ودفعت عنها». اهـ. وهناك أوجه أخرى في عود الضمير.
- (٢) قوله: (محول عن المفعول). وهو أحد أنواع تمييز النسبة، وتفصيل التمييز المذكورة في كتب النحو، وقد لخصنا ذلك في كتاب «الثنائيات» مع التمثيل.

٧٣- سورة المزمل

مكية^(١)، أو إلا قوله: ﴿إِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ...﴾ إلى آخرها فمدنية.

وآياتها تسع عشرة أو عشرون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

١- ﴿يَا أَيُّهَا الْمَرْمِلُ ١﴾ النبي. وأصله: المزمّل، أدغمت التاء في الزاي، أي: المتلفف^(٢) بشابه حين مجيء الوحي له خوفاً منه لهيبته.

٢- ﴿فَوَيْلٌ لِلَّهِ لِلَّذِينَ لَا يَلِدُونَ إِلَّا نَجْسًا ٢﴾.

(١) قوله: (مكية). كلها عند الأكثر. وعن ابن عباس، وقتادة: «إلا آيتين منها: ﴿وَأَصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ...﴾ والتي تليها». وقال الثعلبي: «إلا ﴿إِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ...﴾ إلى الآخر، فإنها مدنية»، وإلى هذا القول أشار المفسر.

(٢) قوله: (أي: المتلفف). أفاد المفسر أن المراد بـ﴿الْمَرْمِلُ﴾ معناه الحقيقي، أي: المتلفف بالثياب. وهذا روي عن قتادة، واختاره ابن جرير، ثم اختلف في وقت هذا التزمّل، يقول المفسر كان ذلك عند مجيء الوحي، أي: في ابتداء الحال، فإنه لما سمع قول الملك ونظر إليه أخذته الرعدة، فأتى أهله، فقال: زملوني، زملوني، كما في كتب السيرة. وذكر القرطبي هذا المعنى، وقال: «روي معناه عن ابن عباس». ونقل ابن كثير عن ابن عباس، والضحاك، والسدي: «المراد بـ﴿الْمَرْمِلُ﴾: النائم»، فأمر الله بترك التزمّل، والنوم، وقيام الليل. ونقل القرطبي عن عكرمة: «المزمل بالنبوة»، وعن ابن عباس: «المزمل بالقرآن»، وعلى هذا يكون المزمل مجازاً.

فائدة: قال القرطبي: «في النداء بالمزمل والمدثر تطف، فإن العرب إذا أرادوا الملاطفة وترك المعابطة سموا باسم مشتق من حالة المخاطب وخاطبوه به». ونقل عن السهيلي: «أن المزمل ليس من أسماء النبي ﷺ». اهـ.

﴿٢﴾ - ﴿نُصْفَهُ﴾ بدل من «قَلِيلًا»^(١)، وقلته بالنظر إلى الكل ﴿أَوْ أَنْقُصْ مِنْهُ﴾ من النصف ﴿قَلِيلًا﴾ ﴿٢﴾ إلى الثلث.

﴿٤﴾ - ﴿أَوْ زِدْ عَلَيْهِ﴾ إلى الثلثين، و«أَوْ» للتخيير ﴿وَرَبِّلِ الْقُرْآنِ﴾ تثبّت في

(١) قوله: (بدل من «قَلِيلًا»). هذا أحد الوجهين، والوجه الثاني: أنه بدل من «أَلَيْلٍ»، ومآلهما واحد، وذكر المعربون الوجهين، وأطالوا في توجيههما، والأمر واضح إن شاء الله؛ لأن المراد كما قال ابن كثير أمره ﷺ أن يقوم نصف الليل بزيادة قليلة أو نقصان قليل، لا حرج في ذلك، أي: هو مخير في ذلك. وإذا كان بدلًا من «قَلِيلًا» كان المعنى: قم الليل إلا القليل، أي: إلا النصف، فيكون المأمور أن يقوم نصف الليل، ثم قال: أو انقص من النصف، أي: صل ثلث الليل، أو زد على النصف، أي: صل ثلثي الليل. وإذا كان بدلًا من «أَلَيْلٍ»، فالمعنى: قم الليل إلا قليلًا، نصفه، أي: قم نصف الليل، أو انقص من النصف أو زد عليه.

الخلاصة: مؤدى الإعرابين واحد، والله أعلم.

فوائد:

١ - قال ابن كثير: «كان قيام الليل واجبًا عليه ﷺ وحده، كما قال تعالى: ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً لَّكَ عَسَىٰ أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا﴾ [الإسراء: ٧٩]. اهـ.

٢ - روى ابن جرير عن سعيد بن جبير: «مكث النبي ﷺ على هذا الحال عشر سنين يقوم الليل كما أمره الله، وكانت طائفة من أصحابه يقومون معه، فأنزل الله عليه بعد عشر سنين ﴿إِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُومُ أَدْنَىٰ مِنْ ثُلُثَيِّ اللَّيْلِ...﴾ الآية، فخفف الله عنهم بعد عشر سنين». اهـ. ورواه في «الدر المنثور»، ولكن روى ابن جرير عن الحسن وغيره قاموا بها حولًا ثم نزلت الرخصة ﴿فَافْرُؤْ مَا تيسَّرَ مِنْهُ﴾. وعن قتادة: «قاموا حولًا أو حولين»، والله أعلم. وهذا القول يناسب كون السورة كلها مكية، والقول بأن الرخصة بعد عشر سنوات يناسب القول بأن الآية ﴿إِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ...﴾ الآية مدنية.

تلاوته ^(١) ﴿تَرْتِيلاً﴾ ^(٤).

٥- ﴿إِنَّا سَنُلْقِي عَلَيْكَ قَوْلًا﴾ قرأنا ﴿ثَقِيلًا﴾ ^(٥) مهيباً أو شديداً لما فيه من التكاليف ^(٢).

٦- ﴿إِنَّ نَاشِئَةَ اللَّيْلِ﴾ القيام بعد النوم ^(٣) ﴿هِيَ أَشَدُّ وِطَاءً﴾ موافقة السمع ^(٤) للقلب على تفهم القرآن ﴿وَأَقْوَمُ قِيلًا﴾ ^(٦) أبين قولاً.

(١) قوله: (ثبت في تلاوته). كما قال ابن كثير: «أي: اقرأه على تمهل، فإنه يكون عوناً على فهم القرآن». اهـ. وعن الحسن: «اقرأه قراءة بينة»، وعن مجاهد: «بعضه على إثر بعض على تَوَدَّة». اهـ.

(٢) قوله: (لما فيه من التكاليف). هذا قريب مما روي عن قتادة، قال: «ثقيل -والله- فرائضه وحدوده». وعن عروة: «القرآن ثقيل في نفسه؛ لأن النبي ﷺ إذا أوحى إليه وهو على ناقته وضعت جرائنها فما تستطيع أن تتحرك حتى يسرى عنه». الجِرَانُ من البعير: مقدم عنقه، وضعت جرائنها، أي: برك. كما يعلم من كتب اللغة. قال ابن زيد: «هو والله ثقيل مبارك، القرآن كما قال ثقل في الدنيا ثقل في الموازين يوم القيامة». اهـ. كما في ابن جرير.

(٣) قوله: (القيام...). ظاهره أن ﴿نَاشِئَةَ﴾ مصدر كعاقبة، وبقيام الليل فسر ابن زيد، ويوافقه ما قال ابن عباس: «نشأ: قام»، وعنه: «بلسان الحبشة إذا قام الرجل من الليل قالوا: نشأ»، وعلى هذا يحتمل كون الناشئة اسم فاعل صفة لمحذوف، أي: النفس الناشئة، وقال القرطبي: «قال العلماء: ناشئة الليل، أي: أوقاته وساعاته؛ لأن أوقاته تنشأ أولاً فأولاً»، وعلى هذا يكون الناشئة اسم فاعل وصفاً للأوقات، كما قال القرطبي.

(٤) قوله: (موافقة السمع). وبنحوه ورد التفسير عن مجاهد، وهذا على قراءة: ﴿وِطَاءً﴾: وهي قراءة أبي عمرو، وابن عامر، مصدر: واطأ، مواطأ، ووطأ، وعلى هذه القراءة جرى المفسر. ولم يذكر القراءة الثانية: ﴿وَطَاءً﴾: وهذه قراءة الجمهور. وعلى هذه القراءة يكون المعنى نفس المعنى الأول، كما يعلم من كلام ابن كثير، أو المعنى أنها أثقل على المصلي من ساعات النهار؛ لأن الليل وقت نوم وإجماع، ذكره القرطبي.

﴿٧﴾ - ﴿إِنَّ لَكَ فِي النَّهَارِ سَبْحًا طَوِيلًا﴾ ﴿٧﴾ تصرفاً في أشغالك^(١) لا تفرغ فيه لتلاوة القرآن.

﴿٨﴾ - ﴿وَأَذْكُرِ اسْمَ رَبِّكَ﴾ أي: قل^(٢) «بسم الله الرحمن الرحيم» في ابتداء قراءتك ﴿وَبَتَّلْ﴾ انقطع ﴿إِلَيْهِ﴾ في العبادة ﴿بَتِّيلاً﴾ ﴿٨﴾ مصدر «بتل»^(٣) جيء به رعاية للفواصل وهو ملزوم التبتل^(٤).

﴿٩﴾ - هو ﴿رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَاتَّخِذْهُ وَكِيلًا﴾ ﴿٩﴾ موكولاً له أمورك.

﴿١٠﴾ - ﴿وَأَصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ﴾ أي: كفار مكة من أذاهم ﴿وَاهْجُرْهُمْ هَجْرًا جَمِيلًا﴾ ﴿١٠﴾ لا جزع فيه، وهذا قبل الأمر بقتالهم^(٥).

﴿١١﴾ - ﴿وَذَرْنِي﴾ اتركني ﴿وَالْمُكَذِّبِينَ﴾ عطف على المفعول، أو مفعول معه.

(١) قوله: (تصرفاً). السبح: الجري والدوران، ومنه: السابح في الماء. قاله القرطبي. ومعنى

الآية كما قال ابن زيد: «إن لك في النهار فراغاً للحاجات فافرج لدينك الليل، قال: هذا

حين كانت صلاة الليل فريضة، ثم خفف الله على العباد». اهـ.

(٢) قوله: (أي: قل...). هذا المعنى عزاه القرطبي إلى سهل. وقيل المعنى: ادعه بأسبائه

الحسنى، أو أكثر من ذكره.

(٣) قوله: (مصدر «بتل»). أفاد أن ﴿بَتِّيلاً﴾ مفعول مطلق لـ «تبتل». وأصل المفعول المطلق

كونه من مصدر الفعل المذكور، فمصدر «تبتل»: تبتلاً. ولكن أتى هنا بمصدر: بتل،

يُبتل، رعاية لآخر الآيات.

(٤) وقوله: (وهو ملزوم). أي: التبتل ملزوم التبتل، أي: التبتل لازم للتبتل وناشئ عنه،

ففيه ذكر المناسبة بين المصدرين: التبتل والتبتل، الأول: ملزوم، والثاني: لازم له.

(٥) قوله: (وهذا قبل الأمر...). أي: فتكون منسوخة، روى ذلك ابن جرير عن قتادة، وقال

القرطبي: «روي ذلك عن قتادة وغيره».

والمعنى: أنا كافيكهم، وهم صناديد قريش ﴿أُولَى النِّعَمَةِ﴾ التنعم ﴿وَمَهْلَهْمُ قَلِيلًا﴾ (١١) من الزمن، فقتلوا بعد يسير منه ببدر^(١).

﴿١٢﴾ - ﴿إِنَّ لَدَيْنَا أَنْكَالًا﴾ قيودًا ثقلاً^(٢)، جمع نكل، بكسر النون ﴿وَحَجِيمًا﴾ (١٢) نارًا محرقة.

﴿١٣﴾ - ﴿وَطَعَامًا ذَا غُصَّةٍ﴾ يغصّ به في الحلق، وهو الزقوم^(٣) أو الضريع أو الغسلين أو شوك من نار لا يخرج ولا ينزل ﴿وَعَذَابًا أَلِيمًا﴾ (١٣) مؤلماً زيادة على ما ذكر لمن كذب النبي ﷺ.

﴿١٤﴾ - ﴿يَوْمَ تَرَجُّفُ﴾ تزلزل ﴿الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ وَكَانَتِ الْجِبَالُ كَيْبًا﴾ رملاً مجتمعاً ﴿مَهِيلاً﴾ (١٤) سائلاً بعد اجتماعه، وهو من: هال، يهيل، وأصله: مهيل^(٤) استثقلت الضمة على الياء فنقلت إلى الهاء وحذفت الواو^(٥) ثاني الساكنين لزيادتها وقلبت الضمة كسرة لمجانسة الياء.

(١) قوله: (فقتلوا...). كما روى ابن جرير عن عائشة، قالت: «لم يكن إلا يسير حتى كانت وقعة بدر». اهـ. وتقدم إعراب ﴿ذَرَفَى﴾ في سورة القلم (٤٤).

(٢) قوله: (قيوداً). روي التفسير بنحوه عن قتادة، وعكرمة، وغيرهما.

(٣) قوله: (وهو الزقوم...). هذه الأمور الأربعة مروية عن ابن عباس، فيها ذكره القرطبي، كما روي عن غيره أيضاً، وقد ورد ذكر الزقوم والضريع والغسلين في القرآن الكريم. وفسر الضريع بأنه نوع من الشوك، كما سيأتي في الغاشية، روى ابن جرير عن ابن عباس في تفسير ﴿وَطَعَامًا ذَا غُصَّةٍ﴾، قال: «شوك يأخذ بالحلق، فلا يدخل ولا يخرج». اهـ. نعوذ بالله من ذلك.

(٤) قوله: (وأصله: مهيل). أي: فهو اسم مفعول، كميع، من: باع، يبيع. وبين المفسر ما جرى فيه من العلل التصريفية.

(٥) وقوله: (وحذفت الواو...). أي: واو المفعول. وهذا مذهب سيويه، فيكون وزنه «مَفْعَل»، وقال الأخفش: «المحذوف عين الكلمة؛ لا اعتلالها، فيكون وزنه «مَفْعِل».

﴿١٥﴾ - ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَيْكُمْ﴾ يا أهل مكة ^(١) ﴿رَسُولًا﴾ هو محمد ﷺ ﴿شَهِدًا عَلَيْنَا﴾ يوم القيامة بما يصدر منكم من العصيان ﴿كَمَا أَرْسَلْنَا ^(٢) إِلَىٰ فِرْعَوْنَ رَسُولًا﴾ ﴿١٥﴾ هو موسى عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ.

﴿١٦﴾ - ﴿فَعَصَىٰ فِرْعَوْنُ الرَّسُولَ فَأَخَذْنَاهُ أَخْذًا وَبِيلًا﴾ ﴿١٦﴾ شديدًا.

﴿١٧﴾ - ﴿فَكَيْفَ تَتَّقُونَ إِن كَفَرْتُمْ﴾ في الدنيا ﴿يَوْمًا﴾ مفعول «تَتَّقُونَ»، أي: عذابه، أي: بأي حصن تتحصنون من عذاب يوم ﴿يَجْعَلُ الْوِلْدَانَ شِيبًا﴾ ﴿١٧﴾ جمع أشيب؛ لشدة هوله، وهو يوم القيامة، والأصل في شين «شيبًا» الضم ^(٣)، وكسرت لمجانسة الياء، ويقال في اليوم الشديد: يوم يشيب نواصي الأطفال وهو مجاز ^(٤)، ويجوز أن يكون المراد في الآية الحقيقة.

(١) قوله: (يا أهل مكة). لعله فسر بذلك مراعاة لمكان نزول الآية، وفسر ابن جرير: «يا أيها الناس».

(٢) ﴿كَمَا أَرْسَلْنَا﴾. الكاف هنا للتنظير. وتأتي الكاف لثمانية معانٍ، فصلناها في كتاب «الثنائيات»،

فقلت:

الكاف للتشبيه والتمثيل أيضًا وللتنظير والتعليل

تأتي للاستقصاء والقياس زائدة واسمًا بغير باس

والتفاصيل في الشرح.

(٣) قوله: (والأصل...). بيان لمسألة صرفية؛ لأن «أفعل» لغير التفضيل - وهو: الصفة

المشبهة مما دلّ على لون أو عيب غالبًا - يُجمع على «فُعِلَ»، نحو: أسود سُود، وأحمر حُمْر،

فإذا كانت العين ياءً قلب الضم كسرًا، نحو: أبيض بِيض، وأشيب شيب. وأما «أفعل»

التفضيل فيجمع على «أفاعِل» و«أفعلون» نحو: «أفاضل» و«أفضلون»، و«أفعل» إذا

كان من الصفة المشبهة لا يجمع جمع مذكر سالمًا.

(٤) قوله: (وهو مجاز...). أي: عن شدة الأمر مال إلى ذلك البيضاءوي، وذكره القرطبي =

(١٨) - ﴿السَّمَاءُ مُنْفَطِرٌ﴾ ذات انفطار^(١)، أي: انشقاق ﴿يَهُءُ﴾ بذلك اليوم لشدته
 ﴿كَانَ وَعْدُهُ﴾ تعالى بمجيء ذلك اليوم ﴿مَفْعُولًا﴾^(١٨) أي: هو كائن لا محالة.
 (١٩) - ﴿إِنَّ هَذِهِ﴾ الآيات المخوفة ﴿تَذَكِيرٌ﴾ عظة للخلق ﴿فَمَنْ شَاءَ﴾
 اتَّخَذَ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا ﴿١٩﴾ طريقًا بالإيمان والطاعة.

(٢٠) - ﴿إِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُومُ أَدْنَىٰ﴾ أقل ﴿مِن ثُلثِي اللَّيْلِ وَنِصْفِهِ وَثُلُثِيهِ﴾ بالجر
 عطف على «ثُلثِي»^(٢)، وبالنصب عطف على «أَدْنَىٰ»، وقيامه كذلك نحو ما أمر به أول
 السورة ﴿وَمَا يَفْقَهُ مِنَ الَّذِينَ مَعَكَ﴾ عطف على ضمير «تَقُومُ»، وجاز من غير تأكيد للفصل^(٣).

= وغيره وجهًا، وظاهر كلام ابن جرير، وابن كثير، أن ذلك حقيقة، روى ابن جرير، عن
 ابن مسعود حديث بعث النار، وفيه: «يقول الله لأدم: أخرج من كُلِّ أَلْفٍ تسعمائة وتسعة
 وتسعين، فيساقون إلى النار سُودًا مقرّنين، زرقًا كالخين، فيشيب هنالك كل وليد». اهـ.
 وعن ابن زيد: «تشيب الصغار من كرب ذلك اليوم». اهـ. أعادنا الله من العذاب.

(١) قوله: (ذات انفطار). فيه إشارة إلى وجه التذكير في ﴿مُنْفَطِرٌ﴾ مع كونه خبرًا عن السماء
 وهي مؤنثة. وحاصل ذلك أن ﴿مُنْفَطِرٌ﴾ هنا صيغة نسب، أي: ذات انفطار، كما يقال:
 امرأة مريض، وحائض، أي: ذات إرضاع وحيض. ووجه آخر: تأويل السماء بالسقف.
 ذكر الوجهين الزمخشري وغيره.

(٢) قوله: (بالجر...). قرأ بالجر: نافع، وابن عامر، وأبو عمرو، وأبو جعفر، ويعقوب.
 وبالنصب: الباقون. ووجهها كما قال المفسر.

(٣) قوله: (وجاز....). إشارة إلى مسألة نحوية، وذلك: أنه يشترط في عطف الاسم الظاهر
 على الضمير المتصل المرفوع الفصل بالضمير المنفصل، أو بفواصل ما، فهنا ﴿وَمَا يَفْقَهُ﴾
 معطوف على الضمير المستتر في ﴿تَقُومُ﴾ ووجد الفاصل، ووجوب الفاصل مذهب
 جمهور البصريين، كما هو مفصل في كتب النحو.

وقيام طائفة من أصحابه كذلك للتأسي به، ومنهم من لا يدري^(١) كم صلى من الليل وكم بقي منه، فكان يقوم الليل كله احتياطاً فقاموا حتى انتفخت أقدامهم سنة أو أكثر، فخفف عنهم، قال تعالى: ﴿وَاللَّهُ يُقَدِّرُ﴾ يحصي ﴿الَّيْلَ وَالنَّهَارَ عَلِمَ أَنْ﴾ مخففة من الثقيلة، واسمها محذوف، أي: أنه^(٢) ﴿لَنْ تُحْصَوْهُ﴾ أي: الليل^(٣) لتقوموا فيما يجب القيام فيه إلا بقيام جميعه، وذلك يشق عليكم ﴿فَنَابَ عَلَيْكُمْ﴾ رجع بكم إلى التخفيف^(٤) ﴿فَأَقْرَءُوا مَا تَيَسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ﴾ في الصلاة بأن تصلوا ما تيسر ﴿عَلِمَ أَنْ﴾ مخففة من الثقيلة، أي: أنه ﴿سَيَكُونُ مِنْكُمْ مَرْضًى وَآخَرُونَ يَضْرِبُونَ فِي الْأَرْضِ﴾ يسافرون ﴿يَبْتَغُونَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ﴾ يطلبون من رزقه بالتجارة وغيرها ﴿وَأَآخَرُونَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ وكل من الفرق الثلاث^(٥) يشق عليهم ما ذكر في قيام الليل، فخفف عنهم بقيام ما تيسر منه، ثم نسخ ذلك بالصلوات الخمس ﴿فَأَقْرَءُوا مَا تَيَسَّرَ مِنْهُ﴾ كما تقدم ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ﴾ المفروضة ﴿وَأَتُوا الزَّكَاةَ وَأَقْرِضُوا﴾

(١) قوله: (ومنهم من كان لا يدري...) هذا الذي ذكره المفسر نقله القرطبي عن مقاتل وغيره.

(٢) وقوله: (واسمها محذوف، أي: أنه). الهاء اسم «أن» المخففة وهي ضمير الشأن والجملة التي بعدها في محل رفع خبر «أن» كما تقدم نظيره مراراً، وكذا في قوله الآتي: ﴿عَلِمَ أَنْ﴾.
(٣) وقوله: (أي: الليل...). فالمعنى: علم أن لن تطيقوا معرفة حقائق ذلك، كما قاله القرطبي. وروى ابن جرير عن الحسن: «أن لن تحصوه، أي: لن تطيقوه، أي: لا تطيقوا قيامه». اهـ.

(٤) قوله: (رجع بكم إلى التخفيف). هذا المعنى ذكره القرطبي وجهاً، وذكر أيضاً: فعاد عليكم بالعفو، أي: إذا كان فيهم ترك بعض الواجب من قيام الليل.
(٥) قوله: (الفرق الثلاث...). أي: المرضى، والمقاتلون، والضاربون في الأرض.

﴿الله﴾^(١) بأن تنفقوا ما سوى المفروض من المال في سبيل الخير ﴿قَرْضًا حَسَنًا﴾ عن طيب قلب ﴿وَمَا تَقْدِمُوا لِأَنْفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ تَحْدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرٌ﴾ مما خلقتهم، و«هو» فصل^(٢) وما بعده، وإن لم يكن معرفة يشبهها لامتناعه من التعريف ﴿وَأَعْظَمَ أَجْرًا وَاسْتَغْفِرُوا لِلَّهِ إِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ للمؤمنين.



(١) ﴿وَأَتَاوُا الزَّكَاةَ﴾. قال ابن كثير: «هذا يدل لمن قال: إن فرض الزكاة كان بمكة، ولكن مقاديرها ونصبها لم تبين إلا بالمدينة». اهـ. ومن قال إن هذه الآية مدنية فلا إشكال. قال ابن كثير: «وقد قال ابن عباس، وعكرمة، ومجاهد، والحسن، وقتادة، وغير واحد من السلف إن هذه الآية نسخت الذي كان الله أوجبه على المسلمين أولاً من قيام الليل». اهـ. وإلى ذلك يشير قول المفسر (بالصلوات الخمس). وفي ذكر القتال في هذه الآية دليل النبوة، حيث إنه إخبار بالغيب المستقبل؛ لأن القتال لم يشرع قبل الهجرة. أفاده ابن كثير.

(٢) قوله: (هو فصل...). أي: ضمير فصل، وضمير الفصل يؤتى به بين المبتدأ والخبر، أو ما أصله المبتدأ والخبر؛ لإفادة التأكيد والخصر، ويكون الخبر معرفة، نحو: زيد هو العالم، ولكن هنا الخبر -المفعول الثاني- نكرة، وهو ﴿خَيْرًا﴾، ولكنه يشبه المعرفة؛ لأنه اسم التفضيل، ولذا جيء بضمير الفصل، واسم التفضيل إذا ذكر بعده «من» أو قدر لا يدخل عليه «أل»، فلا تقول: زيد الأفضل من عمرو، ذكر ذلك البيضاوي. وهذا مراد المفسر بقوله: (لامتناعه من التعريف). والله أعلم.

٧٤- سورة المدثر

مكية^(١)، وآياتها ست أو خمس وخمسون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(١) - ﴿يَا أَيُّهَا الْمَدَّثِرُ (١)﴾ النبي ﷺ، وأصله^(٢): المتدثر، أدغمت التاء في الدال، أي: المتلفف بشيابه عند نزول الوحي عليه^(٣).

(٢) - ﴿فُؤَادِيْزِرْ (٢)﴾^(٤) خَوْفُ أهل مكة النار إن لم يؤمنوا.

(٣) - ﴿وَرَبِّكَ فَكْذِرْ (٣)﴾ عَظَمَ عن إشراك المشركين^(٥).

(١) قوله: (مكية). بلا خلاف يعلم.

(٢) قوله: (وأصله:...). كما تقدم في المزمّل.

(٣) وقوله: (عند نزول الوحي). إشارة إلى ما رواه الشيخان عن جابر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أنه سمع رسول الله ﷺ يحدث عن فترة الوحي، فقال في حديثه: «فينا أنا أمشي إذ سمعتُ صوتاً من السماء فرفعتُ بصري قَبْلَ السماء، فإذا الملك الذي جاءني بحراء قاعد على كسريه بين السماء والأرض، فُجِئْتُ منه حتى هويتُ إلى الأرض، فُجِئْتُ إلى أهلي، فقلت: زملوني، زملوني، فزَمَلُونِي، فأنزل الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الْمَدَّثِرُ (١)﴾ إلى ﴿فَاهْجُرْ (٥)﴾». قال أبو سلمة: «الرجز: الأوثان»، ثم حمي الوحي وتتابع. اهـ. [فتح الباري] (٦ / ٣٦١)، مسلم (١ / ١٤٣).
وقد تقدم تفسير المفسر المحلي رَحِمَهُ اللَّهُ بمثل هذا في ﴿يَا أَيُّهَا الْمَزْمِلُ (١)﴾، وتقدم هناك قول ابن كثير وغيره أن ذاك كان أمراً بقيام الليل، وترك النوم لأجله، وأما هنا فهو الأمر بإنذار المشركين، وكان الادثار في مبادئ الوحي، أي: بعد نزول ﴿أَقْرَأْ بِأَسْمِ رَبِّكَ...﴾ أول ما نزل من الوحي. والله أعلم.

(٤) قال ابن كثير: ﴿فُؤَادِيْزِرْ (٢)﴾: بهذا حصل الإرسال، كما حصل بالأول النبوة. اهـ.

(٥) قوله: (عظم...). كما قال ابن جرير: «وربك يا محمد فعظم بعبادته». اهـ.

٤- ﴿وَيَا بَكَ فَطَهِّرْ ٤﴾ عن النجاسة^(١)، أو قصّرها خلاف جر العرب ثيابهم خيلاء فربما أصابتها نجاسة.

٥- ﴿وَالرَّجَزَ﴾ فسرّه النبي ﷺ بالأوثان^(٢) ﴿فَأَهْجُرْ ٥﴾ أي: دُم على هجره.

٦- ﴿وَلَا تَمْنُنْ تَسْتَكْثِرُ ٦﴾ بالرفع حال^(٣)، أي: لا تعط شيئاً^(٤) لتطلب

= فائدة: في قوله تعالى: ﴿وَرَبِّكَ فَكِّرْ ٢﴾، ما يسمّيه البلاغيون بالجناس المستوي وهو كون التركيب كلّ بحيث يمكن عكسه، أي: إذا قرئ من الآخر يكون كما يقرأ من الأول باعتبار الحروف. ومن ذلك قوله تعالى أيضاً: ﴿كُلُّ فِي فَلَكٍ﴾ [الأنبياء: ٣٣]، وقد حكى أهل اللغة من هذا القبيل ألفاظاً منها: «محلّ لحم»، «عقرب تحت برقع»، «حوت فمه مفتوح»، وقول الشاعر:

مودّته تدوم لكلّ هول وهل كلّ مودّته تدوم

وغير ذلك.

(١) قوله: (عن النجاسة). هذا المعنى مروى عن ابن زيد، ومحمد بن سيرين، واختاره ابن جرير. وعن ابن عباس: «أي: عملك فأصلح»، على هذين القولين يكون تطهير الثياب كناية، ونقل القرطبي فيه ثمانية أقوال.

(٢) قوله: (بالأوثان). ورد التفسير بذلك عن ابن عباس، ومجاهد، وعكرمة، وغيرهم. وورد التفسير بذلك في الحديث المتفق عليه المتقدم؛ لكن عن أبي سلمة، وقد تقدم في سورة الحج قوله تعالى: ﴿فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ﴾ [الحج: ٣٠]، أي: فالرجس والرجز: الأوثان.

(٣) قوله: (أي: لا تعط...). هذا المعنى مروى عن ابن عباس، وعكرمة، وقتادة وغيرهم. وقال الضحاك: «هذا حرمه الله على رسول الله ﷺ؛ لأنه مأمور بأشرف الآداب وأجل الأخلاق، وأباحه لأمته». وكذا عن مجاهد، كما في القرطبي. وذكر القرطبي أحد عشر تأويلاً في قوله تعالى: ﴿وَلَا تَمْنُنْ تَسْتَكْثِرُ ٦﴾ وبعد ذكرها قال: «أظهرها قول ابن عباس».

(٤) وأشار المفسر بقوله: (بالرفع). إلى أن جملة ﴿تَسْتَكْثِرُ﴾ ليست بجزم المضارع جواباً للأمر؛ لأن المعنى ليس على ذلك، بل الفعل مرفوع، والجملة في محل نصب حال، أي: لا تمنن حال كونك مستكثرًا.

أكثر منه، وهذا خاص به ﷺ؛ لأنه مأمور بأجل الأخلاق وأشرف الآداب.

﴿٧﴾ - ﴿وَلِرَبِّكَ فَاصْبِرْ﴾ ﴿٧﴾ على الأوامر والنواهي.

﴿٨﴾ - ﴿فَإِذَا نَقَرْنَا نَقْرًا﴾ ﴿٨﴾ نفخ في الصور^(١)، وهو القرن^(٢)، النفخة الثانية.

﴿٩﴾ - ﴿فَذَلِكَ﴾ أي: وقت النقر ﴿يَوْمَئِذٍ﴾ بدل^(٣) مما قبله المبتدأ، وبني

لإضافته إلى غير متمكن، وخبر المبتدأ: ﴿يَوْمَ عَسِيرٍ﴾ ﴿٩﴾ والعامل في «إذا»^(٤) ما دلت عليه الجملة، أي: اشتد الأمر.

﴿١٠﴾ - ﴿عَلَى الْكَافِرِينَ غَيْرُ يَسِيرٍ﴾ ﴿١٠﴾ فيه دلالة^(٥) على أنه يسير على المؤمنين، أي: في عسره.

(١) قوله: (نفخ في الصور). وبذلك فسر عامة المفسرين، قال القرطبي: «والناقور: فاعول، من

النقر، كأنه الذي من شأنه أنه ينقر فيه للتصويت، والنقر في كلام العرب الصوت». اهـ.

(٢) وقوله: (وهو القرن). كما روي عن مجاهد، قال: «هو شيء كهيئة البوق». اهـ.

(٣) قوله: (بدل...). يعني: أن «يوم» بدل من «ذلك»، فهو في محل رفع، ولكنه بني على

الفتح لإضافته إلى غير المتمكن، أي: إلى المبني، والمضاف يكتسب من المضاف إليه

أمرًا عشرة، منها البناء، وقد فصلنا ذلك في كتاب «الثلاثيات»، وقيل: ﴿يَوْمَئِذٍ﴾ ظرف

منصوب، وعامله: ﴿عَسِيرٌ﴾، كما ذكره البيضاوي.

(٤) وقوله: (والعامل...). أي: ﴿إِذَا﴾ هنا ظرف تضمن معنى الشرط، ويكون عامله جوابه،

والجواب هنا: ﴿فَذَلِكَ يَوْمَئِذٍ يَوْمَ عَسِيرٍ﴾ ﴿٩﴾، ولفظ ﴿عَسِيرٌ﴾ لا يعمل هنا؛ لأنه نعت،

والنعت لا يعمل في المتقدم، ولذا يكون العامل ما دلت عليه الجملة، كما قال المفسر.

(٥) ﴿عَلَى الْكَافِرِينَ...﴾. متعلق بـ﴿عَسِيرٌ﴾. و﴿غَيْرُ يَسِيرٍ﴾ نعت ثان لـ«يوم»، وأفاد هذا النعت

أن العسر على الكافرين لا يتوقع زواله، بخلاف عسر الدنيا فقد يزول، أفاده

الزخشري، وأشار إلى ذلك البيضاوي.

(٦) وقوله: (فيه دلالة). أي: بدلالة مفهوم المخالفة، وذكر هذه الفائدة القرطبي.

﴿١١﴾ - ﴿ذَرْنِي﴾ اتركني ﴿وَمَنْ خَلَقْتُ﴾ عطف على المفعول، أو مفعول معه
﴿وَجِيدًا﴾ ﴿١١﴾ حال من «مَنْ»^(١)، أو من ضميره المحذوف من «خَلَقْتُ»، أي: منفردًا
بلا أهل ولا مال، هو الوليد بن المغيرة المخزومي^(٢).

﴿١٢﴾ - ﴿وَجَعَلْتُ لَهُ مَا لَا مَمْدُودًا﴾^(٣) واسعًا، من الزروع والضروع والتجارة^(٤).
﴿١٣﴾ - ﴿وَبَيْنَ عَشْرَةٍ أَوْ أَكْثَرَ﴾^(٤) ﴿شُهُودًا﴾^(٥) يشهدون المحافل^(٥)، وتسمع
شهادتهم.

﴿١٤﴾ - ﴿وَمَهَّدْتُ﴾ بسطت ﴿لَهُ﴾ في العيش والعمر والولد ﴿تَمْهِيدًا﴾^(٦).
﴿١٥﴾ - ﴿ثُمَّ يَطْمَعُ أَنْ أَزِيدَ﴾^(٦).

(١) قوله: (حال من ﴿مَنْ﴾). هذا أحد الأوجه، وقيل: حال من التاء في ﴿خَلَقْتُ﴾، أو ياء
﴿ذَرْنِي﴾، فيكون المعنى: ذرني وحدي وأنا أكفيه، أو خلقتني وحدي لم يشركني أحد في خلقه.
(٢) قوله: (هو الوليد بن المغيرة). أي: والد خالد بن الوليد، روي أن الآيات في الوليد عن
ابن عباس، وقتادة، وابن زيد وغيرهم.

(٣) قوله: (من الزروع...). كما ذكره القرطبي وغيره. قال القرطبي: «وهو ما كان للوليد
بين مكة والطائف من الإبل والحجور والنعم والجنان والعبيد والجواري». اهـ.

(٤) قوله: (عشرة فأكثر). قال مجاهد، وقتادة: «عشرة»، وعن السدي، والضحاك: «اثنا
عشر»، وعن ابن جبير: «ثلاثة عشر». نقله القرطبي. أسلم منهم ثلاثة، خالد، وهشام،
والوليد بن الوليد. اهـ.

(٥) قوله: (يشهدون). هذا التفسير نقله القرطبي بـ«قيل». وذكره البيضاوي وغيره وجهًا.
والذي روي عن مجاهد: «لا يغيبون، أي: حضورًا عنده لا يسافرون عنه يتمتع بهم،
ويتملى بهم». نقله ابن كثير وغيره. ولا مانع من اجتماع الأمرين جميعًا.

(٦) ﴿ثُمَّ يَطْمَعُ﴾. ﴿ثُمَّ﴾: هنا للترقي والتعجيب، كما أفاده القرطبي.

﴿١٦﴾ - ﴿كَلَّا﴾^(١) لا أزيده على ذلك ﴿إِنَّهُ كَانَ لِآيَاتِنَا﴾ أي: القرآن ﴿عَيْنًا﴾^(٢) معاندًا.

﴿١٧﴾ - ﴿سَأَرْهُقُهُ﴾ أكلّفه ﴿صَعُودًا﴾^(٣) مشقة^(٤) من العذاب، أو جبلاً^(٥) من نار يصعد فيه ثم يهوي أبداً.

﴿١٨﴾ - ﴿إِنَّهُ فَكَّرَ﴾ فيما يقول في القرآن^(٥) الذي سمعه من النبي ﷺ ﴿وَقَدَّرَ﴾^(٦) في نفسه ذلك.

﴿١٩﴾ - ﴿فَقِيلَ﴾ لعن وعُدّب ﴿كَيْفَ قَدَّرَ﴾^(٦) على أي حال كان تقديره.

(١) قوله تعالى: ﴿كَلَّا﴾. حرف ردع، قطع لرجائه الزيادة، كما يعلم من ابن جرير، وغيره.

(٢) قوله: (معاندًا). عنيد فسر بالفاظ متقاربة، فعن مجاهد: «معاندًا»، وعن ابن عباس: «جحودًا»، وغير ذلك، وكلها متقاربة. وهو فعيل، بمعنى: مفاعل، كجلس، بمعنى: مجالس. أفاده القرطبي.

(٣) قوله: (مشقة...). فسر بذلك مجاهد، وقتادة، وغيرهما.

(٤) وقوله: (أو جبلاً...). رواه ابن جرير، عن أبي سعيد الخدري مرفوعاً، ففي رواية: قال ﷺ: «هو جبل في النار من نار يكلفون أن يصعدوه، فإذا وضع يده ذابت، فإذا رفعها عادت فإذا وضع رجله كذلك». اهـ. وفي أخرى: «الصعود جبل من نار يصعد فيه سبعين خريفاً ثم يهوي كذلك منه أبداً». اهـ.

(٥) قوله: (فيما يقوله...). روى ابن جرير، عن ابن عباس، ما ملخصه: «أن الوليد بن المغيرة سمع من القرآن فأعجبه، وقال: ما هو بشعر ولا سحر ولا بهذي من مجنون إنه لكلام الله، فعلم بذلك قريش، وخافوا أن يسلم، فجاء أبو جهل إلى الوليد، فقال: إن قريشاً يجمعون لك مالاً؛ لأنك تدخل على محمد وأبي بكر لفضل قوتهم، وكان الوليد أكثر الناس مالاً، فلما عيّر أبو جهل غضب وأخذته الحمية، ففكر فيما يقول في القرآن، وقال أخيراً: إنه سحر مأثور، فتزلت الآيات في ذلك». اهـ. ملخصاً.

﴿٢٠﴾ - ﴿ثُمَّ قِيلَ كَيْفَ قَدَّرَ﴾ ﴿٢٠﴾.

﴿٢١﴾ - ﴿ثُمَّ نَظَرَ﴾ ﴿٢١﴾ في وجوه قومه ^(١)، أو فيما يقدح به فيه ^(٢).

﴿٢٢﴾ - ﴿ثُمَّ عَبَسَ﴾ قبض وجهه وكلحه ضيقاً بما يقول ﴿وَبَسَّرَ﴾ ﴿٢٢﴾ زاد في القبض والكلوح ^(٣).

﴿٢٣﴾ - ﴿ثُمَّ أَدْبَرَ﴾ عن الإيمان ﴿وَأَسْتَكْبَرَ﴾ ﴿٢٣﴾ تكبر ^(٤) عن اتباع النبي ﷺ.

﴿٢٤﴾ - ﴿فَقَالَ﴾ فيما جاء به ﴿إِنْ﴾ ما ﴿هَذَا إِلَّا سِحْرٌ يُؤْتَرُ﴾ ﴿٢٤﴾ ينقل عن السحرة.

﴿٢٥﴾ - ﴿إِنْ﴾ ما ﴿هَذَا إِلَّا قَوْلُ الْبَشَرِ﴾ ﴿٢٥﴾ كما قالوا: إنها يعلمه بشر.

﴿٢٦﴾ - ﴿سَأَصْلِيهِ سَقَرٌ﴾ ﴿٢٦﴾ ^(٥) جهنم.

﴿٢٧﴾ - ﴿وَمَا أَدْرَاكَ مَا سَقَرٌ﴾ ﴿٢٧﴾ ^(٦) تعظيم لشأنها.

﴿٢٨﴾ - ﴿لَا بُقْيَ وَلَا نَذْرٌ﴾ ﴿٢٨﴾ شيئاً من لحم ولا عصب إلا أهلكته ثم يعود كما كان.

﴿٢٩﴾ - ﴿لَوَاحِشٌ لِّلْبَشَرِ﴾ ﴿٢٩﴾ محرقة لظاهر الجلد ^(٧).

(١) قوله: (في وجوه قومه). على هذا يكون المراد بالنظر: النظر بالعين.

(٢) وقوله: (أو فيما...). على هذا يكون معناه: النظر بالقلب.

(٣) قوله: (زاد في القبض...). بسر، وعبس، وكلح، متقاربة، أي: قبض ما بين عينيه، وفي

بسر زيادة معنى: اسودّ الوجه، كما يعلم من القرطبي وغيره.

(٤) قوله: (تكبر). أفاد أن الاستفعال خالٍ عن معنى الطلب، وقد تقدم مراراً.

(٥) ﴿سَقَرٌ﴾. ممنوع من الصرف للعلمية والتأنيث.

(٦) ﴿وَمَا أَدْرَاكَ﴾. «أدرى» تتعدى إلى ثلاثة مفاعيل، الأول: الكاف. وجملة ﴿مَا سَقَرٌ﴾ سدت

مسد الثاني والثالث.

(٧) قوله: (لظاهر الجلد...). أفاد أن البشر هنا بمعنى: الجلد، كما فسر بذلك ابن عباس

وغيره. وليس بمعنى: الإنسان.

﴿٣٠﴾ - ﴿عَلَيْهَا تِسْعَةَ عَشَرَ﴾ ﴿٣٠﴾ ملكًا خزنتها^(١)، قال بعض الكفار وكان قويًا شديد البأس^(٢): أنا أكفيكم سبعة عشر واكفوني أنتم اثنين.

﴿٣١﴾ - قال تعالى: ﴿وَمَا جَعَلْنَا أَصْحَابَ النَّارِ^(٣) إِلَّا مَلَائِكَةً﴾ أي: فلا يطاقون^(٤) كما يتوهمون ﴿وَمَا جَعَلْنَا عِدَّتَهُمْ﴾ ذلك ﴿إِلَّا فِتْنَةً﴾ ضلالًا^(٥) ﴿لِلَّذِينَ كَفَرُوا﴾ بأن يقولوا لم كانوا تسعة عشر ﴿لَيْسَتَيْنِ﴾ ليستين ﴿الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾ أي: اليهود^(٦) صدق النبي ﷺ في كونهم تسعة عشر الموافق لما في كتابهم ﴿وَيَزِدَادَ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ من أهل الكتاب ﴿إِيمَانًا﴾ تصديقًا لموافقة ما أتى به النبي ﷺ لما في كتابهم ﴿وَلَا يَرْتَابَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَالْمُؤْمِنُونَ﴾ من غيرهم^(٧) في عدد الملائكة ﴿وَلِيَقُولَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِم

(١) قوله: (خزنتها). هم مالك، وثمانية عشر ملكًا، كما في القرطبي. ونقل عن الثعلبي، قال: «ولا ينكر هذا فإذا كان ملك واحد يقبض أرواح جميع الخلائق كان أخرى أن يكون تسعة عشر على عذاب بعض الخلائق».

(٢) قوله: (قال بعض الكفار...). قال القرطبي: «اسم ذلك الكافر: الحارث بن كلدة»، وروى ابن جرير عن قتادة: «أن أبا جهل قال لقريش: يا معشر قريش، ما يستطيع كل عشرة منكم أن يغلبوا واحدًا من خزنة النار وأنتم الدَّهْم - العدد الكثير - فصاحبكم يحدثكم أن عليها تسعة عشر». اهـ. ونحوه عن ابن عباس، بسياق أطول.

(٣) ﴿أَصْحَابَ النَّارِ﴾. أي: خزنتها.

(٤) وقوله: (فلا يطاقون...). أي: ليسوا رجالًا من بني آدم حتى يطاقوا، بل هم ملائكة.

(٥) قوله: (ضلالًا). روي عن ابن عباس، وغيره كما في القرطبي، وعن قتادة: «إلا بلاء».

(٦) قوله: (اليهود). خصهم بالذكر؛ لأنهم كانوا بالمدينة، وإلا فأهل الكتاب يشمل اليهود والنصارى، وعن ابن عباس: «وإنما في التوراة والإنجيل تسعة عشر، فأراد الله أن يستيقن أهل الكتاب ويزداد الذين آمنوا إيمانًا». اهـ.

(٧) قوله: (من غيرهم). أي: غير أهل الكتاب من أمة محمد ﷺ.

مَرَضٌ^(١) شك بالمدينة ﴿وَالْكَافِرُونَ﴾ بمكة ﴿مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا﴾ العدد ﴿مَثَلًا﴾ سَمَّوْهُ لغرابته بذلك^(٢)، وأعرب حالًا^(٣) ﴿كَذَلِكَ﴾ أي: مثل إضلال منكر هذا العدد وهدى مصدقه ﴿يُضِلُّ اللَّهُ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَمَا يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ﴾ أي: الملائكة في قوتهم وأعوانهم ﴿إِلَّا هُوَ وَمَا هِيَ﴾ أي: سقر^(٤) ﴿إِلَّا ذِكْرِي﴾ عظة ﴿لِلْبَشَرِ﴾^(٥).

﴿٣٢﴾ - ﴿كَلَّا﴾ استفتاح^(٥)، بمعنى: ألا ﴿وَالْقَمَرِ﴾^(٦).

﴿٣٣﴾ - ﴿وَأَيَّلَ إِذَا دَبَّرَ﴾^(٦) بفتح الدال^(٦) جاء بعد النهار، وفي قراءة: «إِذَا أَذْبَرَ» بسكون الدال بعدها همزة، أي: مضى.

﴿٣٤﴾ - ﴿وَالصُّبْحَ إِذَا أَسْفَرَ﴾^(٧) ظهر.

(١) ﴿فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ﴾. أي: شك ونفاق من منافقي أهل المدينة الذين ينجمون في مستقبل الزمان بعد الهجرة. اهـ. قاله القرطبي. لأن هذه السورة مكية، وقال: «يجوز أن يراد بالمرض: الشك والارتياب؛ لأن أهل مكة كان أكثرهم شاكين». اهـ.

(٢) قوله: (سَمَّوْهُ). أي: سموا هذا الخبر مثلاً وإن لم يكن فيه تمثيل وتشبيه؛ لأن المثل الحديث والخبر الغريب.

(٣) وقوله: (وأعرب حالاً). أي: ﴿مَثَلًا﴾ حال من «هذا»، وهي حال لازمة.

(٤) قوله: (أي: سقر). بنحوه فسر ابن كثير، قال: «أي: النار»، وروى ابن جرير ذلك، ورواه عن قتادة، وقيل: راجع إلى هذه الآيات والدلائل. كما ذكره القرطبي. وقيل غير ذلك.

(٥) قوله: (استفتاح). أي: حرف تنبيه، وقيل: حرف درع وإنكار، أي: ليس الأمر كما يزعمون أنهم يقاومون خزنة جهنم. وجرى على ذلك ابن جرير.

(٦) قوله: (بفتح الدال...). قرأ نافع، وحفص، ويعقوب، وخلف: ﴿إِذَا أَذْبَرَ﴾. والباقون: ﴿إِذَا دَبَّرَ﴾. ومعناها متقاربان.

﴿٢٥﴾ - ﴿إِنَّمَا﴾ أي: سقر ﴿لِإِحْدَى الْكُبَرِ﴾^(١) البلايا العظام^(٢).
 ﴿٢٦﴾ - ﴿نَذِيرًا﴾ حال من «إِحْدَى»، وذكر^(٣) لأنها بمعنى العذاب ﴿لِلنَّاسِ﴾.
 ﴿٢٧﴾ - ﴿لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ﴾ بدل من «الْبَشَرِ»، ﴿أَنْ يَنْقَدَّمَ﴾ إلى الخير^(٤) أو الجنة بالإيمان ﴿أَوْ يَنْتَحِرَ﴾ إلى الشر أو النار بالكفر.

﴿٢٨﴾ - ﴿كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينَةٌ﴾ مرهونة^(٥) مأخوذة بعملها في النار.
 ﴿٢٩﴾ - ﴿إِلَّا أَصْحَابَ الْإِيمَانِ﴾ وهم المؤمنون^(٦)، فناجون منها كائنون^(٧).

(١) ﴿إِنَّمَا لِإِحْدَى الْكُبَرِ﴾. هذا جواب القسم.
 (٢) وقوله: (البلايا العظام). فسر بنحوه ابن جرير، ورواه عن ابن عباس وغيره. ونقل القرطبي عن ابن عباس: «﴿إِنَّمَا﴾ أي: تكذيبهم محمدًا ﷺ لإحدى الكبائر».
 (٣) قوله: (وذكر). أي: جيء به بصيغة المذكر ﴿نَذِيرًا﴾ مع أنها حال من المؤنث؛ لأن ﴿لِإِحْدَى الْكُبَرِ﴾ مذكر معنى أي: باعتبار أنها عذاب. وهذا أحد الأوجه في الإعراب، ذكرها العربون، وهناك أوجه أخرى أوصلها بعض المعربين إلى عشرة أوجه.
 (٤) قوله: (إلى الخير...). روي نحوه عن ابن عباس، وقتادة، كما في ابن جرير.
 (٥) قوله: (مرهونة). ظاهره أن الرهينة بمعنى: اسم المفعول، والتاء فيها للتأنيث، لوقوعها خبرًا عن النفس، وهي مؤنثة، لكن نبه القرطبي على أن التاء فيها ليست للتأنيث؛ لأن فعليًا بمعنى: مفعول، يستوي فيه المذكر والمؤنث، تقول: رجل قتل، وامرأة قتل، بل الرهينة اسم بمعنى: الرهن، كالشئمة، بمعنى: الشتم. اهـ. ملخصًا، ومعنى رهينة: مأخوذة بعملها، كما قاله المفسر، وروي عن ابن عباس وغيره.
 (٦) قوله: (وهم المؤمنون). هذا القول عزاه القرطبي إلى ابن عباس في رواية عنه، قال: «المسلمون»، وروي عنه: «أنهم الملائكة»، وعن علي بن أبي طالب: «هم أولاد المسلمين»، وقيل: غير ذلك.
 (٧) وقوله: (كائنون). قدره ليتعلق به الجار والمجرور: ﴿فِي جَنَّتٍ﴾.

﴿٤٠﴾ - ﴿فِي جَنَّاتٍ يَسَاءَلُونَ﴾ ﴿٤٠﴾ بينهم.

﴿٤١﴾ - ﴿عَنِ الْمُجْرِمِينَ﴾ ﴿٤١﴾ وحالهم، ويقولون لهم بعد إخراج الموحدين من النار^(١):

﴿٤٢﴾ - ﴿مَا سَلَكَكُمْ﴾ أَدْخَلَكُمْ ﴿فِي سَفَرٍ﴾ ﴿٤٢﴾.

﴿٤٣﴾ - ﴿قَالُوا لَئِنْكَ مِنَ الْمُصَلِّينَ﴾ ﴿٤٣﴾.

﴿٤٤﴾ - ﴿وَلَمْ نَكُ نَطْعُمُ الْمُسْكِينِ﴾ ﴿٤٤﴾.

﴿٤٥﴾ - ﴿وَكُنَّا نَخُوضُ﴾ في الباطل ﴿مَعَ الْخَافِضِينَ﴾ ﴿٤٥﴾.

﴿٤٦﴾ - ﴿وَكُنَّا نَكْذِبُ يَوْمَ الدِّينِ﴾ ﴿٤٦﴾ البعث والجزاء.

﴿٤٧﴾ - ﴿حَتَّى أَتَنَّا أَلْيَقِينَ﴾ ﴿٤٧﴾ الموت^(٢).

﴿٤٨﴾ - ﴿فَمَا نَنْفَعُهُمْ شَفَعَةُ الشَّافِعِينَ﴾ ﴿٤٨﴾ من الملائكة والأنبياء والصالحين^(٣).

(١) قوله: (ويقولون...) أي: يقول أصحاب اليمين لأهل النار، بعد إخراج الموحدين، ولعله قيد بذلك؛ لأن هذا الخطاب إلى الكفار المخلدين، حيث أجابوا ﴿وَكُنَّا نَكْذِبُ يَوْمَ الدِّينِ﴾ ﴿٤٦﴾، وكما يدل على ذلك قوله تعالى: ﴿فَمَا نَنْفَعُهُمْ شَفَعَةُ الشَّافِعِينَ﴾ ﴿٤٨﴾ الآية الآتية. كما سنذكر في تفسير هذه الآية.

(٢) قوله: (الموت). فسر به ابن جرير وغيره.

(٣) قوله: (من الملائكة...). قال القرطبي: «هذا دليل على صحة الشفاعة للمذنبين، وذلك أن قوماً من أهل التوحيد عذبوا بذنوبهم، ثم شفع فيهم، فرحمهم الله بتوحيدهم، والشفاعة، فأخرجوا من النار، وليس للكفار شفيع يشفع فيهم». اهـ. وفيما روى ابن جرير عن ابن مسعود: «ثم تشفع الملائكة والنبيون والشهداء والصالحون والمؤمنون... إلخ». اهـ. وأحاديث الشفاعة كثيرة، كما ثبتت أنواع الشفاعة يوم القيامة، فمنها الشفاعة لإخراج عصاة المؤمنين من النار، ومنها الشفاعة العظمى في موقف الحساب، ومنها =

والمعنى: لا شفاعة لهم.

﴿٤٩﴾ - ﴿فَمَا﴾ مبتدأ^(١) ﴿لَهُمْ﴾ خبره، متعلق بمحذوف^(٢)، انتقل ضميره إليه^(٣) ﴿عَنِ التَّذِكْرَةِ مُعْرِضِينَ﴾^(٤) حال من الضمير^(٤)، والمعنى: أي شيء حصل لهم في إعراضهم عن الاعتاظ^(٥).

﴿٥٠﴾ - ﴿كَانَ لَهُمْ حُرمٌ مُسْتَنْفِرٌ﴾^(٥) وحشية.

= لإدخال بعض المؤمنين في الجنة بدون حساب، وغير ذلك مما فصلت في كتب العقيدة، ولم يخالف في الشفاعة إلا المعتزلة.

فائدة: استدل بهذه الآيات على أن الكفار مخاطبون بفروع الإسلام؛ لأنهم عللوا لدخولهم في سقر: ترك الأعمال مع ترك الإيمان، والمسألة أصولية، وهذا مذهب الجمهور خلافاً للحنفية، وتحرير المسألة يطلب من كتب الأصول. وقد ذكرناها في منظومتنا «القلائد الجلية في القواعد الأصولية».

(١) قوله: (مبتدأ). أي: ﴿مَا﴾ هنا استفهامية مبتدأ، وليست حرف نفي بخلاف «ما» في الآية السابقة فهي حرف نفي.

(٢) وقوله: (متعلق بمحذوف). وذلك أن الظرف - وكذا الجار والمجرور - إذا وقع خبراً لمبتدأ أو نعتاً أو حالاً أو صلة الموصول وجب كون متعلقه محذوفاً تقديره: كائن أو مستقر أو استقر، كما فصله النحاة، ويسمى الظرف في هذه الحالات ظرفاً مستقراً، ومقابله: الظرف اللغو، وقد فصلنا ذلك في كتاب «الثنائيات».

(٣) قوله: (انتقل ضميره). أي: الضمير المستتر في المحذوف انتقل إلى هذا الظرف، فيكون الضمير فاعلاً للظرف هذا ما ذهب إليه بعض النحاة.

(٤) قوله: (حال من الضمير). أي: الضمير المجرور في ﴿لَهُمْ﴾.

(٥) قوله: (والمعنى:....). هذا المعنى الإجمالي، وأما باعتبار معنى الحال فيكون هكذا، أي: شيء حصل لهم حال كونهم معرضين عن التذكرة، والله أعلم.

- ٥١- ﴿فَرَّتْ مِنْ قَسْوَرَةٍ﴾ ٥١ أسد^(١)، أي: هربت منه أشد الهرب.
- ٥٢- ﴿بَلْ يُرِيدُ كُلُّ امْرِئٍ مِنْهُمْ أَنْ يُوقَىٰ صُحُفًا مُّنتَشَرَةً﴾ ٥٢ من الله تعالى باتباع النبي، كما قالوا^(٢): «وَلَنْ نُؤْمِنَ لِرُفَيْكَ حَتَّىٰ تَنْزِلَ عَلَيْنَا كِتَابًا نَقْرُؤُهُ» [الإسراء: ٩٣].
- ٥٣- ﴿كَلَّا﴾ ردع عما أرادوه ﴿بَلْ لَا يَخَافُونَ الْآخِرَةَ﴾ ٥٣ عذابها.
- ٥٤- ﴿كَلَّا﴾ استفتاح ﴿إِنَّهُ﴾ أي: القرآن ﴿تَذَكُّرٌ﴾ ٥٤ عظة.
- ٥٥- ﴿فَمَنْ شَاءَ ذَكِّرْهُ﴾ ٥٥ قرأه فاتعظ به.
- ٥٦- ﴿وَمَا يَذْكُرُونَ﴾ بالياء والتاء^(٣) ﴿إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ هُوَ أَهْلُ النَّقْوَىٰ﴾ ٥٦ بأن يتقى ﴿وَأَهْلُ الْغَفْرِ﴾ ٥٦ بأن يغفر لمن اتقاه.



(١) قوله: (أسد). هذا مروي عن أبي هريرة، وابن عباس، وابن زيد وغيرهم، وعن ابن عباس أيضًا، ومجاهد، وعكرمة وغيرهم: «الرماء»، قال البيضاوي: «القسورة: الأسد»، وهو فعولّة، من القسر وهو القهر، وفيه تشبيه المعقول بالمحسوس، وذلك واضح.

(٢) قوله: (كما قالوا...). الآية تقدمت في سورة الإسراء.

(٣) قوله: (بالياء والتاء). قرأ نافع: بالتاء. والباقون: بالياء.

٧٥- سورة القيامة

مكية^(١)، وآياتها أربعون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

- ①- ﴿لَا﴾ زائدة في الموضعين^(٢) ﴿أَقِمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ①﴾.
- ②- ﴿وَلَا أَقِمْ بِالنَّفْسِ الْوَلَامَةَ ②﴾ التي تلوم نفسها^(٣)، وإن اجتهدت في الإحسان، وجواب القسم محذوف، أي: لتبعثن، دل عليه:
- ③- ﴿أَيَحْسَبُ الْإِنْسَانُ ③﴾ أي: الكافر^(٤) ﴿أَلَّنْ يَجْمَعَ عِظَامُهُ ③﴾ للبعث والإحياء.
- ④- ﴿بَلَىٰ ④﴾ نجمعها ﴿قَدِيرِينَ ④﴾ مع جمعها ﴿عَلَىٰ أَنْ تُسَوَّىٰ بَنَانُهُ ④﴾ وهو

(١) قوله: (مكية). لم يذكر فيه خلاف.

(٢) قوله: (زائدة). أي: ليست للنفي، بل مزيدة لمجرد التوكيد، ويوافقه: قراءة ابن كثير ﴿لَأَقْسِمُ﴾. روى ابن جرير كونها مزيدة عن ابن المسيب، وعن ابن عباس وغيرهما، وقيل: لنفي كلام المشركين، وقد سبق نظيره في قوله تعالى: ﴿فَلَا أَقْسِمُ...﴾ [الآية: ٧٥]، في سورة الواقعة وغيرها.

(٣) قوله: (تلوم). وهي نفس المؤمن، قال القرطبي: «أي: بنفس المؤمن الذي لا تراه إلا يلوم نفسه، يقول: ما أردت بكذا؟ فلا تراه إلا ويعاتب نفسه»، وعزا القرطبي هذا القول إلى ابن عباس، ومجاهد، والحسن وغيرهم. وعن ابن عباس رواية: «اللوامة بمعنى: الملوثة، أي: المذمومة»، فهي صفة ذم، فيكون «لا» للنفي؛ لأن نفس العاصي ليس لها خطر يقسم بها. قال ذلك القرطبي.

(٤) قوله: (الكافر). أشار إلى أن «أل» في ﴿لَا تَسْنُ﴾ للعهد، أو هو مطلق يقيد بالكافر؛ وذلك لأن سبب نزول الآية - كما في القرطبي - سؤال عدي بن ربيعة للنبي ﷺ عن يوم القيامة، فلما أخبره النبي ﷺ عنه قال: لو عاينت ذلك اليوم لم أصدقك يا محمد ولم أؤمن به أو يجمع الله العظام؟ وقيل: نزلت في أبي جهل حين أنكر البعث بعد الموت. اهـ. ملخصاً من القرطبي.

- الأصابع، أي: نعيد عظامها^(١) كما كانت مع صغرها، فكيف بالكبيرة.
- ٥- ﴿يَلْ يُرِيدُ الْإِنْسَنُ لِيَفْجُرَ﴾ اللام زائدة^(٢)، ونصبه بـ«أن» مقدرة، أي: أن يكذب^(٣) ﴿أَمَامَهُ﴾^(٤) أي: يوم القيامة، دل عليه:
- ٦- ﴿يَسْتَلْ أَيَّانَ﴾ متى^(٥) ﴿يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾^(٦) سؤال استهزاء وتكذيب.
- ٧- ﴿فَإِذَا بَرِقَ الْبَصَرُ﴾^(٧) بكسر الراء وفتحها^(٨)، دُهِشَ وتَحَيَّرَ لما رأى مما كان يكذب به.

- (١) قوله: (أي: نعيد عظامها). هذا المعنى عزاه القرطبي إلى الزجاج، والقنبي. ولكن عن ابن عباس، وجهه المفسرين كما في ابن جرير وغيره: «أن المعنى: أي نجعل أصابع يديه ورجليه شيئاً واحداً كخف البعير، فلا يمكن أن يعمل بها شيئاً، ولكن الله فرق أصابعه رحمة منه حتى يأخذ بها ما يشاء ويعمل». اهـ.
- (٢) قوله: (اللام زائدة). وذلك أن الفعل «أراد» متعدّ بنفسه، فاللام تكون زائدة مؤكدة، وقد تقدم مراتب اللام الداخلة في المفعول به، وهي ثلاثة: الزائدة، ولام التعدية، ولام التقوية. [راجع سورة النساء الآية (٢٦)].
- (٣) قوله: (يكذب). من التكذيب. هذا المعنى مروي عن ابن عباس، وكما يدل على ذلك الآية التالية.
- (٤) قوله: (متى). ﴿أَيَّانَ﴾: اسم استفهام بمعنى: متى، فهو مبني على الفتح في محل رفع خبر مقدم هنا، ويستعمل في السؤال عن الأمور العظام، بخلاف «متى» فيسأل بها الأمر الكبير والحقير، وتأتي للشرط أيضاً كما يعلم من كتب النحو.
- (٥) قوله: (بكسر الراء). قرأ بفتح الراء: نافع، وأبو جعفر. وبكسرهما: الباقر. ومعناها متقاربان هنا، فـ«بَرِقَ، يَبْرُقُ» من باب: دخل يدخل، بمعنى: لمع وتلألأ، و«بَرِقَ يَبْرُقُ» من باب: تعب، معناه: دُهِشَ وتَحَيَّرَ. وعلى الأول، فالمعنى: لمع بصره من شدة شخوصته، وهذا عند الموت في قول مجاهد وغيره. أو يوم القيامة على قول الحسن، وكذا على الثاني، أي كسر الراء: تحير ودهش عند الموت أو يوم القيامة. كما في ابن جرير.

٨- ﴿وَحَسَفَ الْقَمَرُ ۖ﴾ أَظْلَمَ وَذَهَبَ ضَوْؤُهُ^(١).

٩- ﴿وَجُمِعَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ ۖ﴾ فَطْلَعَا مِنَ الْمَغْرِبِ^(٢)، أَوْ ذَهَبَ ضَوْؤُهُمَا، وَذَلِكَ فِي يَوْمِ الْقِيَامَةِ.

١٠- ﴿يَقُولُ الْإِنْسَانُ يَوْمَئِذٍ إِنَّ الْمَفْرُ ۖ﴾ الْفَرَارِ^(٣).

١١- ﴿كَلَّا ۖ﴾ رَدَعَ عَنِ طَلَبِ الْفَرَارِ ﴿لَا وَزَرَ ۖ﴾ لَا مُلْجَأً يَتَحَصَّنُ بِهِ^(٤).

١٢- ﴿إِلَىٰ رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ الْمُسْتَقَرُّ ۖ﴾ مُسْتَقَرُّ الْخَلَائِقِ، فَيَحَاسِبُونَ وَيَجَازُونَ.

(١) قوله: (أَظْلَمَ...). كما فسر بنحوه ابن جرير، ورواه عن أئمة التفسير، والخسوف في الدنيا إلى الانجلاء، ويكون عند وقوعه في ظل الأرض، ويقع عادة في أوساط الشهور كما هو معلوم من فن الهيئة، ولكن الخسوف في الآخرة لا يعود ضوؤه، كما ذكره القرطبي، وقال: «يَحْتَمِلُ كَوْنُ مَعْنَى خَسَفَ، أَي: غَابَ كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَخَسَفْنَا بِهِ وَبِدَارِهِ الْأَرْضَ﴾ [القصص: ٨١]». اهـ.

(٢) قوله: (فَطْلَعَا...). هذا المعنى عزاه القرطبي إلى ابن عباس، وابن مسعود، قالوا: «جمع بينهما، أي: قرن بينهما في طلوعهما من المغرب أسودين مكوّرين مظلمين مقرنين كأنهما ثوران عقيران». اهـ.

وقول المفسر: (أَوْ ذَهَبَ...). تفسير آخر فسر بذلك ابن جرير. وعزاه القرطبي إلى الزجاج، والفراء.

(٣) قوله: (الْفَرَارِ). على هذا يكون مصدرًا ميميًا، كما يعلم من ابن جرير وغيره. قال القرطبي: «يَحْتَمِلُ كَوْنُ الْقَائِلِ: الْكَفَارُ عِنْدَ مُشَاهَدَةِ الْعَذَابِ، وَيَحْتَمِلُ النَّاسُ كُلَّهُمْ لِأَهْوَالِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ». اهـ. ملخصًا.

(٤) قوله: (لَا مُلْجَأً). قال القرطبي: «الْوَزَرُ فِي اللُّغَةِ: مَا يُلْجَأُ إِلَيْهِ مِنْ حَصْنٍ أَوْ جَبَلٍ أَوْ غَيْرِهِمَا». اهـ.

- (١٣) - ﴿يَبْتَئِ الْإِنْسَانُ يَوْمَئِذٍ بِمَا قَدَّمَ وَأَخَّرَ﴾ (١٣) ﴿بِأُولِ عَمَلِهِ وَأَخْرَهُ﴾ (١).
- (١٤) - ﴿بَلِ الْإِنْسَانُ عَلَى نَفْسِهِ بَصِيرَةٌ﴾ (١٤) ﴿شَاهِدٌ﴾ (٢) تنطق جوارحه بعمله، والهاء للمبالغة (٣)، فلا بد من جزائه (٤).
- (١٥) - ﴿وَلَوْ أَلْفَىٰ مَعَاذِيرَهُ﴾ (١٥) ﴿جَمَعَ مَعْذَرَةً، عَلَىٰ غَيْرِ قِيَاسٍ﴾ (٥)، أي: ولو جاء بكل معذرة ما قبلت منه.
- (١٦) - قال تعالى لنبيه: ﴿لَا تَحْزَنْ بِهِ﴾ ﴿بِالْقُرْآنِ قَبْلَ فِرَاقِ جَبْرِيلَ مِنْهُ﴾ (٦) ﴿لِسَانَكَ﴾
-
- (١) قوله: (بأول عمله...). هذا المعنى مروي عن مجاهد، وقال ابن عباس: «ما عمل قبل موته، وما سنّ فعمل به بعد موته»، وعن قتادة: «ما قدم من الطاعة وما أخر، أي: ضيع من حق الله»، وقيل غير ذلك، واختار ابن جرير عموم هذه المعاني.
- (٢) قوله: (شاهد). روي عن ابن عباس.
- (٣) وقوله: (للمبالغة). أي: كالتاء في «العلامة» ونحوها، وهو قول أبي عبيد ومن وافقه، وقيل: للتأنيت؛ لأن الإنسان يراد به هنا جوارحه، وقيل: غير ذلك.
- (٤) وقوله: (فلا بد...). مرتبط بالآية التالية، ودال على جواب ﴿وَلَوْ﴾.
- (٥) قوله: (جمع معذرة...). قاله البيضاوي وجهًا، والوجه الآخر أنه جمع معذار، والمعذار: الستر بلغة أهل اليمن، وعلى هذا يكون المعنى: ولو أرحى ستوره، وفسر بذلك السدي وغيره.
- (٦) قوله: (بالقرآن). روى الشيخان وغيرهما عن ابن عباس سبب نزول هذه الآيات، كما ذكره المفسر، وذلك أن النبي ﷺ كان يعالج من التنزيل شدة، فكان يحرك شفثيه، أي: مخافة أن ينفلت القرآن منه، فكان يبادر إلى أخذه ويسابق الملك في قراءته، كما ذكر ابن كثير، فأرشده الله إلى أنه إذا جاء الملك بالوحي يستمع له، وتكفل الله تعالى أن يجمعه في صدره وأن يسره على أدائه على الوجه الذي ألقاه إليه، وأن يبينه له ويفسره ويوضحه، فالحالة الأولى: جمعه في صدره، والثانية: تلاوته، والثالثة: تفسير وإيضاح معناه. اهـ.
- ملخصًا من ابن كثير وغيره، وفي كلام المفسر إشارة إلى ملخص هذا، وتقدم نظير هذا في قوله تعالى: ﴿وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ...﴾ [طه: ١١٤].

لَتَعَجَلَ بِهِ ﴿١٦﴾ خَوْفٌ أَنْ يَنْفَلِتَ مِنْكَ.

﴿١٧﴾ - ﴿إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ﴾ في صدرك ﴿وَقُرْآنَهُ﴾ ﴿١٧﴾ قراءتك إياه، أي: جريانه على لسانك.

﴿١٨﴾ - ﴿فَإِذَا قُرِئَتْهُ﴾ عليك بقراءة جبريل ﴿فَأَنْتَ قُرْآنُهُ﴾ ﴿١٨﴾ استمع قراءته، فكان ﷺ يستمع ثم يقرأه.

﴿١٩﴾ - ﴿ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ﴾ ﴿١٩﴾ بالتفهم لك، والمناسبة بين هذه الآيات ^(١) وما قبلها أن تلك تضمنت الإعراض عن آيات الله، وهذه تضمنت المبادرة إليها بحفظها.

﴿٢٠﴾ - ﴿كَلَّا﴾ حرف استفتاح ^(٢) بمعنى: ألا ﴿بَلْ يُجِبُّونَ الْعَاجِلَةَ﴾ ﴿٢٠﴾ الدنيا، بالياء والتاء في الفعلين ^(٣).

﴿٢١﴾ - ﴿وَيَذَرُونَ الْآخِرَةَ﴾ ﴿٢١﴾ فلا يعملون لها.

﴿٢٢﴾ - ﴿وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ﴾ أي: في يوم القيامة ﴿نَاضِرَةٌ﴾ ﴿٢٢﴾ أي: حسنة مضيئة.

﴿٢٣﴾ - ﴿إِلَىٰ رَبِّهَا نَاطِرَةٌ﴾ ﴿٢٣﴾ أي: يرون الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ ^(٤) في الآخرة.

(١) قوله: (والمناسبة...) أي: فالمناسبة التضاد، كما يعقب ذكر الكفار بذكر المؤمنين وبالعكس في آيات.

(٢) قوله: (حرف استفتاح). أو حرف ردع، كما تقدم الوجهان قريباً.

(٣) قوله: (بالياء...). قرأ بالياء: ابن كثير، وأبو عمرو، وابن عامر، ويعقوب. وقرأ بالتاء: الباقون. روى ابن جرير عن قتادة في معنى الآية: «اختار أكثر الناس العاجلة إلا من رحم الله وعصم». اهـ.

(٤) قوله: (أي: يرون الله...). فهذه الآية مما تدل على رؤية الله تعالى يوم القيامة، وبذلك فسر جمهور المفسرين كما ذكره القرطبي، وهذا من معتقد أهل السنة والجماعة، خلافاً للمعتزلة، وقد وردت أحاديث صحيحة في ذلك، وروي عن مجاهد: «المعنى: تنتظر الثواب»، قال القرطبي: «هذا القول ضعيف جداً، خارج عن مقتضى ظاهر الآية والأخبار». اهـ.

- ﴿٢٤﴾ - ﴿وَوُجُوهُ يُؤْمِزُ بِأَسِرَةٍ﴾ ﴿٢٤﴾ كالحلة شديدة العبوس^(١).
- ﴿٢٥﴾ - ﴿تَطْنُ﴾ توقن ﴿أَنْ يَفْعَلَ بِهَا فَاقِرَةٌ﴾ ﴿٢٥﴾ داهية عظيمة تكسر فقار الظهر^(٢).
- ﴿٢٦﴾ - ﴿كَلَّا﴾ بمعنى: ألا^(٣) ﴿إِذَا بَلَغَتِ﴾ النفس^(٤) ﴿التَّرَاقِي﴾ ﴿٢٦﴾ عظام الخلق^(٥).
- ﴿٢٧﴾ - ﴿وَقِيلَ﴾ قال مَنْ حوله ﴿مَنْ رَاقٍ﴾ ﴿٢٧﴾ يرقيه ليشفى^(٦).
- ﴿٢٨﴾ - ﴿وَطَنَّ﴾ أيقن من بلغت نفسه ذلك ﴿أَنَّهُ الْفَرَّاقُ﴾ ﴿٢٨﴾ فراق الدنيا.
- ﴿٢٩﴾ - ﴿وَالْتَفَتَ السَّاقُ إِلَى السَّاقِ﴾ ﴿٢٩﴾ أي: إحدى ساقيه بالأخرى عند الموت^(٧)، أو التفت^(٨) شدة فراق الدنيا بشدة إقبال الآخرة.

- (١) قوله: (كالحلة...) فسر بهذا قتادة، وعنه أيضًا وابن زيد: «عابسة»، وعن السدي: «متغيرة»، وكلها متقاربة، وتقدم في سورة المؤمنون: «كالحنون». [الآية: ١٠٤].
- (٢) قوله: (داهية). قال القرطبي: «يقال: فقرته الفاقة، أي: كسرت فقار ظهره». اهـ.
- (٣) قوله: (بمعنى: ألا). كما تقدم مرارًا.
- (٤) وقوله: (النفس). أفاد أن الضمير المستتر في ﴿بَلَغَتِ﴾ عائد إلى ما علم من السياق.
- (٥) وقوله: (عظام الخلق). التراقي، جمع: ترقوة، وهي العظام المكتنفة لنقرة النحر، كما ذكره القرطبي. وهو المراد بقول المفسر؛ لأنها تحت الخلق.
- (٦) وقوله: (يرقيه ليشفى). هذا المعنى هو المشهور، روي عن أبي قلابة، والضحاك، وقاتدة، وغيرهم. وقال ابن عباس: «هذا من قول الملائكة يقول بعضهم لبعض من يصعد بروحه؟ ملائكة الرحمة أو ملائكة العذاب». اهـ. فالأول من الرقية، والثاني من الرقي بمعنى: الصعود.
- (٧) قوله: (إحدى ساقيه). هذا المعنى مروى عن الحسن، وقاتدة، وأبي مالك وغيرهم. فالساق بمعناها: الحقيقي.
- (٨) وقول المفسر: «أو التفت...». معنى آخر مروى عن ابن عباس، ومجاهد، والحسن أيضًا، فيكون الساق مجازًا، واختاره ابن جرير.

- ﴿٣٠﴾ - ﴿إِلَىٰ رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ الْمَسَاقُ﴾ ﴿٣٠﴾ أي: السَّوق ^(١)، وهذا يدل على العامل في «إِذَا» ^(٢)، والمعنى: إذا بلغت النفس الحلقوم تساق إلى حكم ربها.
- ﴿٣١﴾ - ﴿فَلَا صَدَقَ﴾ الإنسان ﴿وَلَا صَلَّى﴾ ﴿٣١﴾ أي: لم يتصدق ولم يصل ^(٣).
- ﴿٣٢﴾ - ﴿وَلَكِنْ كَذَّبَ﴾ بالقرآن ﴿وَوَلَّى﴾ ﴿٣٢﴾ عن الإيمان.
- ﴿٣٣﴾ - ﴿ثُمَّ ذَهَبَ إِلَىٰ أَهْلِهِ يَمُتُّ﴾ ﴿٣٣﴾ يتبخَّر في مشيته إعجاباً ^(٤).
- ﴿٣٤﴾ - ﴿أَوَّلَىٰ لَكَ﴾ فيه التفات عن الغيبة، والكلمة اسم فعل ^(٥)، واللام للتبيين ^(٦)، أي: وليك ما تكره ﴿فَأَوَّلَىٰ﴾ ﴿٣٤﴾ أي: فهو أولى بك من غيرك ^(٧).

- (١) قوله: (السَّوق). أفاد أن المساق مصدر يميمي، والسوق بفتح السين.
- (٢) قوله: (وهذا يدل...) أي: العامل في «إِذَا» الظرفية هو ما دل عليه المساق، ولم يجعل العامل «الْمَسَاقُ»؛ لأنه مصدر، والمصدر لا يعمل في المتقدم، فهو دال على العامل.
- (٣) قوله: (أي: لم يتصدق...) أفاد أن هذه الجملة جملة خبرية منفية للماضي، وهذه الآيات نزلت في أبي جهل على ما قاله قتادة، ومجاهد، وعزاه القرطبي إلى ابن عباس، وقيل: الضمير في الفعلين للإنسان المذكور أول السورة، فيكون المراد الجنس، أي: جنس الكافر.
- (٤) قوله: (يتبخَّر...) أي: يتكبر، والفعل «يَمُتُّ» قيل مأخوذ من المطأ، وهو الظهر، أي: يلوي مطاه، أي: ظهره، وقيل: أصله يتمطط، فقلبت الطاء الثانية ألفاً لاجتماع الأمثال، ومعناه: يتمدد، ومعناها متقارب، ذكر الوجهين القرطبي وغيره.
- (٥) قوله: (والكلمة...) أي: كلمة «أَوَّلَىٰ» اسم فعل بمعنى: الماضي عند الجمهور، كما قاله الدرويش في «إعراب القرآن»، فهو مبني على السكون، وفاعله: ضمير مستتر يعود على ما يعلم من السياق، أي: الهلاك، ومعناه: ولي، أي: قرب، فهو مأخوذ من الولي.
- (٦) وقوله: (واللام للتبيين). أي: اللام في «لَكَ»: لتبيين المفعول به، أي: زائدة داخلية على المفعول به، فالمعنى: وليك الهلاك، وعن الأصمعي: «هو فعل ماضٍ».
- (٧) وقول المفسر: (أي: فهو أولى بك). يفيد أن «أَوَّلَىٰ» الثاني اسم تفضيل خبر لمبتدأ محذوف، =

﴿٣٥﴾ - ﴿ثُمَّ أَوَّلَىٰ لَكَ فَأَوَّلَىٰ﴾ ﴿٣٥﴾ تأكيد.

﴿٣٦﴾ - ﴿أَيَحْسَبُ﴾ يظن ﴿الْإِنْسَانُ أَنْ يُتْرَكَ سُدًى﴾ ﴿٣٦﴾ هملاً^(١)، لا يكلف بالشرائع؟
أي: لا يحسب ذلك.

﴿٣٧﴾ - ﴿الزَّبْيُ﴾ أي: كان^(٢) ﴿نُطْفَةٍ مِنْ مَنِي تَمَثَّى﴾ ﴿٣٧﴾ بالتاء والياء^(٣)، تصب
في الرحم.

﴿٣٨﴾ - ﴿ثُمَّ كَانَ﴾ المنى ﴿عَلَقَةً فَخَلَقَ﴾ الله منها الإنسان ﴿فَسَوَّيْنِي﴾ ﴿٣٨﴾ عدل أعضائه.
﴿٣٩﴾ - ﴿جَعَلَ مِنْهُ﴾ من المنى الذي صار علقه^(٤) أي: قطعة دم ثم مضغة، أي:

= ليس توكيداً للأول، ويحتمل كونه توكيداً كما هو ظاهر القرطبي، حيث يقول: «تهديد بعد تهديد، ووعيد بعد وعيد، لما قيل فيه أربعة أمور: فلا صدق ولا صلي، ولكن كذب وتولي، جاء في مقابلة أربعة تهديدات، وأما ﴿ثُمَّ ذَهَبَ إِلَىٰ أَهْلِهِ يَتَمَطَّى﴾ ﴿٣٣﴾ فهي خصلة خامسة لكنها كانت عادته قبل التكذيب والتولي». اهـ. ملخصاً.

روى ابن جرير عن قتادة، قال: «أخذ النبي ﷺ بيده، أي: بيد أبي جهل، وقال: ﴿أَوَّلَىٰ لَكَ فَأَوَّلَىٰ﴾ ﴿٣٥﴾ ثُمَّ أَوَّلَىٰ لَكَ فَأَوَّلَىٰ﴾ ﴿٣٥﴾، فقال: يا محمد ما تستطيع أنت وربك في شيئاً، إني لأعز من مشى بين جبلها، فلما كان يوم بدر أشرف عليهم، فقال: لا يُعبد الله بعد هذا اليوم، وضرب الله عنقه وقتله شر قتلة». اهـ.

(١) قوله: (هملاً). كما قاله ابن عباس، يقال: إبل سدى، أي: مهملة، وأسديت حاجتي، أي: ضيعتها. اهـ. كما في «إعراب القرآن» للدرويش.

(٢) وقوله: (أي: كان...). تفسير بالمال؛ لأن الاستفهام للإنكار دخل على النفي، ونفي النفي إثبات فصار مآل المعنى: كان.

(٣) قوله: (بالتاء...). قرأ بالياء: حفص، ويعقوب. فالضمير للمني. وبالتاء: الباقون، فالضمير للنطفة. والمآل واحد.

(٤) قوله: (من المنى...). ظاهر كلامه أن المعنى: فجعل الله من ذلك المنى ذكراً وأنثى، أي: =

قطعة لحم ﴿الزَّوْجَيْنِ﴾ النوعين ﴿الذَّكَرَ وَالْأُنْثَى﴾ ﴿٣٩﴾ يجتمعان تارة وينفرد كل منهما عن الآخر تارة.

﴿٤٠﴾ - ﴿أَلَيْسَ ذَلِكَ﴾ الفعال لهذه الأشياء ﴿يَقْدِرُ عَلَى أَنْ يُخْجِيَ الْمَوْتَى﴾ ﴿٤٠﴾، قال ﷺ: «بلى»^(١).



= حوله إلى الإنسان الكامل الذكر أو الأنثى، اجتماعاً وانفرداً، كما هو ظاهر كلام ابن كثير، وذكر ابن جرير ما معناه: فجعل من هذا الإنسان بعد ما سواه خلقاً سوياً أولاداً له ذكوراً وإناثاً. اهـ. وجعل هنا بمعنى: خلق له مفعول واحد، أو بمعنى: صيّر، والمفعول الثاني الجار والمجرور ﴿يُنْهَ﴾.

(١) قوله: (قال ﷺ:). هذا الحديث رواه أبو داود عن موسى ابن أبي عائشة قال: كان رجل يصلي فوق بيته، فكان إذا قرأ ﴿أَلَيْسَ ذَلِكَ يَقْدِرُ عَلَى أَنْ يُخْجِيَ الْمَوْتَى﴾ قال: سبحانك فبلى، فسأله عن ذلك، فقال: سمعته من رسول الله ﷺ. اهـ. [أبو داود (١/٥٤٩)].
ورواه ابن جرير عن قتادة، قال: «ذكر لنا أن النبي ﷺ كان إذا قرأها قال: «سبحانك وبلى». اهـ.

٧٦- سورة الإنسان

مكية أو مدنية^(١)، وآياتها إحدى وثلاثون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

- (١) - ﴿هَٰذَا هَلْ﴾ قد^(٢) ﴿أَتَىٰ عَلَى الْإِنْسَانِ﴾ آدم^(٣) ﴿حِينَ مِنَ الدَّهْرِ﴾ أربعون سنة^(٤) ﴿لَمْ يَكُنْ﴾ فيه ﴿شَيْئًا مَّذْكُورًا﴾^(٥) كان فيه مصورًا من طين، ولا يذكر، أو المراد^(٥) بـ«الإنسن» الجنس وبال«حين» مدة الحمل.
- (٢) - ﴿إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ﴾ الجنس^(٦) ﴿مِنْ نُّطْفَةٍ أَمْشَاجٍ﴾ أخلاط^(٧)، أي: من ماء الرجل^(٨) وماء المرأة المختلطين الممتزجين ﴿تَبَتَّلِيهِ﴾ نخبره بالتكليف،

(١) قوله: (مكية). في قول ابن عباس، ومقاتل، والكلبي.

وقوله: (أو مدنية). وهو قول الجمهور. وقيل: فيها مكى وهو من قوله تعالى: ﴿إِنَّا نَحْنُ

نَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْفُرْقَانَ تَرْزِيلًا﴾^(١٣) إلى آخر السورة، وما قبله مدني. ذكره القرطبي.

(٢) قوله: (قد). قاله الكسائي، والفراء، وأبو عبيدة. والمراد: أن الاستفهام للتقرير، وليس للنفي.

(٣) وقوله: (آدم). هذا القول عزاه القرطبي إلى قتادة، والثوري، وعكرمة، والسدي، فتكون «أل» عهدية.

(٤) وقوله: (أربعون سنة). روي عن ابن عباس وغيره، وعنه أيضًا: «الحين هنا لا يعرف مقداره».

(٥) وقوله: (أو المراد...). ذكره القرطبي بدون عزو، وظاهر كلام ابن كثير: «أن المراد

بالإنسان الجنس، وبالحين غير معروف المقدار، حيث قال: يقول الله تعالى مخبرًا عن الإنسان أنه أوجده بعد أن لم يكن شيئًا يذكر لحقارته وضعفه». اهـ.

(٦) قوله: (الجنس). فـ«أل» هنا للجنس بلا خلاف.

(٧) وقوله: (أخلاط). واحدها: مشج، ومشيج.

(٨) وقوله: (من ماء الرجل...). روي ذلك عن ابن عباس، وغيره. وعن ابن عباس وغيره

أيضًا: «﴿أَمْشَاجٍ﴾: أطوار الخلق، من نطفة ثم علقة، ثم مضغة، ثم عظمًا... إلخ».

والجملة مستأنفة^(١)، أو حال مقدرة، أي: مريدين ابتلاءه حين تأمله ﴿فَجَعَلْنَاهُ﴾ بسبب ذلك^(٢) ﴿سَمِيعًا بَصِيرًا﴾^(٣).

﴿٣﴾ - ﴿إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ﴾ بينا له طريق الهدى يبعث الرسل ﴿إِنَّمَا شَاكِرًا﴾ أي: مؤمنًا ﴿وَأِنَّمَا كَفُورًا﴾^(٤) حالان من المفعول^(٣)، أي: بينا^(٤) له في حال شكره أو كفره المقدرة، و﴿إِنَّمَا﴾^(٥) لتفصيل الأحوال.

(١) قوله: (والجملة مستأنفة...) أي: معترضة بين المتعاطفين، فلا محل لها من الإعراب، أو هي في محل نصب حال مقدرة، والحال المقدرة ما كان وقوعها متأخرًا عن العامل كما تقدم مرارًا.

(٢) قوله: (بسبب ذلك). أفاد أن الفاء تفيد السببية هنا.

(٣) قوله: (حالان من المفعول). أي: وهو الهاء في ﴿هَدَيْنَاهُ﴾، فتكون حالًا مقدرة كما أشار إليه المفسر. وذكر الشاكر بصيغة اسم الفاعل، وضده بصيغة المبالغة ﴿كَفُورًا﴾، وفي ذلك إشارة إلى أن المؤمنين أقل من الكفار، أفاده الدرويش في «إعراب القرآن».

(٤) قوله: (بينًا). تفسير لـ ﴿هَدَيْنَاهُ﴾.

وقوله: (المقدرة). صفة للحال.

(٥) قوله: (و﴿إِنَّمَا﴾...). أي: ﴿إِنَّمَا﴾ المذكورة ههنا لتفصيل حالي الإنسان، فالأحوال في

عبارة المفسر بالمعنى اللغوي لا النحوي. و﴿إِنَّمَا﴾ حرف تفصيل، تأتي لمعاني «أو» و«إما» الأولى حرف تفصيل وليست عاطفة بلا خلاف، وأما الثانية فعاطفة عند الجمهور، والواو الداخلة عليها زائدة. وذهب أبو علي الفارسي وابن كيسان، وابن برهان إلى أنها حرف تفصيل تفيد معنى: أو، وليست عاطفة، بل الواو هي العاطفة، كما هو ظاهر كلام ابن مالك في «ألفيته».

ومعاني «إما»: ١- الشك. ٢- الإبهام. ٣- التقسيم أو التفصيل. ٤- التخيير.

٥- الإباحة. كما ذكره النحاة.

﴿٤﴾ - ﴿إِنَّا أَعْتَدْنَا﴾ هيأنا ﴿لِلْكَافِرِينَ سَلَاسِلًا﴾ يسحبون بها في النار
﴿وَأَغْلَلْنَا﴾ في أعناقهم تشد فيها السلاسل ﴿وَسَعِيرًا﴾ ﴿٤﴾ نارًا مسعرة، أي:
مهيجة يعذبون بها.

﴿٥﴾ - ﴿إِنَّ الْأَبْرَارَ﴾ جمع بَرٍّ أو بار^(١)، وهم المطيعون ﴿يَشْرَبُونَ مِنْ كَأْسٍ﴾
هو إناء شرب الخمر وهي فيه^(٢)، والمراد من خمر تسمية للحال باسم المحل^(٣)،
و«من» للتبويض ﴿كَأْسٍ مِزْجُهَا﴾ ما تمزج به ﴿كَافُورًا﴾ ﴿٥﴾.

﴿٦﴾ - ﴿عَيْنًا﴾ بدل من «كَافُورًا» فيها رائحته^(٤) ﴿يَشْرَبُ بِهَا﴾ منها^(٥) ﴿عِبَادُ
اللَّهِ﴾ أولياؤه ﴿يَفْجَرُونَهَا تَفْجِيرًا﴾ ﴿٦﴾ يقودونها حيث شاؤوا من منازلهم^(٦).

(١) قوله: (جمع بَرٍّ). الأبرار: إما جمع بَرٍ بفتح الباء، كنهـر وأنهار. وإما جمع بارٍّ، كشاهد
وأشهاد. وقيل: جمع بر: أبرار، وجمع بار: بَرَّة. كما يعلم من القرطبي.

(٢) قوله: (وهي فيه...). أي: الخمر فيه، وإن كانت فارغة لا تسمى كأسًا، كما ذكره القرطبي.

(٣) وقوله: (تسمية للحال...). أي: فيكون من المجاز المرسل.

(٤) قوله: (بدل...).. هذا أحد الأوجه في إعرابه. قال ابن عباس: «كافور: اسم عين ماء في
الجنة يقال له: عين الكافور»، وعن قتادة: «تمزج لهم بالكافور وتختم بالمسك»، فيعلم
من القولين: أن هذه العين فيها رائحة الكافور.

(٥) قوله: (منها). أفاد أن الباء هنا للتبويض، وهذا من أدلة مجيء الباء للتبويض وفي ذلك
خلاف، فأثبت ذلك الأصمعي، والفارسي، وابن مالك، والكوفيون، ونص عليه ابن
هشام وغيره. ويحتمله قوله تعالى: ﴿وَأَمْسَحُوا رُءُوسَكُمْ﴾ [المائدة: ٦]، ومن منع ذلك
جعل «يشرب»، مضمناً معنى «يَرْتَوِي» أو الباء زائدة، وفي قوله تعالى: ﴿رُءُوسَكُمْ﴾
للإلصاق.

(٦) قوله: (يقودونها...). كما روي عن مجاهد، وسفيان، ونحوه عن قتادة، أي: فالمنى: =

- ﴿٧﴾ - ﴿يُوفُونَ بِالنَّذْرِ﴾ في طاعة الله ^(١) ﴿وَيَخَافُونَ يَوْمًا كَانَ شَرُّهُ مُسْتَطِيرًا﴾ ﴿٧﴾ منتشرًا.
- ﴿٨﴾ - ﴿وَيُطْعَمُونَ أَلْطَعَامَ عَلَىٰ حَيْثُ﴾ أي: الطعام ^(٢) وشهوتهم له ﴿مُسْكِينًا﴾ فقيرًا ^(٣) ﴿وَيَنِيَمَا﴾ لا أب له ﴿وَأَسِيرًا﴾ ^(٤) يعني: المحبوس بحق ^(٥).
- ﴿٩﴾ - ﴿إِنَّمَا نُطْعِمُكُمْ لِوَجْهِ اللَّهِ﴾ لطلب ثوابه ^(٥) ﴿لَا نُرِيدُ مِنْكُمْ جَزَاءً وَلَا شُكْرًا﴾ ﴿٩﴾

= يشققونها ويفجرونها حيث شاءوا من مواضع الجنة، كما يفجر الرجل النهر ههنا إلى حيث يريد. كما يعلم من القرطبي.

(١) قوله: (في طاعة الله). قال مجاهد، وعكرمة: «يوفون إذا نذروا في حق الله». اهـ، النذر: التزام قرية بلفظه المعروف، وحكمه الاستحباب عند الشافعية، والوفاء واجب، على ما فصله الفقهاء، وقد تقدم ذكر النذر في سورة البقرة عند قوله تعالى: ﴿وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ نَفَقَةٍ أَوْ نَذَرْتُمْ مِنْ نَذْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُهُ﴾ [الآية: ٢٧٠]، وهذه الآية وآية هذه السورة مما استدل به الشافعية على استحباب النذر، وفي ذلك خلاف فقهي.

(٢) قوله: (أي: الطعام...). أفاد أن الضمير عائد إلى الطعام، والحب مصدر مضاف إلى المفعول به، وهذا المعنى مروي عن ابن عباس، ومجاهد. ونقل القرطبي عن الداراني: «على حب الله». وفي بعض النسخ لا يوجد (أي: الطعام).

(٣) قوله: (فقيرًا). لعله فسر بذلك لإفادة شمول المسكين للفقير؛ لأن المراد به ذو الحاجة، كما فسر به ابن جرير. ومن المعلوم عند الفقهاء أن الفقير والمسكين إذا أطلق أحدهما دخل فيه الآخر، وإذا ذكرا معًا اختلفا، وقد تقدم ذكرهما في سورة التوبة الآية (٦٠).

(٤) قوله: (المحبوس بحق). ظاهره يشمل الأسير الكافر كما روي عن ابن عباس، وقتادة، والحسن وغيرهم. قال قتادة: «كان أسراهم يومئذ المشرك، وأخوك المسلم أجق أن تطعمه». اهـ. ذكره ابن جرير.

(٥) قوله: (لطلب ثوابه). وبنحوه فسر ابن جرير، وابن كثير، وغيرهما. قال ابن جرير: «لوجه الله، يعنون طلب رضا الله»، علمًا بأن الوجه صفة لله تعالى يثبت كما يليق به تعالى على ما هو مذهب السلف.

شكرًا، فيه علة الإطعام^(١)، وهل تكلموا بذلك^(٢)، أو علمه الله منهم، فأثنى عليهم به؟ قولان:

﴿إِنَّا نَخَافُ مِنْ رَبِّنَا يَوْمًا عَبُوسًا﴾ تكلم الوجوه فيه، أي: كره المنظر لشدة ﴿فَطَرِيرًا﴾^(١٠) شديدًا في ذلك^(٣).

﴿تَوْفَقَهُمُ اللَّهُ شَرَّ ذَلِكَ الْيَوْمِ وَلَقَّاهُمْ﴾ أعطاهم ﴿نَصْرَةً﴾ حسنًا وإضاءة في وجوههم ﴿وَسُرُورًا﴾^(١١).

﴿وَجَرَّهُمْ بِمَا صَبَرُوا﴾ بصبرهم عن المعصية^(٤) ﴿جَنَّةً﴾ أدخلوها ﴿وَحَرِيرًا﴾^(١٢) ألبسوه.

﴿مُتَّكِينَ﴾ حال من مرفوع (أدخلوها)^(٥) المقدر ﴿فِيهَا عَلَى الْأَرْيَافِ﴾ الشرر في الحجال^(٦) ﴿لَا يَرَوْنَ﴾ لا يجدون، حال ثانية ﴿فِيهَا شَمْسًا وَلَا زَمَهَرِيرًا﴾^(١٣) أي: لا حرًا

(١) قوله: (فيه علة). أي: في قولهم: ﴿إِنَّمَا نَطْعُمُكُمْ...﴾.

(٢) وقوله: (وهل تكلموا...). قال مجاهد، وابن جبير: «ما قالوه بألسنتهم، ولكن علم الله ذلك من قلوبهم...». اهـ. وجرى على ذلك ابن كثير، وظاهر كلام ابن جرير أنهم قالوه.

(٣) قوله: (شديدًا...). مأخوذ من اقمطرَّ على وزن: «افعلَّل»، بمعنى: اشتدَّ. فوزنه:

فَعْلَلِيل: واللام الأخيرة زائدة، صيغة مبالغة، محول من اسم الفاعل: مُقْمَطِرٌّ. كما يعلم من كتب اللغة والتفسير، وإسناده إلى اليوم من المجاز العقلي.

(٤) قوله: (بصبرهم...). أفاد أن ﴿مَا﴾ مصدرية، وأن الباء سببية.

(٥) قوله: (حال من مرفوع...). أي: من نائب الفاعل لـ (أدخلوها). وهو الواو. ويصح كونه

حالًا من «هم»، أي: الضمير المنصوب في «جزاهم»، كما ذكر القرطبي وغيره.

(٦) قوله: (في الحجال). جمع حَجَلَة، وهي الغرفة المزينة للعروس، وتقدم لفظ الأرائك في

سورة الكهف الآية (٣١) وغيرها.

ولا بردًا^(١)، وقيل^(٢): الزمهرير: القمر؛ فهي مضيئة من غير شمس ولا قمر.

﴿١٤﴾ - ﴿وَدَانِيَةً﴾ قريبة، عطف على محل «لَا يَرَوْنَ»^(٣)، أي: غير رائيين ﴿عَلَيْهِمْ﴾ منهم^(٤) ﴿ظِلُّهَا﴾ شجرها^(٥) ﴿وَذُلِّلَتْ قُطُوفُهَا تَذِيلًا﴾^(٦) أدنيت^(٦) ثمارها فيناها القائم والقاعد والمضطجع.

﴿١٥﴾ - ﴿وَيَطَافُ عَلَيْهِمْ﴾ فيها^(٧) ﴿ثَانِيَةً مِّنْ فَضَّةٍ وَأَكْوَابٍ﴾ أقذاح بلا عرى ﴿كَانَتْ قَوَارِيرًا﴾^(٨).

(١) قوله: (أي: لا حرًا...). كما قال قتادة: «يعلم أن شدة الحر تؤذي، وشدة القر تؤذي، فوقاهم الله أذاهما». اهـ.

(٢) وقوله: (وقيل:....). هذا القول عزاه القرطبي إلى ثعلب، قال: «الزمهرير القمر بلغة طي».

(٣) قوله: (عطف على محل...). أي: فهي حال منصوبة، والأولى جعله عطفًا على ﴿مُتَكِينٍ﴾ فيكون من عطف المفرد على المفرد، كما يعلم من كتب الإعراب.

(٤) وقوله: (منهم). أفاد أن ﴿عَلَى﴾ بمعنى ﴿مِنْ﴾؛ لأن دنا يتعدى بـ«مِنْ»، ولكن لما كان

الظل من فوقهم ناسب ذكر ﴿عَلَى﴾. كما ذكره الدرويش في «إعراب القرآن».

(٥) وقوله: (شجرها). وينحوه فسر ابن كثير، قال: «أي: قريبة إليهم أغصانها». اهـ. وقال

القرطبي: «أي: ظل الأشجار، فهي مظلة عليهم زيادة في نعيمهم وإن لم يكن ثم شمس

ولا قمر، كما أن أمشاطهم الذهب والفضة وإن كان لا وسخ ولا شعث في رؤوسهم».

اهـ. ملخصًا.

(٦) قوله: (أدنيت). كما تقدم في سورة الرحمن (الآية: ٥٤).

(٧) قوله: (فيها). قدره ليحصل الربط؛ لأن الجملة معطوفة على جملة ﴿وَذُلِّلَتْ﴾، و﴿قَوَارِيرًا﴾

الأول خبر «كان»، والثانية بدل، وهي ممنوعة من الصرف لكن نون الأولى وتقلب ألفًا

عند الوقف لمناسبة رؤوس الآي، وإذا وصل نطق بالفتحة بلا تنوين، وكذلك إذا وقف

على ﴿قَوَارِيرًا﴾ الثانية، وقف بالسكون، وهي قراءة حفص.

(١٦) - ﴿قَوَارِيرَ مِنْ فِضَّةٍ﴾ أي: أنها من فضة يرى باطنها من ظاهرها كالزجاج^(١) ﴿قَدَرُهَا﴾ أي: الطائفون ﴿نَقِيرًا﴾^(٢) على قَدَرٍ ريّ^(٣) الشاربين من غير زيادة ولا نقص، وذلك ألد الشراب.

(١٧) - ﴿وَيُسْقَوْنَ فِيهَا كَأْسًا﴾ خمرًا ﴿كَانَ مِنْ أَجْهَآ﴾ ما تخرج به ﴿زَنْجِيلاً﴾^(٤).
 (١٨) - ﴿عَيْنًا﴾ بدل من «زَنْجِيلاً»، ﴿فِيهَا تُسَمَّى سَلْسِيلاً﴾^(٥) يعني: أن ماءها كالزنجيل الذي تستلذ به العرب، سهل المساغ في الحلق.
 (١٩) - ﴿يَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ مُخَلَّدُونَ﴾ بصفة الولدان^(٦) لا يشييون ﴿إِذَا رَأَوْهُمْ حَبِئْتُهُمْ﴾ لحسنهم وانتشارهم في الخدمة ﴿لَوْلُؤَا مُنْشُورًا﴾^(٧) من سلكه، أو من صدقه، وهو أحسن منه في غير ذلك^(٨).

(١) قوله: (أي: إنها فضة...). قاله ابن عباس، وغيره، قالوا: بياض الفضة في صفاء القوارير. اهـ. والقوارير لا تكون إلا من زجاج، فهذه الأكواب من فضة ومع ذلك شفافة، ذكره ابن كثير.

(٢) وقوله: (على قدر ري...). قاله ابن عباس وغيره.

(٣) ﴿تُسَمَّى سَلْسِيلاً﴾^(٩). أي: السلسيل عين في الجنة. قاله ابن كثير نقلاً عن عكرمة. وهو من السلالة فوزنه «فَعْفَلِيل». ذكره القرطبي، والظاهر أن وزنه «فَعْفِيل» إذا كان من السلالة، وقيل: معرّب. نقله الدرويش عن مكّي، والله أعلم. قال ابن كثير: «فتارة يمزج لهم الشراب بالكافور وهوبارد، وتارة بالزنجيل وهو حار ليعتدل الأمر». اهـ.

(٤) قوله: (بصفة الولدان). تفسير لـ ﴿مُخَلَّدُونَ﴾. ذكره ابن جرير وغيره. وقيل: مسوِّرون -

أي: محلون بالسوار-. وقال قتادة: «لا يموتون من الخلود». ذكر كلها ابن جرير وغيره.
 (٥) قوله: (وهو أحسن...). كما قال القرطبي: «واللؤلؤ إذا نثر على بساط كان أحسن منه منظوماً». اهـ. وقال: «قيل: إنما شبههم باللؤلؤ المنشور: المخزون؛ لأنهم سراع في الخدمة، بخلاف الحور العين إذ شبهن باللؤلؤ المكنون؛ لأنهن لا تمتحن بالخدمة». اهـ.

﴿٢٠﴾ - ﴿وَإِذَا رَأَيْتَ نَمَّ﴾ أي: وجدت الرؤية منك في الجنة^(١) ﴿رَأَيْتَ﴾ جواب ﴿إِذَا﴾، ﴿نَعِيمًا﴾ لا يوصف ﴿وَمُلْكًا كَبِيرًا﴾^(٢٠) واسعًا لا غاية له.

﴿٢١﴾ - ﴿عَلَيْهِمْ﴾ فوقهم، فنصبه على الظرفية^(٢١)، وهو خبر المبتدأ بعده، وفي قراءة: بسكون الياء، مبتدأ، وما بعده خبر، والضمير المتصل^(٢٢) به للمعطوف عليهم ﴿يَبْتُ سُنْدُسٍ﴾ حرير ﴿خُضْرٌ﴾ بالرفع ﴿وَإِسْتَبْرَقٍ﴾^(٢٣) بالجر، ما غلظ من

(١) قوله: (وجدت الرؤية). أفاد بهذا التقدير أن ﴿رَأَيْتَ﴾ هنا منزل منزلة الفعل اللازم، وإن كان متعديًا في الأصل، فلا يحتاج إلى تقدير المفعول به. فالفعل المتعدي إذا لم يقصد تعليقه بالمفعول به بل أريد وجود هذا الفعل فقط نزل منزلة الفعل اللازم، ولا يقدر مفعول به كما في قوله تعالى: ﴿قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَمُنُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [الزمر: ٩]، أي: الذين لهم صفة العلم والذين ليست لهم تلك. والله أعلم. وهذه المسألة ذكرها البلاغيون. وأما إذا أريد تعليق الفعل بالمفعول به ثم حذف، قدر المفعول به، ويكون الحذف لإفادة العموم أو نحو ذلك من الأغراض البلاغية، كقوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَى دَارِ السَّلَامِ﴾ [يونس: ٢٥]، أي: كل الناس، والله أعلم.

و﴿نَمَّ﴾: اسم إشارة في محل نصب ظرف متعلق ب﴿رَأَيْتَ﴾ الأولى، والإشارة إلى الجنة، و﴿رَأَيْتَ﴾ الأولى فعل الشرط، و﴿رَأَيْتَ﴾ الثانية جوابه.

(٢) (فنصبه...). قرأ بسكون الياء: نافع، وحزمة، وأبو جعفر. وبالنصب: الباقون. ووجهها ما ذكره المفسر.

(٣) قوله: (والضمير المتصل...). أي: الضمير (هم) راجع إلى الأبرار المعطوف عليهم ما ذكر بعدهم، وليس راجعًا إلى الولدان المذكور قريبًا.

(٤) وفي ﴿خُضْرٌ وَإِسْتَبْرَقٌ﴾ أربع قراءات:

١- برفعهما: ﴿خُضْرٌ وَإِسْتَبْرَقٌ﴾: نافع، وحفص.

٢- بجر ورفع: ﴿خُضْرٍ وَإِسْتَبْرَقٍ﴾: ابن كثير، وشعبة.

الديباج، فهو البطائن^(١)، والسندس الظهائر، وفي قراءة: عكس ما ذكر فيهما، وفي أخرى: برفعهما، وفي أخرى: بجرهما ﴿وَحُلُّوْا أَسَاوِرَ مِنْ فِضَّةٍ﴾ وفي موضع آخر: «مِنْ ذَهَبٍ»^(٢)؛ للإيدان بأنهم يحلون من النوعين معاً ومفرقاً ﴿وَسَقَنَهُمْ رَبُّهُمْ شَرَابًا طَهُورًا﴾^(٣) مبالغة في طهارته ونظافته بخلاف خمر الدنيا.

﴿٢٢﴾ - ﴿إِنَّ هَذَا﴾ النعيم ﴿كَانَ لَكُمْ جَزَاءً وَكَانَ سَعْيُكُمْ مَشْكُورًا﴾^(٢٢).

﴿٢٣﴾ - ﴿إِنَّا نَحْنُ﴾ تأكيد لاسم «إِنَّ»^(٣)، أو فصل ﴿نَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ تَنْزِيلًا﴾^(٢٣) خبر «إِنَّ»^(٤)، أي: فصلناه ولم ننزله جملة واحدة^(٥).

﴿٢٤﴾ - ﴿فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ﴾ عليك بتبليغ رسالته ﴿وَلَا تَطِعْ مِنْهُمْ﴾ أي: الكفار ﴿إِنَّمَا أَوْفَوْنَا﴾ أي: عتبة بن الربيع والوليد بن المغيرة^(٦) قالوا للنبي ﷺ:

٣- عكسه: ﴿خُضِّرُوا وَاسْتَبْرِقُوا﴾: أبو عمرو، وابن عامر، وأبو جعفر، ويعقوب.

٤- بجرهما: ﴿خُضِّرُوا وَاسْتَبْرِقُوا﴾: الباقون. والوجه الإعرابي واضح.

(١) وقوله: (فهو البطائن). كما في سورة الرحمن في وصف الفُرش.

(٢) قوله: (وفي موضع آخر...). ورد ﴿أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ﴾ في ثلاثة مواضع: [الكهف: ٣١، الحج: ٢٣، فاطر: ٣٣].

(٣) قوله: (تأكيد...). فإن كان تأكيداً كان في محل نصب، وإن أعرب ضمير فصل فليس له محل من الإعراب، وضمير الفصل: يؤتى به بين المبتدأ والخبر أو ما أصله المبتدأ والخبر لإفادة الحصر والتأكيد، وبيان أن ما بعده خبر وليس نعتاً، وقد تقدم ذلك في مواضع.

(٤) قوله: (خبر «إِنَّ»...). أي جملة ﴿نَزَّلْنَا﴾ خبر ﴿إِنَّ﴾ في محل رفع.

(٥) قوله: (أي: فصلناه). هذا المعنى عزاه القرطبي إلى ابن عباس.

(٦) قوله: (أي: عتبة...). هذا القول عزاه القرطبي إلى مقاتل، قال: «عرض عتبة على النبي ﷺ إحدى بناته، والوليد ماله على أن يترك النبي ﷺ هذا الأمر»، وعن قتادة =

ارجع عن هذا الأمر، ويجوز أن يراد كل آثم وكافر، أي: لا تطع أحدهما أيًا كان فيما دعاك إليه من إثم أو كفر.

﴿٢٥﴾ - ﴿وَاذْكُرْ أَسْمَ رَبِّكَ﴾ في الصلاة ﴿بُكْرَةً وَأَصِيلًا﴾ ﴿٢٥﴾ يعني: الفجر والظهر والعصر^(١).

﴿٢٦﴾ - ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَاسْجُدْ لَهُ﴾ يعني: المغرب والعشاء ﴿وَسَبِّحْهُ لَيْلًا طَوِيلًا﴾ ﴿٢٦﴾ صلّ التطوع فيه، كما تقدم من ثلثيه أو نصفه أو ثلثه^(٢).

﴿٢٧﴾ - ﴿إِنَّ هَؤُلَاءِ يُحِبُّونَ الْعَاجِلَةَ﴾ الدنيا ﴿وَيَذَرُونَ وَرَاءَهُمْ يَوْمًا قَلِيلًا﴾ ﴿٢٧﴾ شديدًا، أي: يوم القيامة لا يعملون له.

﴿٢٨﴾ - ﴿نَحْنُ خَلَقْنَاهُمْ وَشَدَدْنَا قُوَيْنَا﴾ ﴿أَسْرَهُمْ﴾ أعضاءهم ومفاصلهم^(٣) ﴿وَإِذَا شِئْنَا بَدَّلْنَا﴾ جعلنا ﴿أَمْثَلَهُمْ﴾ في الحلقة بدلًا منهم بأن نهلكهم^(٤)

= «نزلت في أبي جهل»، و﴿أَوْ﴾ هنا أبلغ من الواو؛ لأن «أو» تفيد النهي عن طاعة كل منهما انفرادًا واجتماعًا، بخلاف الواو، فقد توهم أن النهي عن طاعتهما اجتماعًا، كما ذكره القرطبي.

(١) قوله: (يعني: الفجر...). وهذا التفصيل فسر به القرطبي، وعزاه إلى ابن حبيب، ونقل عن ابن عباس: «كل تسبيح في القرآن فهو صلاة».

(٢) وقوله: (كما تقدم من ثلثيه...). وبمثله فسر ابن جرير.

(٣) قوله: (أعضاءهم...). عن ابن عباس: «شددنا خلقهم»، وعن أبي هريرة: «مفاصلهم»، وعن ابن زيد: «قوتهم». واختار ابن جرير الأول، قال: «من قولهم: قد أسر هذا الرجل فأحسّن أسرهُ، بمعنى: قد خلّق فأحسّن خلقه». اهـ.

(٤) وقول المفسر: (بأن نهلكهم...). روي هذا المعنى عن ابن عباس، وعنه أيضًا: «لغيرنا محاسنهم إلى أسمع الصور». اهـ.

﴿تَبْدِيلًا﴾ (٢٨) تأكيد، ووقعت «إذا»^(١) موقع «إن»، نحو «إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ...»

[الأنعام: ١٣٣]؛ لأنه تعالى لم يشأ ذلك و«إذا» لما يقع.

(٢٩) - ﴿إِنَّ هَذِهِ﴾ السورة ﴿تَذْكِرَةٌ﴾ عظة للخلق ﴿فَمَنْ شَاءَ اخْتِذْ إِلَىٰ رَبِّهِ

سَبِيلًا﴾ (٣٠) طريقًا بالطاعة.

(٣٠) - ﴿وَمَا يَشَاءُونَ﴾ بالياء والتاء^(٢)، اتخاذ السبيل بالطاعة ﴿إِلَّا أَنْ يَشَاءَ

اللَّهُ﴾ ذلك ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا﴾ بخلقه ﴿حَكِيمًا﴾ (٣١) في فعله.

(٣١) - ﴿يُدْخِلُ مَنْ يَشَاءُ فِي رَحْمَتِهِ﴾ جنته، وهم المؤمنون ﴿وَالظَّالِمِينَ﴾ ناصبه^(٣)

فعل مقدر، أي: أوعده يفسره: ﴿أَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾ (٣٢) مؤلماً، وهم الكافرون.



(١) قوله: (ووقعت «إذا»...) إشارة إلى مسألة بلاغية، وذلك أن «إذا» تستعمل في الشرط

إذا كان وقوع الشرط متحققاً، بخلاف «إن»، وههنا لم يتحقق تبديل خلقهم، ف«إذا»

يكون بمعنى: «إن»، واستعمال «إذا» بمعنى: «إن» يكون لنكتة بلاغية.

(٢) قوله: (بالياء...). قرأ بالياء: ابن كثير، وأبو عمرو، وابن عامر. وبالياء: الباقون.

(٣) قوله: (ناصبه). أي: هذا من باب الاشتغال، كما تقول: زيداً مررتُ به. وهنا يترجح النصب؛

لأن جملة الاشتغال معطوفة على الجملة الفعلية، وهي: ﴿يُدْخِلُ مَنْ يَشَاءُ فِي رَحْمَتِهِ﴾ والله أعلم.

٧٧- سورة المرسلات

مكية^(١)، وآياتها خمسون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

- ①- ﴿وَالْمُرْسَلَاتِ عُرْفًا﴾ ① أي: الرياح متتابعة^(٢) كعرف الفرس^(٣) يتلو بعضه بعضًا، ونصبه على الحال.
- ②- ﴿فَالْعَصْفَتِ عَصْفًا﴾ ② الرياح الشديدة^(٤).
- ③- ﴿وَالنَّشْرَتِ نَشْرًا﴾ ③ الرياح تنشر المطر^(٥).
- ④- ﴿فَالْفَرْقَتِ فَرْقًا﴾ ④ أي: آيات القرآن تفرّق^(٦) بين الحق والباطل والحلال والحرام.

- (١) قوله: (مكية). في قول الحسن، وعكرمة، وعطاء، وجابر. وقال ابن عباس، وقتادة: «إلا آية منها، وهي قول الله تعالى: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ ارْكَعُوا لَا يَرْكَعُونَ﴾ ①؛ فمدنية». اهـ. ذكره القرطبي.
- (٢) قوله: (أي: الرياح...). هذا قول الجمهور روي عن ابن مسعود، وابن عباس، ومجاهد وغيرهم. وعن ابن مسعود، ومسروق: «الملائكة»، واختار ابن جرير شمولها.
- وقوله: (متتابعة). تفسير للعُرف.
- (٣) وقوله: (كعُرف الفرس). وهو شعر عنقه وهو حال منصوب، وإن كان اسمًا جامدًا لكنه بمعنى: المشتق، كما يقال: كرّ زيد أسدًا، والله أعلم.
- (٤) قوله: (الرياح الشديدة). قال القرطبي نقلًا عن المهدي: «بغير اختلاف».
- (٥) قوله: (الرياح تنشر...). روي عن ابن مسعود، ومجاهد. وروي عن ابن عباس: «ما ينشر من الكتب وأعمال بني آدم يوم القيامة، أي: الملائكة التي تنشر الكتب»، كما روي عن أبي صالح. وقيل غير ذلك.
- (٦) قوله: (أي: آيات القرآن...). روي عن قتادة، وقال ابن عباس: «الملائكة، أي: تنزل بالفرق بين الحق والباطل»، وقيل غير ذلك.

﴿٥﴾ - ﴿فَالْمَلَكُوتِ ذِكْرًا﴾ ﴿٥﴾ أي: الملائكة^(١) تنزل بالوحي إلى الأنبياء والرسل يلقون الوحي إلى الأمم.

﴿٦﴾ - ﴿عُذْرًا أَوْ نُذْرًا﴾ ﴿٦﴾ أي: للإعذار والإنذار من الله تعالى^(٢)، وفي قراءة^(٣): بضم ذال «نُذْرًا»، وقرئ: بضم ذال «عُذْرًا».

﴿٧﴾ - ﴿إِنَّمَا تُوعَدُونَ﴾ ﴿٤﴾ أي: يا كفار مكة من البعث والعذاب ﴿لَوْعًا﴾ ﴿٧﴾ كائن لا محالة.

﴿٨﴾ - ﴿فَإِذَا النُّجُومُ طُمِسَتْ﴾ ﴿٨﴾ ﴿مُحِي نورها﴾^(٥).

(١) قوله: (الملائكة). بلا خلاف كما يعلم من القرطبي.

(٢) قوله: (أي: للإعذار...). فيه إشارة إلى أنها مصدران، وإعرابها: مفعول لأجله، وقيل: جمع عزيز، ونذير، فهما حالان.

(٣) وقوله: (وفي قراءة...). قرأ رُوح: بضم الذال: ﴿عُذْرًا﴾. والجمهور: بسكونها: ﴿عُذْرًا﴾. وأما ﴿نُذْرًا﴾: فقرأ أبو عمرو، وحفص، وحمة، والكسائي، وخلف: بسكون الذال: ﴿نُذْرًا﴾. والباقون: بضمها: ﴿نُذْرًا﴾.

(٤) ﴿إِنَّمَا تُوعَدُونَ﴾. الجملة جواب القسم لا محل لها من الإعراب، و«ما»: اسم موصول في محل نصب اسم «إن»، وكتبت مشبوبة مع «إن» على الخط العثماني، أي: خط المصحف، وأما في الإملاء فإن الموصولة تكتب مفصولة «إن ما»، والكافة تكتب مشبوبة «إنها» والله أعلم.

(٥) قوله: (مُحِي نورها). الفاء في ﴿فَإِذَا﴾: استثنائية، و﴿إِذَا﴾: ظرفية شرطية مضافة، وفعل الشرط محذوف دل عليه ﴿طُمِسَتْ﴾، و﴿النُّجُومُ﴾: نائب فاعل لفعل الشرط المحذوف، وليس مبتدأ؛ لأن أداة الشرط لا تدخل على الجملة الاسمية، وجملة الشرط في محل جر مضاف إليه لـ ﴿إِذَا﴾، و﴿طُمِسَتْ﴾ المذكورة لا محل لها من الإعراب؛ لأنها تفسيرية، وهكذا إعراب ما بعد. والله أعلم.

- ٩- ﴿وَإِذَا السَّمَاءُ فُزِّجَتْ﴾ ٩ ﴿شَقَّتْ﴾.
 ١٠- ﴿وَإِذَا الْجِبَالُ سُفِّتْ﴾ ١٠ ﴿فُتَّتْ وَسُيِّرَتْ﴾.
 ١١- ﴿وَإِذَا الرُّسُلُ وُقَّتَتْ﴾ ١١ ﴿بِالْوَاوِ﴾^(١): «وُقَّتَتْ»، وبالهزمة: بدلاً منها، أي: جمعت لوقت^(٢).

- ١٢- ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا يَوْمَ﴾ ليوم عظيم^(٣) ﴿أُحِلَّتْ﴾ ١٢ ﴿لِلشَّهَادَةِ عَلَى أَعْمَهُمَ بِالتَّبْلِيغِ﴾.
 ١٣- ﴿لِيَوْمِ الْفَصْلِ﴾ ١٣ ﴿بَيْنَ الْخَلْقِ﴾. ويؤخذ منه جواب «إِذَا»، أي: وقع الفصل بين الخلائق.

- ١٤- ﴿وَمَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمُ الْفَصْلِ﴾ ١٤ ﴿تَهْوِيلَ لِشَأْنِهِ﴾^(٤).
 ١٥- ﴿وَلَيْلٍ يُؤَمِّدُ لِلْمُكَذِّبِينَ﴾ ١٥ ﴿هَذَا وَعِيدٌ لَهُمْ﴾^(٥).
 ١٦- ﴿أَلَمْ تَهْلِكِ الْأَوَّلِينَ﴾ ١٦ ﴿بَتَكْذِيبِهِمْ، أَي: أَهْلَكْنَاهُمْ﴾^(٦).

(١) قوله: (بالواو...). قرأ أبو عمرو: بالواو وتشديد القاف: ﴿وُقَّتَتْ﴾. وأبو جعفر: بالواو وتخفيف القاف: ﴿وُقَّتَتْ﴾. والباقون: بالهزمة والتشديد: ﴿أُفَّتَتْ﴾. والهزمة مبدلة من الواو، والواو المضمومة ربما تقلب همزة كما في «وجوه» و«وقوت»: أجوه، وأقوت.
 (٢) وقوله: (جمعت...). تفسيره. روي عن ابن عباس.

(٣) قوله: (ليوم عظيم). أفاد أن الاستفهام هنا للتهويل والتعظيم، وجواب الاستفهام الآية التالية.
 (٤) ﴿وَمَا أَدْرَاكَ...﴾. ﴿مَا﴾: استفهامية مبتدأ. وجملة ﴿أَدْرَاكَ﴾: خبرها. و«أدري» تتعدى إلى ثلاثة مفاعيل، الأول: الكاف. وجملة ﴿مَا يَوْمُ الْفَصْلِ﴾ سدت مسد المفعول الثاني والثالث.
 و﴿مَا﴾ في ﴿مَا يَوْمُ الْفَصْلِ﴾ استفهامية مبتدأ معلقة للفعل «أدري» عن العمل في مفعوليه الثاني والثالث.

(٥) ﴿وَلَيْلٍ﴾: مبتدأ، ابتدئ به مع كونه نكرة؛ لأنه متضمن معنى الدعاء؛ فخصصت.
 (٦) قوله: (أي: أهلكناهم...). أفاد أن الاستفهام للتقرير، وذلك أنه كان للإنكار، ودخل =

- (١٧) - ﴿ثُمَّ نُنْعِمُهُمُ الْآخِرِينَ﴾^(١) ﴿مَنْ كَذَبُوا، ككَفَارِ مَكَّةَ، فَهَنَلَكُهُمْ.﴾
- (١٨) - ﴿كَذَلِكَ﴾ مثل ما فعلنا بالمكذبين ﴿نَفْعَلُ بِالْمُجْرِمِينَ﴾^(١٨) ﴿بِكُلِّ مَنْ أَجْرَمَ فِيهَا يَسْتَقْبَلُ فَهَنَلَكُهُمْ.﴾
- (١٩) - ﴿وَيَلْ يَوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِينَ﴾^(١٩) تأكيد.
- (٢٠) - ﴿أَلَمْ تَخْلُقْهُمْ مِّنْ مَّاءٍ مَّهِينٍ﴾^(٢٠) ضعيف، وهو المنى.
- (٢١) - ﴿فَجَعَلْنَاهُ فِي قَرَارٍ مَّكِينٍ﴾^(٢١) حريز، وهو الرحم.
- (٢٢) - ﴿إِلَى قَدَرٍ مَّعْلُومٍ﴾^(٢٢) وهو وقت الولادة.
- (٢٣) - ﴿فَقَدَرْنَا﴾ على ذلك^(٢) ﴿فَنِعْمَ الْقَادِرُونَ﴾^(٢٣) نحن^(٣).
- (٢٤) - ﴿وَيَلْ يَوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِينَ﴾^(٢٤).
- (٢٥) - ﴿أَلَمْ تَجْعَلِ الْأَرْضَ كِفَاتًا﴾^(٢٥) مصدر «كفت»، بمعنى: ضم، أي: ضامة.

= على النفي، ونفي النفي إثبات، وقد تقدم نظيره، ولعل في هذا التقدير إشارة إلى أن الجملة التالية ﴿ثُمَّ نُنْعِمُهُمْ...﴾ معطوفة على هذه الجملة؛ لأنها في معنى الخبر.

(١) ﴿ثُمَّ نُنْعِمُهُمْ...﴾. برفع الفعل، فتكون ﴿ثُمَّ﴾ للاستئناف، ويمكن كونها عاطفة؛ لأن الجملة الأولى بمعنى الخبر، كما قدر المفسر: (أي: أهلكتناهم). فيكون من عطف الجملة الخبرية على الخبرية، كما ذكرنا، والله أعلم.

(٢) قوله: (على ذلك). أشار به إلى أن «قدرنا» من القدرة، قال القرطبي: «وهو اختيار أبي عبيد، وأبي حاتم، والكسائي»، ويمكن أن يكون معناه: قدرنا، كما قرأ بذلك، أي: ﴿قَدَرْنَا﴾: نافع، والكسائي؛ لأن «قدر» الثلاثي المجرد يأتي بمعنى: قدر. كما ذكره ابن جرير. وعزه القرطبي إلى الكسائي، والفراء، والقُتبي.

(٣) وقول المفسر: (نحن). قدره ليكون مخصوصاً بالمدح.

(١٦) - ﴿أَحْيَاءُ﴾ على ظهرها^(١) ﴿وَأَمْوَاتًا﴾ في بطنها.

(٢٧) - ﴿وَجَعَلْنَا فِيهَا رُوسًا شِمَخَاتٍ﴾ جبلاً مرتفعات ﴿وَأَسْقَيْنَكُم مَّاءً قُرَّاتًا﴾^(٢٧) عذباً.

(٢٨) - ﴿وَلِئَلَّيُؤْمِرَ لِّلْمُكْذِبِينَ﴾^(٢٨)، ويقال للمكذبين يوم القيامة^(٢):

(٢٩) - ﴿أَنْطَلِقُوا إِلَى مَا كُنْتُمْ بِهِ﴾ من العذاب ﴿تُكَذِّبُونَ﴾^(٢٩).

(٣٠) - ﴿أَنْطَلِقُوا إِلَى ظِلِّ ذِي ثَلَاثِ شُعَبٍ﴾^(٣٠) هو دُخان جهنم إذا ارتفع افترق ثلاث فرق لعظمته^(٣).

(٣١) - ﴿لَا ظِلِّلٍ﴾ كنين يظلمهم من حر ذلك اليوم ﴿وَلَا يَغْنِي﴾ لا يرد عنهم شيئاً ﴿مِّنَ اللَّهَبِ﴾^(٣١) النار.

(٣٢) - ﴿إِنَّهَا﴾ أي: النار ﴿تَرْمِي بِشَكْرٍ﴾ هو ما تطاير منها ﴿كَالْقَصْرِ﴾^(٣٢) من البناء في عِظَمِهِ وارتفاعه^(٤).

(١) قوله: (على ظهرها). وبنحوه فسر قتادة، وغيره، قال قتادة: «أحْيَاءُ فوقها على ظهرها، وأَمْوَاتًا يقبرون فيها». اهـ. و﴿أَحْيَاءُ﴾ مفعول به لـ﴿كَفَاتًا﴾ وهو بمعنى: اسم الفاعل، وقيل: حال من محذوف، أي: تكفتكم أحْيَاءُ وأَمْوَاتًا.

(٢) قوله: (ويقال...). أفاد أن ما بعده في محل نصب مقول لقول محذوف.

(٣) قوله: (هو دخان جهنم). وبذلك فسر ابن جرير وغيره، ورواه ابن جرير عن قتادة، ونحوه عن مجاهد.

(٤) قوله: (من البناء...). أفاد أن القصر واحد القصور، البناء المرتفع. ووجه الشبه: العظم والارتفاع، وهذا التفسير مروى عن ابن عباس، ومجاهد، وابن مسعود وغيرهم. روى ابن جرير عن القرظي، قال: «إن على جهنم سوراً، فما خرج من وراء السور مما يرجع فيها في عظم القصر». اهـ. واختاره ابن جرير، وعن ابن عباس أيضاً: «القصر: قطع الخشب الغليظة»، =

﴿٣٣﴾ - ﴿كَأَنَّهُ جِمَلَتٌ﴾ جمع جمالة، جمع جَمَل، وفي قراءة^(١): «جِمَلَةٌ»، ﴿صُفْرٌ﴾^(٣٣) في هيئتها ولونها، وفي الحديث^(٢): «شرار النار أَسْوَدُ كَالْقِيرِ»، والعرب تسمي سود الإبل: صُفْرًا؛ لشوب سوادها بصفرة، فقليل: صُفْرٌ^(٣) في الآية، بمعنى: سود؛ لما ذكر، وقيل: لا^(٤)، والشرر جمع شررة، والشرار جمع شرارة، والقير: القار.

﴿٣٤﴾ - ﴿وَبَلَّ يَوْمَئِذٍ الْمُكَذِّبِينَ﴾^(٣٤).

﴿٣٥﴾ - ﴿هَذَا﴾ أي: يوم القيامة ﴿يَوْمٌ لَا يَنْطِقُونَ﴾^(٣٥) فيه بشيء.

= روى ابن جرير عنه قال: «القصر: خشب كنا ندخره للشتاء ثلاثة أذرع، وفوق ذلك ودون ذلك، كنا نسميه القصر». اهـ. وعن قتادة: «القصر: أصول الشجر وأصول النخل».

(١) قوله: (وفي قراءة:...). قرأ حفص، وحزمة، والكسائي، وخلف: ﴿جِمَلَةٌ﴾: بالإنفراد. والجمهور: ﴿جِمَلَتٌ﴾: بالجمع. واختلف في تفسيره؛ فعن قتادة، ومجاهد: «الأيق السود، أي: الإبل السود»، وعلى هذا جرى المفسر، وعن ابن عباس، وجماعة من المفسرين: «المراد بالجماليات الصفر: جبال السفن»، وعلى هذا يكون وجه الشبه العظمة والامتداد واللون، والله أعلم، وفي رواية أخرى عن ابن عباس: «هي قطع النحاس»، كما في ابن جرير، واختار المعنى الأول، أي: الإبل السود.

وفي الآية تشبيه الشرر بشيئين، ويسمى عند البلاغيين بتشبيه الجمع، وهو تعدد المشبه به لمشبه واحد.

(٢) قوله: (وفي الحديث:...). وهذا الحديث بهذا اللفظ لم أجده، ولكن يعلم معناه مما ورد في وصف النار، كما يعلم مما نقله القرطبي في هذا الموضع.

(٣) قوله: (فقليل: صفر). كما تقدم في قول قتادة وغيره.

(٤) وقوله: (وقيل: لا). أي: ليس بمعنى السود، بل بمعناه المعروف، كما يعلم من تفسيره بالنحاس في رواية ابن عباس، والله أعلم.

(٥) ﴿يَوْمٌ لَا يَنْطِقُونَ﴾^(٣٥). ﴿يَوْمٌ﴾: خبر مرفوع. وهو مضاف إلى الجملة التي بعده، ولذا ترك =

﴿٣٦﴾ - ﴿وَلَا يُؤْذَنُ لَهُمْ﴾ في العذر ﴿فَيَعْتَذِرُونَ﴾ ﴿٣٦﴾ عطف على ﴿يُؤْذَنُ﴾^(١) من غير تسبب عنه، فهو داخل في حيز النفي، أي: لا إذن فلا اعتذار.

﴿٣٧﴾ - ﴿وَلَوْلَا يَوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِينَ﴾ ﴿٣٧﴾.

﴿٣٨﴾ - ﴿هَذَا يَوْمُ الْفَصْلِ جَمَعْنَاكُمْ﴾ أيها المكذبون من هذه الأمة ﴿وَالْأَوَّلِينَ﴾ ﴿٣٨﴾ من المكذبين قبلكم، فتحاسبون وتعذبون جميعاً.

﴿٣٩﴾ - ﴿فَإِنْ كَانَ لَكُمْ كَيْدٌ﴾ حيلة في دفع العذاب عنكم ﴿فَكِيدُونِ﴾ ﴿٣٩﴾ فافعلوها^(٢).

= التنوين، كما في قوله تعالى: ﴿قَالَ اللَّهُ هَذَا يَوْمُ يَنْفَعُ الصَّادِقِينَ صِدْقُهُمْ﴾ [المائدة: ١١٩]، وأساء الظرف المبهمة كـ «يوم» و«حين» إذا أضيفت إلى الجملة جاز فيها البناء على الفتح والإعراب، ولكن يختار الإعراب إذا كانت الجملة المضاف إليها اسمية أو فعلية فعلها مضارع معرب، ويختار البناء إذا كانت الجملة فعلية فعلها مبني كالماضي، نحو: «خرج من الذنوب كيوم ولدته أمه»، في حديث فضل الحج، بفتح «يوم» بناءً؛ لأنه مضاف إلى الجملة التي فعلها ماضٍ.

تنبيه: لا معارضة بين نفي النطق عنهم يوم القيامة - كما هنا - وإثباته في آيات أخرى؛ لأن في يوم القيامة مواقف وساعات، لا ينطقون في بعضها ويتكلمون في بعضها الآخر، كما نبه عليه علماء التفسير، قال ابن جرير: «يخبر عنهم أنهم لا ينطقون في بعض أحوال ذلك اليوم، لا أنهم لا ينطقون ذلك اليوم كله». اهـ.

(١) قوله: (عطف على ﴿يُؤْذَنُ﴾). أفاد أن الفاء هنا أي: ﴿فَيَعْتَذِرُونَ﴾ عاطفة، وليست فاء السببية، التي يقدر بعدها «أن»، ولذا وقع الفعل مرفوعاً بثبوت النون، ولو كانت الفاء سببية لكان الفعل منصوباً بـ«أن» مضمرة ونصب الفعل بحذف النون، كما في قوله تعالى: ﴿لَا يَقْضَىٰ عَلَيْهِمْ فَيْمَوْثُوا﴾ [فاطر: ٣٦]، وهذا مراد المفسر بقوله: (من غير تسبب).

(٢) قوله: (فافعلوها). تفسير بالمراد بـ﴿كِيدُونِ﴾، و﴿كِيدُونِ﴾: فعل أمر للتعجيز، مبني بحذف النون، والنون الموجودة فيه نون الوقاية، وبعدها ياء المتكلم المحذوف، والله أعلم.

﴿٤٠﴾ - ﴿وَلْيُؤْمِدِ لِلْمُكَذِّبِينَ﴾ ﴿٤٠﴾.

﴿٤١﴾ - ﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي ظِلِّ﴾ أي: تكاثف أشجار^(١)، إذ لا شمس يظل من حرها ﴿وَعُيُونٍ﴾ ﴿٤١﴾ نابعة من الماء^(٢).

﴿٤٢﴾ - ﴿وَفَوْكَهَ مِمَّا يَشْتَهُونَ﴾ ﴿٤٢﴾ فيه إعلام بأن المأكّل والمشرب في الجنة بحسب شهواتهم، بخلاف الدنيا، فبحسب ما يجد الناس في الأغلب، ويقال لهم^(٣):

﴿٤٣﴾ - ﴿كُلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا﴾ حال، أي: متهئين ﴿بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ ﴿٤٣﴾ من الطاعة.

﴿٤٤﴾ - ﴿إِنَّا كَذَلِكَ﴾ ﴿٤٤﴾ كما جزينا المتقين ﴿بِحُجْرٍ أَلْحَسَنِ﴾ ﴿٤٤﴾.

﴿٤٥﴾ - ﴿وَلْيُؤْمِدِ لِلْمُكَذِّبِينَ﴾ ﴿٤٥﴾.

﴿٤٦﴾ - ﴿كُلُوا وَامْنَعُوا﴾ خطاب للكفار في الدنيا ﴿قَلِيلًا﴾ من الزمان^(٥)، وغايته إلى الموت، وفي هذا تهديد لهم^(٦) ﴿إِنَّكُمْ تُجْرِمُونَ﴾ ﴿٤٦﴾.

﴿٤٧﴾ - ﴿وَلْيُؤْمِدِ لِلْمُكَذِّبِينَ﴾ ﴿٤٧﴾.

(١) قوله: (أي: تكاثف أشجار). كما قال القرطبي: «والمراد بالظلال: ظلال الأشجار وظلال القصور، مكان الظل في الشعب الثلاث: وفي سورة يس: ﴿هُمْ وَأَزْوَاجُهُمْ فِي ظِلِّ عَلَى الْأَرْبَابِ مُتَكُونَ﴾ ﴿٥٦﴾ [الآية: ٥٦]». اهـ.

(٢) قوله: (نابعة من الماء). توضيح لمعنى العيون، فإن العين لفظ مشترك.

(٣) قوله: (ويقال لهم:...). أفاد أن الجملة التالية في محل نصب مقولة لقول محذوف.

(٤) ﴿كَذَلِكَ﴾. في محل نصب مفعول مطلق، وهو نعت لمصدر محذوف، أي: جزاءً كذلك.

(٥) قوله: (من الزمان). فيكون قليلاً منصوباً على الظرفية نعتاً لمحذوف.

(٦) قوله: (وفي هذا...). أي: فالأمر هنا متضمن للتهديد.

﴿٤٨﴾ - ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ ارْكَعُوا﴾ صلوا^(١) ﴿لَا يَرْكَعُونَ﴾ ﴿٤٨﴾ لا يصلّون.

﴿٤٩﴾ - ﴿وَيَلْ يَوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِينَ﴾ ﴿٤٩﴾.

﴿٥٠﴾ - ﴿فِي أَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَهُ﴾ أي: القرآن ﴿يُؤْمِنُونَ﴾ ﴿٥٠﴾ أي: لا يمكن إيمانهم بغيره من كتب الله بعد تكذيبهم به؛ لاشتماله على الإعجاز الذي لم يشتمل عليه غيره.



(١) قوله: (صلّوا). يعني في الدنيا. والمراد بالركوع: الصلاة، فهو من المجاز المرسل. روي هذا المعنى عن مجاهد وقال مقاتل: «نزلت في ثقيف امتنعوا من الصلاة»، ونقل القرطبي عن مالك أنه دخل المسجد بعد العصر فجلس ولم يصل؛ لأنه لا يرى التنفل بعد العصر، فقال له صبي: يا شيخ قم فاركع، فقام وركع، ولم يحاجّه بمذهبه، فقبل له في ذلك، فقال: خشيت أن أكون من الذين ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ ارْكَعُوا لَا يَرْكَعُونَ﴾ ﴿٤٨﴾. اهـ. ملخصاً.

وعن ابن عباس: «هذا يوم القيامة إذا يدعون إلى السجود فلا يستطيعون السجود»، كما تقدم في سورة «ن»، فيكون مضمون الآية الإخبار بها سيقع، والله أعلم.

فائدة: تكرار آية ﴿وَيَلْ يَوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِينَ﴾ فيه تكرير التخويف والوعيد، وقيل: ليس بتكرار؛ لأنه أراد بكل منها غير الذي أراد بالأخرى، كأنه ذكر شيئاً فقال: ويل لمن يكذب بهذا، ثم ذكر شيئاً آخر فقال: ويل لمن يكذب بهذا، وهكذا للآخر، أفاده القرطبي.

٧٨ - سورة النبأ



مكية^(١)، وآياتها أربعون أو إحدى وأربعون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

- ① - ﴿عَمَّ﴾ عن أي شيء^(٢) ﴿يَسْأَلُونَ ①﴾ يسأل بعض قريش بعضًا.
- ② - ﴿عَنِ النَّبَاِ الْعَظِيمِ ②﴾ بيان لذلك الشيء، والاستفهام لتفخيمه، وهو ما جاء^(٤) به النبي ﷺ من القرآن المشتمل على البعث وغيره.
- ③ - ﴿الَّذِي هُمْ فِيهِ مُخْتَلِفُونَ ③﴾ فالمؤمنون يثبتونه والكافرون ينكرونه.
- ④ - ﴿كَلَّا ④﴾ ردع ﴿سَيَعْلَمُونَ ④﴾ ما يحل بهم على إنكارهم له.
- ⑤ - ﴿تَوَكَّلَا سَيَعْلَمُونَ ⑤﴾ تأكيد^(٥)، وجيء فيه بـ«تَوَكَّلَا» للإيذان بأن الوعيد

(١) قوله: (مكية). ولم أر فيه اختلافًا.

(٢) قوله: (عن أي شيء). أفاد أن ﴿عَمَّ﴾ مؤلف من «عن» الجارة، و«ما» الاستفهامية، وليس فعلاً ماضياً، كما يظنه بعض الجهلة، ومن القواعد الإملائية المشهورة أن «ما» الاستفهامية إذا جرّت بحرف وجب حذف الألف، ويجعل الجار مع «ما» ككلمة واحدة، نحو: عمّ، فيمّ، إلآم، علآم. وهذا الحذف خاص بـ«ما» الاستفهامية دون غيرها. كالشرطية والموصولة. فتثبت الألف.

(٣) ﴿عَنِ النَّبَاِ الْعَظِيمِ ②﴾. متعلق بفعل محذوف، أي: يتساءلون عن النبأ العظيم.

(٤) وقوله: (وهو...). أي: النبأ العظيم. روي عن مجاهد أن المراد بالنبأ: «القرآن». وعن قتادة: «البعث بعد الموت»، وعن ابن زيد: «يوم القيامة»، وفي كلام المفسر إشارة إلى الجمع بين هذه الأقوال.

(٥) قوله: (تأكيد). أي: باعتبار المعنى، أما الإعراب فالجملة الثانية معطوفة، وإذا أريد تأكيد الجملة تأكيداً لفظياً فالأكثر العطف بـ«تَوَكَّلَا»، وقد تتكرر الجملة بلا عطف، ويترك=

الثاني أشد من الأول، ثم أوماً تعالى^(١) إلى القدرة على البعث فقال:

﴿٦﴾ - ﴿أَلَمْ يَجْعَلِ الْأَرْضَ مِهْدًا﴾ ﴿٦﴾ فراشاً كالمهد.

﴿٧﴾ - ﴿وَالْجِبَالَ أَوْتَادًا﴾ ﴿٧﴾ تثبت بها الأرض^(٢)، كما تثبت الخيام بالأوتاد، والاستفهام للتقرير^(٣).

﴿٨﴾ - ﴿وَخَلَقْنَاكُمْ أَزْوَاجًا﴾ ﴿٨﴾ ذكوراً وإناثاً^(٤).

﴿٩﴾ - ﴿وَجَعَلْنَا نَوْمَكُمْ سُبَاتًا﴾ ﴿٩﴾ راحة لأبدانكم^(٥).

﴿١٠﴾ - ﴿وَجَعَلْنَا لَيْلَ لِبَاسًا﴾ ﴿١٠﴾ ساتراً بسواده.

﴿١١﴾ - ﴿وَجَعَلْنَا النَّهَارَ مَعَاشًا﴾ ﴿١١﴾ وقتاً للمعاش^(٦).

= العطف إذا أوهم التكرار، نحو: لأضربن زيداً ثم لأضربن زيداً، فهنا يحذف العاطف، كما ذكره النحاة.

(١) قوله: (ثم أوماً...). فيه إشارة إلى بيان ارتباط هذه الآية بما بعدها. و(أوماً) أي: أشار.

(٢) قوله: (تثبت...). أشار إلى أن الأوتاد من باب التشبيه، وفي هذا دلالة على أن الأرض ثابتة غير متحركة، خلافاً لما عليه الفلسفة الحديثة، قال ابن كثير: «أي: جعلها لها أوتاداً أرساها بها وثبتها وقررها حتى سكنت ولم تضطرب بمن عليها». اهـ.

(٣) وقوله: (والاستفهام للتقرير). تقدم نظيره مراراً.

(٤) قوله: (ذكوراً...). وكذا طوالاً وقصاراً، أو ذوي دمامة وجمال. كما ذكره ابن جرير وغيره.

(٥) قوله: (راحة...). وبها فسر ابن جرير، وقال: «أصل «سبات» السكون». وقال القرطبي: «أصله: التمدد، وإذا أراد الرجل أن يستريح تمدد، فسميت الراحة سبتاً، وقيل: أصله القطع، فإذا نام وارتاح انقطع عن الناس». اهـ. ملخصاً.

(٦) قوله: (وقتاً...). أشار إلى أن ﴿مَعَاشًا﴾ ظرف زمان، ويحتمل كونه مصدرًا ميميًا فيحتاج إلى تقدير مضاف، أي: وقت معاش، كما أفاده القرطبي.

﴿١٢﴾ - ﴿وَبَيَّنَّا فَوْقَكُم سَبْعًا﴾ سبع سماوات ﴿شِدَادًا﴾ ﴿١٢﴾ جمع شديدة، أي: قوية محكمة لا يؤثر فيها مرور الزمان.

﴿١٣﴾ - ﴿وَجَعَلْنَا سِرَاجًا﴾ منيرًا^(١) ﴿وَهَاجًا﴾ ﴿١٣﴾ وقادًا، يعني: الشمس.

﴿١٤﴾ - ﴿وَأَنزَلْنَا مِنَ الْمُعْصِرَاتِ السَّحَابَاتِ الَّتِي حَانَ لَهَا أَنْ تُمْطَرُ﴾^(٢)، كالمعصر الجارية التي دنت من الحيض^(٣) ﴿مَاءً مَّجَاجًا﴾ ﴿١٤﴾ صَبَابًا^(٤).

﴿١٥﴾ - ﴿لَنُخْرِجَ بِهِ حَبًّا﴾ كالحنطة ﴿وَبَنَاتًا﴾ ﴿١٥﴾ كالتبن^(٥).

﴿١٦﴾ - ﴿وَجَنَّتِ﴾ بساتين ﴿أَلْفَافًا﴾ ﴿١٦﴾ ملتفة، جمع لفيف^(٦)، كشریف وأشراف.

﴿١٧﴾ - ﴿إِنَّ يَوْمَ الْفَصْلِ﴾ بين الخلائق ﴿كَانَ مِيقَاتًا﴾ ﴿١٧﴾ وقتًا للثواب والعقاب.

﴿١٨﴾ - ﴿يَوْمَ يُفْعُ فِي الصُّورِ﴾ القرن، بدل من «يَوْمَ الْفَصْلِ»، أو بيان له، والنافخ

إسرافيل ﴿فَنُأْتُونَ﴾ من قبوركم إلى الموقف ﴿أَفْوَاجًا﴾ ﴿١٨﴾ جماعات مختلفة.

(١) ﴿سِرَاجًا﴾ مفعول به لـ ﴿جَعَلْنَا﴾، وجعل هنا بمعنى: خلق، ولذا يتعدى إلى مفعول

واحد، بخلاف «جعل» في الآيات السابقة، فهو بمعنى: صيّر له مفعولان، كما هو

واضح، وقد ذكرنا أن «جعل» له أربع استعمالات. [تفسير سورة البقرة (٢٢)].

(٢) قوله: (السحابات). ما ذكره المفسر من المعنى مروى عن ابن عباس، والربيع، وسفيان، واختاره

ابن جرير. وعن ابن عباس أيضًا، ومجاهد، وعكرمة: «الرياح»، وعن الحسن، وقتادة: «السماء».

(٣) وقول المفسر: (كالمعصر الجارية...). يفيد أن هذا اللفظ استعارة.

(٤) وقوله: (صَبَابًا). روى نحوه عن ابن عباس، ومجاهد، والربيع، قالوا: «منصبًا»، وعن

سفيان: «متتابعًا»، وقال ابن جرير: «الصب المتتابع». اهـ. باختصار.

(٥) قوله: (كالتبن). التبن بالباء: النبات إذا فصل عنه الحبّ. وفي بعض النسخ: (كالتين) بالياء.

(٦) قوله: (جمع لفيف). هذا الوجه عزاه القرطبي إلى الكسائي، وأبي عبيدة. وعن الكسائي

أيضًا: «جمع لِفْ، بكسر اللام أو ضمها»، وعن الزمخشري: «لا واحد له».

﴿وَفُتِحَتْ السَّمَاءُ﴾ بالتشديد والتخفيف^(١)، شققت لنزول الملائكة
﴿فَكَانَتْ أَبْوَابًا﴾ ذات أبواب^(٢).

﴿وَسِيرَتِ الْجِبَالُ﴾ ذهب بها عن أماكنها ﴿فَكَانَتْ سَرَابًا﴾ هباءً، أي:
مثله في خفة سيرها^(٣).

﴿إِنَّ جَهَنَّمَ كَانَتْ مِرْصَادًا﴾ راصدة أو مرصدة^(٤).

﴿لِلظَّالِمِينَ﴾ الكافرين، فلا يتجاوزونها ﴿مَاءًا﴾ مرجعاً لهم،
فيدخلونها.

﴿لَيْثِينَ﴾ حال مقدرة، أي: مقدراً لبثهم ﴿فِيهَا أَحْقَابًا﴾ دهوراً لا
نهاية لها، جمع: حُقب - بضم أوله-^(٥).

(١) قوله: (بالتشديد...) قرأ بالتخفيف: ﴿وَفُتِحَتْ﴾: عاصم، وحمة، والكسائي، وخلف.
وبالتشديد: الباقون. والتشديد يفيد المبالغة.

(٢) وقوله: (ذات أبواب). يفيد تقدير مضاف، وقيل المعنى: فصارت قطعاً كقطع الأخشاب
للأبواب، أي: كقطع الأبواب. ذكره ابن جرير بدون عزو. فيكون من التشبيه البليغ.

(٣) قوله: (أي: مثله...) فيكون من التشبيه البليغ، والله أعلم.

(٤) قوله: (راصدة). على هذا يكون من صيغة المبالغة من «رصد»، وعلى أنه بمعنى: مرصدة،
يكون مفعلاً من اسم الآلة بمعنى: المكان، نحو: المضمار والمرقاة. أي: هي مُعدّة لهم،
يناسبه ما روي عن مقاتل: «مَحْبَسًا»، وقيل: طريقاً وممرًا، كما روي نحوه عن الحسن.

(٥) قوله: (جمع: حُقب). الحُقب، قيل: ثمانون سنة، كما روي عن عليّ، وأبي هريرة، وغيرهما،
وقيل: ثلاثمائة سنة، كما روي عن بشير بن كعب، وقيل: سبعون ألف سنة، كما روي
عن الحسن، روى ذلك ابن جرير، ولكن الأحقاب جمع، ولا يدري ذلك إلا الله، قال
الحسن: «أما الأحقاب فليس لها عدة إلا الخلود». اهـ.

﴿٢٤﴾ - ﴿لَا يَذُوقُونَ فِيهَا بَرْدًا﴾ نومًا^(١)، فإنهم لا يذوقونه ﴿وَلَا شَرَابًا﴾ ﴿٢٤﴾ ما يشرب تلذذًا^(٢).

﴿٢٥﴾ - ﴿إِلَّا﴾ لكن^(٣) ﴿حَمِيمًا﴾ ماء حارًا غاية الحرارة ﴿وَعَسَاقًا﴾ ﴿٢٥﴾ بالتخفيف والتشديد^(٤)، ما يسيل من صديد أهل النار، فإنهم يذوقونه، جوزوا بذلك^(٥):

﴿٢٦﴾ - ﴿جَزَاءً وَفَاقًا﴾ ﴿٢٦﴾ موافقًا لعملهم، فلا ذنب أعظم من الكفر، ولا عذاب أعظم من النار.

(١) قوله: (نومًا). هذا التفسير عزاه القرطبي إلى مجاهد، والسدي، وأبي عبيدة، وغيرهم. واستدل على ذلك بشواهد، يقال: «منع البرد البرد، أي: أذهب البرد النوم». اهـ. وضعفه ابن جرير. وفسره بالمعنى المشهور الذي هو ضد الحر.

(٢) قوله: (ما يشرب تلذذًا). قيد به لأن لهم شرابًا حميمًا.

(٣) قوله: (لكن). أفاد أن الاستثناء منقطع، على ما فسر، وكما جرى عليه في «الكشاف»، ويصح كونه استثناءً من ﴿شَرَابًا﴾ على أن المراد بالشراب، مطلق الشراب، فيكون الاستثناء متصلًا، كما مشى عليه أبو حيان وغيره، وذكر الوجهين الشيخ الدرويش في كتابه «إعراب القرآن».

(٤) قوله: (بالتخفيف...). قرأ بالتشديد: حفص، وحمة، والكسائي، وخلف. وقرأ الباقون: بالتخفيف: ﴿وَعَسَاقًا﴾. وما ذكره من التفسير مروي عن عكرمة، وعطية بن سعد وغيرهما. وروي عن ابن عباس، وغيره: «هو الزمهرير، أي: البارد، أشد البرودة»، وعن أبي سعيد الخدري مرفوعًا: «ما يفيد أنه السائل المتن»، واختاره ابن جرير، قال: «هو فعال من قولهم غسقت عين فلان إذا سالت دموعها، وغسق الجرح إذا سال صديده». اهـ.

(٥) وقول المفسر: (جوزوا بذلك). دخول إلى الآية التالية. وأفاد أن ﴿جَزَاءً﴾ مفعول مطلق لفعل مقدر.

- (٢٧) - ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا لَا يَرْجُونَ﴾ يخافون ﴿حِسَابًا﴾ (٢٧) لِنِكَارِهِمُ الْبَعْثِ.
- (٢٨) - ﴿وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا﴾ القرآن ﴿كَذَابًا﴾ (٢٨) تَكْذِيبًا^(١).
- (٢٩) - ﴿وَكُلُّ شَيْءٍ﴾ (٢) من الأعمال ﴿أَحْصَيْنَاهُ﴾ ضَبْطْنَاهُ ﴿كِتَابًا﴾ (٢٩) كِتَابًا^(٣) في اللوح المحفوظ، لنجازي عليه. ومن ذلك تكذيبهم بالقرآن^(٤).
- (٣٠) - ﴿فَذُوقُوا﴾ أي: فيقال لهم^(٥) في الآخرة عند وقوع العذاب: ذوقوا جزاءكم. ﴿فَلَنْ نَزِيدَكُمْ إِلَّا عَذَابًا﴾ (٣٠) فوق عذابكم^(٦).
- (٣١) - ﴿إِنَّ لِلْمُتَّقِينَ مَفَازًا﴾ (٣١) مكان فوز في الجنة^(٧).

(١) قوله: (تكذيبًا). أفاد أن ﴿كَذَابًا﴾ مصدر لـ «كذب»، ووزنه: فَعَّال، وهو مصدر سماعي لفعلٍ لكنه كثير، كما يعلم من الزمخشري.

(٢) ﴿وَكُلُّ شَيْءٍ﴾. منصوب بفعل مقدر، أي: أحصينا. فهو من باب الاشتغال، ويجوز فيه الرفع إعرابًا، لكن لم تقع به القراءة العشرة، فلا يجوز الرفع قراءةً.

﴿كِتَابًا﴾: إما مفعول مطلق لـ ﴿أَحْصَيْنَاهُ﴾. أو حال بمعنى: مكتوبًا.

(٣) قوله: (كِتَابًا). أشار إلى أنه مصدر، يقال: كتب يكتب كِتَابًا وَكِتَابَةً. وفي بعض النسخ: (كتبناه).

(٤) وقوله: (ومن ذلك...). أراد به ربط خصوص ما تقدم في الآية السابقة بعموم هذه الآية.

(٥) قوله: (فقال لهم...). أشار إلى أنه مقول لقول محذوف.

(٦) قوله: (فوق عذابكم). روى ابن جرير عن عبدالله بن عمرو، قال: «لم تنزل على أهل

النار آية أشد من هذه: ﴿فَذُوقُوا فَلَنْ نَزِيدَكُمْ إِلَّا عَذَابًا﴾ (٣٠)، قال: «فهم في مزيد من العذاب أبدًا». اهـ. نعوذ بالله من عذابه.

(٧) قوله: (مكان فوز...). أشار به إلى أن ﴿مَفَازًا﴾ اسم ظرف، ويحتمل كونه مصدرًا ميميًا

كما ذكر ابن جرير. وعلى كل حال المآل واحد.

(٣٢) - ﴿حَدَّيْكَ﴾ بساتين، بدل من «مَفَازًا»، أو بيان له ﴿وَأَعْتَبَا﴾ (٣٢) عطف على «مَفَازًا»^(١).

(٣٣) - ﴿وَكَوَّعَ﴾ جوارى تكعبت ثديهن، جمع كاعب^(٢) ﴿أَنزَابًا﴾ (٣٣) على سنّ واحد^(٣)، جمع تَرَب - بكسر التاء وسكون الراء -.

(٣٤) - ﴿وَكَأْسًا دِهَاقًا﴾ (٣٤) خمرًا مائة محالها^(٤)، وفي سورة «القتال»: ﴿وَأَنهَارٍ مِنْ خَمْرٍ﴾.

(٣٥) - ﴿لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا﴾ أي: الجنة عند شرب الخمر وغيرها من الأحوال ﴿لَغَوًا﴾ باطلاً من القول^(٥) ﴿وَلَا كِذْبًا﴾ (٣٥) بالتخفيف^(٦)، أي: كذبًا، وبالتشديد، أي:

(١) وقوله: (عطف على ﴿مَفَازًا﴾). لعله لم يجعله معطوفًا على حداثق؛ لأن الأعتاب ليس اسم مكان، ولكن الظاهر من كلام المفسرين والمعربين أنه عطف على «حداثق»، وكذلك ما بعده، ويكون كلها بيانًا للمفاز، والله أعلم.

(٢) قوله: (جمع كاعب). وهو جمع قياسي؛ لأن فاعلاً إذا كان للمؤنث جمع على فواعل، كطالق، طواق، وحائض وحواض، وكذا إذا كان اسمًا لغير عاقل، نحو: كاهل وكواهل أو وصفًا له، نحو: صاهل وصواهل. وأما لو كان وصفًا لمذكر عاقل فلا يجمع عليه إلا ما سمع من نحو: فارس وفوارس.

(٣) وقوله: (على سنّ واحد). أي: عمرٍ واحد، فالسن بمعنى: العمر، ولذا ذُكر واحد، ولم يقل واحدة بالتأنيث. فالسنّ - واحدة الأسنان - مؤنثة.

(٤) قوله: (خمرًا مائة). أشار إلى أن ﴿دِهَاقًا﴾ اسم مصدر من: أدهق، بمعنى: ملأ، وهو بمعنى: اسم الفاعل، وبمثله ورد التفسير عن ابن عباس، وقتادة، والحسن وغيرهم. وقال مجاهد: «متابعة»، وعكرمة: «صافية».

(٥) قوله: (باطلاً). فسر به ابن جرير وغيره، وروي عن قتادة.

(٦) قوله: (بالتخفيف...). أي: تخفيف الدال: ﴿كِذْبًا﴾: قرأ به الكسائي. وبالتشديد:

﴿كِذْبًا﴾: قرأ الجمهور.

تكذيباً من واحدٍ غيره بخلاف ما يقع في الدنيا عند شرب الخمر.

﴿٣٦﴾ - ﴿جَزَاءٌ مِّنْ رَبِّكَ﴾ أي: جزاهم الله بذلك جزاء^(١) ﴿عَطَاءٌ﴾ بدل من «جَزَاءٌ»، ﴿حِسَابًا﴾^(٢)، أي: كثيراً^(٣)، من قولهم: أعطاني فأحسبني، أي: أكثر علي حتى قلت: حسبي.

﴿٣٧﴾ - ﴿رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ بالجر والرفع^(٣) ﴿وَمَا بَيْنَهُمَا الرَّحْمَنُ﴾ كذلك، وبرفعه مع جر «رَبِّ»، ﴿لَا يَمْلِكُونَ﴾ أي: الخلق ﴿مِنَهُ﴾ تعالى ﴿خُطَابًا﴾^(٧) أي:

(١) قوله: (أي: جزاهم...) أفاد به أن ﴿جَزَاءً﴾ مفعول مطلق لفعل محذوف، و﴿عَطَاءٌ﴾ بدل من ﴿جَزَاءً﴾ كما قال المفسر. وأفاد البدل أن ذلك فضل من الله وعطاء محض، وليس باستحقاق، كما يزعمه المعتزلة.

(٢) وقوله: (كثيراً). أفاد أن ﴿حِسَابًا﴾ مصدر بمعنى: اسم الفاعل، وهو نعت لـ ﴿عَطَاءً﴾. وقول المفسر يوافق ما قال قتادة: «عطاءٌ كثيراً»، وما ذكر المفسر من معنى ﴿حِسَابًا﴾، وأنه مأخوذ من قولهم: أعطاني فأحسبني، عزاه القرطبي إلى القتيبي بعدما فسر بذلك، كما نقل قريباً منه عن الزجاج والأخفش. وقال مجاهد: «﴿حِسَابًا﴾، أي: حساباً بأعمالهم»، فالحساب بمعنى: العد، أي: بقدر ما وعده الله تعالى.

(٣) قوله: (بالجر والرفع). الحاصل ثلاث قراءات:

١- بالرفع في ﴿رَبِّ﴾، و﴿الرَّحْمَنُ﴾: وهي قراءة نافع، وابن كثير، وأبي عمرو، وأبي جعفر. ووجهه: أنه خبر لمبتدأ محذوف.

٢- بالجر فيهما: قراءة ابن عامر، وعاصم، ويعقوب. ووجهه: على أنه بدل من ﴿رَبِّكَ﴾.

٣- بالجر في ﴿رَبِّ﴾، والرفع في ﴿الرَّحْمَنُ﴾: قراءة الباقرين. فقول المفسر: (كذلك) أي: بالجر والرفع في ﴿الرَّحْمَنُ﴾.

وقوله: (برفعه...). بيان للقراءة الثالثة، كما هو واضح.

لا يقدر أحد أن يخاطبه خوفاً منه^(١).

﴿٣٨﴾ - ﴿يَوْمَ﴾ ظرف لـ ﴿لَا يَمْلِكُونَ﴾، ﴿يَقُومُ الرُّوحُ﴾ جبريل^(٢)، أو جند الله ﴿وَالْمَلَائِكَةُ صَفًّا﴾ حال، أي: مصطفين^(٣) ﴿لَا يَتَكَلَّمُونَ﴾ أي: الخلق ﴿وَلَا مَنَ أذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ﴾ في الكلام ﴿وَقَالَ﴾ قولاً ﴿صَوَابًا﴾^(٤) من المؤمنين والملائكة كأن يشفعوا لمن ارتضى.

﴿٣٩﴾ - ﴿ذَلِكَ الْيَوْمُ الْحَقُّ﴾ الثابت وقوعه، وهو يوم القيامة ﴿فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذَ إِلَىٰ رَبِّهِ مَآبًا﴾^(٥) مرجعاً، أي: رجع إلى الله بطاعته^(٦) ليسلم من العذاب فيه.

﴿٤٠﴾ - ﴿إِنَّا أَنْذَرْنَكُمْ﴾ أي: كفار مكة ﴿عَذَابًا قَرِيبًا﴾ أي: عذاب يوم القيامة الآتي^(٧)، وكل آت قريب ﴿يَوْمَ﴾ ظرف لـ ﴿عَذَابًا﴾ بصفته ﴿يُنْظَرُ الْمَرْءُ﴾ كل

(١) قوله: (أي: لا يقدر...). أي: إلا من أذن له منهم. قاله ابن جرير وغيره. يقول ابن جرير: «لا يقدر أحد من خلقه خطابه يوم القيامة إلا من أذن له منهم وقال صواباً». اهـ.

(٢) قوله: (جبريل). ذكر المفسر قولين في تفسير ﴿الرُّوحُ﴾ هنا:

الأول: أنه جبريل عَلَيْهِ السَّلَام، قاله الضحاك، والشعبي.

الثاني: جند الله، أي: خلق من خلق الله، روي نحوه عن مجاهد، والأعمش، وروي عن ابن عباس، وابن مسعود: «أنه ملك أعظم الملائكة خلقاً»، وروي عن ابن عباس أيضاً: «أنه أرواح الناس»، وعن ابن زيد: «أنه القرآن».

(٣) قوله: (أي: مصطفين). أي: فالمصدر ﴿صَفًّا﴾ بمعنى: اسم الفاعل.

(٤) قوله: (أي: رجع إلى الله). كما قال قتادة: «اتخذوا إلى الله مآباً بطاعته». اهـ.

(٥) قوله: (عذاب يوم القيامة). وبه فسر ابن جرير وغيره، ورجحه القرطبي، وعزاه إلى الكلبي وغيره، وعن مقاتل: «هو قتل قريش ببدر»، وعن قتادة: «عقوبة الدنيا؛ لأنها أقرب العذابين». اهـ.

امري^(١) ﴿مَا قَدَّمَتْ يَدَاهُ﴾ من خير وشر ﴿وَيَقُولُ الْكَافِرُ يَلَيْتَنِي﴾ «يا» حرف تنبيه^(٢)
 ﴿كُنْتُ تُرَابًا﴾ يعني: فلا أعذب، يقول ذلك^(٣) عندما يقول الله تعالى للبهائم
 بعد الاقتصاص من بعضها لبعض: «كوني تُرَابًا».



(١) قوله: (كل امري). أشار إلى أن «أل» في ﴿الْمَرْءُ﴾ للاستغراق.

(٢) قوله: (حرف تنبيه). أي: ليس للنداء؛ لدخولها على «ليت»، وهي حرف، والنداء من علامات الاسم.

(٣) وقوله: (يقول ذلك...). ورد ذلك في حديث الصور، وورد في ذلك آثار، عن أبي هريرة وغيره، ومن ذلك ما رواه ابن جرير عن أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: «إِنَّ اللَّهَ يَحْشُرُ الْخَلْقَ كُلَّهُمْ كُلَّ دَابَّةٍ وَطَائِرٍ وَإِنْسَانٍ، يَقُولُ لِلْبَهَائِمِ وَالطَّيُورِ: كُونُوا تُرَابًا، فعند ذلك يقول الكافر: يا ليتني كنت تُرَابًا». اهـ. وذكر ابن كثير معنى آخر، قال: «أي: يود الكافر يومئذ أنه كان في الدار الدنيا تُرَابًا، ولم يكن خلق ولا خرج إلى الوجود». اهـ.

٧٩ - سورة النازعات

مكية^(١)، وآياتها: ست وأربعون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

- ١- ﴿وَالنَّازِعَاتِ﴾ الملائكة تنزع أرواح الكفار^(٢) ﴿غَرَقًا﴾^(٣) نزاعًا بشدة^(٣).
 ٢- ﴿وَالنَّشِيطَاتِ نَشَاطًا﴾^(٤) الملائكة تنشط أرواح المؤمنين^(٤)، أي: تسهلها برفق.
 ٣- ﴿وَالسَّيِّحَاتِ سَبْحًا﴾^(٥) الملائكة تسبح من السماء بأمره تعالى^(٥)، أي: تنزل.
 ٤- ﴿فَالسَّيِّغَاتِ سَبْقًا﴾^(٦) الملائكة تسبق بأرواح المؤمنين إلى الجنة^(٦).

(١) قوله: (مكية). لم أجد فيه خلافاً.

(٢) قوله: (الملائكة تنزع...) هذا القول مروى عن ابن عباس، وابن مسعود، وسعيد بن جبير وغيرهم.

و﴿غَرَقًا﴾: اسم مصدر بمعنى: إغراقاً في النزاع، أي: تنزعها من أقصى الأجساد، كما ذكره الزمخشري، وهو مفعول مطلق.

(٣) وقول المفسر: (نزاعاً بشدة). تفسير بالمراد. وعن قتادة، والحسن: «النازعات: النجوم تنزع من أفق إلى أفق، أي: تنتقل»، وقيل غير ذلك، وأجاز ابن جرير كون المراد كل ذلك.

(٤) قوله: (الملائكة تنشط...) روي هذا المعنى عن ابن عباس، وعنه أيضاً: «هي أرواح المؤمنين تنشط للخروج عند الموت».

(٥) قوله: (الملائكة تسبح...) هذا مروى عن ابن مسعود، وعلي، ومجاهد، وغيرهم، وروي عن مجاهد أيضاً: «أنها الموت تسبح في نفس ابن آدم»، وعن قتادة: «النجوم»، وعنه أيضاً: «السفن».

(٦) قوله: (الملائكة تسبق...) كذلك روي عن علي، ومسروق، ومجاهد وغيرهم. وروي عن قتادة: «هي النجوم»، وعن عطاء: «الخيال».

﴿٥﴾ - ﴿فَالْمُدَبِّرَاتِ أَمْرًا﴾ ﴿٥﴾ الملائكة تدبر أمر الدنيا^(١)، أي: تنزل بتدبيره، وجواب هذه الأقسام محذوف، أي: لتبعثن يا كفار مكة، وهو عامل في^(٢) :
 ﴿٦﴾ - ﴿يَوْمَ تَرْجُفُ الرَّاجِفَةُ﴾ ﴿٦﴾ النفخة الأولى^(٣)، بها يرجف كل شيء، أي: يتزلزل، فوصفت بما يحدث منها^(٤).

﴿٧﴾ - ﴿تَبْعُهَا الرَّادِفَةُ﴾ ﴿٧﴾ النفخة الثانية، وبينهما أربعون سنة^(٥)، والجملة حال من «الرَّاجِفَةُ»^(٦)، فالיום واسع^(٧) للنفختين وغيرهما، فصح ظرفيته للبعث الواقع عقب الثانية.

-
- (١) قوله: (الملائكة تدبر...) روي عن علي، ومجاهد، والحسن، وقتادة وغيرهم.
 (٢) قوله: (وهو عامل في...) أي: الفعل المقدر: لتبعثن عامل في ﴿يَوْمَ﴾ الآتي في الآية التالية.
 (٣) قوله: (النفخة الأولى). أي: «الرَّاجِفَةُ» هي النفخة الأولى، و«الرَّادِفَةُ» الآتية في الآية التالية هي النفخة الثانية، روي عن ابن عباس وغيره من أئمة التفسير.
 (٤) قوله: (فوصفت...) أي: وصفت النفخة بأنها الراجفة، أي: أسندت الراجفة إليها مجازًا عقليًا من الإسناد إلى السبب؛ لأن النفخة سبب للرجفة، أي: فهي تحدث من النفخة.
 (٥) قوله: (وبينهما أربعون). ثبت في «صحيح البخاري» عن أبي هريرة مرفوعًا: بين النفختين أربعون، ولم يحدد ذلك أبو هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أربعون يومًا أو شهرًا أو سنة. [البخاري (٤٥٣٦)]. وقد روي عن الحسن أنها أربعون سنة. كما أورده القرطبي، وقال: «ثبت ذلك مرفوعًا». وتقدم في النمل والزمر بعض التفاصيل.
 (٦) قوله: (الجملة...) يعني أن جملة ﴿تَبْعُهَا الرَّادِفَةُ﴾ ﴿٧﴾ في محل نصب حال من «الرَّاجِفَةُ». ومن المعلوم أن الجمل الواقعة بعد المعارف تعرب أحوالًا، وبعد النكرات تعرب نعوًا، إلا ما استثني من ذلك، وقد ذكرناه في «رسالة الاستثناء».
 (٧) وقوله: (فالיום واسع...) جواب لإشكال حاصله: أن البعث يكون بعد النفخة الثانية وبين النفختين أربعون سنة، وقد تقدم أن ﴿يَوْمَ تَرْجُفُ﴾ ظرف للفعل: (لتبعثن)، وذلك يقتضي كون البعث يوم الراجفة الأولى، مع أن بينها وبين البعث أربعين سنة. =

- ٨- ﴿قُلُوبٌ يَوْمَئِذٍ وَاجِفَةٌ﴾ خائفة قلقة^(١).
- ٩- ﴿أَبْصَرُهَا خَشِيعَةً﴾ ذليلة لهول ما ترى.
- ١٠- ﴿يَقُولُونَ﴾ أي: أرباب القلوب والأبصار^(٢)؛ استهزاءً وإنكاراً للبعث ﴿إِنَّا﴾ بتحقيق الهمزتين^(٣) وتسهيل الثانية وإدخال ألف بينهما على الوجهين في الموضوعين ﴿لَمَرْدُودُونَ فِي الْحَافِرَةِ﴾^(٤) أي: أتردّ بعد الموت إلى الحياة؟ و«الْحَافِرَةُ»: اسم لأول الأمر^(٥)، ومنه رجع فلان في حافرتة، إذا رجع من حيث جاء.

= فأجاب المفسر: أن ذلك اليوم واسع، فكأن الرجفتين والبعث في يوم واحد، ويمكن أن يكون ﴿يَوْمَ تَرْجُفُ﴾ ظرفاً لما دل عليه ﴿وَاجِفَةٌ﴾، وجملة ﴿قُلُوبٌ يَوْمَئِذٍ وَاجِفَةٌ﴾ جواب القسم، فلا يأتي هذا الإشكال، والمعنى: تَجِفُّ القلوبُ يوم ترجف الراجفة. و﴿وَاجِفَةٌ﴾: اسم فاعل من: «وَجَفَ، يَجِفُّ» ك«وعد، يعدُّ». والله أعلم.

- (١) قوله: (خائفة...). كما روي نحوه عن ابن عباس وغيره.
- (٢) قوله: (أي: أرباب...). أشار إلى أن الضمير في ﴿يَقُولُونَ﴾ عائد على ما دل عليه الأبصار والقلوب، دلالة التزامية، والمراد: الكفار المنكرون للبعث، كما فسر بنحوه ابن جرير وغيره.
- (٣) قوله: (بتحقيق...). قرأ نافع، وابن عامر، والكسائي، ويعقوب: ﴿إِنَّا﴾ ﴿إِذَا﴾. وأبو جعفر: ﴿إِنَّا﴾ ﴿إِذَا﴾. والباقون: ﴿إِنَّا﴾ ﴿أَيُّدَا﴾. وعند إثبات همزة الاستفهام ففيه التفاصيل السابقة في سورة الواقعة: ﴿أَيُّدَا مِتْنَا...﴾ [الآية: ٤٧]، وظاهر كلام المفسر ههنا أن القراءات اثنتان؛ لأنه لم يذكر حذف الألف بين الهمزتين، وهي أربع قراءات كما تقدمت هناك.

- (٤) قوله: (و«الْحَافِرَةُ» اسم...). هذا المعنى ذكره الزخشي وغيره. وأصله المكان الذي حفرت فيه قدمه، أي: أثرت، فالحافرة بمعنى: المنسوب إلى الحفر. وفسره ابن عباس: «بالحياة»، وعن مجاهد: «الأرض التي حفرت بها قبورهم»، ومآل الأقوال واحد، وهو إنكارهم البعث، والله أعلم، وعن ابن زيد: «الْحَافِرَةُ»: النار.

- ﴿١١﴾ - ﴿أَيَّدَا كُنَّا عِظْمًا نَّخْرَةً﴾ ﴿١١﴾ وفي قراءة^(١): «نَخْرَةً»، بالية متفتة نحيا^(٢).
- ﴿١٢﴾ - ﴿قَالُوا تِلْكَ﴾ أي: رجعتنا إلى الحياة ﴿إِذَا﴾ إن صحت ﴿كُرَّةً﴾ رجعة ﴿خَاسِرَةٌ﴾ ﴿١٢﴾ ذات خسران.
- ﴿١٣﴾ - قال تعالى: ﴿فَإِنَّمَا هِيَ﴾ أي: الرادفة التي يعقبها البعث ﴿زَجْرَةٌ﴾ نفخة^(٣) ﴿وَحِدَةٌ﴾ ﴿١٣﴾ فإذا نفخت:
- ﴿١٤﴾ - ﴿فَإِذَا هُمْ﴾ أي: كل الخلائق ﴿بِالسَّاهِرَةِ﴾ ﴿١٤﴾ بوجه الأرض^(٤)، أحياء بعدما كانوا يبطنها أمواتاً.
- ﴿١٥﴾ - ﴿هَلْ أُنَبِّئُكَ﴾ يا محمد ﴿حَدِيثُ مُوسَى﴾ ﴿١٥﴾ عامل في^(٦):
- ﴿١٦﴾ - ﴿إِذْ نَادَاهُ رَبُّهُ بِالْأَوَادِ الْمَقْدِسِ طُوًى﴾ ﴿١٦﴾ اسم الوادي^(٧)، بالتثنية وتركه^(٨).
-
- (١) قوله: (وفي قراءة:...). قرأ شعبة، وحمزة، والكسائي، وخلف، ورويس: ﴿نَخْرَةً﴾: بصيغة اسم الفاعل. والباقون: ﴿نَخْرَةً﴾: بصيغة الصفة المشبهة.
- (٢) وقوله: (نحيا). جواب ﴿إِذَا﴾.
- (٣) قوله: (نفخة). بها فسر ابن عباس، وابن زيد. وقال مجاهد: «صيحة»، وهما متقاربان.
- (٤) قوله: (بوجه الأرض). الساهرة: وجه الأرض، سمي بذلك؛ لأن فيه نوم الحيوانات وسهرها. فوصف بصفة ما فيه. قاله ابن جرير، ونُقِلَ التعليل عن الفراء وغيره، كما في القرطبي. وبذلك ورد التفسير عن ابن عباس، وعكرمة، والحسن وغيرهم.
- (٥) هذه الآية وما بعدها تسليية للنبي ﷺ، أي: إن فرعون كان أقوى من كفار عصرك ثم أخذناه، وكذلك هؤلاء. اهـ. أفاده القرطبي.
- (٦) قوله: (عامل في...). يعني أن ﴿حَدِيثُ﴾ عامل في ﴿إِذْ نَادَاهُ﴾ فـ ﴿إِذَا﴾ ظرف متعلق بـ ﴿حَدِيثُ﴾، وليس متعلقاً بـ ﴿أُنَبِّئُكَ﴾، كما هو واضح.
- (٧) قوله: (اسم الوادي). وقد تقدم في طه.
- (٨) وقوله: (بالتثنية...). قرأ نافع، وابن كثير، وأبو عمرو، وأبو جعفر، ويعقوب: بلا تنوين. =

(١٧) - فقال: ﴿أَذْهَبَ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَىٰ﴾ (١٧) ﴿تَجَاوَزَ الْحَدَّ فِي الْكُفْرِ﴾.
 (١٨) - ﴿قُلْ هَلْ لَّكَ﴾ أَدْعُوكَ^(١) ﴿إِلَىٰ أَنْ تَرَكَّ﴾ (١٨) ﴿وَفِي قِرَاءَةٍ﴾^(٢): بتشديد الزاي، بإدغام التاء الثانية في الأصل فيها، تتطهر من الشرك، بأن تشهد أن لا إله إلا الله^(٣).

(١٩) - ﴿وَاهْدِيكَ إِلَىٰ رِبِّكَ﴾ أدلك على معرفته بالبرهان^(٤) ﴿فَنَحْشِي﴾ (١٩) ﴿فَتَخَافَهُ﴾.
 (٢٠) - ﴿فَارْتُلْهُ آيَةَ الْكُبْرَىٰ﴾ (٢٠) ﴿مِنْ آيَاتِهِ التَّسْعِ﴾^(٥)، وهي: اليد والعصا^(٦).
 (٢١) - ﴿فَكَذَّبَ﴾ فرعون موسى ﴿وَعَصَىٰ﴾ (٢١) ﴿اللَّهُ تَعَالَى﴾.
 (٢٢) - ﴿ثُمَّ أَذْبَرَ﴾ عن الإيوان ﴿يَسْعَى﴾ (٢٢) ﴿فِي الْأَرْضِ بِالْفُسَادِ﴾.
 (٢٣) - ﴿فَحَشَرَ﴾ جمع السحرة وجنده ﴿فَنَادَىٰ﴾ (٢٣).

= والباقون: بالتونين. أي: بالصرف ومنع الصرف، والمنع للعتين: العلمية والتأنيث. والصرف بإلغاء التأنيث؛ لأن الأماكن يجوز تذكيرها وتأنيثها، باعتبار المكان والبقعة.

(١) قوله: (أدعوك). أشار إلى أن ﴿هَلْ لَّكَ﴾ يتضمن معنى: أدعوك، ويتعلق به الجار والمجرور ﴿إِلَىٰ أَنْ تَرَكَّ﴾ (١٨)، والاستفهام للعرض، ويمكن تعلق الجار والمجرور بمبتدأ محذوف، و﴿لَّكَ﴾ خبره، والتقدير: هل لك رغبة أو ميل إلى أن تركي. وعلى كل حال، الاستفهام للعرض، والحث بلطف، كما ذكره في «إعراب القرآن».

(٢) قوله: (وفي قراءة:...). قرأ بتشديد الزاي: نافع، وابن كثير، وأبو جعفر، ويعقوب. وقرأ الباقون: بالتخفيف. ووجهها كما قال المفسر.

(٣) وقوله: (بأن تشهد...). روي نحوه عن ابن عباس.

(٤) قوله: (بالبرهان). وهو ما بعث به من الآيات.

(٥) قوله: (من آياته). أي: المذكورة في الأعراف وغيرها.

(٦) وقوله: (وهي اليد والعصا). روي عن مجاهد، وقتادة، والحسن.

﴿٢٤﴾ - ﴿فَقَالَ أَنَا رَبُّكُمُ الْأَعْلَى﴾^(١) لا رب فوقى.

﴿٢٥﴾ - ﴿فَأَخَذَهُ اللَّهُ﴾ أهلكه بالغرق ﴿نَكَالٌ﴾ عقوبة^(٢) ﴿الْآخِرَةُ﴾ أي: هذه الكلمة^(٣) ﴿وَالْأُولَى﴾^(٤) أي: قوله قبلها: «مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِي» [الفصص: ٣٨]، وكان بينهما أربعون سنة.

﴿٢٦﴾ - ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ﴾ المذكور ﴿لَعِبْرَةً لِّمَن يَخْشَى﴾ الله تعالى.

﴿٢٧﴾ - ﴿ءَأَنْتُمْ﴾ بتحقيق الهمزتين^(٥)، وإبدال الثانية ألفاً وتسهيلها وإدخال ألف بين المسهلة والأخرى وتركه، أي: منكرو البعث^(٥) ﴿أَشَدُّ خَلْقًا أَرِ السَّمَاءِ﴾ أشد خلقاً ﴿بَنَاهَا﴾^(٦) بيان لكيفية خلقها.

(١) ﴿الْأَعْلَى﴾ هنا أراد به العلو المعنوي كما هو واضح.

(٢) قوله تعالى: ﴿نَكَالٌ﴾ مفعول مطلق لـ ﴿فَأَخَذَهُ﴾.

(٣) وقول المفسر: (أي: هذه الكلمة). أي قوله: ﴿أَنَا رَبُّكُمُ الْأَعْلَى﴾. فمعنى الآخرة: الكلمة الأخيرة. والأولى: أي: الكلمة الأولى وهي قول: ﴿مَا عَلِمْتُ لَكُمْ...﴾ إلخ. وكذلك فسر ابن جرير، ورواه عن ابن عباس وغيره، وروى عن مجاهد وغيره: «أنه كان بينهما أربعون سنة»، وعن الحسن: «أن المراد بالآخرة والأولى: عقوبة الدنيا والآخرة»، فيكون فيه تقدير مضاف، ويكون المراد بالأولى: الدنيا، وبالآخرة: دار الآخرة.

(٤) قوله: (بتحقيق الهمزتين...). التفصيل في الهمزتين كما في ﴿ءَأَنْدَرْتَهُمْ﴾ في أول سورة البقرة.

(٥) وقوله: (أي: منكرو البعث...) بيان للمراد بضمير الخطاب: «أنتم»، كما قال القرطبي: «يريد أهل مكة»، و﴿أَرِ﴾ هنا عاطفة متصلة لسبق همزة التعيين.

(٦) قوله: (بيان...). أي: فجملة ﴿بَنَاهَا﴾ بيان للخلق، وجملة ﴿رَفَعَ سَعَتَكُمَا﴾ بيان للبناء. وجملة ﴿بَنَاهَا﴾ يمكن أن تكون في محل نصب حالاً من ﴿السَّمَاءِ﴾ بتقدير (قد)، أو مستأنفة لا محل لها من الإعراب، وجملة ﴿رَفَعَ سَعَتَكُمَا﴾ بدل من ﴿بَنَاهَا﴾ أو عطف بيان له.

- (١٨) - ﴿رَفَعَ سَمَكَهَا﴾ تفسير لكيفية البناء، أي: جعل سمتها^(١) في جهة العلو رفيعاً، وقيل^(٢): «سَمَكَهَا»: سقفها، ﴿فَسَوَّلَهَا﴾^(١٨) جعلها مستوية بلا عيب.
- (١٩) - ﴿وَأَغْطَشَ لَيْلَهَا﴾ أظلمه^(٣) ﴿وَأَخْرَجَ ضُحَاهَا﴾^(١٩) أبرز نور شمسها، وأضيف إليها الليل^(٤)؛ لأنه ظلها، والشمس؛ لأنها سراجها.
- (٢٠) - ﴿وَالْأَرْضَ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا﴾^(٢٠) بسطها. وكانت مخلوقة قبل السماء من غير دحو^(٥).

- (١) قوله: (أي: جعل...) بيان لمعنى ﴿رَفَعَ سَمَكَهَا﴾، والسَّمَك مصدر: سَمَكَ يَسْمُكُ، سَمَكْتُ الشَّيْءَ: رفَعته، فيكون المعنى: جعل مقدار ارتفاعها من الأرض رفيعاً. كما قاله البيضاوي، وهذا الذي ذكره المفسر بقوله: (أي: جعل سمتها... إلخ).
- (٢) وقوله: (وقيل:...) حاصله: السمك بمعنى: السقف، فالمعنى: رفع سقف السماء، كما قال القرطبي: «أعلى سقفها في الهواء». اهـ. ويقرب منه ما روي عن مجاهد: «رفع بناءها بغير عمد». اهـ.
- (٣) قوله: (أظلمه). كما روي عن ابن عباس، وغيره: «فهو، أي: أغطش يكون متعدياً، يقال: غَطَشَ، يَغْطِشُ، وَأَغْطَشَ: أظلم، وأغطشه، أي: أظلمه.
- الخلاصة: غطش: فعل لازم، وأغطش يستعمل لازماً ومتعدياً كما يعلم من القاموس.
- (٤) قوله: (وأضيف...) أي: أضيف الليل إلى السماء، أي: ضميرها في قوله تعالى: ﴿لَيْلَهَا﴾، وكذا أضيف إليها الضحى، وهي ضحوة الشمس في قوله تعالى: ﴿ضُحَاهَا﴾، وذلك للمناسبة بين المضاف والمضاف إليه كما ذكر المفسر، والظاهر أن الإضافة في الموضعين بمعنى «في»، والله أعلم.
- (٥) قوله: (وكانت مخلوقة...). أي: كانت الأرض مخلوقة قبل السماء بدون دحو ثم دحاها بعد خلق السماء، وأراد المفسر بهذا الجمع بين هذه الآية وبين آية سورة =

﴿٣١﴾ - ﴿أَخْرَجَ﴾ حال بإضمار: قد^(١)، أي: مُخْرِجًا ﴿مِنْهَا مَاءَهَا﴾ بتفجير عيونها ﴿وَمَرَعَهَا﴾^(٣١) ما ترعاه النَّعَم من الشجر والعشب^(٢)، وما يأكله الناس من الأقوات والثمار. وإطلاق المرعى عليه استعارة^(٣).

= البقرة: ﴿ثُمَّ أَسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ فَسَوَّيْنَهُنَّ﴾ [البقرة: ٢٩]، فهي تفيد أن الأرض خلقت قبل السماء، وفرغ منها... وهذا الذي ذكره المفسر مروي عن ابن عباس وغيره، واختاره ابن جرير، وابن كثير وغيرهما. والقول الآخر: أن ﴿بَعْدَ﴾ بمعنى: مع، والمعنى: والأرض مع ذلك، أي: خلق السماوات، ومع ذلك خلق الأرض ودحاها، وهذا المعنى ذكره ابن جرير، ورواه عن مجاهد، والسدي. وعلى هذا لا يكون ﴿بَعْدَ﴾ للترتيب الزمني بل للترتيب الذكري. فيكون خلق الأرض ودحوها متقدمًا على خلق السماء، وعلى هذا يمكن أن يكون الوقف على ﴿بَعْدَ ذَلِكَ﴾ ويكون ﴿دَحَاهَا﴾ تفسيرًا وبيانًا مستأنفًا بها، والظرف ﴿بَعْدَ ذَلِكَ﴾ يكون متعلقًا بخلق المقدر، والله أعلم. وعلى التفسير الأول يكون متعلقًا بـ ﴿دَحَاهَا﴾، وكذلك تكون ﴿وَالْأَرْضُ﴾ منصوبًا بفعل محذوف يفسره ﴿دَحَاهَا﴾ على باب الاشتغال. وتقدم الكلام في تفسير سورة «حم السجدة».

(١) قوله: (حال). هذا أحد الوجهين، والوجه الثاني أنه عطف بيان لـ ﴿دَحَاهَا﴾، وإضمار «قد» إذا كانت حالًا؛ لأن الجملة المبدوءة بالماضي يقدر فيها «قد» إذا وقعت حالًا كما تقدم مرارًا.

(٢) قوله: (ما ترعاه). أفاد أن المرعى مصدر ميمي بمعنى: اسم المفعول، ويحتمل كونه ظرفًا، فيكون مجازًا مرسلاً من إطلاق المحل وإرادة الحال، والله أعلم، كما أشار إليه البيضاوي.

(٣) وقول المفسر: (استعارة). أي: شبه ما يأكله الإنسان بما تأكله البهائم، وأطلق عليه لفظ المشبه به، المرعى، ويمكن أن يقال: أطلق المرعى تغلييًا.

- ﴿٣٢﴾ - ﴿وَالْجِبَالُ أَرْسَاهَا﴾^(١) أثبتها على وجه الأرض لتسكن.
- ﴿٣٣﴾ - ﴿مَنْعًا﴾ مفعول له لمقدّر، أي: فعل ذلك متعة^(٢)، أو مصدر، أي: تمتيعًا ﴿لَكُمْ وَلِأَنْعِمَ كُمْ﴾^(٣٣) جمع نعم، وهي الإبل والبقر والغنم.
- ﴿٣٤﴾ - ﴿فَإِذَا جَاءَتِ الطَّامَةُ الْكُبْرَى﴾^(٣٤) النفخة الثانية^(٣).
- ﴿٣٥﴾ - ﴿يَوْمَ يَتَذَكَّرُ الْإِنْسَانُ﴾ بدل من «إذا»، ﴿مَا سَعَى﴾^(٣٥) في الدنيا من خير أو شر.
- ﴿٣٦﴾ - ﴿وَبُرِزَتِ﴾ أظهرت ﴿الْجَحِيمُ﴾ النار المحرقة ﴿لِمَنْ يَرَى﴾^(٣٦) لكل راءٍ، وجواب: «إذا»:
- ﴿٣٧﴾ - ﴿فَأَمَّا مَنْ طَغَى﴾^(٣٧) كفر^(٤).
- ﴿٣٨﴾ - ﴿وَأَثَرُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾^(٣٨) باتباع الشهوات.
-
- (١) ﴿وَالْجِبَالُ﴾ منصوب بفعل مقدر من باب الاشتغال كما في ﴿وَالْأَرْضُ﴾.
- (٢) قوله: (متعة). هذا اسم مصدر بمعنى: تمتيعًا؛ لأنه لو أعرب مفعولًا لأجله فلا بد من اتحاد عامله وعامل الفعل، وهو الخالق تعالى، فالتمتع منه تعالى. والمتعة من الخلق، فإذا كان ﴿مَنْعًا﴾ بمعنى: تمتيعًا فقد اتحد فاعل الفعل وفاعل المصدر وهو الخالق تعالى، وإذا أعرب مفعولًا مطلقًا يُقدّر فعل، أي: متع الله بذلك تمتيعًا، كما يعلم من كتب الإعراب، والله أعلم. وقول المفسر: (أو مصدر). يعني: أنه مفعول مطلق.
- (٣) قوله: (النفخة الثانية). عزاه القرطبي إلى ابن عباس، وروى عنه: «القيامة»، كما فسر بذلك ابن كثير، وهي من أسماء القيامة.
- (٤) قوله: (كفر). تفسير بالمراد، والطغيان: تجاوز الحد، قال ابن جرير: «فأما من عتا على ربه وعصاه واستكبر عن عبادته». اهـ. وهذا ينطبق على الكافر.

- ﴿٣٩﴾ - ﴿إِنَّ الْجَحِيمَ هِيَ الْمَأْوَى﴾ ﴿٣٩﴾ مأواه ^(١).
- ﴿٤٠﴾ - ﴿وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ﴾ قيامه بين يديه ^(٢) ﴿وَنَهَى النَّفْسَ﴾ الأماره ﴿عَنِ الْمَوْتِ﴾ ^(٣) المُردي باتباع الشهوات.
- ﴿٤١﴾ - ﴿فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَى﴾ ^(٤) وحاصل الجواب: فالعاصي في النار، والمطيع في الجنة.
- ﴿٤٢﴾ - ﴿يَسْأَلُونَكَ﴾ أي: كفار مكة ^(٥) ﴿عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا﴾ ^(٦) متى وقوعها وقيامها.
- ﴿٤٣﴾ - ﴿فِيمَ﴾ ^(٧) في أي شيء ﴿أَنْتَ مِنْ ذِكْرِنَهَا﴾ ^(٨) أي: ليس ^(٩) عندك علمها حتى تذكرها.

(١) قوله: (مأواه). أفاد أن «أل» عوض عن المضاف إليه، كما ذكره القرطبي.

(٢) قوله: (قيامه...). أفاد أن المقام مصدر ميمي، وإضافته إلى ﴿رَبِّهِ﴾ بتقدير، قال ابن كثير: «أي: خاف القيام بين يدي الله عَزَّجَلَّ وخاف حكم الله فيه...» اهـ.

(٣) قوله: (أي: كفار مكة). نقل القرطبي عن ابن عباس: «سأل مشركو مكة رسول الله ﷺ متى تكون الساعة استهزاءً، فأنزل الله الآية». اهـ.

(٤) ﴿أَيَّانَ﴾: اسم استفهام مبني على الفتح في محل نصب ظرف، وهو خبر متقدم.

﴿مُرْسَاهَا﴾: مبتدأ مؤخر، وهو إما مصدر ميمي، أو ظرف. وتقدمت نحو ما هنا مع الكلمة في سورة الأعراف (١٨٧).

(٥) ﴿فِيمَ﴾، «في»: حرف جر، و«ما» استفهامية، حذفت ألفها لدخول حرف الجر، والجار والمجرور خبر متقدم، و﴿أَنْتَ﴾: مبتدأ مؤخر، و﴿مِنْ ذِكْرِنَهَا﴾ الجار والمجرور متعلق بما تعلق به الخبر، أي: أنت في أي شيء مستقر من ذكراها. والله أعلم.

(٦) قوله: (أي: ليس...). تفسير لضمون الآية، كما فسر ابن كثير بنحوه.

- ٤٤- ﴿إِلَىٰ رَبِّكَ مُنْهَلَا﴾ ﴿٤٤﴾ منتهى علمها، لا يعلمه غيره.
- ٤٥- ﴿إِنَّمَا أَنْتَ مُنْذِرٌ﴾ إنما ينفع إنذارك^(١) ﴿مَنْ يَخْشَئْهَا﴾ ﴿٤٥﴾ يخافها.
- ٤٦- ﴿كَانَ يَوْمَ يَرَوْنَهَا لَآ يَلْبِثُونَ﴾ في قبورهم^(٢) ﴿إِلَّا عَشِيَّةً أَوْ ضُحًى﴾ ﴿٤٦﴾ أي: عشية يوم أو بُكرته، وصح إضافة الضحى إلى العشية لما بينهما من الملازمة؛ إذ هما طرفا النهار^(٣)، وحسن الإضافة وقوع الكلمة فاصلة^(٤).



- (١) قوله: (إنما ينفع...) تفسير بالمراد، وبيان لفائدة تخصيص الإنذار بمن خافها. وقرأ أبو جعفر: بتنوين: ﴿مُنْذِرٌ﴾، ف﴿مَنْ﴾ مفعول به. والجمهور: بإضافة ﴿مُنْذِرٌ﴾ إلى ﴿مَنْ﴾.
- (٢) قوله: (في قبورهم). هذا أحد الوجهين، والوجه الثاني: في دنياهم. ذكرهما البيضاوي وابن جرير كغيره ذكر الوجه الثاني فقط.
- (٣) قوله: (إذ هما طرفا النهار). روى ابن كثير عن ابن عباس: «أما ﴿عَشِيَّةً﴾ فما بين الظهر إلى غروب الشمس، ﴿أَوْ ضُحًى﴾ ما بين طلوع الشمس إلى نصف النهار». اهـ.
- (٤) قوله: (وقوع الكلمة...). فاعل (حسن)، والفاصلة: يعني آخر الآية، فالآيات منتهية بـ«ها» الضمير. والله أعلم.

٨٠ - سورة عبس

مكية^(١)، وآياتها اثنتان وأربعون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

١- ﴿عَبَسَ﴾ النبي، كلع وجهه ﴿وَنَوَىٰ﴾ ١ ﴿أعرض لأجل﴾^(٢):٢- ﴿أَن جَاءَهُ الْأَعْمَى﴾ ٢ ﴿عبدالله بن أم مكتوم﴾^(٣)، فقطعه عما هو مشغول به ممن يرجو إسلامه من أشرف قريش الذي هو حريص على إسلامهم، ولم يدرِ الأعمى^(٤) أنه مشغول بذلك، فناداه: علمني مما علمك الله، فانصرف النبي ﷺ

(١) قوله: (مكية). بدون خلاف يذكر.

(٢) قوله: (لأجل...) أفاد به أن ﴿أَن جَاءَهُ﴾ في موضع التعليل، حذفت منه حرف اللام التعليلية، وحذف حرف الجر جائز مطرد مع «أَنَّ» و«أَنْ»، كما تقدم مراراً، و﴿أَنَّ﴾ هذه مصدرية.

(٣) قوله: (عبدالله بن...) ويقال له أيضاً: عمرو بن أم مكتوم. واسم أم مكتوم: عاتكة بنت عامر بن مخزوم، وعمرو هذا هو ابن قيس بن زائدة بن الأصم، وهو ابن خال خديجة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، ذكر ذلك القرطبي. وكان ابن أم مكتوم ممن أسلم قديماً، واستخلفه رسول الله ﷺ على المدينة مرتين في غزوتين، وكان مؤذن رسول الله ﷺ.

وما ذكره المفسر من سبب النزول ذكره أئمة التفسير: ابن جرير، وابن كثير وغيرهما، بسياق متقارب، وهو مروي عن ابن عباس، وعائشة، وابن زيد وغيرهم. فقول المفسر: (فقطعه...) أي: قطع ابن أم مكتوم كلام رسول الله ﷺ قائلاً: أرشدني، وأشرف قريش، قيل: الوليد بن المغيرة، وقيل: عتبة وشيبة ابنا ربيعة، وأبو جهل، وعم الرسول العباس. ذكره القرطبي.

(٤) وقوله: (ولم يدرِ الأعمى...) اعتذار له، ولو كان علمه لما أقدم عليه في ذلك الوقت.

إلى بيته، فعوتب^(١) في ذلك بما نزل في هذه السورة، فكان بعد ذلك^(٢) يقول له إذا جاء: «مرحبا بمن عاتبني فيه ربي»، ويبسط له رداءه.

③- ﴿وَمَا يَذْكُرْكَ﴾ ③ يُعَلِّمُكَ ③ لَعَلَّهُ يَرْكُزَ ③ فيه إدغام التاء^(٤) في الأصل في الزاي، أي: يتطهر من الذنوب بما يسمع منك.

④- ﴿أَوْ يَذْكُرْ﴾ فيه إدغام التاء في الأصل في الذال^(٥)، أي: يتعظ ﴿فَتَنْفَعُهُ الذِّكْرَى﴾ ④ العظة المسموعة منك. وفي قراءة بنصب^(٦): «فَتَنْفَعُهُ» جواب الترجي.

⑤- ﴿أَمَّا مَنْ أَسْتَعْنَى﴾ ⑤ بالمال.

⑥- ﴿فَأَنْتَ لَهُ تَصَدَّى﴾ ⑥، وفي قراءة^(٧): بتشديد الصاد بإدغام التاء الثانية

(١) وقوله: (فعوتب...). أي: فأمر الله رسوله ألا يخص أحداً بالإنذار، بل يساوي فيه بين الشريف والضعيف، والرجال والنساء، والصغير والكبير. ذكره ابن كثير.

(٢) وقوله: (فكان بعد ذلك). أي: كان النبي ﷺ يكرمه بذلك، ويقول له: «هل من حاجة؟»، كما ذكره القرطبي. ونقل عن الثوري: «فكان النبي ﷺ بعد ذلك إذا رأى ابن أم مكتوم يبسط له رداءه، ويقول: «مرحبا بمن عاتبني فيه ربي». اهـ.

(٣) ﴿وَمَا يَذْكُرْكَ﴾. تقدم مثل هذا التركيب، وبيان إعرابه في سورة الشورى الآية (١٧) وغيرها.

(٤) وقوله: (فيه إدغام...). أي: فأصله: يتركز.

(٥) قوله: (فيه إدغام...). أي: فأصله: يتذكر.

(٦) وقوله: (وفي قراءة:...). قرأ بالنصب: عاصم. والنصب على إضمار «أن»، والفاء سببية.

والباقون: بالرفع. والرفع على أن الفاء عاطفة، والفعل معطوف على ﴿يَذْكُرْ﴾. كما قال المفسر.

(٧) قوله: (وفي قراءة:...). قرأ نافع، وابن كثير، وأبو جعفر: بتشديد الصاد: ﴿تَصَدَّى﴾.

وأصله: تتصدى. أدغمت التاء في الصاد. وقرأ الباقون: بحذف إحدى التائين: ﴿تَصَدَّى﴾، =

في الأصل فيها، تُقْبَلُ وتُتَعَرَّضُ.

﴿٧﴾ - ﴿وَمَا عَلَيْكَ أَلَّا يَزْكِي﴾ ﴿٧﴾ يؤمن.

﴿٨﴾ - ﴿وَأَمَّا مَنْ جَاءَكَ يَسْعَى﴾ ﴿٨﴾ حال من فاعل «جاء».

﴿٩﴾ - ﴿وَهُوَ يَخْشَى﴾ ﴿٩﴾ الله، حال ^(١) من فاعل «يسعى»، وهو الأعمى ^(٢).

﴿١٠﴾ - ﴿فَأَنْتَ عَنْهُ لَلْغَى﴾ ﴿١٠﴾ فيه حذف التاء الأخرى في الأصل، أي: تتشاغل.

﴿١١﴾ - ﴿كَلَّا﴾ لا تفعل مثل ذلك ﴿إِنَّهَا﴾ أي: السورة أو الآيات ﴿نَذْكُرُهُ﴾ ﴿١١﴾

عظة للخلق.

﴿١٢﴾ - ﴿فَمَنْ شَاءَ ذَكْرُهُ﴾ ﴿١٢﴾ حفظ ذلك ^(٣) فاتعظ به.

﴿١٣﴾ - ﴿فِي ضُحُفٍ﴾ خبر ثانٍ لـ ﴿إِنَّهَا﴾، وما قبله اعتراض ^(٤) ﴿مُكْرَمَةٍ﴾ ﴿١٣﴾ عند الله.

﴿١٤﴾ - ﴿رَرْفُوعَةٍ﴾ في السماء ﴿مُطَهَّرَةٍ﴾ منزهة عن مس الشياطين.

= أي: فتكون الصاد مخففة، وحذف إحدى التاءين من مضارع: تفعل، وتفاعل، وتفعّل، جائز كما هو معلوم في علم الصرف.

(١) وقوله: (تقبل...) تفسير لـ ﴿تَصَدَّى﴾.

(٢) قوله: (حال...) وعلى هذا تكون من الحال المتداخلة، وهي الحال الثانية تكون من

ضمير صاحب الحال الأولى، ويمكن أن تجعل جملة ﴿وَهُوَ يَخْشَى﴾ ﴿٩﴾ حالاً من فاعل

﴿جاء﴾، فتكون من الحال المترادفة. وهي كون الحال الثانية والأولى من صاحب حالٍ

واحد، وقد فصلنا ذلك في «كتاب الثنائيات».

(٣) قوله: (ذلك). فيه بيان لمرجع الضمير المذكر المنصوب في ﴿ذَكْرُهُ﴾.

(٤) قوله: (وما قبله...) وهو ﴿فَمَنْ شَاءَ ذَكْرُهُ﴾ ﴿١٢﴾، والمراد بالصحف المكرمة: اللوح

المحفوظ، كما قال ابن جرير.

١٥- ﴿بِأَيِّ سَفَرٍ﴾ ١٥ ﴿كُتِبَ﴾ ١٥ ينسخونها من اللوح المحفوظ.

١٦- ﴿كَرَامَ بَرٍّ﴾ ١٦ مطيعين لله تعالى، وهم الملائكة.

١٧- ﴿قُلِ الْإِنْسَانُ﴾ لعن الكافر ١٧ ﴿مَا أَكْفَرُهُ﴾ ١٧ استفهام توبيخ ١٧، أي: ما حملة على الكفر.

١٨- ﴿مِنْ أَيِّ شَيْءٍ خَلَقَهُ﴾ ١٨ استفهام تقرير، ثم بينه فقال:

(١) قوله: (كُتِبَ). بفتح التاء جمع: كاتب. وهذا المعنى مروى عن ابن عباس، وقتادة، وعن ابن عباس أيضًا: «الملائكة»، وعن قتادة: «القراء»، واختار ابن جرير: «هم الملائكة الذين يسفرون بين الله ورُسُلِهِ بالوحي». اهـ.

و﴿سَفَرٍ﴾ جمع: سافر، كما أن ﴿بَرٍّ﴾ جمع: بارّ. ولكن الأكثر في المفرد إطلاق: البرّ، بحذف الألف، ذكره ابن جرير. قال القرطبي: «يقال: برّ وبارّ، إذا كان أهلاً للصدق، ومنه: برّ فلان في يمينه، أي: صدق». اهـ.

تنبه: لا ينافي هذا العتاب عصمة الأنبياء؛ لأن هذا العتاب كان على ترك الأفضل وفعل ما ترجح عند النبي ﷺ باجتهاد، وليس على ارتكاب معصية كما يظنه من يجوز المعاصي على الأنبياء عَلَيْهِمُ السَّلَامُ. نبه على مضمون هذا القرطبي.

(٢) قوله: (لعن الكافر). أشار إلى أن «أل» في ﴿الْإِنْسَانُ﴾ للعهد، أو للجنس، وأريد به المقيد، أي: الإنسان الكافر، روى ابن جرير عن مجاهد، قال: «ما كان في القرآن ﴿قُلِ الْإِنْسَانُ﴾ أو فعل بالإنسان فإنما عني به الكافر»، وروى نحوه عن سفيان. ونقل القرطبي عن ابن عباس: «نزلت في عتبة بن أبي لهب كان آمن ثم ارتدّ، ودعا عليه النبي ﷺ بأن يسلب عليه كلبًا -أسد الغاضرة-، فلما سافر عتبة للشام مع جماعته للتجارة ونزل بالغاصرة، أكله أسد، وكان قد تحصن بجماعة من الناس والأمتعة». اهـ. ملخصًا.

(٣) قوله: (استفهام توبيخ). ذكره القرطبي مع أوجه أخرى، ومنها: أنها للتعجب، أي: اعجبوا من كفر الإنسان لجميع من ذكرنا بعد هذا... اهـ. و«ما أفعل» من صيغة التعجب المعلومة في النحو. وإعرابها مشهور.

- ١٩- ﴿مِنْ نُّطْفَةٍ خَلَقَهُ فَقَدَرَهُ﴾ (١٩) علقه ثم مضغه إلى آخر خلقه.
- ٢٠- ﴿ثُمَّ السَّبِيلَ﴾ أي: طريق خروجه من بطن أمه (١) ﴿يَسَّرَهُ﴾ (٢٠).
- ٢١- ﴿ثُمَّ أَمَانَهُ فَأَقْبَرَهُ﴾ (٢١) جعله في قبر يستره.
- ٢٢- ﴿ثُمَّ إِذَا شَاءَ أَنشَرَهُ﴾ (٢٢) للبعث.
- ٢٣- ﴿كَلَّا﴾ (٢) ﴿لَمَّا يَفِضُ﴾ (٣) لم يفعل ﴿مَا أَمَرَهُ﴾ (٢٣) به ربه.
- ٢٤- ﴿فَلْيُطْرَ الْأِنْسَانُ﴾ نظر اعتبار ﴿إِلَى طَعَامِهِ﴾ (٢٤) (٤) كيف قدر ودبر له.
- ٢٥- ﴿أَنَا صَبَبْنَا الْمَاءَ﴾ من السحاب ﴿صَبًّا﴾ (٢٥).
- ٢٦- ﴿ثُمَّ شَقَقْنَا الْأَرْضَ﴾ بالنبات ﴿شَقًّا﴾ (٢٦).
- ٢٧- ﴿فَأَنبَتْنَا فِيهَا حَبًّا﴾ كالحنطة والشعير.
- ٢٨- ﴿وَعَبْنَا وَقَضَبًا﴾ (٢٨) (٥) وهو القت الرطب.

- (١) قوله: (أي: طريق خروجه...). هذا المعنى مروي عن ابن عباس، وقتادة، والسدي، وغيرهم. وعن مجاهد: «يسره لطريق الخير والشر، كقوله تعالى: ﴿إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ إِمَّا شَاكِرًا وَإِمَّا كَفُورًا﴾ (٢) [الإنسان: ٣]»، واختار ابن جرير الأول؛ لأنه أنسب لسياق الآية.
- (٢) قوله: (حقاً). ﴿كَلَّا﴾ حرف ردع، أفاد معنى: حقاً، كما تقدم.
- (٣) و﴿لَمَّا﴾ هنا جازمة، فهي حرف نفي وجزم وقلب، أخت «لم»، تتفقان في أربع - أي أربعة أحكام -، وتفتقران في أربع، كما هو مشهور. وذكرناها مفصلة في «الثلاثيات».
- (٤) ﴿إِلَى طَعَامِهِ﴾ لما ذكر الله تعالى ابتداء خلق الإنسان ذكر ما يسر من رزقه. اهـ. ذكره القرطبي.
- (٥) ﴿وَقَضَبًا﴾. القضب: الفصفصة التي تأكلها الدواب رطبة، ويقال لها: القت أيضاً. قاله ابن كثير، وعزاه إلى ابن عباس، وقتادة، والضحاك، والسدي. قال البيضاوي: «يعني: الرطبة، سميت بمصدر قَضَبَهُ إذا قطعه؛ لأنه تقضب مرة بعد أخرى». اهـ.

﴿٣٩﴾ - ﴿وَزَيَّنَّا وَحَلَا﴾ ﴿٣٩﴾.

﴿٣٠﴾ - ﴿وَحَدَائِقَ غُلْبًا﴾ ﴿٣٠﴾^(١) بساتين كثيرة الأشجار.

﴿٣١﴾ - ﴿وَفِكَهَةٌ وَأَبَّاءُ﴾ ﴿٣١﴾ ما ترعاه البهائم^(٢)، وقيل: التبن.

﴿٣٢﴾ - ﴿مَنْعًا﴾ متعة أو تمتيعًا، كما تقدم في السورة قبلها ﴿لَكَوْلاً تَعْمَلُونَ﴾ ﴿٣٢﴾.

تقدم فيها أيضًا.

﴿٣٣﴾ - ﴿فَإِذَا جَاءَتِ الصَّاخَّةُ﴾ ﴿٣٣﴾ النفخة الثانية^(٣).

(١) ﴿غُلْبًا﴾. جمع أغلب، كحُمْرٍ وأحمر، وحديقة غلباء: أي غليظة الشجر. فهي صفة للأشجار، وصفت الحديقة بها مجازًا مرسلًا، كما في «إعراب القرآن» للدرويش. قال ابن عباس: «﴿وَحَدَائِقَ غُلْبًا﴾ ﴿٣٠﴾: الحدائق: ما التف واجتمع».

(٢) قوله: (ما ترعاه البهائم). روي معناه عن ابن عباس، وغيره. وما روي من توقف أبي بكر وكذا عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عن تفسير «الأب»^(١)، فمحمول على التوقف عن معرفة شكله ونوعه وجنسه وإلا فيعلم أنه من نبات الأرض لقوله تعالى: ﴿فَأَنْبَتْنَا فِيهَا...﴾. اهـ. ذكر ذلك ابن كثير بعد نقله قصة الصديق وعمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، قال ابن كثير: «وروى أبو عبيد القاسم بن سلام، عن إبراهيم التيمي، قال: سئل أبو بكر الصديق رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عن قوله تعالى: ﴿وَفِكَهَةٌ وَأَبَّاءُ﴾ ﴿٣١﴾، فقال: أي سماء تظلني وأي أرض تقلني إن قلت في كتاب الله ما لا أعلم». [كما في البغوي (٤/٤٤٩)].

وروى الطبري عن أنس قال: قرأ عمر بن الخطاب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ﴿عَبَسَ وَتَوَلَّى﴾ ﴿١﴾، فلما أتى على هذه الآية ﴿وَفِكَهَةٌ وَأَبَّاءُ﴾ ﴿٣١﴾، قال: «قد عرفنا الفاكهة، فما الأب؟ فقال: لعمر ك يا ابن الخطاب، إن هذا هو التكلف». اهـ.

(٣) قوله: (النفخة الثانية). كما فسر بذلك القرطبي. وهي من أسماء يوم القيامة، كما رواه ابن جرير عن ابن عباس، وهي اسم فاعل من «صنَّح، يصنَّح، صنَّحًا»، إذا أصمَّ بشدة الوقعة، كما يعلم من القرطبي.

﴿٣٤﴾ - ﴿يَوْمَ يَقْرَأُ الْمُرءُ مِنْ أَخِيهِ﴾ ﴿٣٤﴾ .

﴿٣٥﴾ - ﴿وَأُمِّهِ وَأَبِيهِ﴾ ﴿٣٥﴾ .

﴿٣٦﴾ - ﴿وَصَحْبَيْنِهِ﴾ زوجته ﴿وَبَنِيهِ﴾ ﴿٣٦﴾ «يَوْمَ» بدل من «فَإِذَا»، وجوابها دل عليه^(١):

﴿٣٧﴾ - ﴿لِكُلِّ أَمْرٍ مِنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يُغْنِيهِ﴾ ﴿٣٧﴾ حال يشغله عن شأن غيره، أي: اشتغل كل واحد بنفسه^(٢).

﴿٣٨﴾ - ﴿وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ مُّسْفِرَةٌ﴾ ﴿٣٨﴾ مضيئة.

﴿٣٩﴾ - ﴿ضَاحِكَةٌ مُّسْتَبْشِرَةٌ﴾ ﴿٣٩﴾ فرحة، وهم المؤمنون.

﴿٤٠﴾ - ﴿وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ عَلَيْهَا غَبَرَةٌ﴾ ﴿٤٠﴾ غبار^(٣).

﴿٤١﴾ - ﴿تَرْهَقُهَا﴾ ﴿٤١﴾ تغشاها ﴿قَفَرَةٌ﴾ ﴿٤١﴾ ظلمة وسواد^(٤).

﴿٤٢﴾ - ﴿أُولَئِكَ﴾ ﴿٤٢﴾ أهل هذه الحالة ﴿هُمُ الْكَفَرَةُ الْفَجَرَةُ﴾ ﴿٤٢﴾^(٥) أي: الجامعون بين

الكفر والفجور.



(١) قوله: (دل عليه). أي: دل عليه ما بعده من الآية، أي الآية التالية، وبينه المفسر بقوله:

(أي: اشتغل...) اهـ. وذلك لأن العامل في الظرف ونحوه يكون فعلاً أو ما فيه معناه.

(٢) قوله: (أي: اشتغل). كما رواه مسلم عن عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قالت: سمعت رسول الله ﷺ

يقول: «يُخَشِّرُ النَّاسَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ خُفَاءَ عُرَاءَ غُرْلًا»، قلت: يا رسول الله، الرجال والنساء جميعاً

ينظر بعضهم إلى بعض، قال: «يا عائشة! الأمر أشد من أن ينظر بعضهم إلى بعض». اهـ.

(٣) قوله: (غبار). قال القرطبي: «غبار ودخان».

(٤) قوله: (ظلمة وسواد). روي نحوه عن ابن عباس، وعنه أيضاً: «ذلة وشدة».

(٥) ﴿الْكَفَرَةُ﴾ جمع: كافر، و﴿الْفَجَرَةُ﴾ جمع: فاجر. قال ابن كثير: «أي: الكفرة قلوبهم، والفجرة

في أعمالهم، كما قال تعالى: ﴿وَلَا يَلِدُوا إِلَّا فِاجِرًا كَفَّارًا﴾ ﴿٧﴾ [نوح: ٢٧].

٨١- سورة التكوير

مكية^(١)، وآياتها تسع وعشرون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

- (١) - ﴿إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ﴾ (١) ﴿لُفَّتْ﴾، وذهب بنورها^(٢).
 (٢) - ﴿وَإِذَا النُّجُومُ انْكَدَرَتْ﴾ (٢) ﴿انْقَضَتْ﴾ وتساقطت على الأرض^(٣).
 (٣) - ﴿وَإِذَا الْجِبَالُ سُيِّرَتْ﴾ (٣) ﴿ذهب بها عن وجه الأرض﴾، فصارت هباء منبأ.
 (٤) - ﴿وَإِذَا الْعِشَارُ﴾ النوق الحوامل^(٤) ﴿عُطِلَتْ﴾ (٤) ﴿تركت بلا راعٍ أو بلا حلب﴾، لما دهاهم من الأمر، ولم يكن مال أعجب إليهم منها.
 (٥) - ﴿وَإِذَا الْوُحُوشُ حُشِرَتْ﴾ (٥) ﴿جُمِعَتْ بعد البعث﴾^(٥) ليقْتَصَّ لبعض من

(١) قوله: (مكية). بلا خلاف ينقل.

(٢) قوله: (لُفَّتْ...). فيه إشارة إلى المعنى اللغوي للتكوير، قال القرطبي: «وأصل التكوير: الجمع مأخوذ من كَارَ العمامة على رأسه يكوؤها، أي: لاثها وجمَعَهَا». اهـ. وروي عن ابن عباس: «﴿كُوِّرَتْ﴾: أظلمت»، وعن قتادة: «ذهب ضوءها»، وقال أبو عبيدة: «﴿كُوِّرَتْ﴾ مثل تكوير العمامة تلف فتمحى». اهـ. و﴿الشَّمْسُ﴾ نائب فاعل لفعلٍ محذوف دل عليه ﴿كُوِّرَتْ﴾؛ لأن أداة الشرط لا تدخل على الاسم، وكذا في نظائره.

(٣) قوله: (انْقَضَتْ...). روي نحوه عن قتادة، وأبي صالح، وابن زيد. وقال ابن عباس: «تغيرت». (٤) قوله: (النوق...). جمع ناقة، والعشار واحدتها: عُشْرَاءُ، قال الحسن: «سَيِّبَهَا أهلها فلم تُصَرَّ، ولم تحلب، ولم يكن في الدنيا مال أعجب إليهم منها». اهـ.

(٥) قوله: (جُمِعَتْ...). وهذا المعنى الذي ذكره المفسر عزاه القرطبي إلى ابن عباس، قال ابن عباس: «تَحْشَرُ الوحوش غداً، أي: تجمع حتى يقتص لبعضها من بعض، فيقتص للجاء من القرناء، ثم يقال لها: كوني تراباً، فتموت». اهـ. وروى ابن جرير عن ابن عباس قال: «حشرها: موتها». اهـ. فالمراد بالموت: موتها بعد المقاصة، والله أعلم.

بعض، ثم تصير ثرابًا.

٦- ﴿وَإِذَا الْيَحَارُ سُجِرَتْ﴾ بالتخفيف والتشديد^(١)، أوقدت^(٢)، فصارت نارًا.

٧- ﴿وَإِذَا النُّفُوسُ زُوِّجَتْ﴾ قرنت بأجسادها^(٣).

٨- ﴿وَإِذَا الْمَوْءِدَةُ﴾ الجارية^(٤) تدفن حية خوف العار أو المسألة والحاجة سئلت^(٥) تبيكتا لقاتلها.

٩- ﴿بِأَيِّ ذَنْبٍ قُتِلَتْ﴾ وقرئ بكسر التاء^(٥)، حكاية لما تخاطب به،

(١) قوله: (بالتخفيف...) قرأ بالتشديد: ﴿سُجِرَتْ﴾: نافع، وحفص، وابن ذكوان، وأبو جعفر، ورويس. وبالتخفيف: ﴿سُجِرَتْ﴾: الباقون.

(٢) وقوله: (أوقدت...) هذا المعنى رواه ابن جرير، عن ابن عباس، قال: «كور الله الشمس والقمر والنجوم في البحر، فيبعث عليهم ريحا دبورًا، فتنفخه حتى يصير نارًا، فذلك قوله: ﴿وَإِذَا الْيَحَارُ سُجِرَتْ﴾». اهـ. وتقدم في سورة الطور شيء مما يتعلق بهذا المعنى.

(٣) قوله: (قرنت...) أي: رُدت الأرواح إلى أجسادها، وهذا المعنى مروى عن عكرمة، والشعبي. وروى عن عمر بن الخطاب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وغيره: «أن المعنى: جُمع كل شكل إلى نظيره، أي: يجمع القرين مع قرينه في الخير والشرّ، قال: الرجلان يعملان العمل، يدخلان به الجنة أو النار، كما قال تعالى: ﴿أَخْشَرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا وَأَزْوَاجَهُمْ...﴾ [الصفات: ٢٢]». اهـ. ملخصًا، واختاره ابن جرير، وفسر به ابن كثير.

(٤) قوله: (الجارية). أي: الأنثى الصغيرة، وتقدم ذكر ذلك في سورة النحل وغيرها. روى ابن جرير عن قتادة، قال: «جاء قيس بن عاصم التميمي إلى النبي ﷺ، فقال: إني وأدت ثمان بنات في الجاهلية، قال: «فأعتق عن كل واحدة بدنة». اهـ.

(٥) قوله: (وقرئ). أي: قُتِلَتْ. هذه قراءة شاذة، كما أشار إلى ذلك بقوله: (وقرئ).

فائدة: قال القرطبي: «في هذا دليل على أن أطفال المشركين لا يعذبون، وعلى أن التعذيب لا يستحق إلا بذنّب». اهـ.

وجوابها أن تقول: قتلت بلا ذنب.

﴿١٠﴾ - ﴿وَإِذَا الصُّحُفُ﴾ صحف الأعمال ^(١) ﴿شُرَّتْ﴾ ^(١٠) بالتخفيف والتشديد ^(٢)، فتحت وبسطت.

﴿١١﴾ - ﴿وَإِذَا السَّمَاءُ كُشِطَتْ﴾ ^(١١) نزعت عن أماكنها ^(٣)، كما ينزع الجلد عن الشاة.
 ﴿١٢﴾ - ﴿وَإِذَا الْجَحِيمُ﴾ النار ^(١٢) ﴿سُعِرَتْ﴾ ^(١٢) بالتخفيف والتشديد ^(٤)، أُجِّجَتْ.
 ﴿١٣﴾ - ﴿وَإِذَا الْجَنَّةُ أُنْزِلَتْ﴾ ^(١٣) قربت لأهلها، ليدخلوها، وجواب «إِذَا» ^(٥)
 أول السورة وما عطف عليها:

﴿١٤﴾ - ﴿عَلِمَتْ نَفْسٌ﴾ أي: كل نفس ^(٦) وقت هذه المذكورات، وهي يوم القيامة ﴿مَا أَحْضَرَتْ﴾ ^(١٤) من خير وشر.
 ﴿١٥﴾ - ﴿فَلَا أُقْسِمُ﴾ «لا» زائدة ^(٧) ﴿بِالْحَنِينِ﴾ ^(١٥).

-
- (١) قوله: (صحف الأعمال). كما فسر بذلك ابن جرير وغيره، ورواه عن أئمة التفسير.
 (٢) وقوله: (بالتخفيف...). هذه قراءة نافع، وابن عامر، وعاصم، وأبي جعفر، ويعقوب.
 وقرأ الباقر: بالتشديد: ﴿شُرَّتْ﴾.
 (٣) قوله: (نزعت). الكشط والقشط: قلع عن شدة التزاق كما في القرطبي.
 (٤) قوله: (بالتخفيف...). قرأ نافع، وحفص، وأبو جعفر، ورويس، وابن ذكوان:
 بالتشديد: ﴿سُعِرَتْ﴾. والباقر: بالتخفيف.
 (٥) قوله: (وجواب «وَإِذَا»)). يعني أن الجواب هو: الآية التالية.
 (٦) قوله: (كل نفس). أفاد أن ﴿نَفْسٌ﴾ هنا للعموم وإن كان نكرة بعد إثبات. والأكثر أن النكرة بعد الإثبات لا تفيد العموم، وبمثل قول المفسر فسر ابن كثير.
 فائدة: نقل القرطبي عن ابن عباس في قوله تعالى: ﴿وَإِذَا النُّجُومُ...﴾ إلى قوله ﴿وَإِذَا الْجَنَّةُ أُنْزِلَتْ﴾ ^(١٣): «اثنتا عشرة خصلة، ستة في الدنيا، وستة في الآخرة». اهـ.
 (٧) قوله: (زائدة). كما تقدم أكثر من مرات.

﴿١٦﴾ - ﴿الْجَوَارِ الْكُنُسِ﴾^(١) هي النجوم الخمسة: زحل والمشتري والمريخ والزهرة وعطارد، تَحْنُسُ - بضم النون - أي: ترجع في مجراها وراءها بينما ترى النجم في آخر البرج إذ كرّ راجعاً إلى أوله، وتكنُسُ - بكسر النون -: تدخل في كناسها، أي: تغيب في المواضع التي تغيب فيها.

﴿١٧﴾ - ﴿وَأَيُّلٌ إِذَا عَسَّسَ﴾^(٢) أقبل بظلامه أو أدبر^(٣).

﴿١٨﴾ - ﴿وَالضُّجُجُ إِذَا نَفَّسَ﴾^(٤) امتد حتى يصير نهراً بيناً.

﴿١٩﴾ - ﴿إِنَّهُ﴾ أي: القرآن ﴿لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ﴾^(٥) على الله تعالى، وهو جبريل^(٦)، أضيف إليه لنزوله به^(٧).

(١) ﴿الْكُنُسِ﴾: بوزن: «فَعْلٌ» جمع كانس، وكذا: الحُنُس، والمراد بهما: النجوم الخمسة. وبها فسر ابن جرير، والقرطبي. وعزاه القرطبي إلى أهل التفسير. وروي ذلك عن علي بن أبي طالب وغيره. وروي عنه: «أنها الكواكب»، وسميت بالحنس؛ لأنها تحنس، أي: ترجع في مجراها. وبالكنس؛ لأنها تكنس، أي: تختفي في المواضع التي تختفي، أو لأنها تختفي نهراً وترجع ليلاً، أي: تبدو. كما روي ذلك عن علي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ في رواية. وروي عن ابن مسعود: «أن الجواري الحنس الكنس: بقر الوحش»، وعن ابن عباس: «الظباء»، فيكون اللفظ حقيقة، وإذا أريد بهما النجوم يكون في ﴿الْكُنُسِ﴾ نوع استعارة؛ لأن أصلها في بقر الوحش والظباء إذا اختفت في كناسها، كما أشار إلى ذلك ابن جرير.

(٢) قوله: (أقبل...) وبها وقع التفسير، فعن ابن عباس، ومجاهد، وقتادة: «أدبر»، وعن الحسن وغيره: «أقبل». فيكون اللفظ مشتركاً، واختار ابن جرير: «أدبر لمناسبتة لما بعده، أي: ﴿وَالضُّجُجُ إِذَا نَفَّسَ﴾». واختار ابن كثير: «أقبل لمناسبة القسم بإقباله، كما أقسم بإقبال النهار في الآية التالية».

(٣) قوله: (وهو جبريل...) فسر به ابن جرير وغيره، ورواه عن قتادة.

(٤) وقوله المفسر: (أضيف إليه...) أي: في قوله تعالى ﴿إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ...﴾ أضيف إلى جبريل عَلَيْهِ السَّلَامُ، مع أنه من كلام الله تعالى؛ لأن جبريل عَلَيْهِ السَّلَامُ نزل به بأمر الله.

﴿٢٠﴾ - ﴿ذِي قُوَّةٍ﴾ أي: شديد القوى ﴿عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ﴾ أي: الله تعالى ﴿مَكِينٍ﴾ ﴿٢٠﴾
ذو مكانة، متعلق به: «عِنْدَ»^(١).

﴿٢١﴾ - ﴿مُطَاعٍ نِّمَّ﴾ أي: تطيعه الملائكة في السموات ﴿أَمِينٍ﴾ ﴿٢١﴾ على
الوحي.

﴿٢٢﴾ - ﴿وَمَا صَاحِبُكُمْ﴾ محمد ﷺ، عطف على «إِنَّهُ...»^(٢) إلى آخر المقسم عليه
﴿بِجَنُونٍ﴾ ﴿٢٢﴾ كما زعمتم.

﴿٢٣﴾ - ﴿وَلَقَدْ رَآهُ﴾ رأى محمد ﷺ جبريل^(٣) على صورته التي خلق عليها
﴿بِالْأَفْقِ الْمُبِينِ﴾ ﴿٢٣﴾ البين، وهو الأعلى بناحية المشرق^(٤).

﴿٢٤﴾ - ﴿وَمَا هُوَ﴾ أي: محمد ﷺ ﴿عَلَى الْغَيْبِ﴾ ما غاب من الوحي وخبر

(١) قوله: (متعلق به «عِنْدَ»). أي: الظرف «عِنْدَ» متعلق بـ ﴿مَكِينٍ﴾؛ فالمعنى: مكين عند
ذو العرش.

(٢) قوله: (عطف على «إِنَّهُ...»). أي هذه الجملة ﴿وَمَا صَاحِبُكُمْ بِجَنُونٍ﴾ ﴿٢٢﴾ معطوفة على
جواب القسم وهو ﴿إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ﴾ ﴿١٩﴾؛ فهذه الجملة أيضًا تكون داخلة في جواب
القسم.

(٣) قوله: (رأى محمد ﷺ...). وبهذا فسر ابن جرير، وابن كثير وغيرهما. وروى ذلك ابن
جرير عن أئمة التفسير، وهذه الرؤية هي الرؤية الأولى له ﷺ لجبريل على صورته،
وكان ذلك قبل الإسراء، ووقعت مرة ثانية في ليلة الإسراء، وهي المذكورة في سورة
النجم ﴿وَلَقَدْ رَآهُ نَزْلَةً أُخْرَى﴾ ﴿١٣﴾ عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى ﴿١٤﴾. أفاده ابن كثير.

(٤) وقول المفسر: (وهو الأعلى...). كما قال ابن جرير: «من ناحية مطلع الشمس من قبل
المشرق»، وروى نحوه عن مجاهد، وقتادة. وعن مجاهد: «أنه رآه بأفق نحو أجياد». اهـ.
وأجياد: مشرق مكة معروفة. والأفق هو الموضع التي يرى مس السماء بالأرض.

السَّاءِ ﴿بَظَنِينَ﴾^(١) أي: بمتهم^(١)، وفي قراءة: «بِضَنِينَ» بالضاد، أي: ببخيل، فينقص شيئاً منه.

﴿٢٥﴾ - ﴿وَمَا هُوَ﴾ أي: القرآن ﴿يَقُولُ شَيْطَانٍ﴾ مسترق السمع ﴿تَجِيمٍ﴾^(٢٥) مرجوم.

﴿٢٦﴾ - ﴿فَإِنَّ تَذَهُبُونَ﴾^(٢٦) فأني طريق تسلكون في إنكاركم القرآن وإعراضكم عنه.

﴿٢٧﴾ - ﴿إِنْ﴾ ما ﴿هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ﴾ عظة ﴿لِّلْعَالَمِينَ﴾^(٢٧) الإنس والجن.

﴿٢٨﴾ - ﴿لَمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ﴾ بدل من «الْعَالَمِينَ» بإعادة الجار ﴿أَن يَسْتَقِيمَ﴾^(٢٨) باتباع الحق.

﴿٢٩﴾ - ﴿وَمَا نَشَاءُونَ﴾ الاستقامة على الحق^(٢) ﴿إِلَّا أَن يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾^(٢٩) الخلاق، استقامتكم عليه^(٣).



(١) قوله: (بمتهم). هذا على القراءة بالظاء. ف«ظنين» بمعنى: اسم المفعول من «ظنّ»، بمعنى: اتهم، فليس من أفعال القلوب التي تتعدى إلى المفعولين: وهذه قراءة ابن كثير، وأبي عمرو، والكسائي، ورويس. وعليه درج المفسر؛ لأنه يجري على قراءة أبي عمرو في الأغلب. وقرأ الباقر: بالضاد: ﴿بِضَنِينَ﴾، أي: ببخيل، وروي المعنيان عن أئمة التفسير بناءً على القراءتين.

(٢) قوله: (الاستقامة). مفعول به ﴿نَشَاءُونَ﴾، قدره لمناسبة المقام، وإلا فكل شيء لا يشاءه العبد إلا بمشيئة الله، وهذه الآية مما يحتج بها أهل السنة على القدرية المنكرين للقدر، ونسبة أفعال العباد إلى خلقهم ومشيتهم فقط. روى ابن جرير عن سلمان بن موسى: «لما نزلت ﴿لَمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَن يَسْتَقِيمَ﴾^(٢٨) قال أبو جهل: الأمر إلينا، إن شئنا استقمنا وإن شئنا لم نستقم؛ فأنزل الله: ﴿وَمَا نَشَاءُونَ إِلَّا أَن يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾^(٢٩)».

(٣) وقول المفسر: (استقامتكم...) مفعول به ﴿يَشَاءَ اللَّهُ﴾.

٨٢- سورة الانفطار

مكية^(١)، وآياتها تسع عشرة آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

- (١) - ﴿إِذَا السَّمَاءُ أَنْفَطَرَتْ﴾ (١) ﴿انْشَقَّتْ﴾.
 (٢) - ﴿وَإِذَا الْكَوَاكِبُ انْتَرَتْ﴾ (٢) ﴿انْقَضَتْ وَتَسَاقَطَتْ﴾.
 (٣) - ﴿وَإِذَا الْبِحَارُ فُجِّرَتْ﴾ (٣) ﴿فَتَحَ بَعْضُهَا فِي بَعْضٍ﴾^(٢)، فصارت بحرًا واحدًا واختلط العذب بالملح.
 (٤) - ﴿وَإِذَا الْقُبُورُ بُعْثِرَتْ﴾ (٤) ﴿قَلْبَ تَرَابِهَا﴾^(٣) وبعث موتاهها، وجواب «إِذَا» وما عطف عليها:

- (٥) - ﴿عِلِمَتْ نَفْسٌ﴾ أي: كل نفس^(٤) وقت هذه المذكورات، وهو يوم القيامة ﴿مَا قَدَّمَتْ﴾ من الأعمال^(٥) ﴿وَمَا﴾ ما ﴿أَخَّرَتْ﴾ (٥) ﴿مِنْهَا فَلَمْ تَعْمَلْهُ﴾.

(١) قوله: (مكية). بلا خلاف ينقل.

(٢) قوله: (فتح بعضها...). روى نحوه عن ابن عباس، وقتادة، قال قتادة: «فجر عذبا في مالها ومالها في عذبا». اهـ.

(٣) قوله: (قلب ترابها). وبنحوه فسر أئمة التفسير، قال ابن عباس: «بحث». اهـ. وقال السدي: «تحرك فيخرج من فيها». اهـ. قال القرطبي: «يقال: بعثت المتاع: قلبته ظهرًا لبطن». اهـ.

(٤) قوله: (أي: كل نفس...). كما تقدم في سورة التكوين.

(٥) وقوله: (من الأعمال). كما قال تعالى في سورة القيامة: ﴿يُنَبِّئُ الْإِنْسَانُ يَوْمَئِذٍ بِمَا قَدَّمَ وَأَخَّرَ﴾ (١٣) [الآية: ١٣]. اهـ.

٦- ﴿يَأْتِيهَا الْإِنْسَنُ﴾ الكافر ^(١) ﴿مَا غَرَّكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ﴾ ^(٢) حتى عصيته.

٧- ﴿الَّذِي خَلَقَكَ﴾ بعد أن لم تكن ﴿فَسَوَّكَ﴾ جعلك مستوي الخلقة سالم الأعضاء ﴿فَعَدَّلَكَ﴾ ^(٣) بالتشديد والتخفيف، جعلك معتدل الخلق متناسب الأعضاء ليست يد أو رجل أطول من الأخرى.

٨- ﴿فِي أَيِّ صُورَةٍ مَا﴾ زائدة أو صلة ^(٤) ﴿شَاءَ رَبُّكَ﴾ ^(٥).

٩- ﴿كَلَّا﴾ ردع عن الاغترار بكرم الله تعالى ^(٦) ﴿بَلْ تُكْذِبُونَ﴾ أي: كفار مكة ﴿بِالَّذِينَ﴾ ^(٧) بالجزاء على الأعمال.

(١) قوله: (الكافر). كما قال القرطبي: «خاطب بهذا منكري البعث». اهـ. ونقل عن ابن عباس:

«﴿الْإِنْسَنُ﴾ هنا: الوليد بن المغيرة»، وعن عكرمة: «أبي بن خلف». اهـ. وقيل غير ذلك.

(٢) و﴿مَا﴾ استفهامية في محل رفع مبتدأ، وخبرها جملة ﴿غَرَّكَ﴾، وفي الاستفهام استنكار وتعجيب. ونقل القرطبي عن ابن مسعود قال: «ما منكم من أحد إلا وسيخلو الله به يوم القيامة، فيقول له: يا ابن آدم ماذا غرَّك بي؟... اهـ. وعلى هذا يكون الاستفهام بمعنى السؤال.

(٣) قوله: (بالتخفيف...). قرأ بالتخفيف: عاصم، وحمة، والكسائي، وخلف. والباقون: بالتشديد.

(٤) قوله: (زائدة...). أي زائدة إعرابًا، ومؤكدة للعموم معنى.

وقوله: (أو صلة). أي: أو يقال صلة، وهما بمعنى واحد. ولا توجد هذه اللفظة في بعض النسخ.

(٥) جملة ﴿شَاءَ﴾ نعت لـ﴿صُورَةٍ﴾، والمراد: إما حسنًا أو قبيحًا، وإما طويلًا أو قصيرًا، أو نحو ذلك. كما يعلم من كلام المفسرين.

(٦) قوله: (ردع...). فيكون المعنى كما قال ابن جرير: «ليس الأمر أيها الكافرون كما تقولون من أنكم على الحق في عبادتكم غير الله، ولكنكم تكذبون بالثواب والعقاب...» اهـ.

(٧) وقول المفسر: (بالجزاء...). من معاني الدين: الجزاء، كما تقدم في الفاتحة، وبنحوه فسر العلماء، قال مجاهد: «يوم الحساب».

- ١٠- ﴿وَإِنَّ عَلَيْكُمْ لَحَافِظِينَ﴾ (١٠) ﴿مِنَ الْمَلَائِكَةِ لِأَعْمَالِكُمْ﴾ (١).
- ١١- ﴿كَرَامًا﴾ على الله ﴿كُنِينَ﴾ (١١) لها.
- ١٢- ﴿يَعْلَمُونَ مَا تَفْعَلُونَ﴾ (١٢) ﴿جَمِيعَهُ﴾ (٢).
- ١٣- ﴿إِنَّ الْأَبْرَارَ﴾ المؤمنين الصادقين في إيمانهم ﴿لَفِي نَعِيمٍ﴾ (١٣) ﴿جَنَّةٍ﴾.
- ١٤- ﴿وَإِنَّ الْفُجَّارَ﴾ الكفار (٣) ﴿لَفِي جَحِيمٍ﴾ (١٤) نار محرقة.
- ١٥- ﴿يَصَلَوْنَهَا﴾ يدخلونها ويقاسون حرَّها ﴿يَوْمَ الَّذِينَ﴾ (١٥) ﴿الْجُزَاءِ﴾.
- ١٦- ﴿وَمَا هُمْ عَنْهَا بِغَائِبِينَ﴾ (١٦) بمخرجين.
- ١٧- ﴿وَمَا أَدْرَاكَ﴾ أعلمك (٤) ﴿مَا يَوْمُ الَّذِينَ﴾ (١٧).
- ١٨- ﴿ثُمَّ مَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمُ الَّذِينَ﴾ (١٨) تعظيم لشأنه (٥).

(١) قوله: (من الملائكة...) بيان لـ ﴿حَافِظِينَ﴾.

(٢) قوله: (جميعه). أخذ معنى العموم من ﴿مَا﴾ الموصولة.

(٣) قوله: (الكفار). وبنحوه فسر ابن جرير، قال: «الذين كفروا بربههم»، وذلك لقوله تعالى:

﴿وَمَا هُمْ عَنْهَا بِغَائِبِينَ﴾ (١٦)، وهو يدل على الخلود، ولا خلود إلا للكفار. أعادنا الله من النار.

(٤) قوله: (أعلمك). تقدم مثل هذا التركيب. ﴿مَا﴾: اسم استفهام مبتدأ، وجمله ﴿أَدْرَاكَ﴾:

خبرها. و«أدرى» تتعدى إلى ثلاثة مفاعيل؛ الأول: الكاف، وجمله ﴿مَا يَوْمُ الَّذِينَ﴾ سدت مسد المفعول الثاني والثالث.

(٥) قوله: (تعظيم). أي: ذكر الجملة معطوفة فيه تعظيم لشأن يوم الدين، وهذه الجملة

مؤكددة في المعنى، ومعطوفة في الإعراب، والأكثر في تأكيد الجملة تأكيدًا لفظيًا عطفها.

﴿يَوْمٌ﴾ بالرفع^(١)، أي: هو يوم ﴿لَا تَمْلِكُ نَفْسٌ لِنَفْسٍ شَيْئًا﴾ من المنفعة
 ﴿وَالْأَمْرُ يَوْمَئِذٍ لِلَّهِ﴾^(١٩) أي: لا أمر لغيره فيه، أي: لم يمكن أحدًا من التوسط
 فيه، بخلاف الدنيا.



(١) قوله: (بالرفع). هذه قراءة ابن كثير، وأبي عمرو، ويعقوب. ووجهه أنه خبر لمبتدأ محذوف كما ذكره.

وقرأ الباقر: بالنصب: ﴿يَوْمٌ﴾، ولم يذكرها المفسر خلاف عادته، ووجهه: أنه ظرف لفعل محذوف، نحو: يجوزون، أو مفعول به لـ «اذكر» مقدراً، ويمكن كونه بدلاً من ﴿يَوْمٌ الَّذِينَ﴾، وهو مبني على الفتح في محل رفع لإضافته إلى الجملة. ولكن الأرجح بهذا التقدير الإعراب؛ لكون الجملة المضاف إليها مضارعاً. كما تقدم في تفسير قوله تعالى: ﴿هَذَا يَوْمُ يَنْفَعُ الصَّادِقِينَ﴾ [المائدة: ١١٩]، والله أعلم.

٨٣- سورة المطففين أو التطفيف

مكية^(١)، وآياتها ست وثلاثون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

١- ﴿وَيْلٌ﴾ كلمة عذاب أو واد في جهنم^(٢) ﴿لِّلْمُطَفِّفِينَ﴾^(٣).٢- ﴿الَّذِينَ إِذَا أَكَالُوا عَلَى﴾ أي: من^(٤) ﴿النَّاسِ يَسْتَوْفُونَ﴾^(٥) الكيل.٣- ﴿وَإِذَا كَالُوهُمْ﴾ أي: كالوا لهم^(٥) ﴿أَوْ زَوَّضُوهُمْ﴾ أي: وزنوا لهم ﴿يُخْسِرُونَ﴾^(٦).

ينقصون الكيل أو الوزن.

(١) قوله: (مكية). ظاهره أنها كلها مكية، كما هو ظاهر ابن جرير وغيره، ونقل القرطبي عن مقاتل: «إنها أول سورة نزلت بالمدينة» فعلى هذا تكون كلها مدنية. وعن ابن عباس، وقتادة: «مدنية إلا ثمان آيات، من قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ أَجْرَمُوا...﴾ إلى آخرها؛ فهي مكية»، وعن الكلبي، وجابر بن زيد: «نزلت بين مكة والمدينة»؛ فمجموع الأقوال أربعة، وروى ابن جرير عن ابن عباس، قال: «لما قدم النبي ﷺ المدينة كانوا من أخص الناس كيلاً، فأنزل الله ﴿وَيْلٌ لِّلْمُطَفِّفِينَ﴾^(١)؛ فأحسنوا الكيل». اهـ. وهذا يؤيد كون أول السورة -أو كلها- مدنية. وفي بعض النسخ: (مكية أو مدنية).

(٢) قوله: (كلمة عذاب). كما تقدم في مواضع، مثلاً في سورة البقرة الآية (٧٩).

(٣) قوله: ﴿لِّلْمُطَفِّفِينَ﴾. نقل القرطبي عن أهل اللغة: «المطفف مأخوذ من التطفيف وهو القليل، والمطفف هو المقل حق صاحبه بنقصانه عن الحق في كيل أو وزن». اهـ.

(٤) قوله: (أي: من). أفاد أن ﴿عَلَى﴾ بمعنى: من الابتدائية، وعزاه القرطبي إلى الفراء.

(٥) وقوله: (أي: كالوا لهم). أفاد أن الضمير ﴿هُمْ﴾ في محل نصب على نزع الخافض، وكذلك: (وزنوا لهم).

- ٤- ﴿أَلَا﴾ استفهام توبيخ ^(١) ﴿يُظُنُّ﴾ يتيقن ^(٢) ﴿أُولَٰئِكَ أَنَّهُمْ مَبْعُوثُونَ﴾ ^(٤).
- ٥- ﴿لَيَوْمٍ عَظِيمٍ﴾ ^(٥) أي: فيه ^(٣)، وهو يوم القيامة.
- ٦- ﴿يَوْمٌ﴾ بدل من محل «لَيَوْمٍ» ^(٤)، فناصبه: «مَبْعُوثُونَ»، ﴿يَقُومُ النَّاسُ﴾ من قبورهم ﴿رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ ^(٦) الخلائق ^(٥)، لأجل أمره وحسابه وجزائه ^(٦).
- ٧- ﴿كَلَّا﴾ حقاً ^(٧) ﴿إِنَّ كِتَابَ الْفُجَارِ﴾ أي: كتاب أعمال الكفار ﴿لَفِي سِجِّينٍ﴾ ^(٧) قيل: هو كتاب ^(٨) جامع لأعمال الشياطين والكفرة، وقيل: هو مكان
-
- (١) قوله: (استفهام...). أفاد أن ﴿أَلَا﴾ هنا مركبة من همزة استفهام، و«لا» النافية، وليست حرف تنبيه.
- (٢) وقوله: (يتيقن). أفاد أن الظن هنا بمعنى: اليقين، كما صرح بذلك القرطبي.
- (٣) قوله: (فيه). أفاد أن اللام بمعنى: في. كما في قوله تعالى: ﴿وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقَسَطَ لِیَوْمٍ﴾
- الْقَيْمَةِ ﴿[الأنبياء: ٤٧] وغيره.
- (٤) قوله: (بدل من محل...). وعلى هذا يكون ﴿يَوْمٌ﴾ منصوباً، والفتحة فتحة إعراب. ويمكن كونه فتح بناء؛ لإضافته إلى الجملة، ولكن الأرجح الإعراب لكون الجملة مبدوءة بالمضارع، كما تقدم آنفاً، ويجوز كون ﴿يَوْمٌ﴾ هنا منصوباً بفعلٍ مقدر، كما ذكره العربون.
- (٥) قوله: (الخلائق). تفسير لـ ﴿الْعَالَمِينَ﴾.
- (٦) وقوله: (لأجل). أفاد أن اللام في ﴿رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ للتعليل مع تقدير مضاف.
- (٧) قوله: (حقاً). وبه فسر الحسن، وهو تفسير بالمراد، و﴿كَلَّا﴾ حرف، وليس لها موضع من الإعراب، وفسر ابن جرير، وغيره: «أنها حرف ردع، أي: ليس الأمر كما يظنه الكفار من عدم البعث».
- (٨) وقوله: (قيل: هو كتاب...). روى ابن جرير نحوه عن قتادة، وابن عباس، قال قتادة: =

أسفل الأرض السابعة، وهو محل إبليس وجنوده.

٨- ﴿وَمَا أَدْرَاكَ مَا سِجِّينَ﴾ ما كتاب سجين.

٩- ﴿كِتَابٌ مَرْقُومٌ﴾ مختوم^(١).

١٠- ﴿وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ﴾.

١١- ﴿الَّذِينَ يَكْذِبُونَ يَوْمَ الدِّينِ﴾ الجزء، بدل أو بيان لـ «الْمُكَذِّبِينَ».

١٢- ﴿وَمَا يَكْتَبُ بِهِ إِلَّا كُلُّ مُعْتَدٍ﴾ متجاوز الحدّ ﴿أَثِيمٍ﴾ صيغة مبالغة.

١٣- ﴿إِذَا نُتِلَّى عَلَيْهِ آيَاتُنَا﴾ القرآن ﴿قَالَ أَسْطِيرُ الْأَوَّلِينَ﴾ الحكايات التي سطرت قديماً، جمع أسطورة بالضم، أو إسطورة بالكسر^(٢).

١٤- ﴿كَلَّا﴾ ردع وزجر لقولهم ذلك ﴿بَلْ رَانَ﴾ غلب^(٣) ﴿عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾

= «هي الأرض السفلى، فيها أرواح الكفار وأعمالهم أعمال السوء»، وقال ابن عباس: «أعمالهم في كتاب في الأرض السفلى»، وعن مجاهد: «﴿سِجِّينَ﴾: صخرة في الأرض السابعة، فيجعل كتاب الفجار تحتها». اهـ. وبهذا يعلم أن الأقوال في معنى «﴿سِجِّينَ﴾» متقاربة. أي: قيل إنه أسفل الأرض السابعة أو صخرة بها أو كتاب هناك. والله أعلم. وفيما نقله القرطبي عن ابن عباس: «الأرض السابعة: هي آخر سلطان إبليس»، وعن عطاء: «وفيها إبليس وذريته». اهـ. و«﴿سِجِّينَ﴾»: فعيل من السجن، صيغة مبالغة.

(١) قوله: (مختوم). قاله الضحاك. وعن قتادة: «﴿مَرْقُومٌ﴾»: مكتوب». هذا تفسير لـ «﴿سِجِّينَ﴾» على أنه كتاب، وأما على أنه موضع في أسفل الأرض فلا يكون تفسيراً له، بل المعنى: أن مصير الكافر مرقوم ومكتوب، ذكره ابن كثير.

(٢) قوله: (جمع أسطورة). تقدم في سورة الفرقان، وذكر هناك أسطورة بالضم فقط، وكلاهما صحيح كما ذكره القرطبي وغيره، وذكرت الكلمة في مواضع.

(٣) قوله: (غلب). يقال: ران يرين رَيْنًا وريونًا، غلب وغطى، كما يعلم من «المختار» وغيره.

فغشيها ﴿مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ (١٤) ﴿من المعاصي، فهو كالصدأ﴾ (١).

﴿١٥﴾ - ﴿كَلَّا﴾ ﴿حَقًّا﴾ ﴿لَهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ﴾ ﴿يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ ﴿لَمَحْجُوبُونَ﴾ (١٥) ﴿فلا يرونه﴾ (٢).

﴿١٦﴾ - ﴿ثُمَّ إِنَّهُمْ لَصَالُوا الْجَحِيمِ﴾ (١٦) ﴿لداخلو النار المحرقة.

﴿١٧﴾ - ﴿ثُمَّ يُقَالُ﴾ ﴿لَهُمْ﴾ ﴿هَذَا﴾ ﴿أَي: العذاب﴾ ﴿الَّذِي كُنتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ﴾ (١٧).

﴿١٨﴾ - ﴿كَلَّا﴾ ﴿حَقًّا﴾ ﴿إِنَّ كِتَابَ الْأَنْبَارِ﴾ ﴿أَي: كتاب أعمال المؤمنين الصادقين في إيمانهم﴾ ﴿لَفِي عِلِّيِّينَ﴾ (١٨) ﴿قيل: هو كتاب جامع﴾ (٣) ﴿لأعمال الخير من الملائكة ومؤمني الثقلين، وقيل: هو مكان في السماء السابعة تحت العرش.

﴿١٩﴾ - ﴿وَمَا أَدْرَاكَ﴾ ﴿أَعْلَمَكَ﴾ ﴿مَا عَلِيُّونَ﴾ (١٩) ﴿ما كتاب عليين.

(١) وقوله: (كالصدأ). الصدأ: ما يرى على وجه الحديد من المادة الحمراء والشقراء بسبب الرطوبة، وإذا صدئ الحديد فلا يزول.

(٢) قوله: (فلا يرونه). أي: الكفار لا يرون الله تعالى في الآخرة، ومفهومه: أن المؤمنين يرونه كما قال تعالى: ﴿وَجْهٌ يُؤْمَرُ تَاصِرَةً﴾ (٢٢) ﴿إِلَى رِبْعِهَا نَاطِرَةً﴾ (٢٣) [القيامة: ٢٢-٢٣]. نقل القرطبي عن مالك، قال: «لما حجب أعداؤه فلم يروه تجلّى لأوليائه حتى رأوه». اهـ. وعن مجاهد: «محبوبون عن كرامته». قال القرطبي: «وعلى الأول الجمهور»، وأجاز ابن جرير كون المعنى يشملهما، أي: أنهم محبوبون عن الرؤية وعن الرحمة.

(٣) قوله: (قيل: هو كتاب...). العلويون: جمع عليّ، فعيل من العلوّ، وفي تفسيره أقوال؛ فعن ابن عباس في رواية، قال: «أعمالهم في كتاب عند الله في السماء»، وعنه في رواية أخرى: «الجنة»، كما في ابن جرير، وعنه أيضًا فيما نقله القرطبي: «لوح من زبرجد خضراء معلق بالعرش، أعمالهم مكتوبة فيه»، وعن البراء مرفوعًا: «عليون في السماء السابعة تحت العرش». اهـ. وحاصل الخلاف يرجع إلى قولين: الجنة أو في السماء السابعة، وباقي الأقوال متقاربة.

- (٢٠) - هو ﴿كَتَبَ مَرْقُومٌ﴾ (٢٠) مختوم^(١).
- (٢١) - ﴿يَشْهَدُهُ الْمُرْسَلُونَ﴾ (٢١) من الملائكة.
- (٢٢) - ﴿إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ﴾ (٢٢) جنة.
- (٢٣) - ﴿عَلَى الْأَرْكَانِ﴾ السرر في الحجال^(٢) ﴿يَنْظُرُونَ﴾ (٢٣) ما أعطوا من النعيم.
- (٢٤) - ﴿تَعْرِفُ فِي وُجُوهِهِمْ نَضْرَةَ النَّعِيمِ﴾ (٢٤) بهجة التنعم وحسنه.
- (٢٥) - ﴿يُسْقَوْنَ مِنْ رَحِيقٍ﴾ خمر خالصة من الدنس^(٣) ﴿مَخْتُومٍ﴾ (٢٥) على إنائها لا يفك ختمه إلا هم.
- (٢٦) - ﴿خَتَمُهُ مِسْكٌ﴾ أي: آخر شربة تفوح منه رائحة المسك^(٤) ﴿وَفِي ذَلِكَ فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَفِسُونَ﴾ (٢٦) فليرغبوا بالمبادرة إلى طاعة الله.
- (٢٧) - ﴿وَمَزَاجُهُ﴾ أي: ما يمزج به ﴿مِنْ سَنِيمٍ﴾ (٢٧) فسر بقوله:
-
- (١) قوله: (مختوم). كما تقدم. ﴿كَتَبَ مَرْقُومٌ﴾ تفسير للـ ﴿عَلَيْنَ﴾ على القول بأنه كتاب، وعلى القول بأنه الجنة أو السماء السابعة يكون التقدير، أي: كتاب الأبرار كتاب مرقوم، كما يعلم مما نقله القرطبي عن القشيري.
- (٢) قوله: (السرر). جمع سرير، والأرائك جمع أريكة، وتقدمت الكلمة في سورة الكهف ويسّ والإنسان.
- (٣) قوله: (خمر خالصة). روي عن ابن عباس وغيره.
- (٤) قوله: (أي: آخر شربة). هذا المعنى مروى عن ابن عباس وغيره، قال ابن عباس: «طيب الله لهم الخمر، فكان آخر شيء جعل فيها حتى تختم: المسك». اهـ. ونحوه عن الضحاك، وقتادة، وعن ابن مسعود ما معناه: «مختوم: مخلوط، ختامه: خلطه، ومزاجه: مسك». واختار ابن جرير الأول.
- (٥) ﴿سَنِيمٍ﴾. مصدر: سنم يسنم العين، إذا أجراها من فوق، وفسر هنا بأنه عين في الجنة، =

﴿٢٨﴾ - ﴿عَيْنًا﴾ فنصبه بأمدح مقدراً ﴿يَشْرَبُ بِهَا الْمُقَرَّبُونَ﴾ ﴿٢٨﴾ أي: منها^(١)، أو ضمن «يَشْرَبُ» معنى: يلتذ.

﴿٢٩﴾ - ﴿إِنَّ الَّذِينَ أَجْرَمُوا﴾ كأبي جهل ونحوه^(٢) ﴿كَانُوا مِنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ كعمار وبلال ونحوهما^(٣) ﴿يَضْحَكُونَ﴾ ﴿٢٩﴾ استهزاء بهم.

﴿٣٠﴾ - ﴿وَإِذَا مَرُّوا﴾ أي: المؤمنون ﴿بِهِمْ يَنْغَامِرُونَ﴾ ﴿٣٠﴾ أي: يشير المجرمون إلى المؤمنين بالجفن والحاجب؛ استهزاء.

﴿٣١﴾ - ﴿وَإِذَا أَنْقَلَبُوا﴾ رجعوا ﴿إِلَىٰ أَهْلِهِمْ أَنْقَلَبُوا فَكَيْهِنَ﴾ ﴿٣١﴾ وفي قراءة^(٤): «فَكَيْهِنَ»، معجبين بذكرهم المؤمنين.

﴿٣٢﴾ - ﴿وَإِذَا رَأَوْهُمْ﴾ رأوا المؤمنين ﴿قَالُوا إِنَّ هَٰؤُلَاءِ لَضَالُونَ﴾ ﴿٣٢﴾ لإيمانهم بمحمد ﷺ. قال تعالى^(٥):

= عن عبدالله بن مسعود: «عين في الجنة يشربه المقربون، وتمزج لأصحاب اليمين»، وعن مالك بن الحارث، وابن عباس، ومسروق نحو ذلك.

(١) قوله: (أي: منها). أفاد أن الباء هنا للتبعية، ومحىء الباء للتبعية محل خلاف، ومن لم يثبت قال: ضمن «يَشْرَبُ» معنى: يلتذ. كما تقدم في سورة الإنسان.

(٢) قوله: (كأبي جهل...). كما نقل القرطبي عن ابن عباس: «هو الوليد بن المغيرة، وعقبة بن أبي معيط، والعاص بن وائل، والأسود بن عبد يغوث، والعاص بن هشام، وأبو جهل، والنضر بن الحارث».

(٣) وقول المفسر: (كممار...). أي: خباب، وصهيب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا.

(٤) قوله: (وفي قراءة: ...). قرأ ﴿فَكَيْهِنَ﴾: حفص، وأبو جعفر. والباقون: ﴿فَكَيْهِنَ﴾. والكلمة تقدمت في سورة الدخان والطور أي: ﴿فَكَيْهِنَ﴾، أما ﴿فَكَيْهِنَ﴾ بدون ألف فلم تقع إلا ههنا.

(٥) قوله: (قوله تعالى: ...). أفاد أن ما بعده ليس من مقولهم.

﴿٣٣﴾ - ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا﴾ أي: الكفار ﴿عَلَيْهِمْ﴾ على المؤمنين ﴿حَفِظِينَ﴾ ﴿٣٣﴾ لهم أو لأعمالهم حتى يردوهم إلى مصالحهم.

﴿٣٤﴾ - ﴿فَالْيَوْمَ﴾ أي: يوم القيامة ﴿الَّذِينَ آمَنُوا مِنَ الْكُفَّارِ يَضْحَكُونَ﴾ ﴿٣٤﴾.

﴿٣٥﴾ - ﴿عَلَىٰ أَرَأَيْكَ﴾ في الجنة ﴿يَنْظُرُونَ﴾ ﴿٣٥﴾ من منازلهم إلى الكفار^(١)، وهم يعذبون، فيضحكون منهم، كما ضحك الكفار منهم في الدنيا.

﴿٣٦﴾ - ﴿هَلْ تُؤْتِبُ﴾ جوزي ﴿الْكُفَّارُ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾ ﴿٣٦﴾ نعم^(٢).



(١) قوله: (من منازلهم...) روى ابن جرير، عن ابن عباس: «إن السور الذي بين الجنة والنار يفتح لهم فيه أبواب، فينظر المؤمنون إلى أهل النار، والمؤمنون على السُرر ينظرون كيف يعذبون، فيضحكون منهم، فيكون ذلك مما أقر الله به أعينهم كيف ينتقم الله منهم». اهـ.

(٢) قوله: (نعم). قدره ليكون جواب الاستفهام، وأفاد بهذا أن هذه الجملة ﴿هَلْ تُؤْتِبُ﴾ استثنائية. وقيل: إنها متعلقة بـ ﴿يَنْظُرُونَ﴾، أي: ينظرون هل جوزي الكفار، فتكون في محل نصب، وقيل: المعنى: يقول بعض المؤمنين لبعض: ﴿هَلْ تُؤْتِبُ...﴾، فتكون في محل نصب مقولاً لقول محذوف، ذكرها القرطبي، والله أعلم.

٨٤ - سورة الانشقاق

مكية^(١)، وآياتها ثلاث أو خمس وعشرون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿١﴾ - ﴿إِذَا السَّمَاءُ انْشَقَّتْ﴾ ﴿١﴾ ﴿٢﴾.

﴿٢﴾ - ﴿وَأَذْنَتْ﴾ سمعت وأطاعت في الانشقاق^(٣) ﴿رَبِّهَا وَحُفَّتْ﴾ ﴿٢﴾ أي: حق لها أن تسمع وتطيع^(٤).

﴿٣﴾ - ﴿وَإِذَا الْأَرْضُ مُدَّتْ﴾ ﴿٣﴾ زيد في سعتها^(٥)، كما يمد الأديم، ولم يبق عليها

(١) قوله: (مكية). بدون خلاف يعلم.

(٢) ﴿السَّمَاءُ انْشَقَّتْ﴾. ﴿السَّمَاءُ﴾: فاعل لفعل محذوف يفسره: ﴿انْشَقَّتْ﴾؛ لأن أدوات الشرط لا تدخل على الاسم، فإذا وقع الاسم بعدها يقدر قبله فعل، كما هو معلوم في علم النحو. وقد تقدم مرارًا.

(٣) قوله: (سمعت...) كما روي عن ابن عباس، وغيره. قال ابن جرير: «والعرب تقول: أذن لك في هذا الأمر أذنًا، بمعنى: استمع لك». اهـ.

(٤) وقوله: (أي: حق لها...). قال نحوه سعيد بن جبير حيث يقول: «وَحُقَّ لها»، وعلى هذا يكون في إسناد الفعل ﴿وَحُفَّتْ﴾ إلى ضمير السماء نوع من التوسع؛ لأن نائب الفاعل في المعنى: سماعها وطاعتها، ويمكن أن يكون الإسناد على ظاهره، والمعنى: جُعِلَتْ حقيقة بالاستماع والانقياد، كما قاله البيضاوي. وقال أيضًا: «يقال: حُقَّ بكذا فهو محقوق وحقيق». اهـ.

(٥) قوله: (زيد في سعتها). نقله القرطبي عن ابن عباس، وابن مسعود، قالوا: «ويزاد وسعتها كذا وكذا لوقوف الخلائق عليها للحساب حتى لا يكون لأحد من البشر إلا موضع قدمه». اهـ. والأديم: الجلد، فإذا مُدَّ الأديم زال كل انثناء فيه وامتد واستوى». اهـ. ذكره القرطبي.

بناء ولا جبل.

- ④- ﴿وَأَلْقَتْ مَا فِيهَا﴾ من الموتى إلى ظهرها ﴿وَنَحَلَتْ﴾ ④ عنه.
- ⑤- ﴿وَأَذْنَتْ﴾ سمعت وأطاعت في ذلك ﴿لِرَبِّهَا وَحَقَّتْ﴾ ⑤ وذلك كله يكون يوم القيامة، وجواب «إذا» وما عطف عليها محذوف، دل عليه ما بعده، تقديره: لقي الإنسان عمله.
- ⑥- ﴿يَتَأْتِيهَا الْإِنْسَانُ إِنَّكَ كَادِحٌ﴾ جاهد في عملك ① ﴿إِلَى﴾ لقاء ② ﴿رَبِّكَ﴾ وهو الموت ③ ﴿كَدْحًا فَمُلْقِيهِ﴾ ⑥ أي: ملاقِ عملك المذكور، من خير أو شر يوم القيامة.

- ⑦- ﴿فَأَمَّا مَنْ أَوْفَىٰ كِتَابَهُ﴾ كتاب عمله ﴿بِيَمِينِهِ﴾ ⑦ هو المؤمن.
- ⑧- ﴿فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَابًا يَسِيرًا﴾ ⑧ هو عرض عمله عليه، كما في حديث «الصحيحين» ④، وفيه: «من نوقش الحساب هلك»، وبعد العرض يتجاوز عنه.
- ⑨- ﴿وَيَنْقَلِبُ إِلَىٰ أَهْلِهِ﴾ في الجنة ﴿مَسْرُورًا﴾ ⑨ بذلك.

- (١) قوله: (جاهد). الكدح هو العمل والكسب.
- (٢) وقوله: (لقاء...). أفاد تقدير مضاف، ويوافق ما قاله ابن عباس: «تعمل عملاً تلقى الله به خيراً كان أو شراً». اهـ.
- (٣) وقول المفسر: (وهو الموت...). أي: لقاء ربك هو الموت، فالمعنى: تعمل إلى الموت. والله أعلم.
- (٤) قوله: (في «الصحيحين»). أي: البخاري ومسلم، فيما رواه البخاري عن عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قالت: إن النبي ﷺ قال: «من حوسب عُدْبٌ»، قالت عائشة: فقلت: أو ليس يقول الله تعالى: ﴿فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَابًا يَسِيرًا﴾ ⑧؟ قالت: فقال: «إنما ذلك العرض، ولكن من نوقش الحساب يهلك». [كتاب العلم (١٠٣)].

﴿١٠﴾ - ﴿وَأَمَّا مَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ وَرَاءَ ظَهْرِهِ﴾ ﴿١٠﴾ هو الكافر، تُغَلُّ^(١) يميناه إلى عنقه، وتجعل يسراه وراء ظهره، فيأخذ بها كتابه.

﴿١١﴾ - ﴿فَسَوْفَ يَدْعُوا﴾ عند رؤيته ما فيه ﴿ثُورًا﴾ ﴿١١﴾ ينادي هلاكه، بقوله: يا ثوراه.

﴿١٢﴾ - ﴿وَيَصَلَّى سَعِيرًا﴾ ﴿١٢﴾ يدخل النار الشديدة، وفي قراءة^(٢): بضم الياء وفتح الصاد واللام المشددة.

﴿١٣﴾ - ﴿إِنَّهُ كَانَ فِي أَهْلِهِ﴾ عشيرته في الدنيا ﴿مَسْرُورًا﴾ ﴿١٣﴾ بطرًا لاتباعه لهواه^(٣).
 ﴿١٤﴾ - ﴿إِنَّهُ ظَنَّ أَنْ﴾ مخففة من الثقيلة^(٤)، واسمها محذوف، أي: أنه ﴿لَنْ﴾
 يَحْزُرَ ﴿١٤﴾ يرجع إلى ربه^(٥).

(١) قوله: (تُغَلُّ). أي: تجعل يميناه إلى العنق وتربط، وبمثله ما ذكره المفسر فسر ابن جرير، وروى عن أئمة التفسير.

(٢) قوله: (وفي قراءة:...). قرأ نافع، وابن كثير، وابن عامر، والكسائي: ﴿وَيُصَلَّى﴾. والباقون: ﴿وَيَصَلَّى﴾.

(٣) قوله: (بطرًا). نقل القرطبي عن ابن زيد، قال: «وصف الله أهل الجنة بالمخافة والحزن والبكاء والشفقة في الدنيا؛ فأعقبهم به النعيم والسرور في الآخرة، وقرأ قول الله تعالى: ﴿قَالُوا إِنَّا كُنَّا قَبْلَ فِي أَهْلِنَا مُشْفِقِينَ﴾ ﴿٦﴾ فَمَرَّ اللَّهُ عَلَيْنَا وَوَقَّنَا عَذَابَ السَّمُورِ ﴿٢٧﴾ [الطور: ٢٦-٢٧]، قال: ووصف أهل النار بالسرور في الدنيا والضحك فيها والتفكه، فقال: ﴿إِنَّهُ كَانَ فِي أَهْلِهِ مَسْرُورًا﴾ ﴿١٣﴾». اهـ.

(٤) قوله: (مخففة). تقدم نظيره كثيرًا.

(٥) وقوله: (يرجع...). كما قال مجاهد، وعن ابن عباس: «يبعث»، ومعناها واحد. يقال: حار، يحور: إذا رجع، ومصدره: الحور، وهذا واوي، وأما: حار، يحار، حيرًا، وحيرًا، =

- ١٥- ﴿بَلَّغْ﴾ يرجع إليه ﴿إِنَّ رَبَّهُ كَانَ بِهِ بَصِيرًا﴾ ١٥ ﴿عَالَمًا بِرَجوعه إليه.
- ١٦- ﴿فَلَا أُقْسِمُ﴾ لا زائدة^(١) ﴿بِالشَّفَقِ﴾ ١٦ هو الحمرة في الأفق بعد غروب الشمس^(٢).

- ١٧- ﴿وَالَيْلِ وَمَا وَسَقَ﴾ ١٧ جمع ما دخل عليه^(٣) من الدواب وغيرها.
- ١٨- ﴿وَالْقَمَرِ إِذَا اتَّسَقَ﴾ ١٨ اجتمع وتم نوره^(٤)، وذلك في الليالي البيض.
- ١٩- ﴿لَتَرْكَبُنَّ﴾ أيها الناس، أصله: تركبون^(٥) حذف نون الرفع لتوالي

= فهو بمعنى: غشي وضل الطريق، فهو يائي، من باب: سمع، يسمع، كما يعلم من كتب اللغة.

- (١) قوله: (لا زائدة). كما تقدم نظير ذلك.
- (٢) وقوله: (وهو الحمرة...). هذا المعنى عزاه القرطبي إلى علي، ومعاذ، وعبادة وغيرهم رَوَاهُ عَنْهُ. واختاره ابن جرير، وروى عن مجاهد: «أنها النهار كله».
- (٣) قوله: (جمع...). روي عن ابن عباس، وغيره، وفسر كذلك ابن جرير، وقال: «ومنه طعام موسوق، أي: مجموع في غرار أو وعاء، ومنه الوسق: وهو الطعام المجتمع الكثير مما يكال أو يوزن، ويقال: هو ستون صاعاً». اهـ.
- (٤) قوله: (اجتمع...). روي عن ابن عباس وغيره، وعن سعيد: «ثلاث عشرة». اهـ. وهي من الليالي البيض.

- (٥) قوله: (أصله تركبون). أي: فهو فعل مضارع معرب، مرفوع، لعدم دخول الناصب والجازم، وعلامة رفعه ثبوت النون المحذوفة لأجل نوني التوكيد. وهو المراد بقوله: (توالي الأمثال) أي: توالي النونات، وهن نون الرفع ونونا التوكيد. وهذا الحكم مطرد، كما هو معلوم، وقد فصلنا المسألة في «الثنائيات» مع شرحها. وهذا المذكور على قراءة: ضم الباء: ﴿لَتَرْكَبُنَّ﴾: وهي قراءة الجمهور. والخطاب للناس. والمعنى: حالاً بعد حال، كما ذكره المفسر، وهو مروي عن ابن عباس. وقيل في المعنى: أمراً بعد أمر، أي: رخاء بعد شدة وبالعكس، وغنى بعد فقر وبالعكس، وصحة بعد سقم وبالعكس ونحو ذلك. =

الأمثال، والواو لالتقاء الساكنين ﴿طَبَقًا عَنْ طَبَقٍ﴾ (١٩) حالاً بعد حال، وهو الموت ثم الحياة، وما بعدها من أحوال القيامة.

﴿٢٠﴾ - ﴿فَمَا لَهُمْ﴾ أي: الكفار ﴿لَا يُؤْمِنُونَ﴾ (٢٠) أي: أي مانع من الإيمان، أو أي حجة لهم في تركه مع وجود براهينه.

﴿٢١﴾ - ﴿وَ﴾ ما لهم (١) ﴿إِذَا قُرِئَ عَلَيْهِمُ الْقُرْآنُ لَا يَسْجُدُونَ﴾ (٢١) يخضعون بأن يؤمنوا به لإعجازه (٢).

﴿٢٢﴾ - ﴿بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا يَكْذِبُونَ﴾ (٢٢) بالبعث وغيره.

﴿٢٣﴾ - ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يُوعُونَ﴾ (٢٣) يجمعون (٣) في صُحفهم من الكفر والتكذيب وأعمال السوء.

﴿٢٤﴾ - ﴿فَبَشِّرْهُمْ﴾ (٤) أخبرهم ﴿بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ (٢٤) مؤلم.

= وقرأ ابن كثير، وحمة، والكسائي، وخلف: بفتح الباء - بصيغة الواحد - ﴿لَتَرْكَبُنَّ﴾، فالمضارع يكون مبنياً على الفتح؛ لوجود نون التوكيد المباشر، والخطاب للإنسان، فيكون المعنى كما في القراءة بضم الباء، وروى ابن جرير عن ابن عباس: «الخطاب للنبي ﷺ، منزلاً بعد منزل»، وعن مسروق: «سَاءَ بعد سَاءَ»، وقيل غير ذلك، والله أعلم.

(١) قوله: ﴿وَ﴾ ما لهم. أفاد بهذا التقدير أن هذه الجملة - ﴿وَإِذَا قُرِئَ عَلَيْهِمُ الْقُرْآنُ لَا يَسْجُدُونَ﴾ (٢١)

﴿٢١﴾ - معطوفة على جملة ﴿لَا يُؤْمِنُونَ﴾ (٢٠)، داخلة تحت الاستفهام التوبيخي.

(٢) قوله: ﴿يُخْضَعُونَ﴾. وبمثله فسر ابن جرير؛ لأن حقيقة السجود الشرعي لا يصح من الكافر، وهذا من مواضع سجود التلاوة عند الجمهور.

(٣) قوله: ﴿يُجْمَعُونَ﴾. روي نحوه عن ابن زيد، قال: «يجمعون من الأعمال الصالحة والسيئة»، وعن ابن عباس: «بها يضمرونه في أنفسهم من التكذيب»، وهذا اللفظ مضارع: «أَوْعَى»، بمعنى: جمع، ومنه الوعاء.

(٤) قوله: ﴿أَخْبِرْهُمْ﴾. أفاد أن استعمال التبشير هنا لنكتة بلاغية، وهي التهمك.

﴿٥٥﴾ - ﴿إِلَّا﴾ لكن^(١) ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ﴾ ﴿٥٥﴾
غير مقطوع ولا منقوص^(٢)، ولا يمين به عليهم^(٣).



(١) قوله: (لكن) أفاد الاستثناء منقطع.

(٢) قوله: (غير مقطوع). به فسر ابن جرير. يقال: مننتُ الحبلَ إذا قطعته، ذكره القرطبي.

(٣) وقوله: (لا يمين به...). هذا تفسير آخر لـ ﴿غَيْرُ مَمْنُونٍ﴾، كما في القرطبي وغيره. وهو مأخوذ من المنّة، أي: لا يُمن عليهم بما يُعطون من الأجر، وذلك أبلغ في التمتع بالنعمة، ولعل العبارة: أو لا يمين به عليهم بـ«أو» العاطفة، ولكن الموجود في النسخ بالواو. والله أعلم.

٨٥- سورة البروج

مكية^(١)، وآياتها اثنتان وعشرون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿١﴾ - ﴿وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْبُرُوجِ﴾ ﴿١﴾ للكواكب اثني عشر برجًا^(٢)، تقدمت في الفرقان.

﴿٢﴾ - ﴿وَالْيَوْمِ الْمَوْعُودِ﴾ ﴿٢﴾ يوم القيامة^(٣).

﴿٣﴾ - ﴿وَشَاهِدٍ﴾ ﴿٣﴾ يوم الجمعة^(٤) ﴿وَمَشْهُودٍ﴾ ﴿٣﴾ يوم عرفة. كذا فسرت الثلاثة في الحديث^(٥)، فالأول موعود به، والثاني شاهد بالعمل فيه، والثالث

(١) قوله: (مكية). بدون خلاف ينقل.

(٢) قوله: (للكواكب). نعت لـ ﴿الْبُرُوجِ﴾، أي: البروج الكائنة للكواكب.

وقوله: (اثني عشر). بدل من ﴿الْبُرُوجِ﴾. وفي بعض النسخ: اثنا عشر بالرفع، فهو خبر لمبتدأ محذوف، أي: وهي اثنا عشر برجًا، والبروج على هذا بمعنى: المنازل. وعزا القرطبي هذا القول إلى أبي عبيد، ويحيى بن سلام، واختاره ابن جرير، وبقي ثلاثة أقوال في معنى البروج؛ فعن ابن عباس: «القصور»، وعن الحسن، وقتادة، ومجاهد: «النجوم»، وعن المنهال بن عمرو: «الحلق الحسن»، ذكرها القرطبي، وروى بعضها ابن جرير، وتقدم في الفرقان والحجر المعنى الأول.

(٣) قوله: (يوم القيامة). قال القرطبي: «من غير اختلاف بين أهل التأويل».

(٤) قوله: (يوم الجمعة). ما ذكره المفسر من المراد بالشاهد والمشهود، من أن الشاهد هو يوم الجمعة، والمشهود يوم عرفة، مروي عن ابن عباس، وأبي هريرة، وعليّ، وابن عمر وغيرهم.

(٥) وقول المفسر: (كذا فسرت الثلاثة في الحديث). الحديث رواه ابن جرير، عن أبي هريرة وغيره مرفوعًا، فمما روي عن أبي هريرة مرفوعًا: «المشهود يوم عرفة، والشاهد يوم =

تشهده الناس والملائكة، وجواب القسم محذوف صدره، تقديره: لقد^(١):

٤- ﴿قِيلَ﴾ لعن ﴿أَصْحَابُ الْأَخْذُودِ﴾ ﴿الشَّقْ فِي الْأَرْضِ﴾^(٢).

= الجمعة، فيه ساعة لا يوافقها مؤمن يدعو الله بخير إلا استجاب له، ولا يستعيذه من شر إلا أعاده». اهـ. قال ابن كثير: «وهكذا روى هذا الحديث ابن خزيمة، وقد روي موقوفًا على أبي هريرة وهو أشبه». اهـ.

وقول المفسر: (والأول موعود به). أي: يوم القيامة هو موعود به. أفاد أن الموعود بمعنى الموعود به؛ لأن يوم القيامة موعود به للناس.

وقيل: الشاهد: هو الله تعالى، وقيل: محمد ﷺ، وقيل: الإنسان وقيل غير ذلك. والمشهود: قيل يوم القيامة، وقيل: يوم الجمعة، وقيل: أمة عيسى عليه السلام، وقيل: سائر الأمم، وقيل غير ذلك، والأشهر ما قاله المفسر، وعزى البغوي ذلك إلى الأكثرين.

(١) قوله: (لقد). قدره لأن جواب القسم إذا كان فعلًا ماضيًا يكثر دخول «قد» عليه.

(٢) قوله: (الشق في الأرض). قصة أصحاب الأخدود مروية بسياق متقارب، وأصحها ما رواه مسلم عن صهيب، وأورده ابن كثير، وابن جرير وغيرهما ههنا، وحاصله: أن ملكًا بنجران بين عيسى ومحمد ﷺ، وكان كافرًا، وكان له ساحر، فلما كبر الساحر طلب أن يبعث له غلامًا يعلمه السحر، فأتي بغلام، فكان يعلمه السحر، وكان الغلام يمر براهبٍ فيعلمه الحق، وبينما هو كذلك إذ حبس الناس دابة - قيل: أسد، وقيل: حية - فقال الغلام: اليوم أعلم الساحر أفضل أم الراهب، فأخذ حجرًا فقال: اللهم إن كان أمر الراهب أحب إليك من أمر الساحر فاقتل هذه الدابة، فرماها فقتلها، فأخبر بذلك الراهب، فقال: أنت اليوم أفضل مني، وكان الغلام يبرئ الأكمه والأبرص، وكان أحد جلساء الملك عمي، فسمع عن الغلام فأتاه، فقال الغلام: إني لا أشفي، إنما يشفي الله، فدعا الله وشفي، فلما علم بذلك الملك أخذه يعذبه حتى دل على الغلام، فأخذ يعذبه حتى دل على الراهب، فجيء بالراهب وقال له الملك: ارجع عن دينك، فأبى، فقطع بالمنشار شقين، ثم جيء بذلك الجليس، وأمر بالرجوع عن الدين، فأبى، =

٥- ﴿النَّارِ﴾ بدل اشتعال منه ﴿ذَاتِ الْوُوقُوْدِ﴾ ما توقد به.

٦- ﴿إِذْهَرَعَلَيْهَا﴾ أي: حولها على جانب الأخدود على الكراسي ﴿قَعُودٌ﴾.

٧- ﴿وَهُمْ عَلَىٰ مَا يَفْعَلُونَ بِالْمُؤْمِنِينَ﴾ بالله من تعذيبهم بالإلقاء في النار إن لم يرجعوا عن إيمانهم ﴿شُهُودٌ﴾ حضور. روي أن الله أنجى المؤمنين^(١) الملقين في

= ففعل به كذلك، ثم جيء بالغلام، فلما أبى الرجوع عن الدين سلمه الملك إلى نفر من أصحابه يذهبون به إلى ذروة جبل ليطرحوه منه إن لم يرجع، ففعلوا، فأهلكهم الله وسلم الغلام، ثم سلمه الملك إلى نفر ليذهبوا به إلى البحر ليغرقوه إن لم يرجع، ففعلوا، فأهلكهم الله وسلمه، فلما عجز الملك عن قتله، قال الغلام له: لا تقدر على قتلي إلا إذا رميتني بسهم من كنانتي باسم الله رب الغلام، ويكون ذلك بعد جمع الناس في صعيد، ففعل الملك ذلك، فأسلم الناس كلهم، فقليل للملك قد وقع ما كنت تحذر، فقد آمن الناس، فأمر بالأخدود في أفواه السكك، وأضرم فيها النيران، وقال: من لم يرجع عن دينه فألقوه فيها، ففعلوا، حتى جاءت امرأة معها صبي لها، فتقاعست أن تقع فيها، فقال لها الصبي: يا أمة، اصبري فإنك على الحق. اهـ. ملخصاً.

(١) وقول المفسر: (روي أن الله أنجى...). ذكر ذلك القرطبي، وعزاه إلى النحاس، ونقل ابن كثير عن محمد بن إسحق: «أن أهل نجران صاروا بعد قتل الغلام على دينه دين النصرانية حتى سار إليهم ذو نواس بجنده، فدعاهم إلى اليهودية، وخيرهم بين ذلك وبين القتل، فاختاروا القتل، فخذ الأخدود فحرق بالنار وقتل بالسيف حتى قتل منهم قريباً من عشرين ألفاً، ففي ذي نواس وجنده أنزل الله تعالى: ﴿قُلْ أَصْحَابُ الْأَخْدُودِ﴾ والآيات. اهـ. فهذا تفسير آخر في المراد بأصحاب الأخدود.

ويقال: إن آثار ذلك الأخدود لا زالت باقية في نجران.

تنبيه: جملة ﴿قُلْ أَصْحَابُ الْأَخْدُودِ﴾ جملة إنشائية، دعاء على هؤلاء الكفار، وقيل: إخبار عن قتل أولئك المؤمنين، وقيل: إخبار عن أولئك الظالمين، ذكر الأقوال القرطبي.

النار بقبض أرواحهم قبل وقوعهم فيها، وخرجت النار إلى من ثمَّ فأحرقتهم.
 ﴿٨﴾ - ﴿وَمَا نَقَمُوا مِنْهُمْ إِلَّا أَنْ يُؤْمِنُوا بِاللَّهِ الْعَزِيزِ﴾ في ملكه ﴿الْحَمِيدِ﴾ ﴿٨﴾
 المحمود^(١).

﴿٩﴾ - ﴿الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾ ﴿٩﴾ أي: ما
 أنكر الكفار على المؤمنين إلا إيمانهم.

﴿١٠﴾ - ﴿إِنَّ الَّذِينَ فَتَنُوا الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ﴾ بالإحراق^(٢) ﴿ثُمَّ لَمْ يَتُوبُوا فَلَهُمْ عَذَابُ
 جَهَنَّمَ﴾ بكفرهم ﴿وَهُمْ عَذَابُ الْحَرِيقِ﴾ ﴿١٠﴾ أي: عذاب إحراقهم المؤمنين^(٣) في
 الآخرة، وقيل^(٤): في الدنيا بأن خرجت النار فأحرقتهم كما تقدم.

﴿١١﴾ - ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ذَلِكَ الْفَوْزُ
 الْكَبِيرُ﴾ ﴿١١﴾.

(١) قوله: (المحمود). سبق الكلام من هذه الكلمة مثلاً: البقرة (٢٦٧).

(٢) قوله: (بالإحراق). فالمعنى: حرقوا المؤمنين والمؤمنات. وهذا المعنى مروي عن ابن
 عباس، وغيره.

والفتنة استعملت في أربعة معانٍ:

١- التعذيب بالنار.

٢- والاختبار كما في قوله تعالى: ﴿وَبَلَّوْكُمْ بِالشَّرِّ وَالْخَيْرِ فِتْنَةً﴾ [الأنبياء: ٣٥].

٣- والشرك، كما في قوله تعالى: ﴿حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةً﴾ [البقرة: ١٩٣].

٤- والحجة، كما في قوله تعالى: ﴿ثُمَّ لَمْ تَكُنْ فِتْنَتُهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا﴾ [الأنعام: ٢٣]. وقد تقدم
 ذكر ذلك.

(٣) قوله: (أي: عذاب إحراقهم). وعلى هذا تكون إضافة ﴿عَذَابُ﴾ إلى ﴿الْحَرِيقِ﴾ من
 إضافة الشيء إلى السبب.

(٤) وقوله: (وقيل:...). ذكر الوجهين القرطبي.

- ١٣- ﴿إِنَّ بَطْشَ رَبِّكَ﴾ بالكفار ﴿لَشَدِيدٌ﴾^(١) بحسب إرادته .
- ١٣- ﴿إِنَّهُ هُوَ بَدِئُ﴾ الخلق^(٢) ﴿وَيُعِيدُ﴾^(٣) فلا يعجزه ما يريد.
- ١٤- ﴿وَهُوَ الْغَفُورُ﴾ للمذنبين المؤمنين ﴿الْوَدُودُ﴾^(٤) المتوحد إلى أوليائه بالكرامة^(٥) .
- ١٥- ﴿ذُو الْعَرْشِ﴾ خالقه ومالكة ﴿الْمَجِيدُ﴾^(٦) بالرفع^(٧)، المستحق لكمال صفات العلو.

- ١٦- ﴿فَقَالَ لِمَا يُرِيدُ﴾^(٨) لا يعجزه شيء .
- ١٧- ﴿هَلْ أُنْثَى﴾ يا محمد ﴿حَدِيثُ الْجُنُودِ﴾^(٩) .
- ١٨- ﴿فَرَعَوْنَ وَنَمُودَ﴾^(١٠) بدل من ﴿الْجُنُودِ﴾، واستغني^(١١) بذكر «فرعون» عن أتباعه، وحديثهم^(١٢): أنهم أهلكوا بكفرهم. وهذا تنبيه لمن كفر بالنبي ﷺ والقرآن ليتعظوا.

- (١) قوله: (بحسب إرادته). لعله ذكره لمناسبة قوله فيما بعد: (فلا يعجزه ما يريد).
- (٢) قوله: (الخلق). هذا مروى عن ابن زيد، والضحاك، وروى عن ابن عباس: «بيدئ العذاب ويعيده»، أي: بيدئ العذاب للكفار في الدنيا ويعيده عليهم في الآخرة. واختار ابن جرير هذا المعنى.
- (٣) قوله: (المتوّدّد...). على هذا يكون ﴿الْوَدُودُ﴾ بمعنى: المفعول. ويناسبه ما روى عن ابن عباس: «الحبيب»، وعن مجاهد: «الوادّ لأوليائه»، فيكون بمعنى الفاعل.
- (٤) قوله: (بالرفع). وهي قراءة الجمهور، فيكون خبراً آخر لـ ﴿وَهُوَ﴾. وقرأ حمزة، والكسائي، وخلف: بالجر؛ فيكون نعتاً لـ ﴿الْعَرْشِ﴾.
- (٥) في هذه الآيات تسليّة للنبي ﷺ وحثه على الصبر، كما يعلم من ابن جرير، والقرطبي، وغيرهما. وكذا فيه تنبيه للكفار، كما قال المفسر.
- (٦) قوله: (واستغني...). كما قال ابن جرير: «اجْتَزَى بذكره إذ كان رئيس جنده من ذكر جنده وتبّاعه». اهـ.
- (٧) وقول المفسر: (وحديثهم...). مبتدأ بيان لحديثهم.

١٩- ﴿بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي تَكْذِيبٍ﴾ ١٩ ﴿﴾ بما ذكر.

٢٠- ﴿وَاللَّهُ مِنْ وَرَائِهِمْ مُحِيطٌ﴾ ٢٠ ﴿﴾ لا عاصم لهم منه.

٢١- ﴿بَلْ هُوَ قَوْلٌ أَنْ مَجِيدٌ﴾ ٢١ ﴿﴾ عظيم.

٢٢- ﴿فِي لَوَجٍ﴾ هو في الهواء فوق السماء السابعة ﴿مَحْفُوظٌ﴾ ٢٢ ﴿﴾ بالجر^(١)،

من الشياطين، ومن تغيير شيء منه، طوله ما بين السماء والأرض، وعرضه ما بين المشرق والمغرب، وهو من درة بيضاء. قاله ابن عباس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا.



(١) قوله: (بالجر). أي: بجر ﴿مَحْفُوظٌ﴾، فهو نعت لـ ﴿لَوَجٍ﴾. وما ذكره المفسر من صفة اللوح المحفوظ، روي عن السلف، ولم أجد فيه خبراً مرفوعاً. نقل القرطبي عن ابن عباس: «اللوح من ياقوتة حمراء أعلاه معقود بالعرش وأسفله في حجر ملك يقال له: ماطريون، كتابه نور، وقلمه نور، ينظر الله عَزَّجَلَّ فيه كل يوم ثلاثمائة وستين نظرة، ليس منها نظرة إلا وهو يفعل ما يشاء ويرفع وضعاً ويضع رفيعاً ويغني فقيراً ويفقر غنياً، يحيى ويميت ويفعل ما يشاء، لا إله إلا هو». اهـ. والله أعلم.

٨٦- سورة الطارق

مكية^(١)، وآياتها سبع عشرة آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

- ①- ﴿وَالسَّمَاءِ وَالطَّارِقِ﴾ ① أصله: كل آتٍ ليلاً، ومنه النجوم لطلوعها ليلاً.
- ②- ﴿وَمَا أَدْرَاكَ﴾ أعلمك ﴿مَا الطَّارِقُ﴾ ② مبتدأ وخبر^(٢)، في محل المفعول الثاني لـ «أدرى»، وما بعد «مَا» الأولى خبرها، وفيه تعظيم لشأن الطارق المفسر بما بعده، هو:
- ③- ﴿النَّجْمِ﴾ أي: الشريا^(٣)، أو كل نجم^(٤) ﴿الثَّاقِبُ﴾ ③ المضيء؛ لثقبه الظلام بضوئه، وجواب القسم.
- ④- ﴿إِنْ كُلُّ نَفْسٍ لَّمَّا عَلَيْهَا حَافِظٌ﴾ ④ بتخفيف «مَا» فهي مزيدة^(٥)، و«إِنْ» مخففة

(١) قوله: (مكية). بدون خلاف ينقل.

(٢) قوله: (مبتدأ وخبر). قد تقدم إعراب مثل هذا التركيب. فـ ﴿مَا﴾ في ﴿وَمَا أَدْرَاكَ﴾ استفهامية في محل رفع مبتدأ، وخبرها: جملة ﴿أَدْرَاكَ﴾، وأدرى تتعدى إلى ثلاثة مفاعيل؛ أولها: الكاف، وجملة ﴿مَا الطَّارِقُ﴾ سدت مسد المفعول الثاني والثالث. وهو المراد بقوله: (في محل المفعول الثاني). ومعنى الطارق: الذي يطرق ليلاً، أي: يظهر فيه. ذكره ابن جرير وغيره.

(٣) قوله: (الثرى). هي مجموعة نجوم في السماء معروفة، وهذا التفسير معزو إلى ابن زيد، فتكون «أل» في ﴿النَّجْمِ﴾ عهدية.

(٤) وقوله: (أو كل نجم). روي نحوه عن ابن عباس وغيره. وعنه أيضاً وعن عطاء: «الذي تُرمى به الشياطين»، فتكون «أل» جنسية.

(٥) قوله: (بتخفيف...). قرأ ابن عامر، وعاصم، وحزمة، وأبو جعفر: بتشديد اللام: ﴿لَمَّا﴾. والباقون: بتخفيفها: ﴿لَمَّا﴾. ووجهها كما قال المفسر.

من الثقيلة، واسمها محذوف^(١)، أي: إنه واللام فارقة وبتشديدها، ف«إن» نافية و«لَمَّا» بمعنى: إلا، والحافظ من الملائكة يحفظ عملها من خير وشر.

⑤- ﴿فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ﴾ نظر اعتبار ﴿مِمَّ خُلِقَ﴾ ⑤ من أي شيء؟

⑥- جوابه: ﴿خُلِقَ مِنْ تَلَوِّ دَافِقٍ﴾ ⑥ ذي اندفاق^(٢) من الرجل والمرأة في رحمها.

= وخلاصة ذلك: على القراءة بتشديد الميم: ﴿لَمَّا﴾، فهي حرف استثناء و«إن» نافية. والمعنى: ما كل نفس إلا وعليها حافظ.

وعلى تخفيف الميم ف«مَّا» زائدة، و«إن» مخففة من الثقيلة، واللام في «لَمَّا» فارقة بين المخففة والنافية. والمعنى: إنه كل نفس عليها حافظ.

(١) وقول المفسر: (واسمها محذوف). هذا إذا كانت المخففة عاملة، والأكثر فيها الإهمال، فلا يحتاج إلى تقدير الاسم، فنعرب هكذا: «إن» حرف تأكيد مخففة من الثقيلة مهمة، ﴿كُلُّ﴾: مبتدأ، واللام فارقة، و«مَّا» مزيعة للتوكيد، وجملة ﴿عَلَيْهَا حَافِظٌ﴾: خبر المبتدأ. ومن المعلوم: «إن» المخففة إذا أهملت وجبت اللام.

وأن «لَمَّا» تأتي على ثلاثة أوجه: نافية، وشرطية، واستثنائية. وهي حرف على كل حال، وقيل: الشرطية اسم في محل نصب ظرف، مضاف، كما يعلم من كتب النحو.

(٢) ﴿مِمَّ﴾. مؤلف من «ما» الاستفهامية دخلت عليها «من» الجارة. ومعلوم أن «ما» الاستفهامية إذا دخل عليها حرف جر حذفت ألفها وجوبا. وقد تقدم ذلك في ﴿عَمَّ يَسْأَلُونَ﴾ ①.

(٣) قوله: (ذي اندفاق). فسر بذلك؛ لأن «دفع» متعد، فالماء مَدْفُوق، فيكون اسم الفاعل هنا بمعنى: ذي اندفاق، كما يقال: لابن وتامر، أي: ذي اللبن وذو التمر. وهذا التوجيه معزو إلى الزجاج، وهذا مذهب سيبويه، كما في القرطبي. وقال ابن جرير: «﴿دَافِقٍ﴾: اسم فاعل، بمعنى: اسم المفعول، كما يقال: سر كاتم، أي: مكتوم»، فيكون فيه نوع مجاز عقلي كـ ﴿عِشْكُو رَاضِيَةً﴾ ⑦ [الغاشية: ٧].

- ٧- ﴿يَخْرُجُ مِنْ بَيْنِ الصُّلْبِ﴾ للرجال ﴿وَالْتَرَائِبِ﴾ (٧) للمرأة. وهي عظام الصدر^(١).
- ٨- ﴿إِنَّهُ﴾ تعالى ﴿عَلَى رَجْعِهِ﴾ بعث الإنسان بعد موته^(٢) ﴿لِقَادِرٍ﴾ (٨) فإذا اعتبر أصله عليم أن القادر على ذلك قادر على بعثه^(٣).
- ٩- ﴿يَوْمَ بَلِّى﴾ (٩) تختبر وتكشف ﴿السَّرَائِرِ﴾ (٩) ضمائر القلوب في العقائد والنيات.
- ١٠- ﴿قَالَ﴾ لمنكر البعث ﴿مِنْ قُوَّةٍ﴾ يمتنع بها من العذاب ﴿وَلَا نَاصِرٍ﴾ (١٠) يدفعه عنه.

- ١١- ﴿وَالسَّمَاءَ ذَاتِ الْرُجِّعِ﴾ (١١) المطر^(٥)؛ لعوده كل حين.
- ١٢- ﴿وَالْأَرْضَ ذَاتِ الصَّدْعِ﴾ (١٢) الشق عن النبات.
- ١٣- ﴿إِنَّهُ﴾ أي: القرآن ﴿لَقَوْلُ فَصْلٍ﴾ (١٣) يفصل بين الحق والباطل^(٦).

- (١) قوله: (عظام الصدر). أي: موضع القلادة من المرأة، روي عن ابن عباس وغيره، واختاره ابن جرير، وعن ابن عباس رواية: «أنها الرجلان واليدان والعينان». والترايب جمع تريبة، وعن الحسن: «إنه يخرج من صلب الرجل وترايبه وصلب المرأة وترايبها».
- (٢) قوله: (بعث الإنسان). أفاد أن الضمير في ﴿رَجْعِهِ﴾ عائد إلى ﴿الْإِنْسَانِ﴾، وهذا المعنى مروى عن قتادة، واختاره ابن جرير. وعن الضحاك: «على رجعه من الكبر إلى الصغر»، وعن مجاهد: «ردّه، أي: رد الماء في الإحليل»، وقيل غير ذلك.
- (٣) قوله: (فإذا). بيان للبرّة الحاصلة من الآيات والاستدلال بها على البعث الذي أنكره المشركون.
- (٤) ﴿يَوْمَ﴾: منصوب على الظرفية وناصبه فعل مقدر، أي: يرجع أو يبعث. وليس الناصب المصدر ﴿رَجْعِهِ﴾؛ لأنه فصل بينه وبين ﴿يَوْمَ﴾ بأجنبي وهو ﴿لِقَادِرٍ﴾. ومن شروط إعمال المصدر ألا يفصل، وقد وضعنا ذلك في «الثلاثيات». و﴿يَوْمَ﴾ مضاف إلى الجملة.
- (٥) قوله: (المطر). قال القرطبي: «كذا قال عامة المفسرين»، وكذا تفسير ﴿الصَّدْعِ﴾، مروى عن ابن عباس وغيره.
- (٦) قوله: (يفصل...). أشار أن ﴿فَصْلٌ﴾ مصدر بمعنى: اسم الفاعل.

- ١٤- ﴿وَمَا هُوَ بِأَهْلًا﴾ باللعب والباطل.
- ١٥- ﴿إِنَّهُمْ﴾ أي: الكفار ﴿يَكِيدُونَ كَيْدًا﴾ يعملون المكاييد للنبي ﷺ.
- ١٦- ﴿وَأَكِيدُ كَيْدًا﴾ أستدرجهم من حيث لا يعلمون^(١).
- ١٧- ﴿فَهَلِ﴾ يا محمد ﴿الْكَافِرِينَ أَهْلَهُمْ﴾ تأكيد حسنه مخالفة اللفظ، أي: أنظرهم ﴿رُودًا﴾ قليلًا^(٢)، وهو مصدر^(٣) مؤكد لمعنى العامل، مُصَغَّر «رُودٍ» أو «إروادٍ» على الترخيم^(٤). وقد أخذهم الله تعالى ببدر، ونسخ الإمهال بآية السيف، بالأمر بالجهاد والقتال.



(١) قوله: (أستدرجهم...)، أشار إلى أن إطلاق الكيد من باب المشاكلة، وقد تقدم تحقيق ذلك في تفسير سورة البقرة.

(٢) قوله: (قليلًا). بيان للمراد، لا بيان لمعنى ﴿رُودًا﴾؛ لأن معناه إمهالًا، فهو مفعول مطلق لـ ﴿فَهَلِ﴾.

(٣) وقوله: (وهو مصدر). أي: مفعول مطلق مؤكّد.

(٤) وقوله: (على الترخيم). يعني: التصغير بحذف الزوائد، وليس ترخيم النداء أو ترخيم الضرورة، و«رويد» يستعمل اسم فعل أمر إذا لم ينون، وكان بعده منصوبًا، نحو: رويد زيدًا، وأما إذا نون نحو: رويدًا زيدًا، أو أضيف نحو: رويد زيد، فهو مفعول مطلق، كما في كتب النحو.

تنبية: الترخيم ثلاثة أنواع:

١- وهو أشهرها. حذف آخر المنادى كما تقول: يا عائش في نداء عائشة. ويسمى ترخيم المنادى.

٢- ترخيم التصغير وهو تصغير الاسم بعد حذف الحروف الزائدة، كما تقول: عطيف في تصغير المعطف.

٣- ترخيم الضرورة وهو حذف آخر الكلمة حرف أو أكثر لأجل الضرورة، كقول الشاعر: «درس المنا بمتالع فإبان». يعني: المنازل.

٨٧ - سورة الأعلى

مكية^(١)، وآياتها تسع عشرة آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿١﴾ - ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ﴾ أي: نزه ربك عما لا يليق به. و«اسْمَ» زائدة^(٢) ﴿الْأَعْلَى﴾ ﴿١﴾
صفة لـ«رَبِّكَ».

﴿٢﴾ - ﴿الَّذِي خَلَقَ فَسَوَّى﴾ مخلوقه، جعله متناسب الأجزاء غير متفاوت.

﴿٣﴾ - ﴿وَالَّذِي قَدَّرَ﴾ ما شاء ﴿فَهَدَى﴾ ﴿٢﴾ إلى ما قدره من خير أو شر^(٣).

﴿٤﴾ - ﴿وَالَّذِي أَخْرَجَ الْمَرْعَى﴾ أنبت العشب.

(١) قوله: (مكية). بلا خلاف ينقل.

(٢) قوله: (و«اسْمَ» زائدة). يعني زائدة اصطلاحاً، والمعنى: ليس مراداً، وإنما ذكر لتعظيم المسمى، فالمعنى: نزه ربك وعظم ربك، وهذا المعنى معزو إلى ابن عباس، والسدي، كما في القرطبي. واختار ابن جرير أنه ليس زائداً بل المعنى: نزه اسم ربك أن تدعى به الآلهة، والأوثان. وقيل: نزه تسمية ربك وذكرك إياه أن تذكره إلا وأنت خاشع معظم. ذكر ذلك ابن جرير، وغيره.

قال القرطبي: «يستحب للقارئ إذا قرأ ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾ أن يقول عقبه «سبحان ربي الأعلى». قاله النبي ﷺ، وقاله جماعة من الصحابة». اهـ. والحديث رواه أحمد عن ابن عباس مرفوعاً، وروى ابن جرير ذلك عن ابن عمر، وعلي، وابن عباس، وقتادة.

(٣) قوله: (من خير أو شر). هذا شامل لكل ما فسر به الآية، كما في قوله تعالى: ﴿أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَى﴾ [طه: ٥٠]، مثل هداية الإنسان للسعادة، ومصالحه، وهداية البهائم لمعاشها ومصالحها وغير ذلك.

٥- ﴿فَجَعَلَهُ﴾ بعد الخضرة ﴿غُثَاءً﴾ جافاً هشياً^(١) ﴿أَحْوَى﴾^(٥) أسود يابساً.

٦- ﴿سَتَقْرَأُكَ﴾ القرآن ﴿فَلَا تَنْسَى﴾^(٦) ما تقرؤه.

٧- ﴿إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ﴾ أن تنساه بنسخ تلاوته وحكمه^(٢). وكان ﷺ^(٣) يجهر بالقراءة مع قراءة جبريل خوف النسيان، فكأنه قيل له: لا تعجل بها إنك لا تنسى فلا تُعَب نفسك بالجهر بها ﴿إِنَّهُ﴾ تعالى ﴿يَعْلَمُ الْجَهْرَ﴾ من القول والفعل ﴿وَمَا يَخْفَى﴾^(٧) منها.

٨- ﴿وَيُؤَيِّرُكَ لِلْإِسْرَى﴾^(٨) للشرعية السهلة^(٤)، وهي الإسلام.

٩- ﴿تَذَكَّرْ﴾ عِظ بالقرآن ﴿إِنْ نَفَعَتِ الذِّكْرَى﴾^(٩) مَن تَذَكَّرَهُ^(٥)، المذكور في ﴿سَيَذَكَّرُ﴾^(٦)، يعني: وإن لم تنفع^(٧)، ونفعها لبعض وعدم النفع لبعض آخر.

(١) قوله: (جافاً...) قال القرطبي: «الغثاء: ما يقذف به السيل على جوانب الوادي من الحشيش والنبات والقماش... ويقال للبقول والحشيش إذا تحطم وبيس: غثاء». اهـ.

(٢) قوله: (بنسخ تلاوته...) هذا بيان لمعنى الاستثناء، وذكر ابن جرير هذا المعنى واختاره، قال: «فلا تنسى إلا أن نشاء نحن أن ننسيكه بنسخه ورفع». اهـ. وقيل: معنى ﴿فَلَا تَنْسَى﴾: لا تترك العمل إلا ما شاء الله أن يترك العمل به بنسخه. نقله ابن جرير. وهذا تفسير آخر.

(٣) وقول المفسر: (وكان ﷺ...) أي: فيكون معنى الآية موافقاً لقوله تعالى: ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ﴾^(١٦) [القيامة: ١٦] الآيات... كما يعلم من ابن جرير.

(٤) قوله: (للشرعية...) عزي هذا المعنى إلى الضحاك، وعن ابن عباس: «عمل الخير»، ومآلها واحد.

(٥) قوله: (من تَذَكَّرَهُ). مفعول به لـ ﴿تَذَكَّرَ﴾.

(٦) وقوله: (المذكور...) بالنصب، صفة (مَن). والمعنى: فذكر إن نفعت الذكرى للخاصعين.

(٧) وقوله: (وإن لم تنفع...). أفاد أن هذا الشرط لا مفهوم له؛ لأن التذكير واجب وإن لم =

١٠- ﴿سَيَذْكُرُ﴾ بها ﴿مَنْ يَخْشَى﴾ ١٠ يخاف الله تعالى، كآية: «فَذَكِّرْ بِالْقُرْآنِ مَنْ يَخَافُ وَعِيدِ» ٤٥ [ق: ٤٥].

١١- ﴿وَيَنْجِبُهَا﴾ أي: الذكرى، أي: يتركها جانباً لا يلتفت إليها ﴿لَأَشْفَى﴾ ١١ بمعنى: الشقي^(١)، أي: الكافر.

١٢- ﴿الَّذِي يَصَلِّيُ النَّارَ الْكُبْرَى﴾ ١٢ هي نار الآخرة^(٢)، والصغرى: نار الدنيا.

١٣- ﴿ثُمَّ لَا يَمُوتُ فِيهَا﴾ فيستريح ﴿وَلَا يَحْيَى﴾ ١٣ حياة هنيئة^(٣).

١٤- ﴿قَدْ أَفْلَحَ﴾ فاز ﴿مَنْ تَزَكَّى﴾ ١٤ تطهر بالإيمان^(٤).

١٥- ﴿وَذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ﴾ مكبراً^(٥) ﴿فَصَلَّى﴾ ١٥ الصلوات الخمس، وذلك من

= ينفع. وهذا المعنى عزاه القرطبي إلى الجرجاني، وظاهر كلام ابن كثير أن الشرط له مفهوم، والمعنى: فذكر حيث ينفع التذكير، فإن العلم لا يوضع إلا في أهله لئلا يكون فتنة على غير أهله.

تنبئيه: قوله (يعني وإن لم تنفع... إلى... قوله لبعض آخر). لا يوجد في بعض نسخ «الجلالين».

(١) قوله: (بمعنى: الشقي...). أشار إلى أن اسم التفضيل خالٍ عن معنى المفاضلة، والمراد به الكافر. وقيل: نزلت في الوليد بن المغيرة، وعتبة بن ربيعة. كما في القرطبي.

(٢) قوله: (هي نار الآخرة...). هذا التفسير مروى عن الحسن وغيره.

(٣) قوله: (حياة هنيئة). أفاد به أنه ليس في الآية رفع الحياة والموت معاً عنهم، وإنما المرفوع الحياة الهنيئة.

(٤) قوله: (تطهر بالإيمان...). روي عن ابن عباس وغيره. وروي عن أبي سعيد الخدري،

وابن عمر: ﴿قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى﴾ ١٤ ﴿وَذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ فَصَلَّى﴾ ١٥ في زكاة الفطر وصلاة العيد.

(٥) وقول المفسر: (مكبراً). أحد التفاسير لذكر اسم الله هنا. ذكره القرطبي. ونقل عن ابن عباس =

﴿١٦﴾ - ﴿بَلْ تُؤْثِرُونَ﴾ بالفوقانية والتحتانية ^(٢) ﴿الْحَيَوَةُ الدُّنْيَا﴾ ﴿١٦﴾ على الآخرة.

﴿١٧﴾ - ﴿وَالْآخِرَةُ﴾ المشتملة على الجنة ﴿حَيْرٌ وَأَبْقَى﴾ ﴿١٧﴾.

﴿إِنَّ هَذَا﴾ أي: إفلاح من ﴿تَزَكَّى﴾^(٣)، وكون الآخرة خيرًا ﴿لَنِي﴾

الْصَّحِيفِ الْأُولَى ﴿١٨﴾ أي: المنزلة قبل القرآن.

١٩- ﴿صُفِّ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى﴾ وهي عشر صحف لإبراهيم^(٤)، والتوراة

لموسی.



= ذكر معاده وموقفه بين يدي الله. اهـ. وصلى أي: الصلوات الخمس. رواه ابن جرير، عن ابن عباس. وكل الأقوال متلازمة.

(١) قوله: (وذلك من أمور الآخرة). دخول إلى الآية التالية.

(٢) قوله: (بالفوقانية). أي: التاء، وهي قراءة الجمهور. وقرأ أبو عمرو: بالياء. وهي المرادة بالتحنّانة.

(٣) قوله: (أي: إفلاح...). فيه بيان للمشار إليه، وهذا مروى عن قتادة، وابن زيد. ويُروى

عن ابن عباس: «الإشارة إلى هذه السورة»، وعن الضحاك: «هذا القرآن». واختار ابن جرير الأول؛ لأنه أقرب مذكور، وقواه ابن كثير.

(٤) قوله: (وهي عشر صحف...). ورد عدد الكتب والصحف في حديث رواه ابن حبان

وغیره. وفیه: أنزل علی شیث خمسون صحیفه وعلی إدريس ثلاثون صحیفه وعلی إبراهيم

عشر صحائف وعلى موسى قبل التوراة عشر صحائف. وأنزل التوراة والإنجيل والزبور

والفرقان. اهـ. وانتقد في إسناد هذا الحديث. وهنا فسر المفسر صحف موسى بالتوراة،

وذكر في سورة النجم: أسفار التوراة أو صحف قبلها.

٨٨- سورة الغاشية

مكية^(١)، وآياتها ست وعشرون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿١﴾ - ﴿هَلْ﴾ قد^(٢) ﴿أَتَيْكَ حَدِيثُ الْغَاشِيَةِ﴾^(٣)؛ لأنها تغشى الخلائق بأهوالها.

﴿٢﴾ - ﴿وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ﴾ عبّر بها عن الذوات في الموضعين^(٤) ﴿خَاشِعَةٌ﴾^(٥) ذليلة.

﴿٣﴾ - ﴿عَامِلَةٌ نَّاصِبَةٌ﴾ ذات نَصَبٍ وَتَعَبٍ بالسلاسل والأغلال^(٦).

﴿٤﴾ - ﴿تُصَلَّى﴾ بضم التاء وفتحها^(٧) ﴿نَارًا حَامِيَةً﴾^(٨).

(١) قوله: (مكية). بلا خلاف ينقل.

(٢) قوله: (قد). أفاد أن الاستفهام للتقرير، وبذلك فسرهُ القرطبي وعزاه إلى قطرب.

(٣) وقوله: (القيامة). هذا مروي عن ابن عباس وغيره. وقال القرطبي: «قاله أكثر المفسرين»، وروي عن سعيد بن المسيب: «هي النار تغشى وجوه الكفار»، وروي أيضاً

عن ابن عباس كقوله تعالى: ﴿وَتَغْشَىٰ وُجُوهَهُمُ النَّارُ﴾ [إبراهيم: ٥٠].

(٤) قوله: (عبّر بها). يعني أن الوجوه من المجاز المرسل أطلق الجزء وأريد الكل. وقال معناه

القرطبي أيضاً حيث قال: «والمراد بالوجوه: أصحاب الوجوه». اهـ.

(٥) قوله: (ذات نصب...). روي نحوه عن ابن عباس وغيره، قال ابن عباس: «فإنها تعمل

وتنصب في النار». اهـ. وقال الحسن: «لم تعمل لله في الدنيا فأعملها في النار». اهـ. ونقل

القرطبي عن ابن عباس: «هم الذين أنصبوا أنفسهم في الدنيا على معصية الله عَزَّجَلَّ وعلى الكفر...». اهـ. وعلى هذا يكون المراد بالعاملة الناصبة، أي: في الدنيا، وعلى الأول: في الآخرة.

(٦) قوله: (بضم التاء...). قرأ أبو عمرو، وشعبة، ويعقوب: بضم التاء: ﴿تُصَلَّى﴾.

والباقون: بفتحها: ﴿تَصَلَّى﴾.

- ٥- ﴿تَشْقَىٰ مِنْ عَيْنِ أَيْنَةٍ﴾ شديدة الحرارة^(١).
- ٦- ﴿لَيْسَ لَهُمْ طَعَامٌ إِلَّا مِنْ ضَرِيعٍ﴾ هو نوع من الشوك لا ترعاه دابة لخبثه^(٢).
- ٧- ﴿لَا يَسْمِنُ وَلَا يُغْنِي مِنْ جُوعٍ﴾.
- ٨- ﴿وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاعِمَةٌ﴾ حسنة.
- ٩- ﴿لَسَعِيهَا﴾ في الدنيا بالطاعة ﴿رَاضِيَةٌ﴾ في الآخرة لما رأت ثوابه.
- ١٠- ﴿فِي جَنَّةٍ عَالِيَةٍ﴾ حسًا ومعنى.
- ١١- ﴿لَا يُسْمَعُ﴾ بالياء والتاء^(٣) ﴿فِيهَا لَغِيَّةٌ﴾، أي: نفس ذات لغو^(٤).

(١) قوله: (شديد الحرارة...). روى معناه عن ابن عباس، وغيره. قال ابن عباس: «هي التي

قد أطل أُنْيَهَا». اهـ. وعن الحسن: «أي: طبخها منذ يوم خلق الله الدنيا». اهـ. وتقدم في

سورة الرحمن: ﴿يَطُوفُونَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ حَمِيرٍ إِنِ﴾ [الآية: ٤٤].

(٢) قوله: (هو نوع من الشوك...). قال القرطبي: «على هذا عامة المفسرين»، وقال: «هذا

النَّبْتُ تسميه قريش: الشَّرِيقُ»، وقال ابن جرير: «تسميه أهل الحجاز: الضريع إذا

يبس». ويسميه غيرهم: الشبرق، وهو سُمٌّ.

(٣) قوله: (بالياء والتاء). القراءات هنا ثلاث:

١- ﴿لَا تُسْمَعُ﴾: بالتاء، وصيغة المبني للمفعول: هذه قراءة نافع.

٢- ﴿لَا يُسْمَعُ﴾: بالياء، وبصيغة المبني للمفعول: قراءة ابن كثير، وأبي عمرو، ورويس.

٣- ﴿لَا تَسْمَعُ﴾: بالتاء، وصيغة المبني للمعلوم: قراءة الباقيين.

(٤) قوله: (نفس). قدره مرفوعًا بناءً على قراءة أبي عمرو: ﴿لَا يُسْمَعُ﴾، فيكون نائب فاعل.

وعلى تقدير المفسر يكون لاغية نعتًا لنفس محذوفة، وهو أحد الأوجه ذكره البيضاوي. وقدر

ابن جرير: «كلمة» أي: فهو نعت لـ «كلمة». وجاءت في تفسيرها أقوال؛ فعن ابن عباس:

«الكذب والكفر»، وعن قتادة: «الباطل والإثم»، وعن مجاهد: «الشتم»، وقيل غير ذلك.

أي: هذيان من الكلام.

﴿١٢﴾ - ﴿فِيهَا عَيْنٌ جَارِيَةٌ﴾ ﴿١٣﴾ بالماء، بمعنى العيون^(١).

﴿١٣﴾ - ﴿فِيهَا سُرُورٌ مَرْفُوعَةٌ﴾ ﴿١٤﴾ ذاتًا وقدرًا ومحلاً.

﴿١٤﴾ - ﴿وَأَكْوَابُ﴾ أقداح لا عرى لها ﴿مَوْضُوعَةٌ﴾ ﴿١٥﴾ على حافات العيون مُعدّة

لشربهم.

﴿١٥﴾ - ﴿وَمَارِقُ﴾ ﴿١٦﴾ وسائد^(٢) ﴿مَصْفُوفَةٌ﴾ ﴿١٧﴾ بعضها بجانب بعض يستند إليها.

﴿١٦﴾ - ﴿وَزَرَائِبُ﴾ بسط طنافس لها خمل^(٣) ﴿مَبْنُوثَةٌ﴾ ﴿١٧﴾ مبسوطة.

﴿١٧﴾ - ﴿أَفَلَا يَنْظُرُونَ﴾ أي: كفار مكة نظر اعتبار ﴿إِلَى الْإِلَهِ كَيْفَ خُلِقَتْ﴾ ﴿١٨﴾.

﴿١٨﴾ - ﴿وَالِإِلَهِ السَّمَاءِ كَيْفَ رُفِعَتْ﴾ ﴿١٩﴾.

﴿١٩﴾ - ﴿وَالِإِلَهِ الْجِبَالِ كَيْفَ نُصِبَتْ﴾ ﴿٢٠﴾.

﴿٢٠﴾ - ﴿وَالِإِلَهِ الْأَرْضِ كَيْفَ سُطِحَتْ﴾ ﴿٢١﴾ أي: بسطت، فيستدلون بها^(٤) على

(١) قوله: (بمعنى: العيون...). وذلك لأنه ثبت أن فيها عيونًا، فكأن المراد بالعين هنا:

الجنس. والله أعلم. قال القرطبي: «ف﴿عَيْنٌ﴾ بمعنى: عيون». اهـ.

(٢) قوله: (وسائد). به فسر ابن جرير وغيره. وقال: «واحدتها: نُمْرُقَةٌ».

(٣) قوله: (بسط طنافس). وبذلك ورد التفسير عن ابن عباس، وواحدتها: زِبْرِيَّةٌ، بكسر

الزاي، أو ضمها. والطنافس: جمع طنفسة بثلاث الطاء والفاء، ففيها تسع لغات، وهي

المساة بالسجادة أو البساط، والله أعلم.

(٤) قوله: (فيستدلون). فيه إشارة إلى سبب نزول هذه الآيات، قال القرطبي نقلًا عن

المفسرين: «لما ذكر الله تعالى أهل الدارين تعجب الكفار من ذلك فكذبوا وأنكروا،

فذكرهم الله تعالى صنعته وقدرته وأنه قادر على كل شيء، كما خلق الحيوانات والسماء =

قدرة الله تعالى ووحدانيته، وصدرت بالإبل؛ لأنهم أشد ملابسة لها من غيرها. وقوله: «سُطِّحَتْ» ظاهر في أن الأرض سطح^(١) وعليه علماء الشرع لا كرة كما قاله أهل الهيئة، وإن لم ينقض ركناً من أركان الشرع.

(٢١) - ﴿فَذَكِّرْ﴾ هم نعم الله ودلائل توحيده ﴿إِنَّمَا أَنْتَ مُذَكِّرٌ﴾ ﴿٢١﴾.

(٢٢) - ﴿لَسْتَ عَلَيْهِمْ بِمُصَيِّرٍ﴾ وفي قراءة^(٢): «بِمُصَيِّرٍ» بالسين بدل الصاد، أي: بمسلط، وهذا قبل الأمر بالجهاد^(٣).

(٢٣) - ﴿إِلَّا﴾ لكن^(٤) ﴿مَنْ تَوَلَّى﴾ أعرض عن الإيذان ﴿وَكُفِّرَ﴾ بالقرآن.

= والأرض، ثم ذكر الإبل أولاً؛ لأنها كثيرة في العرب، ولم يروا الفيلة. اهـ. قال البلاغيون: «عطف هذه الجمل الأربعة والمناسبة بينها أن ما ذكر فيها تتعلق بها حياة العرب، فالمناسبة ظاهرة، وتسمى: المناسبة الخيالية».

(١) وقول المفسر: (ظاهر في أن الأرض...) لعل ذلك قول العلماء في زمان، ولكن ثبتت كروية الأرض ببراهين قاطعة، ولم يثبت خلافها شرعاً، وسطحية وجه الأرض لا تنافي كرويتها، كما أن الجبال التي فيها لا تنافي سطحيته؛ لأن ارتفاعها إلى مجموع سعة الأرض قليل جداً، كما ذكره علماء الهيئة. ولا يوجد: (وعليه علماء الشرع) في بعض النسخ.

(٢) قوله: (وفي قراءة:...) قرأ الجمهور: بالصاد. وقرأ هشام: بالسين. وكلاهما بمعنى واحد، كما قاله القرطبي، ومعناهما: المسلط، كما ذكر المفسر.

(٣) وقوله: (وهذا قبل الأمر...) يعني: منسوخة. روي ذلك عن ابن زيد. وفسر بذلك القرطبي وغيره.

(٤) قوله: (لكن). أفاد أن الاستثناء منقطع. و﴿مَنْ﴾ اسم موصول مبتدأ وخبره: جملة ﴿فَيَعَذِّبُهُ اللَّهُ﴾، وقيل: الاستثناء متصل و﴿مَنْ﴾ في محل نصب على الاستثناء من الضمير في ﴿عَلَيْهِمْ﴾. والمعنى: لست بمسلط عليهم إلا على من تولى وكفر فأنت مسلط عليهم بالجهاد، فعلى هذا لا تكون الآية منسوخة. ذكره القرطبي.

﴿٢٤﴾ - ﴿فَعَذِّبُهُ اللَّهُ الْعَذَابَ الْأَكْبَرَ﴾ ﴿٢٤﴾ عذاب الآخرة، والأصغر: عذاب الدنيا بالقتل والأسر.

﴿٢٥﴾ - ﴿إِنَّ إِلَيْنَا إِيَابَهُمْ﴾ ﴿٢٥﴾ رجوعهم بعد الموت.

﴿٢٦﴾ - ﴿ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا حِسَابَهُمْ﴾ ﴿٢٦﴾ جزاءهم، ولا نتركه أبداً^(١).



(١) قوله: (ولا نتركه). لعله أخذ هذا المعنى من توكيد الجملة بـ ﴿إِنَّ﴾ وغيرها. والله أعلم.

٨٩ - سورة الفجر

مكية^(١)، وآياتها ثلاثون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

- ١- ﴿وَالْفَجْرِ ١﴾ أي: فجر كل يوم^(٢).
 ٢- ﴿وَلَيْلٍ عَشْرٍ ٢﴾ أي: عشر ذي الحجة^(٣).
 ٣- ﴿وَالشَّفْعِ ٣﴾ الزوج^(٤) ﴿وَالْوَتْرِ ٣﴾ بفتح الواو وكسرها^(٥): لغتان، الفرد.
 ٤- ﴿وَالَيْلِ إِذَا يَسَّرَ ٤﴾^(٦) مقبلاً ومدبراً.

(١) قوله: (مكية). لم ينقل في ذلك خلاف.

(٢) قوله: (أي: فجر...) هذا التفسير مروى عن ابن عباس وغيره. وعن ابن عباس أيضاً: «أنه النهار كله»، وعنه أيضاً: «فجر يوم محرم، أي: فجر أول محرم؛ لانفجار السنة عنه»، وعنه أيضاً: «صلاة الصبح»، كما يعلم من روايات ابن جرير، والقرطبي.

(٣) قوله: (أي: عشر ذي الحجة...) هذا أيضاً مروى عن ابن عباس، وابن الزبير، ومجاهد، وعكرمة وغيرهم. وعن ابن عباس رواية: «أنها العشر التي ذكرها الله تعالى في قصة موسى عَلَيْهِ السَّلَامُ: ﴿وَأَتَمَمْتَهَا بِعَشْرِ﴾ [الأعراف: ١٤٢]».

(٤) قوله: (الزوج). تفسير لغوي لـ ﴿وَالشَّفْعِ﴾. وكذا ﴿وَالْوَتْرِ﴾: الفرد. واختلف في المراد بهما، فعن ابن عباس: «الله وتر، وأنتم شفيع»، وعنه أيضاً: «الشفيع: صلاة الغداة، أي: الصبح، والوتر: صلاة المغرب»، وروى ابن جرير عن عمران بن الحصين مرفوعاً: «الشفيع يوم النحر، والوتر يوم عرفة». اهـ. لأن يوم النحر عاشر، وعرفة تاسع، وذكر معاني أخرى، واختار ابن جرير العموم، فكل شفيع ووتر مما أقسم الله به.

(٥) وقوله: (بفتح الواو...) قرأ حمزة، والكسائي، وخلف: بكسر الواو. والباقون: بفتحها.

(٦) ﴿يَسَّرَ﴾. فعل مضارع مرفوع، وعلامة رفعه الضمة المقدرة على الياء المحذوفة تخفيفاً. =

٥- ﴿هَلْ فِي ذَلِكَ﴾ القسم ﴿قَسَمٌ لِّذِي حِجْرِ ٥﴾ عقل، وجواب القسم محذوف^(١)، أي: لتعذبن يا كفار مكة^(٢).

٦- ﴿أَلَمْ تَرَ﴾ تعلم يا محمد^(٣) ﴿كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِعَادٍ ٦﴾.

٧- ﴿إِرمَ﴾ هي عاد الأولى^(٤)، ف«إِرمَ» عطف بيان، أو بدل، ومنع الصرف للعلمية والتأنيث ﴿ذَاتِ الْعِمَادِ ٧﴾ أي: الطول^(٥)، كان طول الطويل منهم أربعمائة ذراع^(٦).

= وأصله: يسري. وبالياء: قرأ نافع، وأبو عمرو، وأبو جعفر وصلًا. وابن كثير، ويعقوب: وصلًا ووقفًا.

(١) قوله: (وجواب القسم...). أي: الأقسام الخمسة.

(٢) وقوله: (لتعذبن). ذكره البيضاوي أيضًا.

(٣) قوله: (تعلم...). أفاد أن الرؤية هنا علمية، والخطاب للنبي ﷺ، وجملة ﴿كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ...﴾ سدت مسد المفعولين. و﴿كَيْفَ﴾: اسم استفهام، إما في محل نصب مفعول مطلق بمعنى: أي فعل فعل ربك. أو حال.

(٤) قوله: (هي عاد). نقل ابن كثير وغيره عن ابن إسحق: «أن «إِرمَ» اسم لأبي عاد، فهو قبيلة عاد، أولاد عاد بن إرم بن عوض بن سام بن نوح عَلَيْهِ السَّلَام». وقيل: هو إرم بن سام بن نوح، وقيل: هو سام بن نوح. كما يعلم من نقل القرطبي. والقول بأنه جد عاد مروي عن قتادة.

(٥) قوله: (أي: الطول...). هذا المعنى مروي عن ابن عباس وغيره، وقال الضحاك: «الشدة»،

وقيل: الأبنية المرفوعة، وقيل: عمود الخيام؛ لأنهم كانوا ينتقلون بأبياتهم للانتجاع.

(٦) وقول المفسر: (كان طول الطويل...). عزي إلى ابن عباس نحوه، وعن ابن عباس

أيضًا: «سبعين ذراعًا»، وعن قتادة: «اثنا عشر ذراعًا»، ولعل تحديد طولهم لم يثبت بنقل صحيح. والله أعلم.

- ٨- ﴿أَلَيْسَ لِمَنْ يَخْلُقْ مِثْلَهَا فِي أَلْبَدِ﴾ ٨ ﴿في بطشهم وقوتهم.
- ٩- ﴿وَتُؤَمِّدُ الَّذِينَ جَاءُوا﴾ ﴿قَطَعُوا﴾ ﴿الصَّخْرَ﴾ ﴿جمع صخرة، واتخذوها بيوتاً﴾
﴿بِأَلْوَادِ﴾ ٩ ﴿وادي القرى﴾ ٢.
- ١٠- ﴿وَفِرْعَوْنَ ذِي الْأَوْتَادِ﴾ ١٠ ﴿كَانَ يَتَدُّ أَرْبَعَةَ أَوْتَادٍ﴾ ٣ ﴿يشد إليها يدي ورجلي من يعذبه.
- ١١- ﴿الَّذِينَ طَعَوْا﴾ ﴿تَجَبَّرُوا﴾ ﴿فِي أَلْبَدِ﴾ ١١.
- ١٢- ﴿فَأَكْثَرُوا فِيهَا الْفَسَادَ﴾ ١٢ ﴿القتل وغيره.
- ١٣- ﴿فَصَبَّ عَلَيْهِمْ رَبُّكَ سَوْطَ﴾ ١٣ ﴿نوع﴾ ٤ ﴿عَذَابٍ﴾ ١٣.
- ١٤- ﴿إِنَّ رَبَّكَ لَبِالْمِرْصَادِ﴾ ١٤ ﴿يرصد أعمال العباد، فلا يفوته منها شيء ليجازيهم عليها.

- (١) ﴿أَلَيْسَ﴾. نعت لـ ﴿إِذْ﴾. ونقل عن ابن زيد: «أنه نعت لـ ﴿الْعِمَادِ﴾»، وضعفه ابن جرير؛ لأن العِمَادَ مذكر، كما وضعفه ابن كثير؛ لأنه لو كان المراد العِمَادَ لقليل: (لم يُعمل مثلها)، والله أعلم.
- (٢) قوله: (وادي القرى). معروف باسم «مدائن صالح» تبعد عن المدينة المنورة بأربع مائة كيلو بطريق تبوك، وقد تقدم ذكر ذلك.
- (٣) قوله: (كان يتد...). هذا المعنى مروى عن سعيد بن جبير، ومجاهد، وقال ابن عباس: «الأوتاد هنا بمعنى: الجنود الذين يشدون له أمره»، وعن قتادة: «أوتاد: أعمدة يتخذونها مظال وملاعب يلعب تحتها».
- (٤) قوله: (نوع). هذا المعنى نقل عن الفراء كما في القرطبي. قال: «وهي كلمة تقولها العرب لكل نوع من أنواع العذاب، وأصل ذلك: أن السوط هو عذابهم الذي يعذبون به، فجرى لكل عذاب إذ كان فيه عندهم غاية العذاب». اهـ. وعند البلاغيين في الكلام استعارة مكنية وتخييلية، حيث شبه العذاب بالماء المصبوب وأسند إلى السوط، والسوط استعارة عن العذاب. والله أعلم.

﴿١٥﴾ - ﴿فَأَمَّا الْإِنْسَنُ﴾ الكافر ^(١) ﴿إِذَا مَا أُنْبِلَتْهُ﴾ اختبره ﴿رَبُّهُ فَأَكْرَمَهُ﴾ بالمال وغيره ﴿وَنِعْمَهُ فَيَقُولُ رَيْتَ أَكْرَمَنِي﴾ ^(٢) ﴿١٥﴾.

﴿١٦﴾ - ﴿وَأَمَّا إِذَا مَا أُنْبِلَتْهُ فَقَدَرَ﴾ ضيق ﴿عَلَيْهِ رِزْقُهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَهْنَنِ﴾ ^(٣) ﴿١٦﴾.

﴿١٧﴾ - ﴿كَلَّا﴾ ردع، أي: ليس الإكرام بالغننى والإهانة بالفقر ^(٣)، وإنما هو بالطاعة والمعصية، وكفار مكة لا ينتبهون لذلك ﴿بَلْ لَا يُكْرِمُونَ الْيَتِيمَ﴾ ^(٤) ﴿١٧﴾ لا يحسنون إليه مع غناهم ^(٤)، أو لا يعطونه حقه من الميراث.

﴿١٨﴾ - ﴿وَلَا يَحْضُونُ﴾ أنفسهم ولا غيرهم ﴿عَلَى طَعَامٍ﴾ أي: إطعام ﴿الْيَتَامَى﴾ ^(٥) ﴿١٨﴾.

﴿١٩﴾ - ﴿وَيَأْكُلُونَ الثَّرَاثَ﴾ الميراث ^(٦) ﴿أَكَلًا لَّمَّا﴾ ^(٧) ﴿١٩﴾ أي: شديداً ^(٧)، لِّلْمَّهِم ^(٨)

(١) قوله: (الكافر). كذا ذكره القرطبي وغيره أيضاً؛ لأن المذكور في الآيتين من صفات الكفار.

(٢) وقوله تعالى: ﴿فَيَقُولُ رَيْتَ أَكْرَمَنِي﴾ ^(٥). أي: يفرح بذلك ولا يشكر على النعمة. ذكره

القرطبي. والنون في ﴿أَكْرَمَنِي﴾ نون الوقاية، حذفت بعدها ياء المتكلم، وكذلك ﴿أَهْنَنِ﴾.

(٣) قوله: (أي: ليس الإكرام...). وبمثله فسر ابن كثير وغيره.

(٤) قوله: (لا يحسنون...). قال القرطبي: «هذا إخبار عما كانوا يصنعونه من منع اليتيم

الميراث، وأكل ماله إسرافاً وبداراً أن يكبروا». اهـ.

(٥) قوله: (أي: إطعام...). على هذا يكون اسم مصدر لـ «أطعم»، و﴿يَحْضُونُ﴾ على القراءة

بالتاء حذفت منه إحدى التاءين أصله: تتحاضون، من باب «تفاعل» من الحَضَّ.

(٦) قوله: (الميراث). الثُّرَاثُ أصله: الثُّرَاثُ بالواو؛ لأنه من: وَرِثَ يَرِثُ، قلبت الواو تاءً

كما في: نُجْجَاء، وَثُجْمَةٌ، كما قاله أهل اللغة.

(٧) وقوله: (أي: شديداً). وبه فسر ابن عباس، وفسر به كذلك ابن جرير وغيره.

(٨) وقول المفسر: (لِّلْمَّهِم). اللام الأولى: حرف جر. و«لِّلْمَّهِم» مجرور مضاف ومضاف إليه، =

نصيب النساء والصبيان من الميراث مع نصيبهم منه، أو مع ما لهم.

﴿٢٠﴾ - ﴿وَيُحْيُونَ أَمْالَ حُبًّا جَمًّا﴾ ﴿٢٠﴾ أي: كثيرًا^(١)، فلا ينفقونه. وفي قراءة: بالفوقانية في الأفعال الأربعة^(٢).

﴿٢١﴾ - ﴿كَلَّا﴾ ردع لهم عن ذلك ﴿إِذَا دُكَّتِ الْأَرْضُ دَكًّا دَكًّا﴾ ﴿٢١﴾ زلزلت حتى ينهدم كل بناء عليها وينعدم.

﴿٢٢﴾ - ﴿وَجَاءَ رَبُّكَ﴾ أي: أمره^(٤) ﴿وَأَمْلَكُ﴾ أي: الملائكة ﴿صَفًّا صَفًّا﴾ ﴿٢٢﴾ حال، أي: مصطفين^(٥)، أو ذوي صفوف كثيرة.

= وذلك واضح، والمراد به بيان وجه نعت الأكل باللم. وأصل اللم: الجمع، يقال: لمْتُ الشيء، ألَّهُ لَمًّا. إذا جمعته.

(١) قوله: (كثيرًا). الجم: الكثير. و﴿لَمًّا﴾ و﴿جَمًّا﴾ نعتان.

(٢) قوله: (وفي قراءة:...). هنا ثلاث قراءات:

١- ﴿يُكْرِمُونَ﴾، ﴿وَلَا تَخْضُونَ﴾، ﴿وَتَأْكُلُونَ﴾، ﴿وَيُحْيُونَ﴾: قراءة نافع، وابن كثير، وابن عامر.

٢- ﴿يُكْرِمُونَ﴾، ﴿وَلَا يَخْضُونَ﴾، ﴿وَتَأْكُلُونَ﴾، ﴿وَيُحْيُونَ﴾: قراءة أبي عمرو، وعلى ذلك جرى المفسر.

٣- ﴿يُكْرِمُونَ﴾، ﴿وَلَا تَخْضُونَ﴾، ﴿وَتَأْكُلُونَ﴾، ﴿وَيُحْيُونَ﴾: قراءة الباقيين.

(٣) ﴿دَكًّا دَكًّا﴾. ﴿دَكًّا﴾ الأول مفعول مطلق، والثاني، قيل: إنه تأكيد لفظي، واختار أبو حيان وغيره أنه لإفادة التكرار، فهو مفعول مطلق آخر، وليس تأكيدًا للأول؛ لأن التوكيد لا يفيد معنى آخر. واختاره ابن هشام في «قطر الندى»، كأن المعنى: دكًا بعد دك.

(٤) قوله: (أي: أمره). أشار إلى تقدير مضاف، وبه فسر القرطبي، وعزاه إلى الحسن، وهذا المعنى وإن كان صحيحًا في نفسه لكن الذي فسر به ابن جرير، وابن كثير وغيرهما أن المراد بالمجيء هنا هو مجيئه تعالى لفصل القضاء، كما يليق به، وأورد ابن جرير في ذلك الحديث الطويل الذي فيه تفاصيل أحوال يوم القيامة.

(٥) قوله: (أي: مصطفين). أفاد أن ﴿صَفًّا﴾ مصدر وقع حالًا، إما بتأويل المصدر بمعنى: =

﴿٢٣﴾ - ﴿وَجَاءَ يَوْمَئِذٍ بِجَهَنَّمَ﴾ تقاد بسبعين ألف زمام^(١)، كل زمام بأيدي سبعين ألف ملك لها زفير وتغيظ ﴿يَوْمَئِذٍ﴾ بدل من «إِذَا»، وجوابها: ﴿يَنْذَكُرُ الْإِنْسَانُ﴾ أي: الكافر ما فرط فيه ﴿وَأَنَّى لَهُ الذِّكْرَى﴾ استفهام^(٢) بمعنى: النفي، أي: لا ينفعه تذكره ذلك.

﴿٢٤﴾ - ﴿يَقُولُ﴾ مع تذكره ﴿يَا﴾ للتنبيه ﴿لَيْتَنِي قَدَّمْتُ﴾ الخير والإيمان ﴿لِحَيَاتِي﴾ الطيبة في الآخرة^(٣)، أو وقت حياتي في الدنيا^(٤).

﴿٢٥﴾ - ﴿يَوْمَئِذٍ لَا يُعَذِّبُ﴾ بكسر الذال^(٥) ﴿عَذَابُهُ﴾ أي: الله ﴿أَحَدٌ﴾ أي: لا يكله إلى غيره.

= اسم الفاعل، أو بتقدير المضاف، و﴿صَفًّا﴾ الثاني قيل توكيد، وقيل: حال أخرى، كما اختاره ابن هشام وغيره؛ لأن المعنى: صفًّا بعد صفًّا.

(١) قوله: (تقاد...) رواه ابن جرير عن ابن مسعود، وأبي وائل. وتقدم في تفسير سورة الفرقان وغيره تفصيل ذلك.

(٢) قوله: (استفهام). فهي هنا: استفهامية، بمعنى: من أين، وتأتي بمعنى: كيف، نحو: ﴿أَنَّى شِئْتُمْ﴾ [البقرة: ٢٢٣]، كما أنها تستعمل شرطية.

(٣) قوله: (الطيبة في الآخرة). على هذا تكون اللام للتعليل، أي: لأجل الحياة الطيبة.

(٤) وقوله: (أو وقت حياتي). على هذا يكون المراد بالحياة الحياة الدنيا، واللام بمعنى: في. ذكر الوجهين القرطبي.

(٥) قوله: (بكسر الذال...). قرأ الكسائي، ويعقوب: بفتح الذال والثاء في الفعلين: ﴿يُعَذِّبُ﴾ و﴿يُوثِقُ﴾. والمعنى كما ذكر المفسر. وقرأ الباقون: بكسر الذال والثاء؛ فالمعنى: لا يعذب كعذاب الله أحد، ولا يوثق كوثاقه أحد. ذكره القرطبي، وعزاه إلى ابن عباس، والحسن، أو المعنى كما قال المفسر: (لا يتولى عذاب الله ووثاقه يوم القيامة سواه إذ الأمر كله له). ذكره البيضاوي.

﴿٢٦﴾ - ﴿وَكَذَا﴾ ﴿لَا يُوثِقُ﴾ بكسر الشاء ﴿وَتَأْقَهُ أَحَدٌ﴾ ﴿٢٦﴾ وفي قراءة: بفتح الذال والشاء، فضمير «عَذَابُهُ» و«وَتَأْقَهُ» للكافر، والمعنى: لا يعذب أحد مثل تعذيبه، ولا يوثق مثل إثاقه.

﴿٢٧﴾ - ﴿يَأْتِيَنَّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ﴾ ﴿٢٧﴾ الآمنة^(١)، وهي المؤمنة.

﴿٢٨﴾ - ﴿أَرْجِعْ إِلَىٰ رَبِّكَ﴾ ﴿٢٨﴾^(٢) يقال لها ذلك عند الموت^(٣)، أي: ارجعي إلى أمره وإرادته ﴿رَاضِيَةً﴾ بالثواب ﴿مَرْضِيَّةً﴾ ﴿٢٨﴾ عند الله بعملك، أي: جامعة بين الوصفين، وهما حالان. ويقال لها في القيامة^(٤):

﴿٢٩﴾ - ﴿فَادْخُلِي فِي﴾ جملة ﴿عِبْدِي﴾ ﴿٢٩﴾ الصالحين.

﴿٣٠﴾ - ﴿وَادْخُلِي جَنَّتِي﴾ ﴿٣٠﴾ معهم.



(١) قوله: (الآمنة). فسرنا ﴿الْمُطْمَئِنَّةُ﴾ بتفاسير متقاربة ومتلازمة، فعن ابن عباس: «أي: المطمئنة بثواب الله»، وعنه: «المؤمنة»، وعن الحسن: «المؤمنة الموقنة»، وعن مجاهد: «الراضية بقضاء الله»، وعن مقاتل: «الآمنة من عذاب الله»، وقيل غير ذلك، فصلها القرطبي.

(٢) قال: ﴿إِلَىٰ رَبِّكَ﴾. أي: إلى جواره وثوابه، وما أعد لعباده في الجنة. اهـ. فالمراد بالرب هو الله تعالى. وروى ابن جرير، عن ابن عباس وغيره: «المراد بالرب: صاحب الأرواح، أي: الأجساد»، قال الضحاك في تفسير الآية: «يأمر الله الأرواح يوم القيامة أن ترجع إلى الأجساد فيأتون كما خلقهم أول مرة». اهـ. وهذا المعنى لا يناسب كون الخطاب للنفس المؤمنة؛ لأنه عام لجميع الأرواح.

(٣) قوله: (يقال لها عند الموت:...). قال ابن كثير: «هذا يقال لها عند الاحتضار وفي يوم القيامة أيضاً».

(٤) وما ذكر المفسر من أن ﴿أَرْجِعْ إِلَىٰ رَبِّكَ﴾ يقال عند الموت، و﴿فَادْخُلِي فِي عِبْدِي﴾ ﴿٢٩﴾ يوم القيامة، هذا مروى عن أبي صالح، كما في ابن جرير.

٩٠- سورة البلد

مكية^(١)، وآياتها عشرون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

١- ﴿لَا﴾ زائدة^(٢) ﴿أَقْسِمُ بِهَذَا الْبَلَدِ﴾ مكية^(٣).

٢- ﴿وَأَنْتَ﴾ يا محمد ﴿حِلٌّ﴾ حلال ﴿بِهَذَا الْبَلَدِ﴾ بأن يحل لك^(٤)، فتقاتل فيه، وقد أنجز الله له هذا الوعد يوم الفتح، فالجملة اعتراضية بين المقسم به وما عطف عليه^(٥):

(١) قوله: (مكية). بلا خلاف ينقل.

(٢) قوله: (زائدة). أي: إعراباً ومؤكدة معنًى. ومشى على ذلك ابن جرير، وجاهير المفسرين؛ لأن الله تعالى أقسم بهذا البلد في قوله تعالى: ﴿وَهَذَا الْبَلَدِ الْأَمِينِ﴾ [التين: ٣]، فلا يناسب نفي القسم، ونقل القرطبي عن القشيري: «﴿لَا﴾ هنا نافية لكلام مفهوم من السورة، أي: ليس الأمر كما يحسبه الإنسان من أن لن نقدر عليه، ثم أقسم ﴿أَقْسِمُ بِهَذَا الْبَلَدِ﴾»، ونقل ابن كثير عن مجاهد مثله.

(٣) وقوله: (مكية). باتفاق المفسرين.

(٤) قوله: (بأن يحل لك...). وبنحو ذلك فسر الآية عامة المفسرين، كما روى عن ابن عباس، وابن جبير، وأبي صالح، وقتادة وغيرهم. ففي الحديث المتفق عليه: «إن هذا البلد حرمه الله يوم خلق السموات والأرض، فهو حرام بحرمة الله إلى يوم القيامة، لا يعصده شجره، ولا يختل خلاه، وإنما أحلت لي ساعة من نهار، وقد عادت حرمتها اليوم كحرمتها بالأمس، ألا فليبلغ الشاهد الغائب». اهـ. وكان ذلك يوم فتح مكة، فقتل يومئذ ابن خطل صبراً، وغيره. [فتح البخاري] (٤/٥٦).

(٥) قوله: (فالجملة اعتراضية). أي: جملة ﴿وَأَنْتَ حِلٌّ﴾، وعلى هذا ليس في محل إعراب، ذهب إلى ذلك الزمخشري، وذهب أبو حيان إلى إعرابها حالاً، فالواو حالية، أقسم بالبلد حال =

- ٣- ﴿وَوَالِدٍ﴾ آدم^(١) ﴿وَمَا وَلَدَ﴾^(٢) أي: ذريته، و«مَا» بمعنى: مَنْ.
- ٤- ﴿لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ﴾ أي: الجنس ﴿فِي كَبَدٍ﴾^(٣) نصب وشدة، يكابد^(٤) مصائب الدنيا وشدائد الآخرة.
- ٥- ﴿أَيَحْسَبُ﴾ أيظن الإنسان: قويّ قريش^(٥)، وهو أبو الأشدّين كَلْدَةُ بقوته ﴿أَنْ﴾ مخففة من الثقيلة^(٦)، واسمها محذوف، أي: أنه ﴿لَنْ يَقْدَرَ عَلَيْهِ أَحَدٌ﴾^(٧) والله قادر عليه.
- ٦- ﴿يَقُولُ أَهْلَكْتُ﴾ على عداوة محمد ﴿مَا لَا بُدَّ﴾^(٨) كثيرًا^(٩)، بعضه على بعض.

- = إحلالة للنبي ﷺ زيادة للتعظيم، ويمكن أن يراد بـ﴿حِلٍّ﴾: أنت نازل به، كما يعلم من البيضاوي، فقيد البلد بحال وجوده ﷺ، ففي ذلك زيادة تكريم للبلد. والله أعلم.
- (١) قوله: (آدم). ما قاله المفسر مروى عن مجاهد، وقتادة، والضحاك، والحسن، وأبي صالح، أقسم بهم؛ لأنهم أعجب خلق الله لما فيهم من النطق، وفيهم أنبياء، وعن ابن عباس رواية: «﴿وَوَالِدٍ﴾ أي: الذي يولد له، ﴿وَمَا وَلَدَ﴾ أي: العاقر»، على أن «مَا» نافية، وبتقدير اسم موصول، أي: والذي ما ولد. وعن عطية العوفي: «هو عام في كل والد وكل مولود»، اختاره ابن جرير؛ لعموم اللفظ.
- (٢) قوله: (يكابد). روي معناه عن ابن عباس، وقتادة، وغيرهما، واختاره ابن جرير، وروي عن ابن عباس أيضًا، وعن عكرمة: «﴿فِي كَبَدٍ﴾ أي: في انتصاب القامة».
- (٣) قوله: (قويّ قريش). أشار إلى أن الآية نزلت فيه. أي: أبي الأشدّين كلدّة، وهو رجل من بني جُحج، وكان شديدًا، يُدعى أبا الأشدّين، كما ذكره ابن جرير. فيكون «أل» في ﴿الْإِنْسَانَ﴾ عهدية، وعُزّي القول به إلى ابن عباس. وذكره ابن جرير بدون عزو.
- (٤) وقوله: (مخففة من الثقيلة). كما تقدم نظائرها.
- (٥) قوله: (كثيرًا). روي عن ابن عباس، وقتادة، وابن زيد، وغيرهم، وهو جمع «لُبْدَة» على وزن «فُعْلَة»، بمعنى: اسم الفاعل للمبالغة، من: كَبَدَ، يَلْبُدُ.

﴿٧﴾ - ﴿أَيْحَسِبُ أَنْ﴾ أي: أنه ﴿لَمْ يَرَهُ أَحَدٌ﴾ ﴿٧﴾ فيما أنفقه فيعلم قدره والله عالم بقدره، وأنه ليس مما يتكبر به^(١)، ومجازيه على فعله السيء^(٢).

﴿٨﴾ - ﴿لَوْ جَعَلَ﴾ استفهام تقرير^(٣)، أي: جعلنا ﴿لَهُ عَيْنَيْنِ﴾ ﴿٨﴾.

﴿٩﴾ - ﴿وَلِسَانًا وَشَفَتَيْنِ﴾ ﴿٩﴾.

﴿١٠﴾ - ﴿وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ﴾ ﴿١٠﴾ بينا له طريق الخير والشر^(٤).

﴿١١﴾ - ﴿فَلَا﴾ فهلا^(٥) ﴿أَفَنَحْمُ الْعِقَبَةَ﴾ ﴿١١﴾^(٦) جاوزها.

(١) قوله: (وأنه ليس...) معطوف على (قدره)، أي: الله عالم بذلك. وفي بعض النسخ: (عما يتكبر به).

(٢) وقوله: (ومجازيه). معطوف على (عالم)، أي: الله مجازيه على فعله السيء.

(٣) قوله: (تقرير). وذلك أن الاستفهام للإنكار دخل على النفي، ونفي النفي إثبات، فمآل الاستفهام يكون تقريراً، وقد سبق نظائره.

(٤) قوله: (طريق الخير والشر). هذا المعنى مروي عن ابن عباس، وابن مسعود، ومجاهد، والضحاك، وغيرهم، وفي رواية عن ابن عباس: «النجدان: الثديان، هما طريقا ارتضاع الولد»، وروي هذا عن عكرمة، وابن المسيب، واختار ابن جرير المعنى الأول، وضعف المعنى الثاني؛ لأن المعنى الأول هو الموافق لقوله تعالى: ﴿إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ إِمَّا شَاكِرًا وَإِمَّا كَفُورًا﴾ ﴿٢٣﴾ [الإنسان: ٢٣].

(٥) قوله: (فهلا). أشار إلى أن ﴿لَا﴾ هنا حرف تحضيض، بمعنى: هلاً، وكذلك فسر القرطبي حيث قال: «فهلاً أنفق ماله الذي يزعم أنه أنفق في عداوة محمد، هلاً أنفق لاقترحام العقبة فيأمن». اهـ. ويؤيد هذا المعنى ما روي عن ابن زيد، قال: «أفلاً سلك الطريق التي منها النجاة والخير». اهـ. ولكن مجيء «لا» للتحضيض غير معروف، وإن كان المعنى صحيحاً هنا، ولذا أعرب الزمخشري وغيره أن «لا» نافية، و«لا» النافية الداخلة على الماضي تأتي متكررة عادة، كقوله تعالى: ﴿فَلَا صَدَقَ وَلَا هَيَّا﴾ ﴿٣١﴾ [القيامة: ٣١]، وههنا ﴿فَكَرِهَ﴾، وما بعده في قوة المنفي.

(٦) و﴿الْعَقَبَةُ﴾ في الأصل: الطريق الصعب في الجبل، واقتحامها مجاوزتها، وإطلاق العقبة يكون استعارة، وذكر الاقتحام ترشيح؛ لأنه مما يلائم المستعار منه. والله أعلم.

- ١٢- ﴿وَمَا أَدْرَاكَ﴾^(١) أعلمك ﴿مَا أَلْعَبَهُ﴾^(١٢) التي يقتحمها؛ تعظيماً لشأنها، والجملة اعتراض، ويّين سبب جوازها بقوله:
- ١٣- ﴿فَكَ رَقَبَةً﴾^(١٣) من الرق، بأن أعتقها.
- ١٤- ﴿أَوْ أَطْعَمَ فِي يَوْمٍ مَرْدِيٍّ مَسْغَبَةٍ﴾^(١٤) مجاعة^(٣).
- ١٥- ﴿يَتِيمًا ذَا مَقْرَبَةٍ﴾^(١٥) قرابة.
- ١٦- ﴿أَوْ مَسْكِينًا ذَا مَتْرَبَةٍ﴾^(١٦) أي: لصوق بالتراب لفقره، وفي قراءة: بدل الفعلين مصدران مرفوعان، مضاف الأول لـ «رَقَبَةٍ»، وينون الثاني فيقدر قبل «أَلْعَبَهُ» «اقتحام»^(٤)، والقراءة المذكورة بيانه^(٥).

- (١) ﴿وَمَا أَدْرَاكَ﴾. تقدم هذا التركيب، «أدري» له ثلاثة مفاعيل: الأول: الكاف، وجملة ﴿مَا أَلْعَبَهُ﴾ سدت مسد المفعول الثاني والثالث.
- (٢) ﴿فَكَ رَقَبَةً﴾^(١٣). ﴿فَكَ﴾: فعل ماضٍ، و﴿رَقَبَةً﴾ مفعول به، وهذه قراءة ابن كثير، وأبي عمرو، والكسائي. والمفسر يجري على قراءة أبي عمرو في الأغلب، وعلى هذا يكون ﴿فَكَ رَقَبَةً﴾ بدلاً من ﴿أَفْتَحَمَ أَلْعَبَهُ﴾، ويكون المعنى: فلا اقتحم العقبة ولا فك رقبة. وقرأ الباقون: ﴿فَكَ رَقَبَةً﴾^(١٣) بإضافة ﴿فَكَ﴾ إلى ﴿رَقَبَةٍ﴾، فهو مصدر، كما سيذكر المفسر، فهو خبر لمبتدأ محذوف، أي: وهو، ويقدر مضاف قبل ﴿أَلْعَبَهُ﴾، أي: وما أدراك ما اقتحام العقبة، وهو فك رقبة. كما سيذكره المفسر، وذلك ليطابق المبتدأ والخبر في المعنى، فقول المفسر فيما يأتي: (وفي قراءة: بدل الفعلين) يعني: بدل «فَكَ» و«أطعم» مصدرهما: ﴿فَكَ﴾ و﴿أَطْعَمَ﴾.
- (٣) وقوله: (مجاعة). المسغبة مصدر ميمي بمعنى: الجوع، والسغب: الجوع، والساغب: الجائع، كما قال القرطبي. وكذلك المقربة: مصدر ميمي بمعنى: القرابة، والمتربة: كذلك مصدر ميمي، وتفسيرها باللصوق بالتراب، مروى عن ابن عباس وغيره.
- (٤) وقول المفسر: (فيقدر قبل «أَلْعَبَهُ»: اقتحام). أي: ليطابق المبتدأ والخبر كما ذكرنا.
- (٥) وقوله: (بيانه). أي: بيان لاقتحام العقبة، وتوضيح له.

- ١٧- ﴿ثُمَّ كَانَ﴾ عطف على «أَفْنَحَمَ»، و«ثُمَّ» للترتيب الذكري^(١)، والمعنى: كان وقت الاقتحام ﴿مِنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَتَوَاصَوْا﴾ أوصى بعضهم بعضًا ﴿بِالصَّبْرِ﴾ على الطاعة وعن المعصية ﴿وَتَوَاصَوْا بِالْمَرْحَمَةِ﴾^(١٧) الرحمة على الخلق.
- ١٨- ﴿أُولَٰئِكَ﴾ الموصوفون بهذه الصفات ﴿أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ﴾^(١٨) اليمين^(٢).
- ١٩- ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا هُمْ أَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ﴾^(١٩) الشمال.
- ٢٠- ﴿عَلَيْهِمْ نَارٌ مُّؤَصَّدَةٌ﴾^(٢٠) بالهمزة والواو بدلته^(٣)، مطبقة.



- (١) قوله: (للتّرتيب الذكري). أي: ليس للترتيب الزماني؛ لأن الإيمان يشترط كونه متقدّمًا على الأعمال حتى تقبل، فيكون ﴿ثُمَّ﴾ هنا للترتيب الذكري. قال القرطبي: «فإن شرط قبول الطاعات الإيمان بالله، فالإيمان بالله بعد الإنفاق لا ينفع -أي لا يؤجر على الإنفاق- بل يجب أن تكون الطاعة مصحوبة بالإيمان». اهـ.
- (٢) قوله: (اليمين). قال ابن جرير: «أي: الذين يؤخذ بهم يوم القيامة ذات اليمين إلى الجنة، وأصحاب المشأمة، هم أصحاب الشمال يوم القيامة». اهـ. وقد تقدم ذكر أصحاب اليمين وأصحاب الشمال في سورة الواقعة وتفسيرهما.
- (٣) قوله: (بالهمزة). قرأ أبو عمرو، وحفص، وحمزة، ويعقوب، وخلف: بالهمزة. والباقون: بالواو. وهما لغتان، من الإصاد، والوِصاد، يقال: آصدتُ الباب، وأوصدته، أي: أغلقته، كما ذكره القرطبي. واسم المفعول من الأول: «مؤصدة» بالهمزة، ومن الثاني: «موصدة» بالواو، وذلك واضح.

٩١- سورة الشمس

مكية^(١)، وآياتها خمس عشرة آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

- ١- ﴿وَالشَّمْسُ وَضُحَاهَا﴾^(١) ﴿ضُوئُهَا﴾^(٢).
- ٢- ﴿وَالْقَمَرَ إِذَا نَلَّهَا﴾^(٣) ﴿تَبَعَهَا طَالِعًا عِنْدَ غُرُوبِهَا﴾^(٣).
- ٣- ﴿وَالنَّهَارَ إِذَا جَلَّهَا﴾^(٤) ﴿بَارْتِفَاعِهِ﴾^(٤).
- ٤- ﴿وَاللَّيْلَ إِذَا يَغْشَاهَا﴾^(٥) ﴿يَغْطِيهَا بِظِلْمَتِهِ، وَإِذَا﴾ في الثلاثة لمجرد الظرفية^(٥)، والعامل فيها فعل القسم^(٦).

(١) قوله: (مكية). بغير خلاف ينقل.

(٢) قوله: (ضوئها). روي ذلك عن مجاهد، وقال قتادة: «بهائها»، والسدي: «حرّها».

(٣) قوله: (عند غروبها). أي: غروب الشمس، وذلك في نصف الشهر، كما قاله ابن زيد، وكذلك الهلال يتلو الشمس في الغروب في أول الشهر، كما نقله القرطبي عن ابن زيد.

(٤) قوله: (بارتفاعه). أي: ارتفاع النهار، والضمير المنصوب في ﴿جَلَّهَا﴾ إلى الشمس. أي: كشف النهار الشمس. وقيل: إلى الأرض، وقيل: إلى ما في الأرض، وإن لم يجزها ذكر لكنها معلومة من السياق، كما يعلم من البيضاوي، والقرطبي، وغيرهما.

(٥) قوله: (وَاللَّيْلَ إِذَا يَغْشَاهَا) في الثلاثة... أي: المواضع الثلاثة لمجرد الظرفية، يعني: أنه ليس فيها معنى الشرط، فلا تحتاج إلى الجواب.

(٦) وقوله: (والعامل فيها...). أي: العامل في الظرف أي: ﴿إِذَا﴾ فعل القسم المحذوف، فكان المعنى: أقسم بالقمر وقت تلّوها، وبالنظر الدقيق يكون هذا الظرف في محل نصب حالاً من ﴿الْقَمَرَ﴾، والمعنى: أقسم بالقمر حال كونه كائنًا وقت تلّوها. وكذلك الموضعان الباقيان. والله أعلم.

٥ - ﴿وَالسَّمَاءَ وَمَا بَنَاهَا﴾ ٥ .

٦ - ﴿وَالْأَرْضَ وَمَا خَلَقَهَا﴾ ٦ بسطها.

٧ - ﴿وَنَفْسٍ﴾ بمعنى: نفوس^(١) ﴿وَمَا سَوَّاهَا﴾ ٧ في الخلقة، و«مَا» في الثلاثة مصدرية^(٢)، أو بمعنى: من.

٨ - ﴿فَالْهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا﴾ ٨ بين لها طريق الخير والشر، وأخر التقوى رعاية لرؤوس الآي، وجواب القسم:

٩ - ﴿قَدْ أَفْلَحَ﴾ حذفت منه اللام لطول الكلام^(٤) ﴿مَنْ زَكَّاهَا﴾ ٩ طهرها من الذنوب.

(١) قوله: (بمعنى: نفوس). أي: أن التنوين في ﴿وَنَفْسٍ﴾ للتكثير. كما ذكره البيضاوي.

(٢) وقوله: (مصدرية). أي: فيكون المعنى: والسماء وبنائها. وعلى هذا يكون الضمير المستتر في ﴿فَالْهَمَهَا﴾ عائداً إلى غير مذكور لكنه معلوم من السياق، وهو الله تعالى.

(٣) هذه الآية مما تدل على القدر والقضاء، وأن الخير والشر كله مقدر، وفيما رواه ابن جرير: «إن رجلاً من مزينة أو جهينة أتى النبي ﷺ فقال: يا رسول الله، أرأيت ما يعمل الناس فيه ويتكادحون أشيء قضى عليهم ومضى عليهم من قدر سبق أو فيما يستقبلون مما أتاهم به نبهم عَلَيْهِ السَّلَامُ وأكدت به عليهم الحجة؟ قال: «في شيء قد قضى عليهم»، قال: فقيم العمل؟ قال: «من كان خلقه لإحدى المنزلتين يهيئه لها، وتصديق ذلك في كتاب الله: ﴿وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّاهَا﴾ ٧ ﴿فَالْهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا﴾ ٨». اهـ. ونحوه في «صحيح مسلم».

(٤) قوله: (حذفت منه...). ومثله في البيضاوي وغيره. والمراد: أن هذه الجملة ﴿قَدْ أَفْلَحَ﴾ جواب القسم؛ فالأصل فيها دخول اللام «لقد...»، ولكن حذفت اللام هنا لوجود الفصل بين القسم وبين هذا الجواب، فكأن هذا الكلام مستأنف، وهذا أحد الوجهين، والوجه الثاني أن جواب القسم محذوف تقديره: «لتبعثن» أو نحو ذلك، فلا إشكال في حذف اللام.

﴿١٠﴾ - ﴿وَقَدْ خَابَ﴾ خسر ﴿مَنْ دَسَّهَا﴾ ﴿١٠﴾ أخفاها بالمعصية^(١). وأصله: دسَّسها، أبدلت السين الثانية ألفاً تخفيفاً.

﴿١١﴾ - ﴿كَذَبَتْ نُمُودٌ﴾ رسولها صالحاً ﴿يَطْغُونَهَا﴾ ﴿١١﴾ بسبب طغيانها^(٢).

﴿١٢﴾ - ﴿إِذْ أُتْبِعَتْ﴾ أسرع ﴿أَشَقَّهَا﴾ ﴿١٢﴾، واسمه قدار^(٣)، إلى عقر الناقة برضاهم.

﴿١٣﴾ - ﴿فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ﴾ صالح ﴿نَاقَةَ اللَّهِ﴾^(٤) أي: ذروها ﴿وَسُقَيْنَهَا﴾ ﴿١٣﴾ شربها في يومها. وكان لها يوم ولهم يوم.

﴿١٤﴾ - ﴿فَكَذَّبُوهُ﴾ في قوله ذلك عن الله المرتب عليه نزول العذاب بهم إن خالفوه ﴿فَعَقَرُوهَا﴾ قتلوها ليسلم لهم ماء شربها ﴿فَدَمَدَمَ﴾ ﴿١٤﴾ أطبق^(٥)

(١) قوله: (أخفاها). قال القرطبي: «والأصل: دسَّسها، من التدسيس، وهو إخفاء الشيء، فأبدلت سينه ياءً كما يقال: قصيت أظفاري، وأصله: قصصت أظفاري». اهـ.

تنبيه: ظاهر كلام المفسر أن الضمير المستتر في ﴿زَكَّيْنَهَا﴾ و﴿دَسَّسَهَا﴾ راجع إلى ﴿مَنْ﴾ الموصولة. وعزا القرطبي هذا إلى قتادة وغيره، ولكن روى ابن جرير عن ابن عباس وغيره: «قد أفلح من زكَّى الله نفسه، وقد خاب من دس الله نفسه فأصله...» اهـ. أي: فالضمير المستتر راجع إلى الله سبحانه، فيكون مطابقاً لقوله تعالى: ﴿فَأَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا﴾ ﴿٨﴾. والله أعلم.

(٢) قوله: (بسبب طغيانها). على هذا يكون المراد بالطغوى: الطغيان والعصيان، كما روي نحوه عن مجاهد، وابن زيد. وروي عن ابن عباس: «أن المراد بالطغوى: العذاب الذي جاءهم».

(٣) قوله: (واسمه قدار). كما تقدم قصتهم في مواضع.

(٤) ﴿نَاقَةَ اللَّهِ﴾. منصوب على التحذير.

(٥) قوله: (أطبق). قال القرطبي: «حقيقة الدمدة: تضعيف العذاب وترديده، يقال: دممت على الشيء، أي: أطبقت عليه، ودمدم عليه القبر: أطبقه». اهـ.

﴿عَلَيْهِمْ رَبُّهُمْ﴾ العذاب ﴿بِذُنُوبِهِمْ فَسَوَّيْنَاهَا﴾ ١٤ ﴿أي: الدمدمة عليهم﴾^(١)، أي: عمَّهم بها، فلم يفلت منهم أحد.

١٥ - ﴿وَلَا﴾ بالواو والفاء ﴿يَخَافُ﴾ تعالى^(٢) ﴿عُقُبَهَا﴾ ١٥ ﴿تَبِعْتُهَا﴾.



(١) وقول المفسر: (أي: الدمدمة). أفاد أن الضمير يعود على الدمدمة المعروفة من ذكر الفعل، وبذلك فسر ابن جرير.

(٢) قوله: (تعالى). أفاد أن الضمير المستتر في ﴿وَلَا يَخَافُ﴾ راجع إلى الحق تعالى. والمعنى: لا يخاف الله تعالى تبعاً ولا تعقيماً، لا معقب لحكمه، وهذا المعنى مروي عن ابن عباس، وقتادة، والحسن. وروي عن الضحاك، والسدي: «لم يخف الذي عقرها عاقبة فعلته». والله أعلم.

٩٢- سورة الليل

مكية^(١)، وآياتها إحدى وعشرون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

١- ﴿وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَى﴾ ^(١) بظلمته كل ما بين السماء والأرض^(٢).

٢- ﴿وَالنَّهَارِ إِذَا تَجَلَّى﴾ ^(٢) تكشف وظهر. و«إذا» في الموضعين لمجرد الظرفية^(٣)،
والعامل فيها فعل القسم.

٣- ﴿وَمَا﴾ بمعنى: مَنْ^(٤)، أو مصدرية ﴿خَلَقَ الذَّكَرَ وَالْأُنْثَى﴾ ^(٣) آدم وحواء^(٥)،
أو كل ذكر^(٦) وكل أنثى، والختنى المشكل^(٧) عندنا ذكر أو أنثى عند الله تعالى

(١) قوله: (مكية). بلا خلاف ينقل.

(٢) قوله: (كل ما بين...) قدره ليكون مفعولاً به لـ ﴿يَغْشَى﴾. وهذا أحد الوجوه ذكرها
القرطبي. وقيل: يغشى النهار، وقيل: الأرض، وقيل: الخلائق.

(٣) قوله: (و«إذا» في الموضعين...). الكلام في ذلك كما تقدم في السورة المتقدمة.

(٤) قوله: (بمعنى: مَنْ...) الوجهان فيها كما في قوله تعالى: ﴿وَالسَّمَاءَ وَمَا بَيْنَهَا﴾ ^(٥) [الشمس: ٥].

(٥) وقوله: (آدم وحواء). هذا التفسير عزاه القرطبي إلى ابن عباس، والحسن، والكلبي.

وعلى هذا تكون «أل» في ﴿الذَّكَرَ﴾ و﴿الْأُنْثَى﴾ عهديّة.

(٦) وقوله: (أو كل ذكر...). ذكر القرطبي هذا القول بدون عزو، فتكون «أل» جنسية أو استغراقية.

(٧) وقول المفسر: (والختنى المشكل...). هذا جواب لإشكال.

حاصله: أن بين الذكر والأنثى قسمًا ثالثًا وهو الختنى، ولم يذكر هنا.

والجواب: أن الختنى في نفس الأمر إما ذكر وإما أنثى، وليس قسمًا ثالثًا، وإنما التبس
علينا الأمر. والختنى له علامة الذكر وعلامة الأنثى، فإذا اتضح بعض العلامات أكثر
ألحق بذلك الجنس، وإلا يكون مُشْكِلًا. وذكر الفرضيون في قسمة الميراث له تفاصيل،
يرجع فيها إلى كتب الفرائض.

فيحنت بتكليمه من حلف لا يكلم ذكراً ولا أنثى^(١).

④ - ﴿إِنَّ سَعْيَكُمْ﴾ عملكم ﴿شَقَّ ④﴾^(٢) مختلف^(٣)، فعامل للجنة بالطاعة وعامل للنار بالمعصية.

⑤ - ﴿فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى﴾^(٤) حق الله ﴿وَأَنفَقَ ⑤﴾ الله.

⑥ - ﴿وَصَدَقَ بِالْحُسْنَى ⑥﴾ أي: بـ«لا إله إلا الله» في الموضعين^(٥).

⑦ - ﴿فَسَنِّيْرُهُ ⑦﴾ نُهيَّه ﴿لِلْيُسْرَى ⑦﴾ للجنة^(٦).

⑧ - ﴿وَأَمَّا مَنْ بَخِلَ﴾ بحق الله ﴿وَأَسْتَفَنَى ⑧﴾ عن ثوابه.

(١) وقول المفسر: (فيحنت...) إلى آخره. تفريع فقهي على كون الحنث ذكراً أو أنثى في نفس الأمر. ومعنى يحنت، أي: يخالف ما حلف عليه. فتجب فيه كفارة اليمين. فقول المفسر: (من حلف). فاعل لـ(يحنت)، أي: من حلف أنه لا يتكلم ذكراً ولا أنثى ثم تكلم حنثي، فإنه يحنت، فتلزمه كفارة اليمين.

(٢) ﴿شَقَّ ④﴾. اللام للابتداء. و﴿شَقَّ ④﴾ جمع شتيت. وجمع لاختلاف الفعل وتنوعه، فهو جمع في المعنى.

(٣) وقول المفسر: (مختلف). كذا ورد التفسير عن قتادة، ولعله جاء بصيغة المفرد المذكور: (مختلف) نظراً للفظ سعي. وإلا فإن ﴿شَقَّ ④﴾ جمع: شتيت، كما تقدم، فيناسبه أن يقال: (مختلفة).

(٤) ﴿فَأَمَّا ④﴾. الفاء استئنافية.

(٥) قوله: (بـ«لا إله إلا الله»...). ورد التفسير به عن ابن عباس، والضحاك، وغيرهما. وعن ابن عباس رواية أخرى: «وصدق بالحق من الله»، أي: خلف ما أنفق. وكذا ورد عن مجاهد، وعكرمة، وعن مجاهد أيضاً: «بالجنة».

(٦) قوله: (الجنة). فسر بها: زيد بن أسلم. وقال ابن جرير: «للخلة اليسرى».

(٧) في هذه الآية مع ما قبلها وما بعدها ما يسميه البلاغيون: المقابلة. وهي: ذكر أشياء ثم ذكر مقابل كل منها. كما تتضح بالتأمل في هذه الآيات.

٩- ﴿وَكَذَبَ الْخُشِيُّ﴾ ٩.

١٠- ﴿فَسَيَسِيرُهُ﴾ نهيه^(١) ﴿لِلْعُسْرَى﴾ ١٠ للنار.

١١- ﴿وَمَا﴾ نافية ﴿يُعْنِي عَنْهُ مَالُهُ إِذَا تَرَدَّى﴾ ١١ في النار^(٢).

١٢- ﴿إِنْ عَلَيْنَا لَلْهُدَى﴾ ١٢ لتبيين طريق الحق من طريق الضلال ليمثل أمرنا بسلوك الأول ونهيننا عن ارتكاب الثاني^(٣).

١٣- ﴿وَلِنَا لِلْآخِرَةِ وَالْأُولَى﴾ ١٣ أي: الدنيا، فمن طلبهما من غيرنا فقد أخطأ.

١٤- ﴿فَأَنْذَرْتُكُمْ﴾ خوفتكم يا أهل مكة ﴿نَارًا تَلَطَّى﴾ ١٤ بحذف إحدى التاءين من الأصل^(٤)، وقرئ^(٥): «تَلَطَّى» بثبوتها، أي: تتوقد.

(١) وقول المفسر: (نهيه). بذلك فسر ابن جرير وغيره، وفيه إشارة إلى دفع إشكال.

حاصله: هل في العسرى تيسير؟ نقل القرطبي الإشكال وجوابه عن الفراء.

قال ابن كثير: «والآيات في هذا المعنى كثيرة دالة على أن الله عَزَّجَلَّ يجازي من قصد الخير بالتوفيق له، ومن قصد الشر بالخذلان، وكُلُّ بقدر مقدّر، والأحاديث الدالة على هذا المعنى كثيرة»، ثم أورد أحاديث، فمن ذلك ما رواه أحمد عن أبي بكر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قال: قلت لرسول ﷺ: يا رسول الله! أنعمل على ما فرغ منه أو على أمرٍ مؤتلف؟ قال: «بل على أمرٍ قد فرغ منه»، قال: ففيم العمل يا رسول الله؟ قال: «كل ميسر لما خُلق له». [أحمد (١/٥)].

(٢) قوله: (في النار). روي هذا عن قتادة، وقال مجاهد وغيره: ﴿إِذَا تَرَدَّى﴾، أي: إذا مات.

(٣) قوله: (بسلوك الأول). أي: طريق الحق.

وقوله: (عن ارتكاب الثاني). أي: طريق الضلال، كما هو واضح.

(٤) قوله: (بحذف إحدى التاءين). هذا الحذف جائز، أي: إذا اجتمعت تاءان في أول

مضارع باب «تفعل»، وتفاعل، وتفعّل». وتقدم له أمثلة.

(٥) وقوله: (وقرئ:...). أي: شذوذاً، عزاها القرطبي إلى عبيد بن عمير، ويحيى بن يعمر،

وطلحة بن مصرف.

١٥- ﴿لَا يَصْلَحْنَهَا﴾ يدخلها ﴿لَا أَلْأَشَقَى﴾ (١٥) بمعنى: الشقي (١).

١٦- ﴿الَّذِي كَذَّبَ﴾ النبي (٢) ﴿وَتَوَلَّى﴾ (١٦) عن الإيمان، وهذا الحصر مؤول (٣)

لقوله تعالى: «وَنَعْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَن يَشَاءُ» [النساء: ٤٨]، فيكون المراد: الصلي المؤبد.

١٧- ﴿وَسَيُجَنَّبُهَا﴾ يبعد عنها ﴿أَلَّا تَقَى﴾ (١٧) بمعنى: التقى (٤).

١٨- ﴿الَّذِي يُؤْتِي مَالَهُ يَتَزَكَّى﴾ (١٨) متزكياً به عند الله تعالى بأن يخرج به لله تعالى،

لا رياء ولا سمعة، فيكون زاكياً عند الله، وهذا نزل في الصديق رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ (٥) لما

(١) قوله: (بمعنى: الشقي). أفاد أن اسم التفضيل ليس للتفضيل هنا. وبذلك فسر القرطبي وغيره؛ لأن دخول النار على كل شقي، أعاذنا الله منها.

(٢) قوله: (النبي). مفعول به لـ ﴿كَذَّبَ﴾. وبمثله فسر القرطبي. وعن قتادة: «كذب بكتاب الله، وأعرض عن طاعة الله»، والتفسيران متلازمان.

(٣) قوله: (وهذا الحصر). حاصله: أن هذه الآية تفيد أن دخول النار خاص بالكفار، وقد ثبت أن بعض عصاة المؤمنين سيدخلونها، وكما يدل على ذلك مفهوم قوله تعالى: «وَنَعْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَن يَشَاءُ»، أي: فمن لم يشأ الله له المغفرة فسيدخل النار لكن غير مؤبد. وعلى هذا يكون المراد بهذه الآية التخليد في النار، فهو خاص بالكفار، دون مجرد الدخول. أعاذنا الله منها. وهذا حاصل ما ذكره المفسر، وأشار القرطبي إلى هذا، وأوضح أنه يجب به عن تمسك المرجئة بها على قولهم بأنه لا يدخلها إلا الكافر، وأجاب أيضاً بأن النار المخصوصة للكفار لا يدخلها المؤمنون؛ لأن للنار منازل.

(٤) قوله: (التقي). كما تقدم في ﴿أَلَّا تَقَى﴾.

(٥) قوله: (وهذا نزل في الصديق...). نقله القرطبي عن ابن عباس، وروي عن ابن مسعود، وقتادة وغيرهما. قال ابن كثير: «حتى إن بعضهم حكى الإجماع من المفسرين على ذلك، قال: ولا شك أنه داخل فيها، وأولى الأمة بعمومها، فإن لفظها العموم، ولكنه مقدم الأمة وسابقهم في جميع هذه الأوصاف وسائر الأوصاف الحميدة... إلخ» اهـ.

اشترى بلالاً المعبذب على إيمانه وأعتقه، فقال الكفار: إنما فعل ذلك ليد كانت له عنده^(١)، فنزلت.

﴿وَمَا لِأَحَدٍ عِنْدَهُ مِنْ نِعْمَةٍ تُجْزَىٰ﴾^(١٩) ﴿٢٠﴾^(٢).

﴿إِلَّا﴾^(٢٠) لكن فعل ذلك^(٣) ﴿أَبْنِئَاءَ وَجْهِ رَبِّهِ الْأَعْلَىٰ﴾^(٢٠) أي: طلب ثواب الله^(٤).

﴿وَلَسَوْفَ يَرْضَىٰ﴾^(٢١) بما يعطاه من الثواب في الجنة. والآية تشمل مَنْ فعل مثل فعله رضي الله تعالى عنه^(٥)، فيبعد عن النار ويثاب.



(١) قوله: (لبد كانت عنده...) أي: مقابل نعمة من بلال إلى الصديق.

(٢) معنى الآية: ليس بذله ماله في مكافأة من أسدى إليه معروفًا، وإنما فعل ذلك ﴿أَبْنِئَاءَ وَجْهِ رَبِّهِ الْأَعْلَىٰ﴾^(٢٠) اهـ. قاله ابن كثير.

(٣) قوله: (لكن...) أفاد أن الاستثناء منقطع. وتقدير المفسر: (لكن فعل ذلك). يفيد أن ﴿أَبْنِئَاءَ﴾ منصوب على المفعول لأجله لفعل محذوف. ويحتمل كونه منصوبًا على الاستثناء المنقطع. وذكر العربون هذين الوجهين.

(٤) وقول المفسر: (أي: طلب ثوابه). فيه تأويل صفة الوجه، وقد تقدم نظير ذلك، وقال ابن كثير: «أي: طمعًا في أن يحصل له رؤيته في الدار الآخرة». اهـ. فقد أول الوجه بالذات. ولا مانع أن يراد هنا الثواب مع إثبات صفة الوجه لله تعالى كما يليق به سبحانه، وذلك طبقًا للآية: ﴿وَمَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ وَتَنْبِيئًا مِّنْ أَنفُسِهِمْ﴾ [البقرة: ٢٦٥]. اهـ. وكلام الله يفسر بعضها ببعض. والله أعلم.

(٥) قوله: (والآية...) يعني: أن العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب، كما قال الأصوليون، وأشار ابن كثير إلى عموم هذه الآية. وإن كانت نزلت في الصديق رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، كما تقدم قريبًا.

٩٣- سورة الضحى

مكية^(١)، وآياتها إحدى عشرة آية

ولما نزلت^(٢) كبر ﷺ آخرها، فسنّ التكبير آخرها، وروي الأمر به خاتمتها وخاتمة كل سورة بعدها، وهو: الله أكبر ولا إله إلا الله والله أكبر.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

①- ﴿وَالضُّحَى﴾ ① أي: أول النهار أو كله^(٣).

②- ﴿وَاللَّيْلِ إِذَا سَجَى﴾ ② غطى بظلامه، أو سكن^(٤).

(١) قوله: (مكية). أي: بلا خلاف ينقل.

(٢) قوله: (ولما نزلت...). استحباب التكبير بعد هذه السورة وما بعدها ثابت في رواية البزي عن ابن كثير القارئ، وقد رواه الحاكم في «المستدرک»، ورواه القارئ ابن كثير عن مجاهد، عن ابن عباس، عن أبي بن كعب، عن النبي ﷺ: إذا بلغ آخر ﴿وَالضُّحَى﴾ كبر بين كل سورة تكبيرة إلى أن يختم القرآن، ولا يصل آخر السورة بتكبيرة، بل يفصل بينهما بسكتة. اهـ. وكأن المعنى في ذلك أن الوحي تأخر عن النبي ﷺ أياماً، فقال ناس من المشركين: قد ودعه صاحبه وقلاه، فنزلت هذه السورة، فقال: الله أكبر. اهـ. من القرطبي.

(٣) قوله: (أول النهار...). قولان في تفسير «الضحى» هنا، ذكرهما البيضاوي وغيره. قال البيضاوي: «خصّ وقت الضحى؛ لأنه الوقت الذي كلم فيه موسى، وخرّ فيه السحرة سجداً، وهو وقت يقوى فيه النهار»، وعن قتادة: «المراد: النهار»، كما في قوله تعالى: ﴿أَوَامِنَ أَهْلِ الْقُرَىٰ أَنَّ يَأْتِيَهُمْ بِأَسْنَانُ ضَحَىٰ وَهُمْ يَلْعَبُونَ﴾ ① [الأعراف: ٩٨]، أي: نهائراً.

(٤) قوله: (... غطى). كذا تفسيران، فعن قتادة، ومجاهد، وابن زيد، وعكرمة: «سكن»، وعن الضحاك: «غطى»، عن الحسن: «غشي بظلامه»، كذا عن ابن عباس.

- (٢) - ﴿مَا وَدَّعَكَ﴾ تركك يا محمد ﴿رَبُّكَ وَمَا قَلَىٰ﴾ (٢) ﴿أَبْغَضَكَ﴾، نزل هذا (١) لما قال الكفار عند تأخر الوحي عنه خمسة عشر يومًا: إن ربّه ودّعه وقلاه.
- (٤) - ﴿وَلِلْآخِرَةِ خَيْرٌ لَّكَ﴾ لما فيها من الكرامات لك ﴿مِنَ الْأُولَىٰ﴾ (٤) الدنيا.
- (٥) - ﴿وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ﴾ في الآخرة من الخيرات عطاءً جزيلاً (٢)
- ﴿فَرَضَىٰ﴾ (٥) به، فقال ﷺ: «إذن لا أَرْضَىٰ وواحد من أمتي في النار» (٣)، إلى هنا تم جواب القسم بمثبتين بعد منفيين (٤).

(١) قوله: (نزل هذا...) . روي هذا بسياق متقارب من طرق مختلفة، فقد رواه الشيخان، والترمذي، والنسائي، وابن جرير، عن جندب بن عبدالله البجلي، وروى ابن جرير أيضًا عن عبدالله بن شدّاد: «أن خديجة قالت للنبي ﷺ: ما أرى ربك إلا قلاك، فأنزل الله: ﴿وَالصُّحُفَ﴾ (١) وَاللَّيْلَ﴾ (١) اهـ. ولكن قول خديجة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا كان على وجه الإشفاق، وقول المشركين كان على وجه السخرية. والله أعلم.

(٢) قوله: (عطاءً جزيلاً). المفعول به الثاني لـ ﴿يُعْطِيكَ﴾ .

(٣) قوله: (فقال ﷺ...) . هذا الحديث لم يثبت مرفوعاً بهذا اللفظ، وروي نحوه موقوفاً عن ابن عباس، رواه الإمام السيوطي في «الدر المنثور»، ولكن يثبت معناه ما رواه مسلم عن عبدالله بن عمرو بن العاص، أن النبي ﷺ تلا قول الله تعالى في سورة إبراهيم: ﴿فَمَنْ يَبْعَثْ فَإِنَّهُ مِنِّي وَمَنْ عَصَانِي فَإِنَّكَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ (٣٦) [إبراهيم: ٣٦]، وقول عيسى: ﴿إِنْ تُعَذِّبْهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ﴾ [المائدة: ١٨]، فرفع يديه، وقال: «اللهم أمتي أمتي»، وبكى، فقال الله تعالى لجبريل: اذهب إلى محمد، وربك أعلم فسله ما يبكيك، فأتى جبريل النبي ﷺ فسأله فأخبره، فقال الله تعالى لجبريل: اذهب إلى محمد، فقل له: إن الله يقول لك: إِنَّا سنرضيك في أمتك ولا نسوءك». والله أعلم. نقله القرطبي.

(٤) قوله: (بمثبتين...) . المثبتان: ﴿وَلِلْآخِرَةِ خَيْرٌ لَّكَ﴾ الآية. و﴿وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ﴾ الآية. والمنفيان: ﴿مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَىٰ﴾ (٢)، كما هو واضح.

٦- ﴿أَلَمْ يَجِدْكَ﴾ استفهام تقرير^(١)، أي: وجدك ﴿يَتِيمًا﴾ بفقد أبيك قبل ولادتك^(٢)، أو بعدها ﴿فَأَوَّىٰ﴾ ﴿٦﴾ بأن ضمك إلى عمك أبي طالب.

٧- ﴿وَوَجَدَكَ ضَالًّا﴾ عما أنت عليه^(٣) الآن من الشريعة ﴿فَهَدَىٰ﴾ ﴿٧﴾ أي: هداك إليها.

٨- ﴿وَوَجَدَكَ عَائِلًا﴾ فقيرًا ﴿فَأَغْنَىٰ﴾ ﴿٨﴾ أغناك بما قنعك به من الغنيمة وغيرها^(٤). وفي الحديث: «ليس الغنى عن كثرة العرض ولكن الغنى غنى النفس».

(١) قوله: (تقرير). أي: الهمزة للإنكار دخلت على النفي، ونفي النفي إثبات، فيكون مآله إثباتًا، كما تقدم مرارًا.

(٢) قوله: (قبل ولادتك). هذا فيه إجمال واختصار، والتفصيل كما قال ابن كثير: «توفي أبوه وهو حمل في بطن أمه، ثم توفيت أمه آمنة بنت وهب وله من العمر ست سنين، ثم كان في كفالة جده عبدالمطلب إلى أن توفي وله من العمر ثمان سنين، فكفله عمه أبو طالب، فلم يزل يحفظه ويكفله، ولم يزل كذلك بعد البعثة، وهو لم يؤمن، إلى أن توفي أبو طالب قبل الهجرة بقليل، فلما اشتد أذى قومه اختار الله له الهجرة، فأواه الأنصار ونصروه رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ، كل ذلك من حفظه له». اهـ. ملخصًا من ابن كثير.

(٣) قوله: (عما أنت عليه). كما قال ابن جرير: «يقول: ووجدك على غير الذي أنت عليه اليوم». اهـ. أي: فالضلال هنا ليس بمعنى الكفر.

(٤) قوله: (أغناك بما قنعك). أشار به إلى أن الغنى غنى النفس، وليس بكثرة العرض، أي: متاع الدنيا، فإن النبي ﷺ لم يجمع من الدنيا، واستدل المفسر على ذلك بالحديث، والحديث متفق عليه، عن أبي هريرة رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ. [فتح الباري] (١١/٢٧٦)، مسلم (٢/٧٢٦).

قال ابن كثير: «أي: كنت فقيرًا ذا عيال، فأغناك الله عن سواه، فجمع له بين مقامي الفقير الصابر والغني الشاكر». اهـ.

⑩ - ﴿فَأَمَّا الْيَتِيمَ فَلَا تَقْهَرْ﴾^(١) بأخذ ماله أو غير ذلك.

⑪ - ﴿وَأَمَّا السَّائِلَ فَلَا تَنْهَرْ﴾^(٢) تزجره لفقره.

⑫ - ﴿وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ﴾ عليك بالنبوة وغيرها ﴿فَحَدِّثْ﴾^(١١) أخبر. وحذف ضميره ﷺ في بعض الأفعال رعاية للفواصل^(٣).



(١) ﴿فَأَمَّا﴾. الفاء: هي الفصيحة. و﴿الْيَتِيمَ﴾ مفعول مقدم ل﴿فَلَا تَقْهَرْ﴾. والفاء في ﴿فَلَا تَقْهَرْ﴾ جوابية ل﴿فَأَمَّا﴾. والأصل أنه لا يتقدم على الفاء الجوابية معمول ما بعدها، ولكن جاز ذلك في «أما»؛ لأن الفاء كان موقعها عقب «أما»، فأخرت للزوم الفصل بين «أما» والفاء، فكان ما قبلها متأخر عنها تقديرًا، وقد ذكرنا تفصيل ذلك في كتاب «الاستثناء». وكذلك الكلام في الآيتين الأخيرتين وما شاكلهما.

(٢) قوله: (لفقره). أفاد المفسر أن هذه الآية في النهي عن نهر سائل المال، وبذلك فسر ابن جرير، والقرطبي وغيرهما. وكما هو ظاهر سياق الآية، وكما قال تعالى: ﴿وَفِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ لِّلسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ﴾^(١١) [الذاريات: ١٩]، ونقل القرطبي عن سفيان: «المراد بالسائل هنا السائل عن الدين»، وذكره ابن كثير. ولعل الآية تشملهما، وإن كان سياق الآية يدل على الأول، كما مشى عليه جمهور المفسرين، والله أعلم.

(٣) قوله: (في بعض الأفعال...). وهي ﴿قُلْ﴾، ﴿فَتَأْوِي﴾، ﴿فَهَدَى﴾، ﴿فَأَغْنَى﴾، والأصل: قلاك، فأواك، فهداك، فأغناك. والفواصل رؤوس الآي.

فائدة: روي عن مجاهد في تفسير قوله تعالى: ﴿وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ﴾^(١١)، قال: «بالقرآن»، وعنه قال: «بالنبوة»، أي: بلغ ما أرسلت به. اهـ. ذكره القرطبي. ومن هذا سمي الحديث حديثًا؛ لأن الأحاديث كلها من التحدث بنعمة الله تعالى عليه بالنبوة والإرسال، وقيل: الحديث ضد القديم، فالقرآن كان يوصف بالقديم، ومقابله: السنة سميت بالحديث؛ لحداثتها بالنسبة إلى القرآن، والله أعلم.

٩٤- سورة الشرح

مكية^(١)، وآياتها ثمان آيات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿١﴾ - ﴿الَّذِي أَنْشَرَ﴾ استفهام تقرير^(٢)، أي: شرحنا ﴿لَكَ﴾ يا محمد ﴿صَدْرَكَ﴾ ﴿١﴾

بالنبوة وغيرها.

﴿٢﴾ - ﴿وَوَضَعْنَا﴾ حططنا ﴿عَنْكَ وَرَدَّكَ﴾^(٣).﴿٣﴾ - ﴿الَّذِي أَنْقَضَ﴾ أثقل^(٤) ﴿ظَهْرَكَ﴾^(٥)، وهذا كقوله تعالى^(٥): ﴿لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ

مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ﴾ [الفتح: ٢].

(١) قوله: (مكية). وقيل: مدنية. عزي إلى ابن عباس، كما في «إعراب القرآن» للدرويش.

(٢) قوله: (تقرير). كما تقدم في ﴿أَلَمْ يَجِدْكَ...﴾ [الضحى: ٦].

(٣) ﴿وَرَدَّكَ﴾. الوزر: الثقل. وفسر هنا بالذنب، كما رواه ابن جرير، عن مجاهد.

(٤) وقول المفسر: (أثقل). كذا فسر هـ ابن جرير، وغيره. وأصل الإنقاض: صوت مثل النقر،

كما في «المختار»، يقال: أنقض الحمل ظهر الناقة، إذا سمعت له صريراً من شدة الحمل.

قاله أبو حيان نقلاً عن أهل اللغة. اهـ.

(٥) وقوله: (وهذا كقوله تعالى:...). إشارة إلى أن ما ذكره هنا لا ينافي عصمة الأنبياء، كما

تقدم في قوله تعالى: ﴿لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ...﴾ [الفتح: ٢]. وكذلك فسر ابن كثير، وقد تقدم

هناك شيء من التفصيل، نقل القرطبي عن قتادة، والحسن، والضحاك، ما يفيد أن المراد

بالذنب ما كان في الجاهلية قبل النبوة من التعايش مع الكفار، والموافقة لهم في بعض

أمورهم من أمر الجاهلية، مع تحريه ﷺ، وابتعاده عن الشرك بالله. والله أعلم.

الخلاصة: إن الله تعالى طهره وزكاه حتى أكرمه بالنبوة. ونقل القرطبي عن أبي عبيدة:

«المعنى: خففنا عنك أعباء النبوة والقيام بها».

﴿٤﴾ - ﴿وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ﴾ ﴿٤﴾ بأن تذكر^(١) مع ذكرى في الأذان والإقامة والتشهد والخطبة وغيرها.

﴿٥﴾ - ﴿فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا﴾^(٢) الشدة ﴿يُسْرًا﴾ ﴿٥﴾ سهولة.

(١) قوله: (بأن تذكر...) قال ابن عباس: «يقول له: لا دُكِرْتُ إلا دُكِرْتَ معي في الأذان، والإقامة، والتشهد، ويوم الجمعة على المنابر، ويوم الفطر، ويوم الأضحى، وأيام التشريق، ويوم عرفة، وعند الجمار، وعلى الصفا والمروة، وفي خطبة النكاح، وفي مشارق الأرض ومغاربها... إلى آخره». اهـ.

وفي هذه الآية تشريف للنبي ﷺ، وردّ على المشركين الذين كانوا يقولون إن محمدًا فردّ لا ولد له، فإذا مات انقطع ذكره. اهـ. نقله الشيخ الدرويش عن ابن خالويه.

(٢) ﴿فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا﴾. الفاء تعليل لمحدوف تقديره -والله أعلم- لا يحزنك ما عيروك به من الفقر وضيق الحال فإن مع العسر يسرًا. كما يعلم مما نقله القرطبي عن الجرجاني. وقيل: الفاء للعطف على محذوف، تقديره: خولناك ما خولناك فلا يخامرك اليأس، فإن مع العسر يسرًا... إلخ. ذكره الدرويش في كتابه «إعراب القرآن»، وعطف الجملة على الجملة يفيد التعليل غالبًا.

تنبيه: الآية التالية: ﴿إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا﴾ ﴿٦﴾ فيها وجهان:

الأول: أنها تأكيد للأولى.

والثاني: أنه يراد بالثانية غير الأولى. وذلك جريًا على القاعدة المشهورة: من أن المعرفة إذا أعيدت يراد بها الأولى نفسها والنكرة إذا أعيدت نكرة يراد بها معنى آخر، وإذا أعيدت معرفة يراد بها عين الأولى. مثلاً لو قلت: اشتريت كتابًا وبعثت كتابًا، فالكتاب الثاني غير الأول، ولو قلت: وبعثت الكتاب، فيراد به الأول نفسه، فههنا ذكر ﴿الْعُسْرِ﴾ معرفة مرتين فهما واحد، وذكر ﴿يُسْرًا﴾ مرتين نكرة، فهما شيان، فيكون المعنى: فإن مع العسر يسرًا، إن مع العسر يسرًا آخر. فالأول الغنى في الدنيا، والثاني الثواب ويسر الآخرة. وعلى هذا يتضح معنى قول القائل:

=

﴿٦﴾ - ﴿إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا﴾ ﴿٦﴾ والنبي ﷺ قاسى من الكفار شدة ثم حصل له اليسر بنصره عليهم.

﴿٧﴾ - ﴿فَإِذَا فَرَغْتَ﴾ من الصلاة ^(١) ﴿فَأَنْصَبْ﴾ ﴿٧﴾ إِتعب في الدعاء.

﴿٨﴾ - ﴿وَالِى رَبِّكَ فَأَرْغَبْ﴾ ﴿٨﴾ تضرع.



= إذا اشتدت بك البلوى ففكّر في ﴿الزَّيْحِ﴾
فعُسر بين يُسرَيْن إذا فكرته تشرح
ثم ليعلم أن هذه القاعدة المذكورة أغلبية، وقد فصلنا ذلك في كتاب «الاستثناءات».
وتقدمت الإشارة إلى ذلك في مواضع.

(١) قوله: (من الصلاة). هذا التفسير مروى عن ابن عباس، وقتادة. قال ابن جرير ناقلًا:
«اختلف أهل التأويل في تأويل ذلك؛ فقال بعضهم: معناه: فإذا فرغت من صلاتك
فانصب إلى ربك في الدعاء، وسله حاجتك». اهـ. ثم رواه عن ابن عباس وغيره.
وعن الحسن قال: «أمره إذا فرغ من غزوه أن يجتهد في الدعاء والعبادة»، وعن مجاهد:
«إذا فرغت من أمر دنياك فانصب، أي: فصلّ»، وقول الحسن يناسب القول بأن السورة
مدنية؛ لأنه لم يشرع الجهاد قبل الهجرة.

والفاء في ﴿فَإِذَا فَرَغْتَ﴾ استئنافية، أو عاطفة على مقدر. والفاء في ﴿فَأَنْصَبْ﴾ جوابية، أي:
داخلية في جواب ﴿فَإِذَا﴾، وأما الفاء في ﴿فَأَرْغَبْ﴾ فزائدة؛ لتوكيد تعلق الفعل بما قبله، ولأن
هذه الجملة معطوفة على الأولى، أي: على الجملة الشرطية ﴿فَإِذَا فَرَغْتَ فَأَنْصَبْ﴾ ﴿٧﴾، فناسب
دخول الفاء في الجملة المعطوفة، كما يعلم من كلام المعربين. والله أعلم.

٩٥- سورة التين

مكية أو مدنية^(١)، وآياتها ثمان آيات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

- ﴿١﴾ - ﴿وَالَّتَيْنِ وَالزَّيْتُونِ﴾^(١) أي: المأكولين^(٢)، أو جبلين بالشام يُنبَتان المأكولين.
 ﴿٢﴾ - ﴿وَطُورِ سِينِينَ﴾^(٢) الجبل الذي كلم الله تعالى عليه موسى. ومعنى
 «سِينِينَ»^(٣) المبارك، أو الحسن بالأشجار المثمرة.

(١) قوله: (مكية أو مدنية) جمهور المفسرين على أنها مكية، ولم أجد من عزي إليه القول بأنها مدنية، وأشار البيضاوي إلى القولين.

(٢) قوله: (أي: المأكولين). أي: التين الذي هو الثمر المعروف المأكول، والزيتون الثمر المعروف المأكول والمعصر منه الزيت. وهذا التفسير هو المشهور، والمروي عن أكثر الأئمة، ابن عباس، والحسن، ومجاهد، وغيرهم. وروي عن قتادة: «أن التين: الجبل الذي عليه دمشق، والزيتون الذي عليه بيت المقدس». وعن ابن زيد: «التين مسجد دمشق، والزيتون مسجد إيلياء»، أي: بيت المقدس. واختار ابن جرير القول الأول؛ لأنه المعروف عند العرب، قال: «إلا أن يراد القسم بمنابت التين ومنابت الزيتون، فيحتمل ذلك، وإن لم يكن على صحته دليل في ظاهر التنزيل». اهـ. ملخصاً. وقال ابن كثير: «قال بعض الأئمة: هذه محالّ ثلاثة بعث الله في كل واحد منها نبياً مرسلًا من أولي العزم، أصحاب الشرائع، الأول محل التين والزيتون، وهو بيت المقدس، بعث الله فيها عيسى عَلَيْهِ السَّلَام، الثاني طور سينين الذي كلم الله فيه موسى عَلَيْهِ السَّلَام، الثالث مكة، وهي البلد الأمين الذي من دخله كان آمناً، وهو الذي أرسل فيه محمداً ﷺ». اهـ. ملخصاً.

(٣) قوله: (ومعنى «سِينِينَ»). نقله القرطبي عن مجاهد، قال: «﴿طُورٍ﴾ جبل «سِينِينَ»، قال: مبارك -بالسريانية-». وعن ابن عباس: «﴿طُورٍ﴾: جبل، «سِينِينَ»: حسن». وروى ابن جرير عن عكرمة: ««سِينِينَ» هو الحسن وهي لغة الحبشية».

- ﴿٢﴾ - ﴿وَهَذَا الْبَلَدِ الْأَمِينِ﴾ ﴿٢﴾ مكة^(١)، لأمن الناس فيها جاهلية وإسلامًا.
- ﴿٤﴾ - ﴿لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ﴾ الجنس^(٢) ﴿فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ﴾ ﴿٤﴾ تعديل لصورته.
- ﴿٥﴾ - ﴿ثُمَّ رَدَدْنَاهُ﴾ في بعض أفراد^(٣) ﴿أَسْفَلَ سَافِلِينَ﴾ ﴿٥﴾ كناية عن الهرم والضعف، فينقص عمل المؤمن عن زمن الشباب، ويكون له أجره لقوله تعالى:

(١) قوله: (مكة). لا خلاف في ذلك. قاله ابن كثير.

وفي قول المفسر: (لأمن الناس...). إشارة إلى أن إسناد الأمن إلى البلد من المجاز العقلي. من إسناد معنى الفعل إلى المحل كما يقال: نهر جارٍ. والله أعلم.

(٢) قوله: (الجنس). أي: «أل» في ﴿الْإِنْسَانَ﴾ جنسية، وعلى هذا جرى أكثر المفسرين، وذكر القرطبي: «المراد بالإنسان: الكافر، قيل: الوليد بن المغيرة. وقيل: كلدة بن أسيد. وعلى هذا تكون السورة نزلت في منكري البعث. وذكر القول الأول أيضًا.

(٣) قوله: (في بعض أفراد). أي: يراد بالضمير هنا بعض أفراد الجنس، فيكون المعنى: رددنا بعض أفراد الإنسان إلى أسفل سافلين، وهو الهرم، وتفسيره بالهرم وأرذل العمر، مروي عن ابن عباس، وعكرمة، ومن المشهور قول عكرمة: «من جمع القرآن لم يُردَّ إلى أرذل العمر». اهـ. كما في ابن كثير. واختار هذا المعنى ابن جرير، فيكون معنى الاستثناء لكن الذين آمنوا وعملوا الصالحات تكتب لهم حسناتهم وتمحى عنهم سيئاتهم ويجري لهم أجر ذلك العمل حتى الموت. روي نحوه عن ابن عباس، وإلى ذلك أشار المفسر. والاستثناء على هذا منقطع؛ لأن حاصل المعنى: يردون إلى أرذل العمر فتتعطل أعمالهم، لكن الذين آمنوا يجري لهم عملهم.

والتفسير الثاني لـ ﴿أَسْفَلَ سَافِلِينَ﴾: النار. روي عن مجاهد، وأبي العالية، والحسن وغيرهم. واختاره ابن كثير، وعلى هذا يكون الاستثناء متصلًا، فيكون معنى الآية كما في سورة العصر: ﴿وَالْعَصْرِ﴾ ﴿١﴾ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ ﴿٢﴾ إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ... ﴿العصر: ١-٣﴾. اهـ. كما في ابن كثير.

٦- ﴿إِلَّا﴾ أي: لكن ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَلَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ﴾ (٦) مقطوع، وفي الحديث: «إذا بلغ المؤمن من الكبر ما يعجزه عن العمل كتب له ما كان يعمل» (١).

٧- ﴿فَمَا يَكْذِبُكَ﴾ (٢) أيها الكافر (٣) ﴿بَعْدُ﴾ أي: بعد ما ذكر من خلق الإنسان (٤) في أحسن صورة، ثم رده إلى أرذل العمر الدال على القدرة على البعث ﴿بِالَّذِينَ﴾ (٥) بالجزء المسبوق بالبعث والحساب، أي: ما يجعلك مكذباً بذلك ولا جاعل له.

(١) قوله: (وفي الحديث:...). معنى هذا الحديث رواه البخاري عن أبي موسى مرفوعاً: «إذا مرض العبد أو سافر كتب الله تعالى له من الأجر مثل ما كان يعمل صحيحاً». [٢٨٣٤]. وروى ابن أبي شيبه عن عطاء مرسلاً بلفظ: «إذا مرض العبد قال الله للكرام الكاتبين: اكتبوا لعبدي مثل الذي كان يعمل حتى أقبضه أو أعافيه». [صحيح الجامع] (٨٠٠).

(٢) ﴿فَمَا يَكْذِبُكَ﴾. الفاء هي الفصيحة. و«ما» استفهامية إنكارية تويخية، مبتدأ. وجملة ﴿يَكْذِبُكَ﴾ خبرها. و﴿بَعْدُ﴾ مبني على الضم لحذف المضاف إليه ونية معناه. و﴿بِالَّذِينَ﴾ متعلق بـ﴿يَكْذِبُكَ﴾. وبين المفسر مضمون الآية بقوله: (أي: ما يجعلك...). أي: أي شيء يجعلك مكذباً ولا جاعل له.

(٣) وقول المفسر: (أيها الكافر). أفاد أن الخطاب للإنسان المكذب، كما روي عن مجاهد، فيكون فيه التفات من الغيبة إلى الخطاب.

(٤) وقوله: (أي: بعد ما ذكر...). فيه إشارة إلى ترجيح ما فسر من معنى ﴿أَسْفَلَ سَافِلِينَ﴾، وهو: أرذل العمر؛ لأن ذلك هو المشاهد عند الكفار، فتكون الحجة عليهم بما يشاهدونه ويعرفونه، أما النار وعذاب الآخرة فهم لا يعتقدون ذلك، فلا تتم الحجة بما لا يعلمونه ولا يعتقدونه، وهكذا وجه ابن جرير لترجيحه هذا التفسير.

(٨) - ﴿أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ الْحَكِيمِينَ﴾ (٨) أي: هو أفضى القاضين، وحكمه بالجزاء من ذلك، وفي الحديث^(١): «من قرأ: ﴿وَالَّذِينَ...﴾ إلى آخرها؛ فليقل: بلى وأنا على ذلك من الشاهدين».



(١) قوله: (وفي الحديث). هذا الحديث رواه أبو داود عن أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مرفوعاً، أورده ابن كثير وغيره. [أبو داود (١/ ٥٥٠)]. وروي كذلك عن ابن عباس، وعلي بن أبي طالب، كما ذكره القرطبي.

لطيفة: قال القرطبي: «أخبرنا المبارك بن عبد الجبار الأزدي قال: أخبرنا القاضي أبو القاسم علي بن أبي علي المحسن عن أبيه، قال: كان عيسى بن موسى الهاشمي يحب زوجته حباً شديداً، فقال لها يوماً: أنت طالق ثلاثاً إن لم تكوني أحسن من القمر، ثم حزن عليه، وغدا إلى دار المنصور وأظهر للمنصور جزعاً عظيماً، فاستحضر الفقهاء، فقالوا: قد طلقت، إلا فقيهاً واحداً، قال: **بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ**: ﴿وَالَّذِينَ وَالَّذِينَ...﴾ (١) لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ... الآية. قال: الإنسان أحسن الأشياء، ولا شيء أحسن منه، أي: المرأة لا تطلق بذلك القول الذي قاله زوجها، فاستحسنه المنصور». اهـ. ملخصاً.

٩٦- سورة العلق أو «اقرأ»

مكية^(١)، وآياتها تسعة عشر آية

صدرها إلى ﴿...مَا تَرَىٰ عَلَّمَ﴾ أول ما نزل من القرآن، وذلك بغار حراء. [رواه البخاري]^(٢).

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

- ١- ﴿اقْرَأْ﴾ أوجد القراءة مبتدئاً^(٣) ﴿بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ﴾ الخلاق^(٤).
 ٢- ﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ﴾ الجنس ﴿مِنْ عَلَقٍ﴾ جمع علقه^(٥)، وهي القطعة اليسيرة من الدم الغليظ.

(١) قوله: (مكية). بلا خلاف.

(٢) وقوله: (رواه البخاري). أي: في حديث طويل رواه في باب كيف كان بدء الوحي. ونقل القرطبي عن الماوردي نقل عن عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: أن هذه السورة أول ما أنزلت عليه ﷺ، ثم بعدها ﴿تَ وَالْقَلَمِ...﴾، ثم بعدها: ﴿يَتَأْتِيَ الْمُنِيرُ﴾، ثم بعدها ﴿وَالضُّحَى﴾. اهـ.

(٣) قوله: (أوجد القراءة). أشار بهذا التقدير إلى أن مفعول ﴿اقْرَأْ﴾ محذوف، ونزل الفعل منزلة اللازم، والباء في ﴿بِاسْمِ رَبِّكَ﴾ متعلق بمحذوف، وهو حال من فاعل ﴿اقْرَأْ﴾. أي: حال كونك مبتدئاً باسم ربك، اقرأ القرآن أو اقرأ ما ينزل عليك. وذكر المفسرون مثل هذا المعنى، وقيل: الباء زائدة للتوكيد، والمعنى: اقرأ اسم ربك، ويكون المراد به القرآن. كما في القرطبي.

(٤) وقوله: (الخلاق). أفاد أنه حذف المفعول للعموم.

(٥) قوله: (جمع علقه). أي: وهي اسم جنس جمعي، وهو الذي دل على جمع، ويكون مفردة بإلحاق التاء أو ياء النسبة، كشجر وشجرة، وعرب وعربي، ويطلق عليه «جمع» تجوِّزاً.

﴿٢﴾ - ﴿أَقْرَأْ﴾ تأكيد للأول ﴿وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ﴾ ﴿٢﴾ الذي لا يوازيه كريم^(١)، حال من ضمير «أَقْرَأْ».

﴿٤﴾ - ﴿الَّذِي عَلَّمَ﴾ الخط^(٢) ﴿بِالْقَلَمِ﴾ ﴿٤﴾، وأول من خط به إدريس عَلَيْهِ السَّلَام^(٣).

﴿٥﴾ - ﴿عَلَّمَ الْإِنْسَانَ﴾ الجنس ﴿مَا لَمْ يَعْلَمْ﴾ ﴿٥﴾ قبل تعليمه من الهدى والكتابة والصناعة وغيرها.

﴿٦﴾ - ﴿كَلَّا﴾ ﴿حَقًّا﴾ ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنَافٍ﴾ ﴿٦﴾^(٤).

(١) قوله: (الذي لا يوازيه كريم). أفاد أن ﴿الأكرم﴾ هنا اسم تفضيل فيه معنى المفاضلة، فهو على بابه، كما هو ظاهر ابن كثير وغيره. وذكر القرطبي: «﴿الأكرم﴾: أي: الكريم»، وعن الكلبي: «الحليم عن جهل العباد»، وعلى هذا لا يكون اسم التفضيل على بابه.

(٢) قوله: (الخط). مفعول به لـ ﴿عَلَّمَ﴾. قال ابن كثير: «وفيها -أي: الآيات- التنبيه على ابتداء خلق الإنسان من علقه، وأن من كرمه تعالى أن علم الإنسان ما لم يعلم، فشرفه وكرمه بالعلم، وهو القدر الذي امتاز به أبو البرية آدم على الملائكة، والعلم تارة يكون في الأذهان وتارة يكون في اللسان وتارة يكون بالكتابة بالبنان، فهو ذهني ولفظي ورسمي، والرسمي يستلزمهما من غير عكس فلهذا قال: ﴿أَقْرَأْ بِأَسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ﴾ ﴿١﴾ خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ ﴿٢﴾ أَقْرَأْ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ ﴿٣﴾ الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ ﴿٤﴾ عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ ﴿٥﴾». اهـ.

(٣) وقوله: (أول من خط...). هذا مشهور عند العلماء. وينقل ذلك عن ابن إسحق، ولم أجد نصاً مرفوعاً في ذلك، وفيما رواه أبو داود وغيره عن معاوية بن الحكم السلمي -في حديث طويل- قوله ﷺ: «كان نبي من الأنبياء يخط...» الحديث. وذكر الشراح: أن هذا النبي هو إدريس، أو دانيال عَلَيْهِمَا السَّلَام. وليس فيه أنه أول من خط. والله أعلم. [أبو داود (٩٣٠)].

(٤) ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ﴾. «أل» في ﴿الْإِنْسَانَ﴾ عهدية على أن هذه الآيات وما بعدها نزلت في أبي جهل، كما يعلم من كلام القرطبي في بيان الأقوال في ذلك، فيكون أول ما نزل من القرآن أوائل هذه السورة إلى ﴿مَا لَمْ يَعْلَمْ﴾ ﴿٥﴾، وما بعده نزل في أبي جهل، وجعل ذلك =

﴿٧﴾ - ﴿أَنْ رَّأَاهُ﴾ أي: نفسه^(١) ﴿أَسْتَعْفَى﴾ بالممال. نزل في أبي جهل، و«رأى» علمية، و«أَسْتَعْفَى» مفعول ثان، و«أَنْ رَّأَاهُ» مفعول له^(٢).

﴿٨﴾ - ﴿إِنَّ إِلَىٰ رَبِّكَ﴾ يا إنسان^(٣) ﴿الرُّجُوعَ﴾ أي: الرجوع تخويف له، فيجازي الطاغى بما يستحقه.

﴿٩﴾ - ﴿أَرْءَيْتَ﴾ في مواضعها الثلاثة للتعجب^(٤) ﴿الَّذِي يَنْهَى﴾ هو أبو جهل^(٥).

= هنا لأن ترتيب الآيات توقيفي، وظاهر كلام ابن جرير وابن كثير وغيرهما أن المراد جنس الإنسان، ف«أل» فيه جنسية، وتكون الآيات النازلة في أبي جهل من قوله ﴿أَرْءَيْتَ الَّذِي يَنْهَى﴾، والله أعلم.

(١) قوله: (أي: نفسه). توضيح للمراد بالضمير، والقاعدة: أن الضمير العائد إلى الفاعل لا يكون مفعولاً به إلا في الأفعال القلبية، مثلاً: لا تقول زيد ضربه، والضمير -الهاء- عائد إلى زيد نفسه، وإنما تقول: زيد ضرب نفسه، أما في الأفعال القلبية فجاز ذلك، تقول: رأيتني كذا، زيد رآه عالماً، مثلاً. والرؤية هنا علمية، كما ذكره المفسر، فجاز كون المفعول ضمير الفاعل.

(٢) وقول المفسر: ﴿أَنْ رَّأَاهُ﴾ مفعول له. أي: المصدر المؤول من أن المصدرية وما دخلت عليه؛ لأن من شرط المفعول لأجله كونه مصدرًا.

(٣) قوله: (يا إنسان). أفاد أن الضمير للإنسان، فيكون فيه التفات من الغيبة إلى الخطاب، و﴿الرُّجُوعَ﴾ بوزن «فعل»، من مصادر: رجع، ممنوع من الصرف لألف التأنيث.

(٤) قوله: (للتعجب). كما قال ابن جرير: «يُعْجَبُ جل ثناؤه نبيه والمؤمنين من جهل أبي جهل وجراءته على ربه في نبيه محمدًا عن الصلاة لربه وهو مع أياديته عنده مكذب به». اهـ. كما ذكر المفسر في تفسير الآية (١٤). ولعل العبارة (للتعجب)، لكن الثابت في النسخ «التعجب».

(٥) وقوله: (هو أبو جهل). ذكر ذلك عامة المفسرين، وروي عن أئمة التفسير والحديث. فوعظه الله أولاً، ثم هدده بقوله تعالى: ﴿لَا لِيُنْذِرَ﴾، كما ذكره ابن كثير.

- ١٠- ﴿عَبْدًا﴾ هو النبي ﷺ ﴿إِذَا صَلَّى﴾ ١٠. ﴿
- ١١- ﴿أَرَأَيْتَ إِنْ كَانَ﴾ المنهي ^(١) ﴿عَلَىٰ الْهُدَىٰ﴾ ١١. ﴿
- ١٢- ﴿أَوْ﴾ للتقسيم ﴿أَمْرًا بِالتَّقْوَىٰ﴾ ١٢. ﴿
- ١٣- ﴿أَرَأَيْتَ إِنْ كَذَّبَ﴾ أي: الناهي النبي ﷺ ﴿وَوَلَّى﴾ ١٣ عن الإيمان. ﴿
- ١٤- ﴿أَلَمْ يَعْلَمْ بِأَنَّ اللَّهَ يَرَىٰ﴾ ١٤ ما صدر منه، أي: يعلمه فيجازي عليه، أي: اعجب منه يا مخاطب من حيث نهيهِ عن الصلاة، ومن حيث إن المنهي على الهدى أمر بالتقوى، ومن حيث إن الناهي مكذب متولٍّ عن الإيمان. ﴿
- ١٥- ﴿كَلَّا﴾ ردع له ﴿إِنَّ﴾ لام قسم ^(٢) ﴿لَمْ يَنْتَهِ﴾ عما هو عليه من الكفر ﴿لَنْسِفًا بِالْأَنفِيسَةِ﴾ ١٥ لنجرن بناصيته إلى النار ^(٣). ﴿

= تنبيهه: ﴿أَرَأَيْتَ﴾ بمعنى: أخبرني، تقتضي ثلاثة مفاعيل، والثالثة تكون جملة استفهامية، وههنا ذكر ثلاث مرات: والمفعول الأول ضمير المتكلم فيهن، والمفعول الثاني لـ ﴿أَرَأَيْتَ﴾ الأول: الاسم الموصول: ﴿الَّذِي يَنْهَى﴾، وحذف الثالث، ودل عليه جملة ﴿أَلَمْ يَعْلَمْ بِأَنَّ اللَّهَ يَرَىٰ﴾ ١٤. و﴿أَرَأَيْتَ﴾ الثاني حذف منه كل المفاعيل. و﴿أَرَأَيْتَ﴾ الثالث حذف مفعوله الأول والثاني وذكر الثالث وهو جملة ﴿أَلَمْ يَعْلَمْ﴾. والله أعلم.

(١) قوله: (المنهي). توضيح للضمير المستتر في ﴿كَانَ﴾ وهو اسمها، والجار والمجرور ﴿عَلَىٰ الْهُدَىٰ﴾ خبرها.

(٢) قوله: (لام قسم). أي: دالة على القسم، فقد اجتمع هنا القسم والشرط، والمتقدم هو القسم فيكون الجواب له وهو ﴿لَنْسِفَنَ﴾، وحذف جواب الشرط؛ لدلالة جواب القسم عليه، وقد تقدم نظير ذلك مرات.

(٣) قوله: (لنجرن). أي: لناخذن كما قال ابن جرير: «يقال: سفعت بيده، أي: أخذت بيده».

١٦- ﴿نَاصِيَةٍ﴾ بدل نكرة من معرفة^(١) ﴿كَذِبَةٍ خَاطِئَةٍ﴾^(١٦) وصفها بذلك مجاز^(٢)، والمراد صاحبها.

١٧- ﴿فَلْيَدْعُ نَادِيَهُ﴾^(١٧) أي: أهل ناديه^(٣)، وهو المجلس يتتدى يتحدث فيه القوم، وكان قال النبي ﷺ^(٤) لما انتهره حيث نهاء عن الصلاة: «لقد علمت ما بها رجل أكثر نادياً مني لأملأن عليك هذا الوادي إن شئت خيلاً جرداً ورجالاً مردداً».

(١) قوله: (بدل...). لا يشترط في البدل كونه موافقاً للمبدل منه تعريفاً وتنكيراً وتذكيراً وتأنيثاً، بخلاف عطف البيان، فههنا يكون ﴿نَاصِيَةٍ﴾ بدلاً، لا عطف بيان. وقد فصلنا الفروق بين البدل وعطف البيان في كتاب «الثلاثيات».

(٢) وقوله: (مجاز...). أي: مجاز عقلي، حيث أسند الكذب والخطأ إلى الناصية، والعلاقة: المجاورة، ويمكن كونه من المجاز المرسل من باب إطلاق الجزء وإرادة الكل، والعلاقة: الجزئية. والله أعلم.

(٣) قوله: (أي: أهل ناديه). أشار إلى أنه مجاز مرسل، حيث أطلق المحل وأريد الحال، ونحو هذا عند الأصوليين: مجاز بالحذف، أي: حذف المضاف. وعند النحاة من حذف المضاف وإقامة المضاف إليه مقامه، ولا مشاحة في الاصطلاح.

(٤) قوله: (وكان قال...). أي: كان أبو جهل قال للنبي ﷺ حين انتهر النبي ﷺ أبا جهل على نهيه عن الصلاة، ومقول أبي جهل: «لقد علمت...». إلى آخره. وهذه الواقعة رواه ابن جرير، والترمذي، والنسائي، وأحمد، عن ابن عباس.

قال ابن جرير: «عن ابن عباس، قال: كان رسول الله ﷺ يصلي عند المقام فمر به أبو جهل بن هشام فقال: يا محمد! ألم أنك عن هذا؟ وتوعده، فأغلظ له رسول الله ﷺ وانتهره، فقال: يا محمد، بأي شيء تهددني؟ أما والله إني لأكثر هذا الوادي نادياً؛ فأنزل الله: ﴿فَلْيَدْعُ نَادِيَهُ﴾^(١٧)، قال ابن عباس: لو دعا ناديه لأخذته ملائكة العذاب من ساعته». اهـ. وما ذكره المفسر يختلف سياقه عن هذا قليلاً مع الوفاق في المعنى.

والجُرد: جمع أجرد، وهو خفيف الشعر، والمرد: جمع أمرد؛ لم ينبت لحيته.

﴿١٨﴾ - ﴿سَدَّعُ الزَّبَانَةِ﴾^(١) الملائكة الغلاظ الشداد لإهلاكه، كما في الحديث^(٢): «لو دعا نادية لأخذته الزبانية عياناً».

﴿١٩﴾ - ﴿كَلَّا﴾ ردع له ﴿لَا نُطْعِمُ﴾ يا محمد في ترك الصلاة ﴿وَأَسْجُدُ﴾ صَلَّ لِلَّهِ ﴿وَأَقْرَبُ﴾ منه بطاعته^(٣).



(١) ﴿الزَّبَانَةِ﴾. الملائكة الغلاظ الشداد، روي عن ابن عباس وغيره، وواحدة: زُبْنِي. قاله الكسائي. أو زُبْنِيَّة. قاله أبو عبيدة. وقال قتادة: «هم الشرط في كلام العرب». اهـ. وهو مأخوذ من الزَّيْن، وهو الدفع. اهـ. قاله القرطبي.

(٢) وقوله: (وفي الحديث:...). هذا مروي عن ابن عباس مرفوعاً وموقوفاً. وفيها رواه مسلم وغيره: «قال أبو جهل: لئن رأيته يصلي لأطأن على رقبته، فذهب إلى رسول الله ﷺ، فلم يلبث نكص على عقبيه، قيل له ما لك؟ قال: إن بيني وبينه خندقاً من نار وهو لا وأجنحة...».

(٣) هذه الآية آخر مواضع سجود التلاوة.

٩٧- سورة القدر

مكية أو مدنية^(١)، وآياتها خمس أو ست آيات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

①- ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ﴾ أي: القرآن^(٢) جملة واحدة^(٣) من اللوح المحفوظ إلى السماء الدنيا ﴿فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾ أي: الشرف والعظم^(٤).

(١) قوله: (مكية أو مدنية). هذا الاختلاف ذكره البيضاوي. وأكثر المفسرين ذكروا أنها مكية بدون تعرض للخلاف.

(٢) قوله: (أي: القرآن). أشار إلى أن الضمير راجع إلى القرآن، ولو لم يسبق له ذكر، ففيه تعظيم لشأنه وإشارة إلى أنه معلوم بدون سبق ذكره. أشار إلى ذلك البيضاوي.

(٣) قوله: (جملة واحدة). هذا القول مروي عن ابن عباس وغيره، ذكره أئمة التفسير، وكما تقدم في سورة الدخان، مما يدل على أن هذا القرآن له وجود قبل نزوله على النبي ﷺ، خلافاً لما تزعمه المعتزلة، ومن نحاه نحوهم من أنه لا وجود له إلا عند نزوله، ولا ينافي ذلك أن من القرآن هذه الآية، أي قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ﴾؛ لأن الماضي والمستقبل والحال بالنسبة إلى الله تعالى واحد.

(٤) قوله: (أي: الشرف). فُسِّرَ القدر هنا بثلاثة معانٍ، كلها مناسب، الأول: الشرف؛ لشرف تلك الليلة وفضلها. والثاني: بمعنى التقدير؛ لأنه يقدر ويكتب في تلك الليلة من أم الكتاب ما يكون في السنة من رزق ومطر وحياة وموت. روي عن ابن عباس وغيره. الثالث: بمعنى الضيق؛ لأن الأرض تضيق فيها بالملائكة. عزي هذا المعنى إلى الخليل، والمعاني الثلاثة ذكرها القرطبي.

تنبه: في تحديد ليلة القدر اختلاف، وهو معروف، وأرجاها الليالي الأوتار في العشر الأخيرة من رمضان، ذكرها ابن كثير برواية الإمام أحمد عن عبادة بن الصامت.

﴿٢﴾ - ﴿وَمَا أَدْرَاكَ﴾ ^(١) أعلمك يا محمد ﴿مَا لَيْلَةُ الْقَدْرِ﴾ ^(٢) تعظيم شأنها وتعجيب منه.

﴿٣﴾ - ﴿لَيْلَةُ الْقَدْرِ خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ﴾ ^(٣) ليس فيها ليلة القدر، فالعمل الصالح فيها خير منه في ألف شهر ليست فيها ^(٢).

﴿٤﴾ - ﴿نَزَّلُ الْمَلَائِكَةُ﴾ بحذف إحدى التاءين من الأصل ﴿وَالرُّوحُ﴾ أي: جبريل ^(٣) ﴿فِيهَا﴾ في الليلة ﴿بِإِذْنِ رَبِّهِمْ﴾ بأمره ﴿مِنْ كُلِّ أَمْرٍ﴾ ^(٤) قضاء الله فيها

(١) ﴿وَمَا أَدْرَاكَ﴾. ﴿مَا﴾: استفهامية مبتدأ. وجملة ﴿أَدْرَاكَ﴾ خبرها. و«أدرى» لها ثلاثة مفاعيل: الأول: الكاف، وجملة ﴿مَا لَيْلَةُ الْقَدْرِ﴾ سدت مسد الثاني والثالث.

فائدة: نقل القرطبي عن الفراء، قال: «كل ما في القرآن من قوله تعالى: ﴿وَمَا أَدْرَاكَ﴾ فقد أدراه، وما كان من قوله: ﴿وَمَا يَدْرِيكَ﴾ فلم يُدره». اهـ.

(٢) قوله: (ليس فيها...). هذه الجملة نعت لـ ﴿شَهْرٍ﴾، أي: هذه الليلة خير من ألف شهر خالٍ عن ليلة القدر. وذكر هذا المعنى أبو العالية، كما في القرطبي. ورواه ابن جرير عن قتادة، وروي عن مجاهد قال: «كان في بني إسرائيل رجل يقوم الليل حتى يصبح، ثم يجاهد العدو في النهار حتى يمسي، ففعل ذلك ألف شهر؛ فأنزل الله هذه الآية: ﴿لَيْلَةُ الْقَدْرِ خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ﴾ ^(٢)، قيام تلك الليلة خير من عمل ذلك الرجل». اهـ.

ونقل القرطبي عن علي، وعروة: ذكر النبي ﷺ أربعة من بني إسرائيل عبدوا الله ثمانين سنة لم يعصوا طرفة عين، فذكر: أيوب وزكريا وحزقيل بن العجوز ويوشع. فعجب أصحاب النبي ﷺ من ذلك، فأتاه جبريل فقال: يا محمد، عجبني أمّتك من عبادة هؤلاء نفر ثمانين سنة لم يعصوا الله طرفة عين، فقد أنزل الله عليك خيراً من ذلك، ثم قرأ: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾ ^(١)، فسّر بذلك رسول الله ﷺ. اهـ.

(٣) قوله: (أي: جبريل). هذا هو المشهور في تفسير ﴿الرُّوحُ﴾ هنا، فيكون من عطف الخاص =

لتلك السنة إلى قابل، و«مِن» سببية^(١) بمعنى: الباء.

⑤- ﴿سَلَّمَ هِيَ﴾^(٢) خبر مقدم ومبتدأ ﴿حَتَّى مَطْلَعِ الْفَجْرِ ⑥﴾ بفتح اللام وكسرها^(٣)، إلى وقت طلوعه جعلت سلاماً لكثرة السلام فيها من الملائكة، لا تمر بمؤمن ولا بمؤمنة إلا سلمت عليه.



= على العام، لمزية هذا الخاص من بين أفراد العام، ونقل القرطبي عن القشيري: «أن «الروح» صنف من الملائكة»، ونحوه عن مقاتل، وقيل: جند من جنود الله غير الملائكة، نقله عن مجاهد.

(١) قوله: (و«مِن» سببية). أي: فالمعنى: لأجل كل أمر قضاه الله، كما تقدم عن ابن عباس.

(٢) ﴿سَلَّمَ هِيَ﴾. ﴿سَلَّمَ﴾: خبر متقدم. و﴿هِيَ﴾: مبتدأ مؤخر. فالجملة مستأنفة، أي: ليلة القدر سلامة وخير كلها، لا شر فيها. روي معناه عن قتادة، وابن زيد. قال الضحاك: «لا يقدر الله في تلك الليلة إلا السلامة، وفي سائر الليالي يقضي بالبلايا والسلامة». اهـ. وعن الشعبي: «تسلم الملائكة على المؤمنين إلى الفجر». اهـ. ملخصاً.

والجار والمجرور متعلق بمحذوف، أي: يستمر. أو متعلق ب﴿سَلَّمَ﴾، ولا يضر الفصل بالمبتدأ؛ لأنه متقدم تقديراً؛ لأن الأصل: هي سلام حتى مطلع الفجر. والله أعلم.

(٣) قوله: (بفتح اللام). قرأ بالكسر: الكسائي، وخلف. وبالفتح: الباقون. وهما لغتان، وهو مصدر ميمي، أو المطلع بالفتح ظرف زمان. والله أعلم.

فائدتان: الأولى: أشرنا إلى اختلاف العلماء في تحديد ليلة القدر، وقد فصلها القرطبي.

الثانية: «في الصحيحين»: «من قام ليلة القدر إيماناً واحتساباً غفر الله له ما تقدم من ذنبه». وفي السنن، عن عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قالت: يا رسول الله! إن وافقت ليلة القدر فما أدعو؟ قال: «قولي: اللهم إني أعوذُ بحُبِّ العَفْوِ فاعفُ عني». [تحفة الأحوذى (٩/ ٤٩٥)].

تنبيه: ﴿حَتَّى﴾ في هذه الآية جارة كما هو واضح، وتأتي «حتى» جارة وعاطفة وابتدائية، وقد فصلناها والفروق بينها في «الثلاثيات».

٩٨- سورة البينة

مكية أو مدنية^(١)، وآياتها ثمانٍ أو تسع آيات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

①- ﴿لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ ﴿لِلْبَيَانِ﴾^(٢) ﴿أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ﴾ أَي: عبدة الأصنام عطف على «أَهْلِ»، «مُنْفَكِّينَ» خبر «يَكُنِ»، أي: زائلين عما هم عليه^(٣) ﴿حَتَّى تَأْتِيَهُمْ﴾ أَي: أتتهم ﴿الْبَيِّنَةُ﴾^(٤) أي: الحجة الواضحة،

(١) قوله: (مكية أو مدنية). أشار البيضاوي إلى هذا الخلاف. وجهور المفسرين كابن جرير، وابن كثير، والقرطبي وغيرهم أطلقوا أنها مدنية. ويناسب ذلك ذكر أهل الكتاب فيها. والله أعلم.

(٢) قوله: (للبيان). أي: ﴿مِنْ﴾ بيانية للاسم الموصول. ويجوز كونها مع المجرور حالاً من الاسم الموصول، فيكون متعلقاً بمحذوف، وإذا كانت بيانية فلا يحتاج إلى المتعلق.

(٣) قوله: (أي: زائلين...). فمعنى الآية: لم يكونوا لتركوا دينهم حتى يأتهم الرسول، ويتبين لهم الحق بذلك، فيكون في ذلك تنبيه على الامتنان بالبعثة، وعلى شرفها واهتداء الناس بها، والله أعلم.

قال مجاهد: «لم يكونوا ليتبينوا حتى يتبين لهم الحق». اهـ. ويمكن أن يكون المعنى: لم يكن أهل الكتاب تاركين صفة محمد ﷺ في كتابهم حتى بعث، فلما بعث حسدوه، وكذلك المشركون لم يكونوا يسيئون القول في محمد ﷺ حتى بعث، فخالقوه وعادوه. وهذا المعنى عزاه القرطبي إلى ابن كيسان، وذكر نحوه ابن جرير بدون عزو، وكأن المفسر ذهب إلى هذا؛ لأنه سيقول في تفسير الآية الرابعة: «وقبل مجيئه ﷺ كانوا -يعني اليهود- مجتمعين على الإيمان به إذا جاء، فحسده من كفر منهم». اهـ.

وهي محمد ﷺ.

②- ﴿رَسُولٌ مِّنَ اللَّهِ﴾ بدل من «الْبَيِّنَةُ»^(١)، وهو النبي ﷺ ﴿يَتْلُوا صُحُفًا مُّطَهَّرَةً﴾^(٢)

من الباطل.

③- ﴿فِيهَا كُتُبٌ﴾ أحكام مكتوبة^(٢) ﴿قِيَمَةٌ﴾^(٣) مستقيمة، أي: يتلو مضمون ذلك، وهو القرآن. فمنهم من آمن به ومنهم من كفر^(٣).

④- ﴿وَمَا نَفَرَقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾ في الإيمان به ﷺ ﴿إِلَّا مِّنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَةُ﴾^(٤) أي: هو ﷺ، أو القرآن الجائي به؛ معجزة له، وقبل مجيئه ﷺ^(٤)، كانوا مجتمعين على الإيمان به إذا جاءه فحسده من كفر به منهم.

⑤- ﴿وَمَا أُمِرُوا﴾ في كتابيهم التوراة والإنجيل ﴿إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ﴾ أي: أن

= وفي قول المفسر: (زائلين) إشارة إلى أن «مُنْفَكِينَ» هنا تامة، وليست ناقصة من أخوات «كان؛ لأنه لم يذكر لها خبر.

(١) قوله: (بدل من «الْبَيِّنَةُ»...). ويحتمل كونه مبتدأ، خبره جملة «يَتْلُوا»، وعلى أنه بدل تكون الجملة نعتاً، كما يعلم من البيضاوي.

(٢) قوله: (أحكام مكتوبة). قال البيضاوي: «مكتوبات مستقيمة ناطقة بالحق». اهـ. وقال ابن جرير: «في الصحف المطهرة كتب من الله قيمة عادلة مستقيمة، ليس فيها خطأ؛ لأنها من عند الله». اهـ.

(٣) قوله: (فمنهم من آمن...). تتميم لمعنى الآية، ودخول إلى الآية التالية. أي: لم يزالوا في كفرهم حتى أتت البينة، أو لم يكونوا يُسيئون فيه حتى أتتهم البينة، فلما أتت فمنهم من آمن، ومنهم من كفر.

(٤) قوله: (وقبل مجيئه...). وذكر ابن جرير قريباً منه، قال بعد كلام: «وقد كانوا قبل أن يبعث غير مفترقين فيه أنه نبي». اهـ.

يعبدوه، فحذفت «أن» وزيدت اللام^(١) ﴿مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ﴾^(٢) من الشرك
﴿حُفَّاءَ﴾ مستقيمين على دين إبراهيم ودين محمد إذا جاء، فكيف كفروا به؟
﴿وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ وَذَلِكَ دِينُ﴾ الملة^(٣) ﴿الْقِيَمَةِ﴾^(٤) المستقيمة.
(٦) - ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ فِي نَارِ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا﴾ حال
مقدرة^(٥)، أي: مقدراً خلودهم فيها من الله تعالى ﴿أُولَئِكَ هُمْ شَرُّ الْبَرِيَّةِ﴾^(٦) ^(٥).

(١) قوله: (وزيدت اللام). ما ذكره المفسر من زيادة اللام وجه إعرابي، وذكره القرطبي،
واللام قد تزداد في المفعول به للتوكيد، نحو قوله تعالى: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ﴾ [النساء:
٢٦]، وقد تقدم لنا هناك الأقسام الثلاثة للام الداخلة على المفعول، وهن: لام التعدي،
واللام الزائدة، ولام التقوية. ويحتمل كون اللام هنا للتعليل، والمعنى: وما أمروا بما
أمروا إلا لأجل أن يعبدوا الله، والله أعلم.

(٢) و﴿مُخْلِصِينَ﴾ حال من الواو في ﴿لِيَعْبُدُوا﴾. و﴿الدِّينَ﴾ مفعول به ل﴿مُخْلِصِينَ﴾، و﴿حُفَّاءَ﴾
حال مترادفة أو متداخلة.

(٣) قوله: (الملة). أشار به إلى أن ﴿الْقِيَمَةَ﴾ نعت لمحذوف، والتاء في ﴿الْقِيَمَةِ﴾ للتأنيث؛
لأن القيمة نعت للـ ﴿دِينُ﴾ في المعنى، والموصوف لا يضاف إلى الصفة كعكسه عند
البصريين، وما ورد من ذلك فهو مؤول عندهم، كما هنا، وكما في قولهم: صلاة الأولى،
أي: الصلاة الساعة الأولى. وحنة الحمقاء: أي: حبة البقلة الحمقاء، ونحو ذلك.
وجازت تلك الإضافة عند الكوفيين، وعلى هذا يمكن أن يقال: إضافة ﴿دِينُ﴾ إلى
﴿الْقِيَمَةِ﴾ من باب إضافة الموصوف إلى الصفة، والمعنى: الدين القيمة، والتاء في
﴿الْقِيَمَةِ﴾ -على هذا- للمبالغة، لا للتأنيث، والله أعلم.

(٤) قوله: (حال مقدرة). تقدم لنا مراراً أن الحال المقدرة ما كان زمنه متأخراً عن زمن
العامل، فالخلود متأخر عن زمن الدخول.

(٥) و﴿الْبَرِيَّةِ﴾ فعيلة من: برأ، بمعنى: خلق. بمعنى اسم المفعول، قلبت الهمزة ياء، وقيل: =

- ﴿٧﴾ - ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَٰئِكَ هُمْ خَيْرُ الْبَرِيَّةِ﴾ ﴿٧﴾ الخليفة.
- ﴿٨﴾ - ﴿جَزَاؤُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّاتُ عَدْنٍ﴾ إقامة^(١) ﴿يَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ﴾ بطاعته ﴿وَرَضُوا عَنْهُ﴾ بشوابه ﴿ذَٰلِكَ لِمَنْ خَشِيَ رَبَّهُ﴾ ﴿٨﴾ خاف عقابه فانتهى عن معصيته تعالى.



= من البرى، وهو التراب، فيقال منه: براه الله، يَبْرُوه بروًا، فالياء منقبلة عن الواو، وعلى هذا التقدير لا تدخل الملائكة في البرية؛ لأنهم خلقوا من النور، وعلى الوجه الأول يدخلون، وعلى الوجه الأول تكون الآية من أدلة مَنْ فَضَّلَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْمَلَائِكَةِ، أشار القرطبي إلى ذلك.

(١) قوله: (إقامة). أشار إلى أن ﴿عَدْنٍ﴾ مصدر بمعنى: إقامة، يقال: عَدَنَ بِالْمَكَانِ، يَعِدُنْ عَدَنًا وَعُدُونًا: أقام. وقد تقدم ذلك.

٩٩- سورة الزلزلة

مكية أو مدنية^(١)، وآياتها ثمانني أو تسع آيات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿١﴾ - ﴿إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ﴾ حركت لقيام الساعة^(٢) ﴿زَلْزَلَهَا﴾^(١) تحريكها الشديد المناسب لعظمتها.

﴿٢﴾ - ﴿وَأَخْرَجَتِ الْأَرْضُ أَثْقَالَهَا﴾^(٢) كنوزها وموتاتها^(٣)، فألقته على ظهرها.

﴿٣﴾ - ﴿وَقَالَ الْإِنْسَانُ﴾ الكافر بالبعث^(٤) ﴿مَا لَهَا﴾^(٣) إنكاراً لتلك الحالة.

(١) قوله: (مكية أو مدنية). أشار البيضاوي إلى هذا الخلاف. وأكثر المفسرين أطلقوا أنها مدنية.

(٢) قوله: (حَرَكَتْ...). إما عند النفخة الأولى أو الثانية. أو على الإطلاق، كما يعلم من البيضاوي، نقل القرطبي عن ابن عباس: «في النفخة الأولى يزلزلها، ثم تنزل ثانية فتخرج موتاتها وهي الأثقال». اهـ.

(٣) قوله: (كنوزها...). تفسيران للمراد بالأثقال، فقيل: الموتى، روي عن ابن عباس، وغيره. وقيل: الكنوز، نقله القرطبي بدون عزو.

(٤) قوله: (الكافر...). روي هذا عن ابن عباس، فتكون «أل» عهدية، وقيل: كل إنسان يشاهد ذلك عند النفخة الأولى، فتكون «أل» استغراقية.

(٥) ﴿مَا لَهَا﴾. ﴿مَا﴾: استفهامية مبتدأ. و﴿لَهَا﴾: جار ومجرور خبر المبتدأ، وهذا الاستفهام للتعجب. ذكره القرطبي. وقال: «يجوز أن يحیی الله الموتى بعد وقوع النفخة الأولى ثم تتحرك الأرض فتخرج الموتى، وقد رأوا الزلزلة وانشقاق الأرض عن الموتى أحياءً فيقولون من الهول: ما لها!!!». اهـ.

٤- ﴿يَوْمَئِذٍ﴾ بدل من «إِذَا»، وجوابها ﴿تُحَدِّثُ أَخْبَارَهَا﴾ ٤ ﴿تُحَدِّثُ أَخْبَارَهَا﴾ تخبر بما عمل عليها من خير وشر^(١).

٥- ﴿بِأَنَّ﴾ بسبب أن ﴿رَبِّكَ أَوْحَىٰ لَهَا﴾ ٥ ﴿رَبِّكَ أَوْحَىٰ لَهَا﴾ أي: أمرها بذلك، وفي الحديث^(٢): «تشهد على كل عبد أو أمة بكل ما عمل على ظهرها».

٦- ﴿يَوْمَئِذٍ يَصْدُرُ النَّاسُ﴾ ينصرفون من موقف الحساب^(٣) ﴿أَشْتَاتًا﴾ متفرقين، فأخذ ذات اليمين إلى الجنة، وأخذ ذات الشمال إلى النار ﴿لِيُرَوَّأَ أَعْمَلَهُمْ﴾ ٦ ﴿أَي: جزاءها من الجنة أو النار.

٧- ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ﴾ ٧ ﴿زَنَةً نَّمْلَةٍ صَغِيرَةٍ﴾ ٧ ﴿خَيْرًا يَرَهُ﴾ ٧ ﴿خَيْرًا يَرَهُ﴾

(١) قوله: (بما عمل عليها...). كما روي عن مجاهد، وابن زيد، وغيرهما.

(٢) وقول المفسر: (وفي الحديث:...). هذا الحديث رواه الترمذي عن أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وكذا رواه النسائي، وأحمد، وقال الترمذي: «هذا حديث حسن صحيح غريب». اهـ. [تحفة الأحوذى] (٢٨٥/٩)، والنسائي في «الكبرى» (١١٦٩٣)، وأحمد [٣٧٤/٢].

(٣) قوله: (ينصرفون...). كما قال ابن كثير: «أي: يرجعون عن موقف الحساب أشتاتًا، أي: أنواعًا وأصنافًا». اهـ. ونحوه في ابن جرير، والقرطبي.

(٤) ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ﴾ الفاء تفرعية، و﴿مَنْ﴾ اسم شرط جازم مبتدأ، وجملة ﴿يَعْمَلْ﴾ خبرها، و﴿مِثْقَالَ ذَرَّةٍ﴾: مفعول به لـ﴿يَعْمَلْ﴾، و﴿خَيْرًا﴾: تمييز. وجملة ﴿يَرَهُ﴾: جواب الشرط. و«ير» بوزن «يَفَ»، حذفت اللام للجزم، وهي الياء، وحذفت عين الكلمة: الهمزة تخفيفًا، فبقيت الكلمة على حرفٍ واحدٍ أصليٍّ، وذلك واضح وعلى وزانه إعراب الآية التالية. والله أعلم.

(٥) قوله: (زنة نملة صغيرة). (زنة) تفسير لـ﴿مِثْقَالَ﴾، و(نملة صغيرة) تفسير لـ﴿ذَرَّةٍ﴾. =

ير ثوابه.

﴿٨﴾ - ﴿وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ﴾ ﴿٨﴾ ير جزاءه.



= وقال القرطبي: «الذرّ لا وزن له، وإنما هو مثل ضربه الله تعالى أنه لا يغفل من عمل ابن آدم صغيرة ولا كبيرة». ونقل عن بعض أهل اللغة: «أن الذرّ أن يضرب الرجل بيده الأرض فما علق بها من التراب فهو الذر». ونقل نحوه عن ابن عباس. ونقل عنه أيضًا في معنى الآية ما حاصله: الكافر إذا عمل مثقال ذرة خيرًا يره في الدنيا دون الآخرة، ومن شرّ عوقب في الآخرة. والمؤمن إذا عمل مثله من الشر عوقب في الدنيا دون الآخرة، ومن الخير: يقبل منه ويضاعف له في الآخرة». اهـ. وتقدم لفظ ﴿مِثْقَالَ ذَرَّةٍ﴾ في سورة النساء الآية (٤٠).

١٠٠- سورة العاديات

مكية أو مدنية^(١)، وآياتها إحدى عشرة آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(١) - ﴿وَالْعَادِيَاتِ﴾ الخيل^(٢)، تعدو في الغزو وتضبح^(٣) ﴿ضَبْحًا﴾^(١) هو صوت أجوافها إذا عدت.

(٢) - ﴿فَالْمُورِيَّتِ﴾ الخيل توري النار^(٤) ﴿قَدَحًا﴾^(٢) بحوافرها إذا سارت في الأرض ذات الحجارة بالليل.

(٣) - ﴿فَالْمُغِيرَاتِ صُبْحًا﴾^(٣) الخيل تغير على العدو وقت الصبح^(٦)، بإغارة أصحابها^(٧).

(١) قوله: (مكية أو مدنية). ذكر البيضاوي هذا الخلاف، وأكثر المفسرين أطلقوا أنها مكية.

(٢) قوله: (الخيـل...). روي عن ابن عباس وغيره. قال القرطبي: «كذا قال عامة المفسرين». اهـ.

(٣) وقوله: (تضبح). قدره ليفيد أن ﴿ضَبْحًا﴾ مفعول مطلق لفعل مقدر، ويجوز إعرابه حالاً بمعنى: ضابحات.

(٤) قوله: (توري النار...). كذا قاله عكرمة، وقتادة، والضحاك وغيرهم. وعن قتادة

أيضاً: «هَجَنَ الحرب بينهم وبين عدوهم»، أي: إيرااء القدح كناية عن تهيج الحرب. والقدح في الأصل: الاستخراج. و﴿قَدَحًا﴾ هنا مفعول مطلق؛ لأنه بمعنى: الإيرااء، أي إخراج النار.

(٥) ﴿صُبْحًا﴾ منصوب على الظرفية.

(٦) وقول المفسر: (الخيـل تغير...). مروي عن ابن عباس وغيره. وعن ابن مسعود: «المراد: الإبل

تدفع بركبانها من مزدلفة إلى منى صبحاً». اهـ. والإغارة في الأصل: الإسراع في السير.

(٧) قوله: (إغارة أصحابها). فيه إشارة إلى أن إسناد الإغارة إلى الخيل من المجاز العقلي.

٤- ﴿فَأَثَرُنَ﴾ هيجن ﴿بِهِ﴾ بمكان عدوهم^(١)، أو بذلك الوقت ﴿نَقَعًا﴾^(٢) غبارًا بشدة حركتهن.

٥- ﴿فَوَسَّطَنَ بِهِ﴾ بالنقع ﴿جَمْعًا ٥﴾ من العدو^(٣)، أي: صرن وسطه. وعُطف الفعل على الاسم^(٤)؛ لأنه في تأويل الفعل، أي: واللاتي عدون فأورين فأغرُن.

٦- ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ﴾ الكافر ﴿لِرَبِّهِ لَكَنُودٌ ٦﴾ لكفور يجحد نعمته تعالى^(٥).

٧- ﴿وَإِنَّهُ عَلَىٰ ذَٰلِكَ﴾ أي: كنوده ﴿أَشْهَدٌ ٧﴾ يشهد على نفسه بصنعه^(٦).

٨- ﴿وَإِنَّهُ لِحُبِّ الْخَيْرِ﴾ أي: المال ﴿لَشَدِيدٌ ٨﴾ أي: لشديد الحب له،

فيدخل به.

٩- ﴿أَفَلَا يَعْلَمُ إِذَا بُعْثِرَ﴾ أثير وأخرج ﴿مَا فِي الْقُبُورِ ٩﴾ من الموتى، أي: بُعثوا.

(١) وقوله: ﴿بِهِ﴾ بمكان... بيان لمرجع الضمير، فهو راجع إلى المعلوم من السياق.

(٢) و﴿نَقَعًا﴾ مفعول به.

(٣) قوله: (من العدو). هذا المشهور في التفسير، وعلى قول ابن مسعود المراد بالجمع مزدلفة، وهو من أسبائها.

(٤) قوله: (وعطف الفعل). يعني: ﴿فَأَثَرُنَ﴾ معطوف على ما قبلها؛ لأن ما قبلها وإن كان اسمًا لكنه في معنى الفعل لكونه صلة الموصول الذي هو الألف واللام.

(٥) قوله: (لكفور...) روي عن ابن عباس وغيره، وكذا تفسير ﴿الْإِنْسَانَ﴾ بالكافر مروى عنه.

(٦) قوله: (يشهد على نفسه...). على هذا الضمير في ﴿وَإِنَّهُ﴾ عائد إلى الإنسان، روي عن ابن عباس. ولكن روي عن مجاهد: «﴿وَإِنَّهُ﴾ أي: إن الله تعالى»، قال القرطبي: «وعليه أكثر المفسرين». اهـ. وبه فسر ابن جرير.

١٠- ﴿وَحُصِّلَ﴾ يُبَيِّنُ وأفرز ﴿مَا فِي الصُّدُورِ﴾ ١٠ القلوب من الكفر والإيمان.
 ١١- ﴿إِنَّ رَبَّهُمْ بِهِمْ يَوْمَئِذٍ لَّخَبِيرٌ﴾ ١١ لَعَالَمُهُ، فيجازيهم على كفرهم. أعيد الضمير^(١) جمعاً نظراً لمعنى الإنسان، وهذه الجملة دلت على مفعول «يَعْلَمُ»، أي: إنا نجازيه وقت ما ذكر، وتعلق «خَبِيرٌ» بـ«يَوْمَئِذٍ»، وهو تعالى خبير دائماً؛ لأنه يوم المجازاة^(٢).



(١) قوله: (أعيد الضمير...). أي: جمع الضمير في ﴿إِنَّ رَبَّهُمْ بِهِمْ﴾؛ مراعاة لمعنى الإنسان؛ لأن المراد الجنس. والله أعلم.
 (٢) قوله: (وتعلق...). يعني: أن تقييد ﴿خَبِيرٌ﴾ بيوم القيامة مع أنه تعالى خبير دائماً؛ لكونه وقت المجازاة.

١٠١- سورة القارعة

مكية^(١)، وآياتها إحدى عشرة آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

- ①- ﴿الْقَارِعَةُ ①﴾ أي: القيامة التي تفرع القلوب بأهوالها^(٢).
 ②- ﴿مَا الْقَارِعَةُ ②﴾ تهويل لشأنها، وهما مبتدأ وخبر^(٣)، خبر القارعة.
 ③- ﴿وَمَا أَدْرَاكَ ③﴾ أعلمك ﴿مَا الْقَارِعَةُ ③﴾ زيادة تهويل لها. و﴿مَا ③﴾ الأولى مبتدأ، وما بعدها خبره، و﴿مَا ③﴾ الثانية وخبرها في محل المفعول الثاني ل﴿أدري﴾.
 ④- ﴿يَوْمَ ④﴾ ناصبه دل عليه «الْقَارِعَةُ»^(٤)، أي: تفرع ﴿يَكُونُ النَّاسُ

(١) قوله: (مكية). بدون خلاف ينقل.

(٢) قوله: (أي: القيامة). كذا قال عامة المفسرين، ذكره القرطبي.

(٣) قوله: (وهما...). أي: ﴿مَا ③﴾ و﴿الْقَارِعَةُ ③﴾، ف﴿مَا ③﴾ مبتدأ، استفهامية. و﴿الْقَارِعَةُ ③﴾

خبرها. والجملة: خبر ﴿الْقَارِعَةُ ③﴾. وذكر المفسر إعراب هذه الجملة، وقد تقدم نظيره

نحو: ﴿الْحَاقَّةُ ①﴾ مَا الْحَاقَّةُ ② ﴿وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْحَاقَّةُ ③﴾ [الحاقة: ١-٣].

(٤) قوله: (دل عليه «الْقَارِعَةُ»^(٤)). أي: وليس العامل «الْقَارِعَةُ» نفسها، لعدم مناسبتها من

حيث المعنى؛ لأن العامل في الظرف هو الواقع فيه، وههنا انقطعت الجملة ب﴿مَا

الْقَارِعَةُ ③﴾، و﴿يَوْمَ ④﴾ مستأنف، فعامله ما دل عليه «الْقَارِعَةُ ③﴾ كما يظهر بالتأمل. وأفاد

المفسر أيضًا أن ﴿يَوْمَ ④﴾ هنا معرب والفتحة فتحة إعراب على الظرفية لإضافته إلى

الجملة التي بدئت بالمضارع، فيكون إعرابه أرجح من بنائه على الفتح، وإذا أضيف

«يوم» ونحوه من الظروف المبهمة إلى الجملة التي بدئت بالفعل المبني فالراجح البناء.

وتقدمت هذه المسألة.

كَالْفَرَاشِ الْمَبْتُوثِ ﴿٤﴾ كغوغاء الجراد المنتشر^(١)، يموج بعضهم في بعض للحيرة إلى أن يُدْعُوا للحساب.

﴿٥﴾ - ﴿وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ الْمَنْفُوشِ﴾ ﴿٥﴾ كالصوف المندوف^(٢)، في خفة سيرها حتى تستوي مع الأرض.

﴿٦﴾ - ﴿فَأَمَّا مَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ﴾ ﴿٦﴾^(٣) بأن ترجحت حسناته على سيئاته.

﴿٧﴾ - ﴿فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ﴾ ﴿٧﴾ في الجنة، أي: ذات رضا بأن يرضاها^(٤)، أو مرضية له.

﴿٨﴾ - ﴿وَأَمَّا مَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ﴾ ﴿٨﴾ بأن ترجحت سيئاته على حسناته.

(١) قوله: (كغوغاء الجراد...)، الغوغاء: الجراد حين ينبت جناحه، أو الكثير المختلط.

وقوله: (المنتشر)، تفسير لـ ﴿الْمَبْتُوثِ﴾. الفراش: واحده فراشة، الحشرات التي تطير وتتساقط في النار والسراج. ذكر نحوه قتادة. وأهل اللغة.

(٢) وقوله: (المندوف)، أي: المنشور بالمنداف. يقال: ندف الصوف، أي: ضربه وفرقه بالمنداف، والمنداف آلة لتشثير وتشعيث الصوف. والعهن: الصوف المصبوغ بالحمرة.

(٣) ﴿فَأَمَّا﴾. الفاء: تفرعية. كما قاله الدرويش في «إعراب القرآن»، ويحتمل كونها عاطفة للجملة على الجملة السابقة، والموازنين: جمع ميزان، بمعنى: الوزن. قاله ابن جرير. وقال القرطبي: «قليل: الميزان واحد، ولكنه جيء بصيغة الجمع». اهـ. باختصار. ولعل ذلك باعتبار أنواع الأعمال. والله أعلم.

(٤) قوله: (ذات رضا...)، توجيه لوصف العيشة بأنها راضية. وفي الحقيقة هي مرضية.

فذكر توجيهين، الأول: أن ﴿رَاضِيَةٍ﴾ للنسبة، أي: ذات رضا. كما يقال: تامر ولابن، أي: ذو التمر وذو اللبن. ويكون رضا هنا مصدرًا من المبني للمفعول.

والتوجيه الثاني: أنه من المجاز العقلي، حيث أسند اسم الفاعل إلى المفعول به.

٩- ﴿فَأُتُّهُ﴾ فمسكرته ^(١) ﴿هَآوِيَةٌ﴾ ٩.

١٠- ﴿وَمَا أَدْرَنكَ مَا هِيَّةٌ﴾ ١٠ أي: ما هاوية.

١١- هي ﴿نَارٌ حَامِيَةٌ﴾ ١١ شديدة الحرارة، وهاء «هيه» للسكت تثبت وصلاً ووقفًا، وفي قراءة: تحذف وصلاً ^(٢).



(١) قوله: (فمسكرته). بنحوه فسر ابن جرير، وعن ابن زيد: «سميت النار «أُمَّا»؛ لأنه يأوي

إليها كما يأوي إلى أمه»، وعلى هذا يكون فيه نوع مجاز. وعن عكرمة: «لأنه يهوي فيها

على أم رأسه». اهـ. ذكرهما القرطبي. وتقدم إعراب نحو: ﴿وَمَا أَدْرَنكَ مَا هِيَّةٌ﴾.

(٢) قوله: (وفي قراءة:...). قرأ حمزة، ويعقوب: بإثبات الهاء، وقفًا وحذفها وصلاً.

والباقون: بإثباتها وصلاً ووقفًا.

١٠٢- سورة التكاثر

مكية^(١)، وآياتها ثمانى آيات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

١- ﴿أَلْهَنَكُمْ﴾ شغلکم عن طاعة الله^(٢) ﴿التَّكَاثُرُ﴾^(١) التفاخر بالأموال والأولاد والرجال.

٢- ﴿حَتَّى زُرْتُمُ الْمَقَابِرَ﴾^(٢) بأن متم^(٣)، دفنتم فيها، أو عددتم الموتى تكاثراً.

٣- ﴿كَلَّا﴾ ردع ﴿سَوْفَ تَعْلَمُونَ﴾^(٣).

- (١) قوله: (مكية). ذكر البيضاوي فيها خلافاً، وأكثر المفسرين أطلقوا أنها مكية.
- (٢) قوله: (شغلکم). ظاهره أنه خطاب لعامة الناس، كما اختاره القرطبي. عن قتادة: «قالوا: نحن أكثر من بني فلان، وبنو فلان أكثر بني فلان، ألهاهم ذلك حتى ماتوا ضللاً». اهـ. وعنه أيضاً - كما في القرطبي - : «نزلت في اليهود حين قالوا: نحن أكثر من بني فلان». اهـ. وعن ابن زيد: «نزلت في فخذ من الأنصار»، وعن ابن عباس: «نزلت في حين من قريش بني عبد مناف، وبني سهم»، وعن عمرو بن دينار: «نزلت في التجار». وبعد نقل هذه الأقوال قال القرطبي: «الآية تعم جميع ما ذكر وغيره». اهـ.
- (٣) قوله: (بأن متم...). ذكر تفسيرين لهذه الآية؛ الأول: حتى متم ودفنتم. وبه فسر ابن جرير. والثاني: حتى تفاخرتم بالأموال. روي هذا المعنى عن ابن عباس، ومقاتل، والكلبي. والمقابر: جمع مقبرة، بفتح الباء وضمها.
- فائدة: لم يأت ذكر المقابر إلا في هذه السورة. ذكره القرطبي، وأورد الأدلة على فضل زيارتها وفوائدها. وروى ابن جرير عن علي: «نزلت ﴿أَلْهَنَكُمْ التَّكَاثُرُ﴾^(١) في عذاب القبر». اهـ. علماً بأنه ورد ﴿أَحْبَبَ الْقُبُورِ﴾^(١٣) في الممتحنة، و﴿فَأَقْبِرْهُ﴾^(١١) في عبس.

﴿٤﴾ - ﴿ثُمَّ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ﴾^(١) سوء عاقبة تفاخركم عند النزع، ثم في القبر^(٢).

﴿٥﴾ - ﴿كَلَّا﴾ حَقًّا ﴿لَوْ تَعْلَمُونَ عِلْمَ الْيَقِينِ﴾^(٣) أي: علمًا يقينًا^(٤) عاقبة التفاخر^(٥)، ما اشتغلتم به^(٥).

﴿٦﴾ - ﴿لَرَوُوتُ الْجَحِيمَ﴾^(٦) النار، جواب قسم محذوف وحذف منه لام الفعل وعينه^(٦)، وألقيت حركتها على الراء.

﴿٧﴾ - ﴿ثُمَّ لَرَوْنَهَا﴾ تأكيد ﴿عَبَسَ الْيَقِينِ﴾^(٧) مصدر^(٧)؛ لأنَّ «رأى» و«عابن»، بمعنى واحد.

﴿٨﴾ - ﴿ثُمَّ لَتُسْأَلُنَّ﴾ حذف منه نون الرفع؛ لتوالي النونات^(٨)، وواو ضمير

(١) ﴿ثُمَّ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ﴾^(١). عن مجاهد: «وعيد بعد وعيد». اهـ. أي: فتكون الجملة الثانية للتأكيد وإن كانت معطوفة؛ لأنه يكثر العطف عند تأكيد الجملة. وعن ابن عباس: «﴿سَوْفَ تَعْلَمُونَ﴾^(٢)، أي: في القبر، ﴿ثُمَّ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ﴾^(٣)، أي: في الآخرة». اهـ. وعلى هذا تكون الجملة الثانية للتأسيس.

(٢) وقول المفسر: (ثم في القبر). يشير إلى أنها للتأسيس، ولكنه تفسير ثالث.

(٣) قوله: (علمًا يقينًا). أفاد أنه من إضافة الموصوف إلى الصفة.

(٤) وقوله: (عاقبة...) مفعول به لـ ﴿تَعْلَمُونَ﴾.

(٥) وقوله: (ما اشتغلتم). قدره ليكون جواب ﴿لَوْ﴾ الشرطية.

(٦) قوله: (حذف منه...) أي: فأصله: ترأؤون، وبعد الحذف أصبح وزنه: لَتَفَوُّنَهَا. كما تقدم

في ﴿فَأِمَّا تَرِينَ﴾ [مريم: ٢٦].

(٧) قوله: (مصدر). أي: فهو منصوب على أنه مفعول مطلق لفعله المرادف.

(٨) قوله: (حذف منه نون الرفع). أي: فأصله: لتسألونن. فهو فعل مضارع مرفوع وعلامته =

الجمع؛ لالتقاء الساكنين ﴿يَوْمَئِذٍ﴾ يوم رؤيتها ﴿عَنِ النَّعِيمِ﴾ (٨) ما يلتذ به (١) في الدنيا من الصحة والفراغ والأمن والمطعم والمشرب وغير ذلك.



= رفعه ثبوت النون المحذوفة لأجل نون التوكيد، والواو المحذوفة نائب الفاعل في محل رفع.

(١) قوله: (ما يلتذ به). ويدل على ذلك ما رواه مسلم في «صحيحه» عن أبي هريرة، أن النبي ﷺ وأبا بكر وعمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ لما أكلوا من بيت أنصاري لما أصابهم من الجوع، قال رسول الله ﷺ: «والذي نفسي بيده لتسألن عن نعيم هذا اليوم، يوم القيامة، أخرجكم من بيوتكم الجوع، ثم لم ترجعوا حتى أصابكم هذا النعيم». اهـ. [مسلم (٣/ ١٦٠٩)].

١٠٣- سورة العصر

مكية أو مدنية^(١)، وآياتها ثلاث آيات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

١- ﴿وَالْعَصْرِ ۝١﴾ الدهر^(٢)، أو ما بعد الزوال إلى الغروب أو صلاة العصر.

٢- ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ ۝٢﴾ الجنس^(٣) ﴿لَفِي خُسْرٍ ۝٢﴾ في تجارته.

٣- ﴿إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ۝٣﴾ فليسوا في خسران ﴿وَتَوَصَّوْا ۝٣﴾

أوصى بعضهم بعضًا ﴿بِالْحَقِّ ۝٣﴾ أي: بالإيمان^(٤) ﴿وَتَوَصَّوْا بِالصَّبْرِ ۝٣﴾ على الطاعة وعن المعصية^(٥).



(١) قوله: (مكية). أكثر المفسرين أطلقوا أنها مكية، ولم أجد من نقل الخلاف في ذلك.

(٢) قوله: (الدهر). ذكر المفسر في تفسير العصر هنا ثلاثة أقوال: الأول: أنه الدهر. روي عن ابن عباس وغيره. الثاني: ما بعد الزوال إلى الغروب. روي عن الحسن، وقتادة. الثالث: صلاة العصر. روي عن مقاتل. وروي عن قتادة أيضًا: «أنه آخر ساعة من ساعات النهار»، وقيل: المراد: عصر النبي ﷺ أي: زمانه. وعلى كل حال: هذا قسم من الله تعالى.

(٣) قوله: (الجنس). أفاد أن «أل» فيه جنسية، والمراد: استغراقية بقرينة الاستثناء؛ لأن الاستثناء من قرائن العموم. و«أل» الاستغراقية نوع من الجنسية عند طائفة من العلماء، كما يعلم من كتب البلاغة. وقد شاع عند الأصوليين تسمية الاستغراقية بالجنسية حيث عدوا من أدوات العموم: «أل» الجنسية، ولا تفيد العموم إلا الاستغراقية.

(٤) قوله: (أي: بالإيمان). روي هذا عن ابن عباس، وقال قتادة: «الحق هنا القرآن»، وقال السدي: «هو الله تعالى».

(٥) قوله: (على الطاعة). ذكر المفسر قسمي الصبر، كما اقتصر عليهما القرطبي. وبقي الثالث، وهو الصبر على المصائب، قال ابن كثير: «أي: على المصائب والأقدار، وأذى من يؤذي ممن يأمرونه بالمعروف وينهونه عن المنكر». اهـ.

١٠٤- سورة الهمزة

مكية أو مدنية^(١)، وآياتها تسع آيات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

- ١- ﴿وَبَلَّ﴾ كلمة عذاب^(٢)، أو واد في جهنم ﴿لِكُلِّ هُمْزٍ لُحْمَةٌ﴾^(٣)
أي: كثير الهمز واللمز^(٣)، أي: الغيبة. نزلت^(٤) فيمن كان يغتاب النبي ﷺ
والمؤمنين كأمية بن خلف والوليد بن المغيرة وغيرهما.
٢- ﴿أَلَّذِي جَمَعَ﴾ بالتخفيف والتشديد^(٥) ﴿مَالًا وَعَدَدَةً﴾^(٦) أحصاه

(١) قوله: (مكية). أكثر المفسرين أطلقوا أنها مكية، ولم أجد من ذكر الخلاف.

(٢) قوله: (كلمة عذاب). تقدم نظيره مرارًا.

(٣) وقوله: (أي: كثير الهمز...). أفاد أن وزن «فُعْلَةٌ» يفيد المبالغة، كالصُّحْكَة، والرُّحْلَة، واللُّعْنَة. وفسرت الكلمتان بألفاظٍ متقاربة، كلها يرجع إلى معنى الغيبة والتعيب.
وأصل الهمز: الكسر، واللمز: الطعن، فشاعا في الكسر من أعراض الناس والطعن فيهم. ذكره البيضاوي.

(٤) قوله: (نزلت...). ذكر المفسرون أقوالاً فيمن نزلت هذه الآية، فعن ابن عباس: «نزلت في الأخنس بن شريق»، وعن ابن جريج: «في الوليد بن المغيرة»، وقيل: في أمية بن خلف.

وقيل: غير ذلك. وعن مجاهد: «الآية عامة في كل من هذه صفته»، واختاره ابن جرير.
وقال القرطبي: «وهو قول الأكثرين».

(٥) قوله: (بالتخفيف...). قرأ ابن عامر، وحزمة، والكسائي، وأبو جعفر، وخلف، ورؤح:

بتشديد الميم: ﴿جَمَعَ﴾. والباقون: بتخفيفها: ﴿جَمَعَ﴾. والتشديد يفيد المبالغة.

قال القرطبي: «المقصود الذم على إمساك المال عن سبيل الطاعة». اهـ.

وجعله عُدَّة لحوادث الدهر^(١).

﴿يَحْسَبُ﴾ لجهله ﴿أَنَّ مَالَهُ أَخَذَهُ﴾ ﴿٢﴾ جعله خالداً لا يموت.

﴿٤﴾ - ﴿كَلَّا﴾ ردع ﴿لِيُبَدِّلَ﴾ جواب قسم محذوف، أي: ليطرحن ﴿فِي

الْخُطْمَةِ﴾ ﴿٤﴾ التي تحطم كل ما ألقى فيها.

﴿٥﴾ - ﴿وَمَا أَدْرَاكَ﴾^(٢) أعلمك ﴿مَا الْخُطْمَةُ﴾ ﴿٥﴾.

﴿٦﴾ - ﴿نَارُ اللَّهِ الْمُوقَدَةُ﴾ ﴿٦﴾ المسعرة.

﴿٧﴾ - ﴿الَّتِي تَطْلُعُ﴾ تشرف^(٣) ﴿عَلَى الْأَفْنَدَةِ﴾ ﴿٧﴾ القلوب، فتحرقها وألها

أشد من ألم غيرها للطفها.

﴿٨﴾ - ﴿إِنَّمَا عَلَيْهِمْ﴾ جمع الضمير رعاية لمعنى كل ﴿مُؤَصَّدَةٌ﴾ ﴿٨﴾ بالهمزة^(٤)،

وبالواو بدله، مطبقة.

(١) وقول المفسر: (وجعله عُدَّة). تفسير لـ ﴿وَعَدَدُهُ﴾، فسر به القرطبي، والبيضاوي.

فالمعنى: جعله عُدَّة. وقال الضحاك: «أعد ماله لمن يرثه».

(٢) ﴿وَمَا أَدْرَاكَ﴾. تقدم إعراب نظير هذه الجملة. و﴿الْخُطْمَةُ﴾ من أسماء النار. قاله ابن

جرير. وقيل: هي الطبقة السادسة منها. وقيل: الرابعة، وقيل: الثانية. والله أعلم.

ذكرها القرطبي مع العزو إلى القائل بذلك.

(٣) قوله: (تشرف). قال ابن جرير: «التي يطلع ألها ووهجها القلوب». وقال القرطبي:

«وخص الأفئدة؛ لأن الألم إذا صار إلى الفؤاد مات صاحبه»، أي: إنه في حال من يموت

ولا يموتون.

ونقل عن محمد بن كعب: «تأكل النار جميع ما في أجسادهم حتى إذا بلغت إلى الفؤاد

خلقوا خلقاً جديداً، فرجعت تأكلهم». اهـ.

(٤) قوله: (بالهمزة). قراءتان، كما تقدمتا في سورة البلد.

١- ﴿فِي عُمْدٍ﴾ بضم الحرفين وبفتحهما^(١) ﴿مُمدَّدةٍ﴾^(٢) صفة لما قبله.
فتكون النار داخل العمدة^(٣).



(١) قوله: (بضم الحرفين...). قرأ بالضم: حمزة، والكسائي، وخلف، وشعبة. والباقون:

بالفتح: ﴿عَمْدٍ﴾.

(٢) قوله: (فتكون النار...). كما روي عن ابن عباس: «أدخلهم في عمدة، فمدت عليهم

بعماد وفي أعناقهم السلاسل فسدت بها الأبواب». اهـ. كما في ابن جرير، ورواه القرطبي

عن أبي هريرة مرفوعاً بسياق أطول.

١٠٥ - سورة الفيل

مكية^(١)، وآياتها خمس آيات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿١﴾ - ﴿أَلَمْ تَرَ﴾ استفهام تعجيب^(٢)، أي: اعجب ﴿كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِأَصْحَابِ

(١) قوله: (مكية). باتفاق.

(٢) قوله: (استفهام تعجيب). يعني: هذا الاستفهام للتقرير، ويتضمن الأمر بإنشاء العجب من قدرة الله تعالى وكيفية إهلاكه عدوه مع كون العدو أعظم وأقوى جيش. وكون الاستفهام للتقرير بالنظر إلى المآل؛ لأن الهمة للاستفهام الإنكاري دخلت على النفي، ونفي النفي إثبات، كما تقدم لذلك نظائر، قال القرطبي: «واللفظ استفهام والمعنى تقرير».

قال ابن كثير بعد كلام: «كان هذا من باب الإرهاص والتوطئة لمبعث رسول الله ﷺ، فإنه في ذلك العام وُلِدَ على أشهر الأقوال، ولسان حال القدر يقول: لم ننصركم يا معشر قريش على الحبشة لخيرتكم عليهم، ولكن صيانة للبيت العتيق الذي سنسرفه ونعظمه ونوقره، ببعثة النبي الأمي محمد صلوات الله وسلامه عليه خاتم الأنبياء». اهـ.

ولذا نصر الله قريشاً مع أنهم أهل شرك على أبرهة وجيشه مع أنهم أهل دين، وذلك توقيراً للكعبة وتشريعاً للنبي ﷺ.

الإعراب: الهمة: استفهامية، و﴿لَمْ﴾ حرف جزم ونفي وقلب. و﴿تَرَ﴾: فعل مضارع مجزوم علامة جزمه حذف حرف العلة - الألف - ووزنه «تَفَّ» حذفت منه عين الكلمة الهمة، كما تقدم في ﴿فَأَمَّا تَرِينَ﴾ [مريم: ٢٦]، وغيره. الرؤية هنا علمية تتعدى إلى المفعولين، سدت مسدهما جملة ﴿كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ﴾.

أَلْفِيلٌ ﴿١﴾^(١) هو محمود وأصحابه أبرهة ملك اليمن وجيشه^(٢)، بنى^(٣) بصنعاء كنيسة ليصرف إليها الحاج عن مكة، فأحدث^(٤) رجل من كنانة فيها ولطخ قبلتها بالعدرة؛ احتقارًا بها فحلف أبرهة ليهدمن الكعبة، فجاء مكة بجيشه على أفيال^(٥)،

(١) ﴿كَيْفَ﴾: اسم استفهام مبني على الفتح في محل نصب حال، أو مفعول مطلق
﴿فَعَلَ﴾. فالمعنى: أيَّ حالٍ وكيفيَّة فعل ربك، أو أيَّ فعلٍ فعل ربك، واختار ابن هشام كونه مفعولًا مطلقًا.

وذكر المفسر ملخص قصة أصحاب الفيل مما ذكره أئمة التفسير، كابن كثير، والقرطبي، وابن جرير وغيرهم.

(٢) وقول المفسر: (هو محمود...). أي: اسم ذلك الفيل: محمود.
وقوله: (وأصحابه...). يعني: أصحاب الفيل، هم: أبرهة وجيشه. وهذا تفسير للمراد ﴿بِأَصْحَابِ الْفِيلِ﴾. أي: وهم الفيل الذي اسمه محمود، وأبرهة وجيشه.
وقوله: (أبرهة...). وهو أبرهة بن الصباح، ملك اليمن من جهة النجاشي ملك الحبشة. وكان أبرهة نصرانيًا.

(٣) وقوله: (بنى...). كلام مستأنف يريد به بيان ملخص تلك القصة.
وقوله: (كنيسة...). وكانت هذه الكنيسة هائلة رفيعة الفناء، عالية البناء، لم تر العرب مثلها، وكانت العرب تسميها: «القليس»؛ لارتفاعها؛ لأن الناظر إليها تكاد تسقط قلنسوته. ذكره ابن كثير.

(٤) قوله: (فأحدث...). يعني: قضى حاجته، أي: تغوَّط.
(٥) قوله: (على أفيال). قيل: كان معه ثمانية أفيال، وقيل: اثنا عشر، وكان في المقدم فيل عظيم لم يُر مثله وهو المسمى بـ«محمود».

وكان جيش أبرهة أغاروا على إبل أهل مكة وكان فيها مائتا بعير لعبدالمطلب، وأرسل أبرهة إلى أهل مكة رجالاً اسمه حناطة الحميري ليأتي بأشرف قريش إليه، وكان عبدالمطلب هو رئيسهم وزعيمهم، فحضر عبدالمطلب عند أبرهة، فلما رآه أبرهة أكرمه =

مقدّمها «محمود»، فحين توجهوا لهدم الكعبة أرسل الله عليهم ما قصه في قوله:

﴿٢﴾ - ﴿أَلَمْ يَجْعَلْ﴾ أي: جعل ﴿يَكْذِبُهُ﴾ في هدم الكعبة ﴿فِي تَضَلُّلٍ﴾ ﴿٢﴾ خسارة وهلاك.

﴿٣﴾ - ﴿وَأَرْسَلَ عَلَيْهِمْ طَيْرًا أَبَابِيلَ﴾ ﴿٣﴾ جماعات جماعات^(١). قيل: لا واحد له، كأساطير، وقيل: واحدُه إِبَّوْلُ أو إِبَّالُ أو إِيَّيلُ، كِعَجَّوْلُ ومفتاح وسكين.

﴿٤﴾ - ﴿تَرْمِيهِمْ بِحِجَارٍ مِّن سِجِّيلٍ﴾ ﴿٤﴾ طين مطبوخ.

= وهاهنا؛ لأنه كان حسن المنظر مهابًا، فسأله أبرهة: ما حاجتك؟ قال عبدالمطلب: حاجتي أن ترد علي المائتي بعير، فقال أبرهة: أتكلمني في بعيرك وتترك بيتًا هو دينك ودين آبائك! أنا جئت لهدمه؟ فقال عبدالمطلب: إني أنا رب الإبل، وإن للبيت ربًا سيمنعه. ورجع عبدالمطلب إلى قريش، فأمرهم بالخروج من مكة؛ لئلا يصيبهم العذاب، وأخذ بحلقة باب الكعبة، وقام معه نفر من قريش يدعون الله ويستنصرون على أبرهة وجنده. فكان ما قص الله علينا من الوقائع. اهـ. من ابن كثير موجزًا.

(١) قوله: (جماعات...) . فسر بنحوه أئمة التفسير واللغة، وهو نعت للطير، منصوب، ممنوع من الصرف على صيغة منتهى الجموع، واختلف فيه، ف قيل: جمع لا واحد له، قاله الجوهري، والفراء، ونقل القرطبي وغيره الأقوال الثلاثة في مفرده، التي ذكرها المفسر، وهن:

١- إِبَّوْلُ، بكسر الهمزة وتشديد الباء المفتوحة، نظيره: عَجَّوْلُ، مفرد العجاجيل. وهو ولد البقرة، كالعجل.

٢- إِبَّالُ: بكسر الهمزة وتشديد الباء، على وزن: مفتاح.

٣- إِيَّيلُ: بكسر الهمزة وتشديد الباء، على وزن: سكين.

٥- ﴿جَعَلَهُمْ كَعَصْفٍ مَّأْكُولٍ﴾ كورق زرع أكلته الدواب^(١)، وداسته وأفنته، أي: أهلكهم الله تعالى كل واحدٍ بحجره المكتوب عليه اسمه، وهو أكبر من العدسة وأصغر من الحمصة يخرق البيضة^(٢) والرجل والفيل ويصل إلى الأرض، وكان هذا عام مولد النبي ﷺ^(٣).



-
- (١) قوله: (كورق زرع). كما تقدم في سورة الرحمن، فعن قتادة: «التبن»، وعن ابن زيد: «ورق الزرع وورق البقل: إذا أكلته البهائم فرائته».
- (٢) قوله: (يخرق البيضة). البيضة قلنسوة الحرب، تصنع من الحديد يلبسها المقاتل.
- (٣) قوله: (وكان ذلك عام مولده ﷺ). كما تقدم في كلام ابن كثير.

١٠٦- سورة قريش

مكية أو مدنية^(١)، وآياتها أربع آيات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿١﴾ - ﴿لَا يَلْفُ قُرَيْشٌ﴾^(١).

﴿٢﴾ - ﴿إِلَافِهِمْ﴾^(٢) تأكيد، وهو مصدر ألف بالمد ﴿رَحَلَةَ الشِّتَاءِ﴾^(٣) إلى

(١) قوله: (مكية). أكثر المفسرين أطلقوا أنها مكية، ولم أجد من ذكر الخلاف.

(٢) فائدة: قال المفسرون -كابن كثير- هذه السورة مفصولة عن التي قبلها في المصحف

الإمام، أي: هي سورة مستقلة، وذلك لوجود «بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ» في أولها. وعلى هذا يحتمل الجار والمجرور ﴿لَا يَلْفُ﴾ أوجهًا:

١- متعلق بمحذوف تقديره: حبسنا عن مكة الفيل، وأهلكنا أهله لإيلافهم واجتماعهم، أي: لأجل أن يأتلفوا ويجتمعوا في بلدهم. فيكون لهذه السورة علاقة معنوية بما قبلها، كما نقله ابن كثير عن ابن أسلم، وابن إسحق.

٢- متعلق بمحذوف تقديره: اعجبوا، أي: اعجبوا لإيلاف الله تعالى قريشًا ثم تركهم عبادته. اختاره ابن جرير.

٣- متعلق بـ ﴿فَلْيَعْبُدُوا﴾ والفاء مزيدة لتأكيد الربط؛ لأن لقوله: «اعبدوا» شبهًا بجواب الشرط، كأن المعنى: إن لم يعبدوه لسائر النعم فليعبدوا لهذه النعمة أي: نعمة إيلافهم. اختاره البيضاوي، وعليه مشى المفسر. وقال القرطبي وغيره: «من عدَّ السورتين واحدة: أبي بن كعب». اهـ. وعلى هذا يتأكد كون الجار والمجرور متعلقًا بنحو: حبسنا عن مكة الفيل. والله أعلم.

(٣) ﴿رَحَلَةَ الشِّتَاءِ﴾. منصوب على أنه مفعول ثانٍ لـ ﴿لَا يَلْفُ﴾، أي: ألفهم الله تعالى الرحلة. وقيل: مفعول مطلق لفعل محذوف، وقيل: ظرف، كما يعلم من القرطبي.

اليمن ﴿و﴾ رحلة^(١) ﴿الصَّيْفِ﴾^(٢) إلى الشام، في كل عام يستعينون بالرحلتين للتجارة على المقام بمكة؛ لخدمة البيت الذي هو فخرهم، وهم ولد النضر بن كنانة^(٣).

- ﴿٣﴾ - ﴿فَلْيَعْبُدُوا﴾ تعلق به لإيلاف، والفاء زائدة ﴿رَبِّ هَذَا الْبَيْتِ﴾^(٤).
 ﴿٤﴾ - ﴿الَّذِي أَطْعَمَهُمْ مِنْ جُوعٍ﴾ أي: من أجله ﴿وَأَمَّنَهُمْ مِنْ خَوْفٍ﴾^(٥).
 أي: من أجله، وكان يصيبيهم الجوع لعدم الزرع بمكة، وخافوا جيش الفيل^(٦).



- (١) وقول المفسر: (رحلة) ﴿الصَّيْفِ﴾. قدر (رحلة) لإفادة أنها رحلتان مستقلتان.
 (٢) وقوله: (وهم ولد النضر...). أي: قريش أولاد النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن إلياس بن مضر. وقيل: قريش هم بنو فهر بن مالك بن النضر. والأول أصح. قاله القرطبي. والنضر بن كنانة جد النبي ﷺ.
 قنبيه: الشتاء والصيف من فصول السنة الأربعة المعروفة. ونقل القرطبي عن مالك، واختاره: «أن الشتاء نصف السنة والصيف نصفها؛ لأن الله تعالى قسم الزمان إليهما». اهـ. ملخصاً.
 (٣) قوله: (وخافوا...). هذا تفسير للخوف الذي آمنهم منه. وهذا خوف خاص، وكذلك كانوا آمنين في مكة وفي رحلاتهم لما لهم من المكانة عند الناس من حيث إنهم أهل الحرم الشريف، فكان الناس لا يتعرضون إلى أنفسهم أو أموالهم في رحلاتهم. كما بينه ابن كثير وغيره، والله أعلم.

١٠٧- سورة الماعون

مكية أو مدنية^(١) أو نصفها ونصفها، وآياتها ست أو سبع آيات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿١﴾ - ﴿أَرَأَيْتَ الَّذِي يُكَذِّبُ بِاللَّيْلِ﴾ ﴿١﴾ بالجزء والحساب^(٢)، أي: هل عرفته وإن لم تعرفه^(٣):

﴿٢﴾ - ﴿فَذَلِكَ﴾ بتقدير هو بعد «الفاء»، ﴿الَّذِي يَدْعُ إِلَيْتِهِمُ﴾ ﴿٢﴾ أي: يدفعه بعنف عن حقه.

﴿٣﴾ - ﴿وَلَا يَحْضُ﴾ نفسه ولا غيره ﴿عَلَى طَعَامِ الْمِسْكِينِ﴾ ﴿٣﴾ أي: إطعامه^(٤)، نزلت في العاص بن وائل^(٥) أو الوليد بن المغيرة.

(١) قوله: (مكية أو مدنية). ذكر القرطبي أن الآيات الثلاث الأولى مكية، والبواقي مدنية، وأشار البيضاوي إلى الاختلاف، وأطلق الأكثر أنها مكية.

(٢) وقوله: (بالجزء...). تفسير للدين، كما فسر بذلك القرطبي وغيره، وتقدم في سورة الفاتحة.

(٣) قوله: (هل عرفته...). أفاد أن ﴿أَرَأَيْتَ﴾ هنا استفهام، أي: استفهام تعجبي. والفاء في

﴿فَذَلِكَ﴾ داخلة في جواب شرط مقدر، ويشير إلى هذا قول البيضاوي، إن ﴿أَرَأَيْتَ﴾

استفهام معناه التعجب. ويحتمل كون ﴿أَرَأَيْتَ﴾ بمعنى: أخبرني، والمفعول الثاني مقدر،

أي: من هو، كما مشى على ذلك بعض المعربين. يعني أن الجملة الاستفهامية المقدرة تسد

مسد المفعول الثالث، الأول: ياء المتكلم. والثاني: الاسم الموصول: ﴿الَّذِي يُكَذِّبُ﴾، والله أعلم.

(٤) قوله: (أي: إطعامه). أفاد أن «طعام» هنا اسم مصدر: أطمع.

(٥) قوله: (نزلت في العاص...). روي ذلك عن ابن عباس: «أي: نزلت في العاص بن وائل

السهمي». وقاله الكلبي، ومقاتل. وعن السدي: «نزلت في الوليد بن المغيرة»، وعن =

٤- ﴿فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ﴾^(١).

٥- ﴿الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ﴾^(٢) غافلون، يؤخرونها عن وقتها.

٦- ﴿الَّذِينَ هُمْ يُرَاءُونَ﴾^(٣) في الصلاة وغيرها.

٧- ﴿وَيَمْنَعُونَ الْمَاعُونَ﴾^(٤) كالإبرة والفأس والقدر والقصة^(٥).



= ابن جريج: «نزلت في أبي سفيان، كان ينحر في كل أسبوع جزورًا، فطلب منه يتيم شيئًا فقرعه بعصاه، فأنزل الله هذه السورة». اهـ. أي: قبل إسلام أبي سفيان رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ. والله أعلم.

(١) ﴿فَوَيْلٌ﴾. الفاء هي الفصيحة، أي: إذا كان الأمر كذلك ﴿فَوَيْلٌ﴾.

(٢) قوله: (يؤخرونها). تفسير لـ ﴿سَاهُونَ﴾. أي: تأخير الصلاة عن وقتها، وليس المراد تركها، هذا المعنى مروى عن ابن عباس وغيره، وروى عن ابن عباس أيضًا: «أن المراد تركها، والآية في المنافقين كانوا يراؤون الناس بصلاتهم ويتركونها إذا غابوا»، وعن مجاهد: «يتهاونون بالصلاة ولا يهتمون بشأنها».

(٣) قوله: (كالإبرة...). أمثلة لـ ﴿الْمَاعُونَ﴾. وهو منافع البيت. وهذا التفسير مروى عن ابن مسعود وغيره، قال: «ما يتعاطاه الناس بينهم من الفأس والقدر والدلو وأشباه ذلك»، وذكر القرطبي اثني عشر قولاً في تفسير ﴿الْمَاعُونَ﴾، منها: زكاة الأموال. ومنها: أنه الماء. ومنها: الحق. وغير ذلك.

قال ابن كثير: «أي: لا أحسنوا في عبادة ربهم، ولا أحسنوا إلى خلقه حتى ولا بإعارة ما ينتفع به، ويستعان به مع بقاء عينه ورجوعه إليهم؛ فهو لاء لمنع الزكاة وأنواع القربات أولى وأولى». اهـ. فيه إشارة إلى الجمع بين التفسيرات المختلفة لـ ﴿الْمَاعُونَ﴾. والله أعلم.

وقوله: (كالإبرة...) أمثلة للماعون، وهي معروفة، فالإبرة: ما يخاط به. والفأس: ما يقطع به نحو الحطب والشجر. والقدر -بكسر القاف-: الإناء الذي يطبخ فيه ويوضع على التنور. والقصة -بفتح القاف-: الإناء الذي يؤكل منه أو يشرب. ومن المشهور قولهم: «لا تكسر القصة»، ولا تفتح الخزانة، الكسر والفتح إما بالمعنى المعروف، أو بمعنى: حركة الكسر والفتح.

١٠٨- سورة الكوثر

مكية أو مدنية^(١)، وآياتها ثلاث آيات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿١﴾ - ﴿إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ﴾ يا محمد ﴿الْكَوْثَرَ﴾ ﴿١﴾ ﴿هو نهر في الجنة﴾^(٢)، هو

(١) قوله: (مكية...). أكثر المفسرين أطلقوا أنها مكية، ولكن تفسير الصلاة بصلاة عيد الأضحى، والنحر بالأضحى يناسب كونها مدنية؛ لأن صلاة العيد شرعت بعد الهجرة، ورجحه الإمام النووي، وعلى هذا يكون نزول الآية الثالثة في العاص بن وائل أو غيره؛ لأنه استمر على وصفه النبي ﷺ بتلك الصفة. والله أعلم. وذلك أحد التفاسير فيهما. وهذه السورة أقصر سورة في القرآن الكريم.

(٢) قوله: (هو نهر في الجنة). الكوثر: فَوَعَلَ من الكثرة، كما نص على ذلك العلماء. وفي تفسيره عدة أقوال، أنها القرطبي إلى ستة عشر قولاً، ولكن الأشهر والأصح: أنه نهر في الجنة، أو حوضه ﷺ في الموقف، كما ذكر القرطبي. والقول بأنه نهر في الجنة؛ رواه البخاري. [البخاري: تفسير هذه الآية (٤٩٤٦)].

وسمي كوثرًا؛ لكثرة مائه وآنيته وعظم قدره وخيره، كما ذكر الحافظ. والقول الثاني: أنه الحوض، رواه مسلم في «صحيحه» عن أنس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قال: «أَغْفِي رسول الله ﷺ إغفاءً، فرفع رأسه مبتسماً إما قال لهم، وإما قالوا له: لم ضحكت؟ فقال رسول الله ﷺ: «إنه نزلت علي أنفاً سورة»، فقرأ: ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾، ﴿إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ﴾ ﴿١﴾ حتى ختمها، ثم قال: «هل تدرون ما الكوثر؟»، قالوا: الله ورسوله أعلم، قال: «هو نهر وعدنيه ربي عليه خير كثير، هو حوض ترد عليه أمتي يوم القيامة». اهـ. [مسلم (٣٠٠/١)].

وجمع بين هذين القولين بأن الحوض ينصب فيه ميزابان من ذلك الكوثر الذي هو نهر في الجنة. اهـ. وإلى ذلك إشار المفسر بقوله: (هو حوضه...). أي: النهر في الجنة هو حوضه، بأن ينصب فيه من نهر الجنة، والله أعلم.

حوضه ترد عليه أمته، أو الكوثر: الخير الكثير من النبوة والقرآن والشفاعة ونحوها.

②- ﴿فَصَلِّ لِرَبِّكَ﴾^(١) صلاة عيد النحر^(٢) ﴿وَأَنحَرْ﴾^(٣) نسكك.

③- ﴿إِنَّ شَانِئَكَ﴾ مبغضك ﴿هُوَ الْأَبْتَرُ﴾^(٤) المنقطع عن كل خير،

أو المنقطع العقب. نزلت في العاصي بن وائل^(٥)، سمي النبي ﷺ أبتر عند موت ابنه القاسم.



= القول الثالث: الكوثر: الخير الكثير. روي عن ابن عباس وغيره، فيشمل الحوض والنهر وغيرهما. ومن الأقوال في معنى الكوثر: النبوة، القرآن، والإسلام، كثرة الأصحاب، والأمة، رفعة الذكر وغير ذلك.

(١) ﴿فَصَلِّ﴾. الفاء للسببية، أو الفصيحة.

(٢) وقوله: (صلاة عيد النحر...). وهذا التفسير أي: الصلاة: صلاة عيد الأضحى، والنحر: نحر الأضحية؛ مروي عن أنس، وقتادة، وغيرهما. وعلى هذا يكون الأمر للنذب على القول بأنها سنتان، كما عليه الشافعية. وعن مجاهد: «الصلاة المكتوبة، ونحر البدن»، وروي عن ابن عباس، وعن علي: «أن المعنى: صل وضع اليمنى على اليسرى ثم على الصدر»، وقيل: اجعل صلاتك ونحرك لله وحده، دون غيره. واختاره ابن جرير، وروي عن محمد بن كعب القرظي.

(٣) قوله: (نزلت...). هذا مروي عن ابن عباس، وغيره، وقيل: في أبي جهل، وقيل: في عقبة. والبتَر بمعنى: القطع، وكانت العرب تقول لمن مات ابنه: أبتر، بمعنى: أنه مقطوع العقب. قال ابن جرير: «هذه الآية عامة في كل من أبغضه ﷺ من الناس، وإن كانت نزلت في شخص بعينه». اهـ. ملخصاً.

١٠٩ - سورة الكافرون

مكية أو مدنية^(١)، وآياتها ست آيات

نزلت^(٢) لما قال رهط من المشركين لرسول الله ﷺ: تعبد ألهتنا سنة ونعبد إلهك سنة.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿١﴾ - ﴿قُلْ يَتَأْتِيهَا الْكُفْرُوتُ﴾^(٣).

﴿٢﴾ - ﴿لَا أَعْبُدُ﴾ في الحال ﴿مَا تَعْبُدُونَ﴾^(٤) من الأصنام.

﴿٣﴾ - ﴿وَلَا أَنْتُمْ عَابِدُونَ﴾ في الحال^(٤) ﴿مَا أَعْبُدُ﴾ وهو الله تعالى وحده.

(١) قوله: (مكية أو مدنية). عامة المفسرين أطلقوا أنها مكية، كما يدل على ذلك سياق الآيات وسبب النزول، ولم أعر على من قال إنها مدنية.

(٢) وقوله: (نزلت...). ما ذكره من سبب النزول ذكره ابن جرير وغيره، ورواه ابن جرير عن ابن عباس بسياق أطول.

فائدة: ثبتت قراءة هذه السورة وسورة الإخلاص، في مواضع منها: ركعتا الطواف، وركعتا الفجر، رواهما مسلم. وركعتان بعد المغرب. رواه أحمد. وغير ذلك. وعن ابن عباس: «ليس في القرآن أشد غيظاً منها؛ لأنها توحيد وبراءة من الشرك». نقله القرطبي. وروى الترمذي عن أنس: «أنها تعدل ثلث القرآن»، وورد أيضاً أنها تعدل ربع القرآن، وكذا ورد في سورة الزلزلة، أنها تعدل ربع القرآن. ذكرهما ابن كثير.

(٣) ﴿الْكُفْرُوتُ﴾. قال ابن كثير: «يشمل كل كافر على وجه الأرض». اهـ. يعني: العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب؛ لأنها نزلت في كفار قريش. ولكن المراد: من علم الله أنه سيموتون كفاراً. ذكره البيضاوي، والقرطبي.

(٤) قوله: (في الحال...). في الموضعين. وقوله: (في الاستقبال...). في الموضعين. يفيد أن =

- ٤- ﴿وَلَا أَنَا عَابِدٌ﴾ في الاستقبال ﴿مَا عَبَدْتُمْ﴾ ٤.
- ٥- ﴿وَلَا أَنْتُمْ عَابِدُونَ﴾ في الاستقبال ﴿مَا أَعْبُدُ﴾ ٥ علم الله منهم أنهم لا يؤمنون، وإطلاق «مَا» على الله على وجه المقابلة^(١).
- ٦- ﴿لَكُمْ دِينُكُمْ﴾ الشرك ﴿وَلِيَ دِينِ﴾ ٦ الإسلام. وهذا قبل أن يؤمر بالحرب^(٢). وحذف ياء الإضافة^(٣) القراء السبعة وقفًا ووصلًا وأثبتها يعقوب في الحاليين.



= الآية الرابعة والخامسة ليستا من التكرار، وكما يفيد كلام البيضاوي. وعزاه القرطبي إلى الأخفش، والمبرد. وقال البيضاوي: «يجوز أن تكونا تأكيدين»، كما فصل ذلك القرطبي، وقال: «إنه من أسلوب البلاغة».

(١) قوله: (وإطلاق ﴿مَا﴾). أي: في قوله تعالى: ﴿مَا أَعْبُدُ﴾ في الموضعين، على سبيل المشاكلة ومقابلة ﴿مَا نَعْبُدُونَ﴾ و﴿مَا عَبَدْتُمْ﴾. وقيل: ﴿مَا﴾ فيهما مصدرية، كما ذكره البيضاوي.

(٢) قوله: (وهذا...). يعني: أنه منسوخ، ويناسب ذلك كونها مكية، ونص على أنها منسوخة القرطبي، ولم يتعرض لذلك ابن جرير، ولا أكثر المفسرين.

(٣) قوله: (وحذف ياء...). يعني: أن ﴿دِينِ﴾ أصله: ديني، بياء المتكلم المضاف إليها، وحذفت تخفيفًا؛ اكتفاءً بالكسرة، كما تحذف من المنادى، نحو: يا عباد، وكما تحذف ياء المتكلم المفعول به، نحو: ﴿فَاتَّقُونِ﴾ ٤١ [البقرة: ٤١]، وقد تقدم نظائر ذلك.

١١٠ - سورة النصر

مدنية^(١)، وآياتها ثلاث آيات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿١﴾ - ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ﴾ نبيه ﷺ على أعدائه ﴿وَالْفَتْحُ﴾ ﴿١﴾ فتح مكة^(٢).

﴿٢﴾ - ﴿وَرَأَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ﴾ أي: الإسلام ﴿أَفْوَاجًا﴾ ﴿٢﴾ جماعات بعدما كان يدخل فيه واحد واحد، وذلك بعد فتح مكة جاءه العرب من أقطار الأرض طائعين.

﴿٣﴾ - ﴿فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ﴾ أي: ملتبساً بحمده ﴿وَأَسْتَغْفِرْهُ إِنَّهُ كَانَ تَوَّابًا﴾ ﴿٣﴾. وكان ﷺ بعد نزول^(٣) هذه السورة يكثر من قول: «سبحان الله وبحمده، أستغفر الله وأتوب إليه»، وعلم بها أنه قد اقترب أجله^(٤)، وكان فتح

(١) قوله: (مدنية). بلا خلاف.

(٢) قوله: (فتح مكة). قال ابن كثير: «والمراد بالفتح هنا فتح مكة قولاً واحداً». اهـ. وقال أيضاً: «كانت أحياء العرب تقول: إن ظهر على قومه فهو نبي، فلما فتح الله عليه مكة دخلوا في دين الله أفواجاً». اهـ. باختصار.

(٣) قوله: (وكان ﷺ بعد...). روى نحوه الشيخان وغيرهما، عن عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، قالت: كان رسول الله ﷺ يكثر أن يقول في ركوعه وسجوده: «سبحانك اللهم ربنا وبحمدك، اللهم اغفر لي». [«فتح الباري» (٨/ ٦٠٥)، مسلم (١/ ٣٥٠)].

(٤) قوله: (وعلم بها...). روي ذلك عن ابن عباس، والضحاك، ومجاهد، وغيرهم بألفاظٍ متقاربة، فكأن المعنى: إذا جاء نصر الله، ودخل الناس في دين الله أفواجاً؛ فقد تمت =

مكة في رمضان سنة ثمان، وتوفي ﷺ في ربيع الأول سنة عشر.



= مسؤوليتك، وأداء رسالتك، فاستعد للقاء الله بكثرة التسييح والاستغفار. روى ابن جرير عن ابن عباس قال: «لما نزلت ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ﴾ ﴿١﴾ قال رسول الله ﷺ: «نعت إلي نفسي، كأني مقبوض في تلك السنة». ورواه الإمام أحمد (ج ١ / ١٨٧٣).

روى البخاري في «صحيحه» عن ابن عباس ما حاصله: «أن عمر بن الخطاب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كان يدني ابن عباس مع أشياخ بدر، فكأن بعضهم وجد في نفسه من ذلك، أي: لصغر سن ابن عباس، فسأل عمر: ماذا تقولون في قول الله تعالى: ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ...﴾، فلم يجيبوا بالجواب الصحيح، فقال عمر لابن عباس: ماذا تقول؟ قال: هو أجل رسول الله ﷺ أعلمه له. فقال عمر: لا أعلم منها إلا ما تقول». اهـ. باختصار [فتح الباري]: (٦٠٦ / ٨).

١١١ - سورة المسد أو «تبت»

مكية^(١)، وآياتها خمس آيات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

لما دعا النبي ﷺ قومه^(٢)، وقال: «إني نذير لكم بين يدي عذاب شديد»^(٣)، فقال عمه أبو لهب^(٤): تَبَّأ لك ألهذا دعوتنا، نزل:

﴿تَبَّتْ﴾ خسرت ﴿يَدَا أَيْ لَهَبٍ﴾ أي: جُمَلَتْهُ، وعبر عنها باليدين مجازاً^(٥)؛ لأن أكثر الأفعال تراول بهما، وهذه الجملة^(٦) دعاء ﴿وَتَبَّ﴾ خسرو هو، وهذه الجملة خبر كقولهم: أهلكه الله وقد هلك، ولما خوّفه النبي ﷺ^(٧)

(١) قوله: (مكية). بدون خلاف ينقل.

(٢) قوله: (لما دعا). بيان لسبب النزول.

(٣) وقوله: (وقال: «إني...»). معطوف على جملة (دعا). وجواب (لما) قوله: (نزلت).

وروى البخاري نحوه عن ابن عباس بسياق أطول.

(٤) وقوله: (عمه أبو لهب). أي: عم النبي ﷺ أبو لهب. واسمه عبدالعزى بن عبدالمطلب، وكنيته: أبو عتيبة، ولقب بأبي لهب لإشراق وجهه. وكان كثير الأذية لرسول الله ﷺ، كما ذكر ذلك ابن كثير.

(٥) وقوله: (مجازاً). أي: مجازاً مرسلًا في اصطلاح البلاغيين.

(٦) وقوله: (وهذه الجملة...). أي: جملة ﴿تَبَّتْ يَدَا أَيْ لَهَبٍ﴾ جملة إنشائية دعائية، وجملة ﴿وَتَبَّ﴾

خبرية. هذا القول عزاه القرطبي إلى الفراء، وفسر كذلك ابن كثير. فالواو فيه استثنائية لا عاطفة؛ لأن الخبر لا يعطف على الإنشاء ولا العكس على التفصيل الذي ذكره البلاغيون.

(٧) وقوله: (ولما خوّفه...). بيان لسبب نزول الآية التالية. وجواب (لما) قوله: (نزل). وما

ذكره المفسر من سبب النزول عزاه القرطبي إلى ابن عباس، بنفس السياق الذي ذكره المفسر، ونقله ابن كثير عن ابن مسعود.

بالعذاب، فقال: إن كان ما يقول ابن أخي حقًا فإني أفتدي منه بهالي وولدي، نزل:
 ﴿٢﴾ - ﴿مَا أَغْنَىٰ عَنْهُ مَالُهُ وَمَا كَسَبَ﴾ ﴿٢﴾ ﴿١﴾ أي: وكسبه، أي: ولده ^(٢)،
 و«أَغْنَىٰ» بمعنى: يُغْنِي.

﴿٣﴾ - ﴿سَيَصِلَىٰ نَارًا ذَاتَ لَهَبٍ﴾ ﴿٣﴾ أي: تلهب وتوقد، فهي مآل تكنيته ^(٣)،
 لتلهب وجهه إشراقًا وحمرة ^(٤).

﴿٤﴾ - ﴿وَأَمْرَأَتُهُ﴾ عطف على ضمير «يَصِلَىٰ» ^(٥)، سوغه الفصل بالمفعول

(١) قوله: (أي: ولده...). تفسير الكسب بالولد مروى عن مجاهد وغيره، وروى ابن جرير
 عن أبي الطفيل: «أن أولاد أبي لهب اختصموا عند ابن عباس، فقام ابن عباس يحجز
 بينهم وقد كف بصره، فدفعه بعضهم حتى وقع على الفراش، فغضب، وقال: أخرجوا
 عني الكسب الخبيث». اهـ. ففيه إطلاق الكسب على الولد.

(٢) ﴿مَا أَغْنَىٰ عَنْهُ مَالُهُ وَمَا كَسَبَ﴾. و﴿مَا﴾ في ﴿مَا أَغْنَىٰ﴾ إما نافية أو استفهامية،
 و﴿مَا﴾ في ﴿وَمَا كَسَبَ﴾ إما موصولة أو مصدرية، وعليها جرى المفسر حيث
 قال: (وكسبه)، والأوجه ذكرها المعربون. وفي بعض النسخ لا يوجد: (والنصب).

(٣) قوله: (فهي مآل). يعني: أن في تكنيته بأبي لهب إشارة إلى أنه جهنمي، وهذا أحد الأوجه
 التي ذكرها المفسرون لذكر كنيته دون اسمه ههنا، والأوجه الباقية:
 الثاني: لأن اسمه عبد العزى، والعزى اسم صنم، وما كان الله ليذكر ذلك.

والثالث: لأن كنيته كانت أشهر من اسمه، وقيل غير ذلك.

(٤) وقول المفسر: (لتلهب...) متعلق بتكنيته وتوجيهه للتكنية.

(٥) قوله: (عطف على ضمير...). إشارة إلى مسألة نحوية، وذلك أنه لا يعطف الاسم
 الظاهر على الضمير المرفوع المتصل أو المستتر إلا بعد الفصل بالضمير المنفصل أو
 فاصلٍ ما، تقول: قمتُ أنا وزيد، ولا تقول: قمتُ وزيد، فههنا ﴿وَأَمْرَأَتُهُ﴾ معطوف على
 الضمير المستتر في ﴿يَصِلَىٰ﴾، والفاصل موجود، وهو المفعول به ونعته، يعني: ﴿نَارًا ذَاتَ
 لَهَبٍ﴾، وهو واضح، وقد تقدم ذكر هذه المسألة.

وصفته. وهي أم جميل^(١) ﴿حَمَّالَةٌ﴾ بالرفع والنصب^(٢) ﴿الْحَطْبِ﴾ ﴿الشوك﴾ والسعدان^(٣) تلقيه في طريق النبي ﷺ.

﴿٥﴾ - ﴿فِي جِيدِهَا﴾ عنقها ﴿حَبْلٌ مِّن مَّسَدٍ﴾ ﴿٥﴾ أي: ليف^(٤)، وهذه الجملة حال من «حَمَّالَةُ الْحَطْبِ» الذي هو نعت لامراته، أو خبر مبتدأ مقدر.



(١) وقوله: (وهي أم جميل). واسمها: العوراء أم جميل أخت أبي سفيان بن حرب. فائدة: استنبط الفقهاء من هذه الآية صحة نكاح الكفار؛ لأن الله تعالى سماها امرأته، وهذا من دلالة الإشارة التي بينها الأصوليون.

(٢) قوله: (بالرفع والنصب). قرأ عاصم: بالنصب. والباقون: بالرفع. فالنصب بتقدير فعل نحو: أذم، والرفع على أنه نعت، وإضافة ﴿حَمَّالَةٌ﴾ معنوية لكونها بمعنى الماضي، فصح وقوعها نعتاً للمعرفة. ويجوز كون الرفع على أنه خبر لمبتدأ محذوف، أو بدل من ﴿أَمْرَاتُهُ﴾، كما ذكره المعربون.

(٣) قوله: (الشوك). تفسير لـ ﴿الْحَطْبِ﴾. والسعدان شجر ذو شوك، كانت تلقى ذلك في طريق النبي والمسلمين، روي عن ابن عباس، وغيره. وعلى هذا يكون ﴿حَمَّالَةُ الْحَطْبِ﴾ حقيقة، وروي عن مجاهد وغيره: «معناه: كانت تمشي بالنميمة»، عن ابن جبير: «حالة الخطايا والذنوب»، واختار ابن جرير الأول، لظهوره، وعلى الأقوال الأخرى يكون في الكلام نوع مجاز.

(٤) قوله: (أي: ليف). الليف: قشر نحو النخل، فالمسد: الحبل المفتول فتلاً شديداً من الليف أو الجلد أو غيرهما، كما يعلم من كلام المفسرين، واختلف في المراد به ههنا، فعن الضحاك: «حبل من شجر، وهو الحبل الذي كانت تحتطب به». اهـ، فالمسد هنا حقيقة، وعن ابن زيد: «حبل من نار في رقبتها، أي في الآخرة»، وعن عروة بن الزبير: «سلسلة ذرعها سبعون ذراعاً». اهـ. وروي عن ابن عباس أيضاً، نقل القرطبي عن الضحاك: «هذا في الدنيا، فكانت تعبر النبي ﷺ بالفقر وهي تحتطب في حبل تجعله في جيدها من ليف، فخنقها الله عَزَّجَلَّ به فأهلكها، وهو في الآخرة حبل من النار». اهـ. وفي هذا جمع بين الأقوال في تفسير ﴿فِي جِيدِهَا حَبْلٌ مِّن مَّسَدٍ﴾ ﴿٥﴾، والله أعلم.

١١٢ - سورة الإخلاص

مكية أو مدنية^(١)، وآياتها أربع أو خمس آيات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سئل النبي ﷺ عن ربه؛ فنزل:

①- ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ ① ﴿فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ﴾ ②، و«أَحَدٌ» بدل منه أو خبر ثان.

②- ﴿اللَّهُ الصَّمَدُ﴾ ③ مبتدأ وخبر، أي: المقصود في الحوائج على الدوام^(٣).

(١) قوله: (مكية). وهذا الاختلاف أشار إليه البيضاوي، وأكثر المفسرين ذكروا أنها مكية، وما روي في سبب نزولها يشير إلى هذا الاختلاف، فروى ابن جرير عن أبي بن كعب، وعكرمة، وأبي العالية وغيرهم: «قال المشركون للنبي ﷺ: انسب لنا ربك، فأنزل الله ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ ①». وهذا يناسب كون السورة مكية. وروى ابن جرير عن قتادة قال: جاء ناس من اليهود إلى النبي ﷺ فقالوا: انسب لنا ربك؛ فأنزلت ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ ①. وعن سعيد قال: «أتى رهط من اليهود النبي ﷺ فقالوا: يا محمد، هذا الله خلق الخلق فمن خلقه؟ فغضب النبي ﷺ، وفيه أنه نزل جبريل عليه السلام وأسمع هذه الآية. اهـ. وهذا يناسب كون السورة مدنية، وكلام المفسر يحتمل الوجهين.

(٢) قوله: (فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ) خبر... هذا أحد الوجهين في الإعراب، والوجه الثاني: ﴿هُوَ﴾ ضمير الشأن مبتدأ، و﴿اللَّهُ أَحَدٌ﴾ جملة اسمية في محل رفع خبر المبتدأ: ﴿هُوَ﴾.

(٣) قوله: (أي: المقصود...) روى نحوه عن ابن عباس، قال: «الذي يصمد إليه في الحاجات»، وعن أبي هريرة: «المستغني عن كل أحد والمحتاج إليه كل أحد»، وروي عن مجاهد وغيره: «الصمد: الذي لا يأكل ولا يشرب»، وعن عكرمة: «هو الذي لم يخرج =

- ٢- ﴿لَمْ يَكِدْ﴾ لانتفاء مجانسته ﴿وَلَمْ يُؤَلَّ﴾ لانتفاء الحدوث عنه.
- ٤- ﴿وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ﴾ أي: مكافئاً ومماثلاً^(١)، و«لَهُ» متعلق بـ«كُفُوًا»^(٢)، وقدم عليه لأنه محط القصد بالنفي، وآخر «أَحَدٌ» وهو اسم «يَكُنْ» عن خبرها؛ رعاية للفاصلة^(٣).



= منه شيء، فهو بمعنى: لم يلد ولم يولد، وبذلك فسر أبو العالية. واختار ابن جرير الأول، حيث قال: «الصمد عند العرب: هو السيد الذي يُصمَد إليه الذي لا أحد فوقه». اهـ.

(١) قوله: (مكافئاً...). تفسير لـ«كُفُوًا». وهو صفة مشبهة من الكفاءة، والواو منقلبة عن الهمزة، وبالواو: قرأ حفص. وقرأ حمزة، ويعقوب، وخلف: «كُفُوًا»: بسكون الفاء وبالهمزة. والباقون: «كُفُوًا»: بضم الفاء وبالهمزة.

(٢) وقوله: (له متعلق...). يعني: أن أصل الكلام: ولم يكن أحدٌ كفواً له. فـ«أَحَدٌ» اسم «يَكُنْ»، آخر لتناسب رؤوس الآي، وقدم «لَهُ»؛ لأن المراد نفي كفاءة أحدٍ عن الله، أي: نفي المماثلة عن ذات الله تعالى.

(٣) وقوله: (الفاصلة). أي: رؤوس الآي. والله أعلم.

فائدة: ورد في فضل سورة الإخلاص أحاديث؛ منها: ما روى البخاري عن أبي سعيد الخدري رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وفيه قال النبي ﷺ: «والذي نفسي بيده إنها لتعدل ثلث القرآن». [«فتح الباري» (٦٧٦ / ٨)].

١١٣- سورة الفلق

مكية أو مدنية^(١)، وآياتها خمس آيات

نزلت هذه السورة والتي بعدها لما سحر لبيد اليهودي النبي ﷺ في وتر به إحدى عشرة عقدة، فأعلمه الله بذلك^(٢)، وبمحلّه^(٣)، فأحضر بين يديه ﷺ، وأمر بالتعوذ بالسورتين، فكان كلما قرأ آية منها انحلت عقدة، ووجد خفة حتى انحلت العقد كلها، وقام كأنها نشط من عقال^(٤).

(١) قوله: (مكية). الأشهر أن هاتين السورتين مكيتان، وروي عن ابن عباس أنها مدنيتان. ويناسب ذلك ما ذكره المفسر من سبب النزول، أي: قصة سحر اليهود له ﷺ، فإنها كانت بعد الهجرة، وعلى قول الجمهور من أنها مكيتان يكون المراد أن النبي ﷺ أمر بالتعوذ بهما لما سحر. ويشير إلى ذلك قول القرطبي حيث قال: «وهذه السورة وسورة الناس والإخلاص تعوذ بهن رسول الله ﷺ حين سحرته اليهود على ما يأتي». اهـ. ثم ذكر تلك الرواية.

وقصة سحر لبيد بن الأعصم اليهودي للنبي ﷺ مروية في «الصحاحين» عن عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا. [الأحاديث (٣٠٩٥، ٥٤٣٠، ٥٤٣٢، ٥٤٣٣، ٥٧١٦، ٦٠٢٨)]. ونقل القرطبي عن ابن عباس القصة مفصلة، وفيها: «... وإذا وترٌ معقود فيه إحدى عشرة عقدة مغرزة بالإبر، فأنزل الله تعالى هاتين السورتين، وهما إحدى عشرة آية على عدد تلك العقد، وأمر أن يتعوذ بهما، فجعل كلما قرأ آية انحلت عقدة... إلى آخرها. الوتر: الحبل القوي الذي يشد على القوس.

(٢) وقول المفسر: (فأعلمه الله بذلك). أي: بأنه سحر.

(٣) وقوله: (وبمحلّه). أي: موضع ذلك السحر. وكان وضع ذلك في بئر يقال لها: بئر ذروان، كما في البخاري.

(٤) وقوله: (كأنها نشط من عقال). أي: فك من قيد.

=

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿١﴾ - ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ﴾ ﴿١﴾ ﴿الصبح﴾^(١).

﴿٢﴾ - ﴿مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ﴾ ﴿٢﴾ ﴿من حيوان مكلف وغير مكلف وجهاد كالسم وغير ذلك.

﴿٣﴾ - ﴿وَمِنْ شَرِّ غَاسِقٍ إِذَا وَقَبَ﴾ ﴿٣﴾ ﴿أي: الليل إذا أظلم﴾^(٢)، والقمر إذا غاب.

﴿٤﴾ - ﴿وَمِنْ شَرِّ النَّفَّاثَاتِ﴾ السواحر^(٣) تنفث ﴿فِي الْعُقَدِ﴾ ﴿٤﴾ التي تعقدها في الخيط، تنفخ فيها بشيء تقولونه من غير ريق^(٤)، وقال الزمخشري: «معه»، كبينات لبيد المذكور^(٥).

= تنبيه: ما دام أن قصة السحر بالنبي ﷺ مروية في «الصحيحين» فلا ينبغي التوقف فيها ومحاولة استبعادها والرمز إلى أنها غير صحيحة، كما يفعله بعض المعاصرين، وقد ذهب إلى ذلك الشيخ فخر الدين قباوة في شرحه على الجلالين، ومن العجب محاولتهم لاستبعاد ما صح في «الصحيحين» بمجرد تعليقات واهية، ويستفاد من قصة السحر، أن السحر له حقيقة، وتأثير شديد، وشدة عداوة اليهود، وأنهم أهل السحر، كما يستفاد طريق التخلص والتعوذ من السحر.

(١) قوله: (الصبح). روي هذا التفسير عن ابن عباس، وجابر، وابن جبير وغيرهم. وروى عن ابن عباس أيضًا، والسدي: «أنه سجن في جهنم».

(٢) قوله: (الليل). روي هذا المعنى عن ابن عباس وغيره، والغسق: أول ظلمة الليل، ووقب: أي أظلم، وأقبل، وعن الضحاك: «دخل»، وقيل: نزل، كما في القرطبي.

(٣) قوله: (السواحر). جمع ساحرة، قال ابن جرير: «من شر السواحر اللائي ينفثن في عقد الخيط حين يرقين عليها». اهـ. كما روي عن مجاهد، وعكرمة، وقتادة، والحسن وغيرهم.

(٤) قوله: (من غير ريق). أي: النفث: نفخ ليس معه ريق، كما ذكره القرطبي. وعن الزمخشري: «نفخ معه ريق».

(٥) وقول المفسر: (كينات لبيد). تمثيل للسواحر.

﴿٥٠﴾ - ﴿وَمِنْ شَرِّ حَاسِدٍ إِذَا حَسَدَ﴾ ﴿٥١﴾ أظهر حسده وعمل بمقتضاه، كليد المذكور من اليهود الحاسدين للنبي ﷺ. وذكر الثلاثة الشامل لها «مَا خَلَقَ» بعده لشدة شرها^(١).



(١) قوله: (وذكر الثلاثة) يعني: ذكر ﴿شَرِّ غَاسِقٍ﴾ و﴿الْفَقَنَّتِ﴾ و﴿حَاسِدٍ﴾ من ذكر الخاص بعد العام؛ لأنها داخلة في عموم ﴿مَا خَلَقَ﴾، فيكون ذكرها لشدة شرها وخُبثها. والله أعلم. فقول المفسر: (وذكر) مبتدأ، خبره: (لشدة...)، وذلك واضح.

١١٤- سورة الناس

مكية أو مدنية^(١)، وآياتها ست آيات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

①- ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ﴾ ① خالقهم ومالكهم، خُصوا بالذكر تشريعاً لهم^(٢)، ومناسبة للاستعاذة من شر الموسوس في صدورهم.

②- ﴿مَلِكِ النَّاسِ﴾ ②.

③- ﴿إِلَهِ النَّاسِ﴾ ③ بدلان أو صفتان أو عطفاً بيان، وأظهر المضاف إليه فيها زيادة للبيان^(٣).

④- ﴿مِنْ شَرِّ الْوَسْوَاسِ﴾ أي: الشيطان^(٤)، سمي بالحدث^(٥)؛ لكثرة ملابسته له ﴿الْخَنَاسِ﴾ ④ لأنه يخنس ويتأخر عن القلب كلما ذكر الله^(٦).

(١) قوله: (مكية...)، كما تقدم في سورة الفلق.

(٢) قوله: (خُصُّوا بالذكر). أي: خص الناس بالذكر، حيث قال: ﴿بِرَبِّ النَّاسِ﴾، مع أنه تعالى ربهم ورب غيرهم.

(٣) قوله: (وأظهر المضاف إليه). أي: بالاسم الظاهر ﴿النَّاسِ﴾ دون الضمير -ملكهم وإلههم- لزيادة البيان، فهذا من مواضع الإظهار مكان الإضمار لفائدة بلاغية.

(٤) قوله: (أي: الشيطان...). كما ورد التفسير به عن ابن عباس وغيره.

(٥) وقوله: (سمي بالحدث). أي: سمي الشيطان الموسوس باسم الحدث، أي: اسم المصدر. وذلك أن الوسواس اسم للوسوسة، كما قاله بعض أهل اللغة، والمصدر: بالكسر: الوسواس. وقال القرطبي: «الوسواس -بفتح الواو- اسم بمعنى الوسوس، أي: اسم الفاعل، وكذا ذكره ابن هشام في «أوضح المسالك».

(٦) قوله: (ويتأخر...). عطف تفسير؛ لأن خنس بمعنى: تأخر، قال ابن عباس: «الشيطان =

﴿٥﴾ - ﴿الَّذِي يُوسَّوْسُ فِي صُدُورِ النَّاسِ﴾ ﴿٥﴾ ﴿قُلُوبِهِمْ إِذَا غَفَلُوا عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ.﴾

﴿٦﴾ - ﴿مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ﴾ ﴿٦﴾ بيان للشيطان الموسوس ^(١) أنه جني وإنسي كقوله تعالى: «شَيْطَانِ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ» [الأنعام: ١١٢]، أو «مِنَ الْجِنَّةِ» بيان له ^(٢)، و«النَّاسِ» عطف على «الْوَسْوَاسِ»، وعلى كُلِّ شَمَلٍ شر لبيد وبناته المذكورين، واعتُرض الأول ^(٣) بأن الناس لا يوسوس في صدورهم الناس، إنما

= جاثم على قلب ابن آدم، فإذا سها وغفل وسوس، وإذا ذكر الله خنس. اهـ. وروي نحوه عن مجاهد، وقتادة، والوسوسة: حديث النفس. ذكره القرطبي. (١) قوله: (بيان للشيطان...). أي: فيفيد أن الموسوس في الصدور يكون جنياً وإنسياً. ونقل القرطبي هذا المعنى عن أبي ذر، وقتادة، والحسن.

(٢) وقوله: (أو «مِنَ الْجِنَّةِ»). وجه آخر في الإعراب، وهو أن «مِنَ الْجِنَّةِ» بيان للموسوس و«النَّاسِ» معطوف على «الْوَسْوَاسِ». والمعنى: من شر الوسواس الختاس الذي هو الجن ومن شر الناس، وهذا الوجه ذكره القرطبي مع أوجه أخرى. ووجه آخر: أن «مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ» بيان لـ«النَّاسِ» في «صُدُورِ النَّاسِ»؛ لأن إبليس يوسوس في صدور الجن، كما يوسوس في صدور الإنس، وأطلق الناس على الجن إما تغليبا، وإما لأن الجن يطلق عليهم ناس، كما أطلق عليهم رجال في قوله تعالى: ﴿وَأَنَّهُ كَانَ رِجَالٌ مِنَ الْإِنْسِ يَعُوذُونَ بِرِجَالٍ مِنَ الْجِنِّ﴾ [الجن: ٦]، وإلى هذا ذهب ابن جرير.

(٣) وقول المفسر: (واعترض الأول). أي: القول الأول وهو كون «مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ» بيانا لـ«الْوَسْوَاسِ».

وحاصل الاعتراض: أن الوسوسة في القلب تكون من الجن، ولا تكون من الإنس، فكيف يكون هذا بيانا للموسوس؟ والجواب: أنها تكون من الإنس أيضا بأن يعمل أو يقول شيئا يؤدي إلى الوسوسة في القلب. كما يرى من العلمانيين واللاذنيين كثيرا. =

يوسوس في صدورهم الجن، وأجيب: بأن الناس يوسوسون أيضًا بمعنى يليق بهم في الظاهر، ثم تصل وسوستهم إلى القلب وتثبت فيه بالطريق المؤدي إلى ذلك، والله تعالى أعلم.



= فائدة:

١- ﴿الْجِنَّةُ﴾، اسم جنس جمعي، مفردة: جَنِّي. والهاء لتأنيث الجماعة؛ فالجن والجنة معناهما واحد، كما يقال: إنس وإنسي. أفاد ذلك القرطبي.

٢- روى الإمام مسلم في «صحيحه» عن عقبة بن عامر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قال: قال رسول الله ﷺ: «ألم تر آياتٍ أنزلت هذه الليلة لم يُر مثلهن قط ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ﴾ ١ و﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ﴾ ٢». [مسلم (١/٥٥٨)].

وروى النسائي عن ابن عباس الجهني: أن النبي ﷺ قال له: «يا ابن عباس، ألا أدلك - أو - ألا أخبرك - بأفضل ما يتعوذ به المتعوذون؟»، قال: بلى يا رسول الله، قال: «﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ﴾ ١ و﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ﴾ ٢ هاتان السورتان». [النسائي (١/٢٥١)].

كان هذا آخر ما حررنا على «تفسير الجلالين»، وكان الفراغ منه يوم الاثنين بعد الظهر بتاريخ ٢٠ من شهر رجب سنة ١٤٣٨ هـ، والحمد لله أولاً وآخراً. وصلى الله على سيدنا ونبينا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين.

فهرس السور

السورة	الصفحة السورة	الصفحة
٣٩- سورة الزمر	٥	٥٨- سورة المجادلة..... ٣٥٧
٤٠- سورة غافر	٣٤	٥٩- سورة الحشر..... ٣٦٩
٤١- سورة فصلت أو حم السجدة ٦٣	٦٣	٦٠- سورة الممتحنة..... ٣٨٣
٤٢- سورة الشورى	٨٥	٦١- سورة الصف..... ٣٩٤
٤٣- سورة الزخرف	١٠٩	٦٢- سورة الجمعة..... ٤٠١
٤٤- سورة الدخان	١٣٨	٦٣- سورة المنافقون..... ٤٠٧
٤٥- سورة الجاثية	١٥١	٦٤- سورة التغابن..... ٤١٢
٤٦- سورة الأحقاف	١٦٥	٦٥- سورة الطلاق..... ٤١٨
٤٧- سورة محمد أو القتال	١٨٤	٦٦- سورة التحريم..... ٤٢٧
٤٨- سورة الفتح	٢٠٣	٦٧- سورة الملك..... ٤٣٦
٤٩- سورة الحجرات	٢٢٢	٦٨- سورة القلم..... ٤٤٧
٥٠- سورة ق	٢٣٥	٦٩- سورة الحاقة..... ٤٥٨
٥١- سورة الذاريات	٢٥١	٧٠- سورة المعارج..... ٤٦٨
٥٢- سورة الطور	٢٦٤	٧١- سورة نوح..... ٤٧٧
٥٣- سورة النجم	٢٧٦	٧٢- سورة الجن..... ٤٨٤
٥٤- سورة القمر	٢٩٢	٧٣- سورة المزمل..... ٤٩٦
٥٥- سورة الرحمن	٣٠٨	٧٤- سورة المدثر..... ٥٠٥
٥٦- سورة الواقعة	٣٢٤	٧٥- سورة القيامة..... ٥١٧
٥٧- سورة الحديد	٣٤١	٧٦- سورة الإنسان..... ٥٢٦

السورة	الصفحة السورة	الصفحة
٧٧- سورة المرسلات.....	٥٣٧	٩٧- سورة القدر ٦٥٤
٧٨- سورة النبأ.....	٥٤٦	٩٨- سورة البينة..... ٦٥٧
٧٩- سورة النازعات.....	٥٥٦	٩٩- سورة الزلزلة..... ٦٦١
٨٠- سورة عبس.....	٥٦٧	١٠٠- سورة العاديات..... ٦٦٤
٨١- سورة التكوير.....	٥٧٤	١٠١- سورة القارعة..... ٦٦٧
٨٢- سورة الانفطار.....	٥٨٠	١٠٢- سورة التكاثر..... ٦٧٠
٨٣- سورة المطففين.....	٥٨٤	١٠٣- سورة العصر..... ٦٧٣
٨٤- سورة الانشقاق.....	٥٩١	١٠٤- سورة الهمزة..... ٦٧٤
٨٥- سورة البروج.....	٥٩٧	١٠٥- سورة الفيل..... ٦٧٧
٨٦- سورة الطارق.....	٦٠٣	١٠٦- سورة قريش..... ٦٨١
٨٧- سورة الأعلى.....	٦٠٧	١٠٧- سورة الماعون..... ٦٨٣
٨٨- سورة الغاشية.....	٦١١	١٠٨- سورة الكوثر..... ٦٨٥
٨٩- سورة الفجر.....	٦١٦	١٠٩- سورة الكافرون..... ٦٨٧
٩٠- سورة البلد.....	٦٢٣	١١٠- سورة النصر..... ٦٨٩
٩١- سورة الشمس.....	٦٢٨	١١١- سورة المسد أو «تبت» ٦٩١
٩٢- سورة الليل.....	٦٣٢	١١٢- سورة الإخلاص..... ٦٩٤
٩٣- سورة الضحى.....	٦٣٧	١١٣- سورة الفلق..... ٦٩٦
٩٤- سورة الشرح.....	٦٤١	١١٤- سورة الناس..... ٦٩٩
٩٥- سورة التين.....	٦٤٤	فهرس السور..... ٧٠٣
٩٦- سورة العلق أو «اقرأ».....	٦٤٨	

